

من ہود اللہ بد خوراً یفقه لمی الدین (رواد مسلم)
 جس شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ بھلائی کا ارادہ کرتا ہے اس کو دین کی فہم عطا فرماتا ہے۔

عمدة الفقه

کتاب الصلوة

مؤلف

حضرت مولانا سید نواز حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ

ناشر

نور الایڈمی پبلی کیشنز

فہرست مضامین

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۲	نماز کے اقسام و احکام	۳۵	نماز کے کپڑوں کی طہارت	۷	تقریب حضرت مولانا محمد یوسف صاحب مدظلہ
۸۳	نیت میں بیہوشی و سہمہ کے مسائل	۳۸	نماز کی جگہ کی طہارت	۸	تقریب حضرت مولانا شبلی نعمانی مدظلہ
۸۴	نماز کی صفت کا بیان	۵۱	مسکات کا بہت نماز	۹	نورِ نبیاز و نوافل
۰	غرضی نماز - تکبیر تحریم	۵۲	اعضاء ستر عورت	۱۲	کتاب الصلوٰۃ
۸۵	تحریم صحیح چوہے کی شرطیں	۵۴	دھنئے ستر عورت کی وضاحت	۱۳	ادوات نماز لوہاں کے متعلق مسائل
۸۸	تکبیر اولیٰ کی فضیلت	۵۵	متعلقہ مسائل	۱۵	نماز کے وقتوں کا بیان - غریک وقت
۹۰	نجام	۵۶	نہا میں سفر مکمل جانے کے مسائل	۱۶	ظہر کا وقت - عصر کا وقت - مغرب کا وقت
۹۱	قرامت	۵۷	برسہ نماز پڑھنے کے مسائل	۱۷	فلا الدود و رکوع کا وقت
۹۳	رکوع - سجود	۵۹	ساتر تجس کے متعلق مسائل	۱۸	عیدین کی نماز کا وقت
۹۵	دود و اذکار	۶۱	نماز کے لئے مستحب لباس و طہرہ	۱۹	نماز کے مستحب و قہر کا بیان
۹۷	واجبات نماز	۶۰	قبلہ کی طرف رخ کر کے کا بیان	۲۱	پڑھنے میں غلطی سے سہواً سے جہر کر دینا
۱۰۰	نماز میں جہر و اخلا کے مسائل	۶۳	انتہائی اقلیٰ کی غائب ہونے کے مسائل	۲۲	انقضات اوقات نماز
۱۰۲	نماز کی متنیق احادیث کے کتاب	۶۴	تحریر کے مسائل - جہر و جہر سے پہلے	۲۹	اول نماز اقامت کا بیان
۱۰۵	مستحب نماز	۶۸	تحریر جانے کے چھ نماز پڑھنے کے مسائل	۳۰	اذان کی نوافل کے سنتی و کلمات طاریقہ
۱۰۶	نماز کی پوری ترکیب	۶۹	خلافہ کے بعد نماز پڑھنے کے مسائل	۳۱	اذان کی نوافل کے شرعی احکام کی کمالی
۱۱۲	نماز کے اندر سے قہر کے قصور کے مسائل	۷۱	نیت کا بیان	۳۲	سنت و مستحب کے کلمات و کیفیت اذان و اقامت
۱۱۶	قرامت کا بیان	۷۲	نماز جہاز کی نیت	۳۵	سنت و مستحب کے کلمات و نوافل
۱۲۱	بیرونی نماز و نوافل و قرآن مجید کے مسائل	۷۵	نماز واجب کی نیت	۳۷	اذان و اقامت کے احکام
۱۲۳	قاری کی لغزشوں کا بیان	۷۶	سنت و نفل کی نیت	۴۰	نماز کے غلطی میں موقوفوں پر اذان مستحب
۱۳۰	علم تحریم و قرامت کا بیان	۰	قصہ نماز کی نیت کے مسائل	۴۱	اذان کا جواب دینے کا بیان
۱۳۴	انقلاب رجوع کا بیان	۷۷	نیت بدلنے کے مسائل	۴۲	اذان و اقامت کے جواب کا طریقہ
۱۳۷	صحابہ متضادہ کی تفصیل	۷۸	دو نمازوں کا ایک نیت ساتھ جمع کرنا	۴۳	جہر و غہر میں اذان کا جواب دینا
۱۳۶	صحابہ غیر متضادہ کی تفصیل	۷۹	منفرد و ہم و متقدم کی نیت کے مسائل	۰	نماز کی شرطوں کا بیان
۱۳۷	صحابہ متضادہ	۸۰	مقتدی کی نیت کے مسائل	۴۴	پڑھنے کی طہارت

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۰۹	محاذات کی تعریف	۱۶۸	علامات و قضا اور ان کے احکام	۱۳۸	نقشہ صحائف و صفات لازمہ حروف
۲۱۰	محاذات کی شرطیں	۱۷۰	رسم الخط کا بیان	۱۴۰	اضیاط - صفات عارضہ
۲۱۶	تین چیزوں میں سے کسی کو ان کی مخالفت	۱۷۲	علم قراءت	۱۴۱	تفہیم و تفریق کا بیان
۲۱۶	کوئی جانے اور جن چیزوں میں نہیں	۱۷۳	امور متفرقہ کا بیان	۱۴۲	حروف مشترک کی تفصیل
۲۱۸	پانچ چیزوں میں سے کسی کی مخالفت کی جائے	۱۷۴	حواشی تجویز	۱۴۳	سہرا کی تفہیم و تفریق کے قاعدے
۲۱۸	و پانچ چیزوں میں سے کسی کی مخالفت کی جائے	۱۷۴	محاسن تلاوت و معائب قراءت	۱۴۳	نون ساکن و متحرک و مشد و کسب
۲۱۹	مقتضی کے اقسام و احکام	۱۷۵	اجز و قسم	۱۴۶	میم ساکن و مشد کے احکام
۲۱۹	لاحق	۱۷۵	تکالیف تلاوت و آداب معلم و متعلم	۱۴۷	ادغام کا بیان
۲۲۱	میسوق	۱۷۵	اعوذ بلفہ و رسم اندر کا بیان	۱۴۸	الف لام تعریف کا بیان
۲۲۶	میسوق چار شکلوں میں سے ہر ایک کا حکم	۱۷۶	توضیح اشد و سوا کے اصول و ضوابط	۱۴۹	احکام غنہ
۲۲۶	سنت چیزوں میں سے ہر ایک کے قضا	۱۷۷	و ممکن جن کی حرکات بدل جاتے ہیں	۱۵۰	بائے ضمیر یعنی ہائے کناہ کا بیان
۲۲۷	میسوق لاقح - لاقح میسوق	۱۷۷	کفر لازم آتا ہے	۱۵۱	مد و قصر کا بیان
۲۲۷	ناذیں صحت ہو جائے اور	۱۷۸	امامت کا بیان	۱۵۲	مد لازم اور اس کی اقسام
۲۲۸	شرائط پنجہ کا بیان	۱۷۹	جماعت کی تعریف جنکین اور قائم	۱۵۳	مد متصل
۲۳۲	خلیفہ کے کا بیان	۱۸۰	جماعت کا حکم	۱۵۵	مد جائز و داس کی اقسام
۲۳۸	میسوق کو خلیفہ بنانے کے احکام	۱۸۲	ترکیب جماعت کے عذرات	۱۵۶	مد کی مقدار اور اس کی وجہیں
۲۳۹	لاقح کو خلیفہ بنانے کے احکام	۱۸۳	جماعت کے واجب ہونے کی شرطیں	۱۵۷	ہمزہ کا بیان
۲۳۹	مسافر کا عقیقہ بنانا	۱۸۴	جماعت کے صحیح ہونے کی شرطیں	۱۵۹	ہمزہ کی تہمیل و تخیف و تبدیلی کا بیان
۲۳۹	سبا و اختلاف کے دیگر متفرق مسائل	۱۸۴	شرائط امامت	۱۶۰	حرکات کا بیان
۲۳۹	مسائل دو دائرہ (دائرا مشرق)	۱۹۱	شرائط اقتدا	۱۶۱	اجزاء ساکنین
۲۳۹	معدلت نماز کا بیان	۲۰۱	جن لوگوں کے چلے نماز کرنا ہے	۱۶۲	نقشہ صفات عارضہ
۲۳۹	پہلی قسم احوال	۲۰۲	امامت کا زیادہ عقائد کون ہے	۱۶۳	وقف اور وصل کے احکام
۲۵۳	دوسری قسم احوال - (دو کتب)	۲۰۵	ترتیب صفوف کا بیان	۱۶۴	انعام و کیفیات و وقف
۲۵۷	نماز کے اندر کھانا پینا	۲۰۷	امام اور مقتدی کے کھڑے ہونے کی کیفیت	۱۶۴	آزاد کے ہدف و کثرت کے قاعدے
۲۵۸	نماز کے اندر چلنا	۲۰۷	غزوات کی محاذات سے عمر کی نماز کا حکم	۱۶۵	کسی کلمہ کو دہرے کلمہ سے مل کر کرنا
۲۵۹	نماز میں چھٹی رکعت کی شرطیں	۲۰۹	ہر ایک کے شرائط و مسائل	۱۶۷	سکنت کا بیان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۶۰	سجود ہمو کے کا طریقہ	۳۰۹	سین و زائل کے مخصوص مسائل	۲۵۹	نماز کی حالت میں صحبت نماز کا کھڑا
۳۶۲	جن چیزوں سے سجود ہمو واجب ہوگا	۳۱۱	نور و قیوے کے مسائل	۲۶۲	صحبت نماز کی شروع کا حد و پھرنا
۳۶۷	جن صورت میں سجود ہمو کا اعلیٰ	۳۱۷	مسائل ثلثینہ یا ستہ عشرہ	۲۶۳	نماز کے امکان کا ترک
۳۶۹	سجود ہی ہے اچھا یا سترہ یا چھوٹا	۳۱۹	بجہ نقص نماز پڑھنے کے مسائل	۲۶۳	پوری رکعت کی زیادتی
۳۷۰	سجود کا اعادہ ضروری نہیں	۳۲۰	نماز نور کا بیان	۲۶۳	کسی واجب کا غلط اثر تک
۳۶۴	سجود ہمو کے جزئی مسائل	۳۲۲	نزدیک کا بیان	۲۶۳	مقتدی کا نام سے پہلے رک کرنا
۳۶۸	فصد اخیرہ جو پڑھنے کے مسائل	۳۲۳	دیگر مسائل	۲۶۳	میں وقت کا سجود ہمو
۳۷۳	سجود ہمو کے دیگر متفرق مسائل	۳۲۹	شبیت متعارفہ کا حکم	۲۶۴	نماز میں مکروہ و غیر مکروہ کا بیان
۳۷۸	مسائل شک کا بیان	۳۳۲	نماز قیوے کے عذر زات اور	۲۶۴	نماز کی مکملہ و نکلانہ اور ستر کے مسائل
۳۸۳	سجود تلاوت کا بیان	۳۳۲	دیگر مسائل	۲۸۱	مسائل مساجد کا بیان
۳۸۵	شرائط سجود تلاوت اور	۳۳۳	ایک نماز میں پڑھنے والے کو چاند میں	۲۹۰	در کا بیان — حکم
۳۸۶	فرقی کون و مقبول و فساد و غیرہ	۳۳۳	مثالی جوئے کے مسائل	۲۹۱	در پڑھنے کا طریقہ
۳۸۶	سجود تلاوت کا مسنون طریقہ	۳۳۷	سنت و نقل پڑھنے سے چھوٹے مسائل	۲۹۳	دیگر مسائل
۳۸۹	نماز میں آیت سجود پڑھنے کے مسائل	۳۳۸	مقتدی جہالت کا کیا نسخہ والا	۲۹۵	قنوت نماز اور اس کے مختلفہ مسائل
۳۹۵	کئی چیزوں کے بعد ایک ہی سجود	۳۳۸	کسبہ ہوتا ہے	۲۹۶	قنوت نماز کن نمازوں میں پڑھی جاتی ہے
۳۹۹	سجود تلاوت کے دیگر متفرق مسائل	۳۳۹	اذان کے بعد سجود سے باہر	۲۹۶	نماز میں کس جگہ اور کس طرح پڑھی جائے
۴۰۱	سجود شکر کا بیان	۳۳۹	جانے کے مسائل	۲۹۷	سنت اور نقل نمازوں کے بیان
۴۰۲	موجع اور عذر و رک نماز کا بیان	۳۴۰	قضا نمازوں کو پڑھنے کا بیان	۲۹۷	سین حکمہ
۴۱۰	مسافر کی نماز کا بیان	۳۴۰	جن صورت میں نماز کی قضا واجب ہے	۲۹۹	سین غیر مومکہ
۴۱۰	مسافر اور شری سفر کی تعریف	۳۴۰	نماز قضا کر دینے کے عذر زات	۳۰۰	تیمم الاھور — تیمم المسجد
۴۱۱	احکام سفر	۳۴۲	قضا نمازوں کو حکم اور پڑھنے کا طریقہ	۳۰۱	نہ یا شرقی — نہ یا غایت
۴۱۵	نیب اقامت کے مسائل	۳۴۲	قضا نمازوں کی ترتیب کا حکم	۳۰۲	نہ یا نجد
۴۱۹	تیمم و تہجد کی نیت کے مسائل	۳۴۲	ترتیب ساقدان ہونے کی صورتیں	۳۰۳	نہ یا استغفار
۴۲۲	مسافر اور عجم کی اقامت و اقامت	۳۵۵	قضا نماز کے متفرق مسائل	۳۰۵	نہ یا جہالت — علوۃ السبع
۴۲۲	کے مسائل	۳۵۷	قضا نماز کے مسائل	۳۰۸	نماز وقت مسروہ و اس کی سفر
۴۲۳	نماز کے اندر نیت کر دینے کے مسائل	۳۶۰	سجود ہمو کا بیان	۳۰۸	نماز قیوہ — نماز قیوہ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۳۳	نمازِ جنازہ پر چاہئے کہ لازماً حضور کون ہے۔	۳۷۰	چاندھیں درگیر کوٹ کی نماز کا بیان	۳۲۵	اذن اہل مدینہ اقصیٰ کے شرک
۵۳۸	نمازِ جنازہ کے دیگر متفرق مسائل	۳۷۱	نمازِ مستحب کا بیان	۳۲۷	متفرق مسائل
۵۳۹	قرار دین اور ایک جگہ دوسری	۳۷۲	خوف کی نماز کا بیان	۳۲۸	سورہ پڑھنے کی جگہ نماز پڑھنے کے مسائل
۵۳۹	جگہ نہ جانے کا بیان	۳۷۳	نمازِ جنازہ اور اس کے ملحقات	۳۲۹	سورہ پڑھنے کی نماز پڑھنے کے مسائل
۵۳۷	عہدہ کا حکم	۳۷۴	جاگتی حالت کے احکام	۳۳۰	کشتی پر نماز کی نماز پڑھنے کے مسائل
۵۳۸	زیارت قبور کا بیان	۳۷۵	رد عمل جلوس کے بعد کے احکام	۳۳۱	دلی ملائی میں نماز پڑھنے کے مسائل
۵۳۹	عہدہ کے لئے زیارت قبور کا حکم	۳۷۶	غسل میت کا بیان	۳۳۲	جمہ کی نماز کا بیان
۵۳۳	تعمیت کا بیان	۳۷۷	غسل کی شرط	۳۳۳	فضائل و عہد
۵۳۷	مولیٰ و غنیمہ کے متعلق متفرق مسائل	۳۷۸	کس کس کو غسل دیا جائے	۳۳۴	نماز جمہ کا حکم
۵۳۳	شہید کا بیان	۳۷۹	جن کے لئے غسل و نماز جنازہ نہیں	۳۳۵	شرائط واجب نماز جمہ
۵۳۳	شہید کے معنی	۳۸۰	میت کی تحفہ و تکفین کا بیان	۳۳۶	نماز جمہ کے معنی و شرعی
۵۳۳	شہید کی بات نامہ بعد معرفت	۳۸۱	کفن پہنانے کا طریقہ	۳۳۷	خضبہ کے لواحقین اور مستحق
۵۳۳	شہید کامل کے احکام	۳۸۲	مصلحتات کفن	۳۳۸	صنوعات و کمالات خطبہ
۵۳۳	شرائط شہید کامل	۳۸۳	جنازہ اٹھا کر چلنے کا بیان	۳۳۹	جماعت
۵۳۹	شہید ناقص یعنی شہید آفت کی	۳۸۴	نمازِ جنازہ کا بیان	۳۴۰	اذن عام ہونا
۵۳۹	تفصیل	۳۸۵	شرائط واجب نمازِ جنازہ	۳۴۱	نماز جمہ کے متفرق مسائل
۵۴۰	تمسک	۳۸۶	انکار نمازِ جنازہ	۳۴۲	جمہ کے صنف و اولاد
		۳۸۷	نمازِ جنازہ کی مستثنیٰ	۳۴۳	غیر بین نماز کا بیان
		۳۸۸	نمازِ جنازہ کا وقت	۳۴۴	عہد کے درمیان و مستحبات
		۳۸۹	مفسدات نمازِ جنازہ	۳۴۵	کمالات عہدین
		۳۹۰	نمازِ جنازہ کا مصلحت طریقہ	۳۴۶	عہدہ کی نماز کا وقت
		۳۹۱	سہو و لاحق کی نمازِ جنازہ کا	۳۴۷	عہدہ کی نماز کا طریقہ
		۳۹۲	عہدہ	۳۴۸	خطبہ عہدین کے مسائل
		۳۹۳	عہدہ کی جگہ و وقت کی ہفتوں اور	۳۴۹	عہدین کی نماز کے متفرق مسائل
		۳۹۴	میت و جنازہ کی نماز کا بیان	۳۵۰	سورہ پڑھنے کی نماز کا بیان

تقریر حضرت علامہ اذہار شیعہ الحدیث مولانا الحاج سید محمد یوسف صاحب بنوری مدظلہ العالی
دعوت پر کاظم المسالی جلد دوم در سحر سیرہ اسلامیہ نیاوان کرچی

المدرسة العربية الإسلامية

کراچی، پاکستان

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى . اما بعد :

علم اسلام و شیعہ شریعت میں جو منزلت "فقہ" کو حاصل ہے وہ کسی علم کو حاصل نہیں فقہ در حقیقت قرآن و حدیث و دین اسلام کا وہ اعلیٰ ترین حصہ ہے جس کا تعلق انسان کی اس زندگی سے ہے جس کے ذریعہ نجات کی توقع ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ تک پہنچنے کا بہترین ذریعہ ہے۔ اس لئے فقہ کی اعلیٰ ترین تعریف دی ہے جو حضرت امام الانتمہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمائی ہے "الفقہ معرفة الشریعہ ما احاط علیہا" اس تعریف سے فقہ کی حقیقت اور اس کی اہمیت ظاہر ہو جاتی ہے۔

بہر حال فقہ یہ علم ہے کہ خدا نے تعالیٰ کے یہاں بھی ماسی لکھا ہے اور زمین کو بھی اسی کی ضرورت و ناسی بھی علم میں جو جس کی ضرورت ہو وقت ممتدی رہتی ہے "فقہ" ہی عالم دین ہے عربی زبان میں تو اس علم کے اتنے ذخائر جمع ہو گئے ہیں کہ عقل حیران ہوتی ہے لیکن اس دنیا میں گناہن ایسی ان جو اہل سنت و قرائنوں سے خالی ہے اگرچہ فتاویٰ کے موضوع پر بحث کچھ ذخیرہ آگیا ہے پھر بھی موضوع تشکیک تھا مستقل چند کتابیں بھی لکھی گئی ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ ان سے فقہی مسائل و جزئیات کا حق ادا نہیں ہوا۔ ان دنوں حضرت علامہ سید محمد حسین صاحب نقشبندی مجددی اہمیت و کمال کی کتاب "عقد الفقہ" نظر سے گذری دیکھ کر حیرت ہوئی کہ موصوف نے جزئیات و مسائل کا اتنا استقصاء فرمایا ہے کہ عربی کی کسی ایک کتاب میں اتنا ذخیرہ بمثل نظر کے گا اور نہایت عمدہ شکستہ سلیس اردو زبان میں اتنا ذخیرہ جمع کرنا اسی کتاب کی خصوصیت ہے۔ مختلف مقامات کے مطالعہ کا اتفاق ہوا الحمد للہ شہر حقیقت سے کتاب انتہائی قابل قدر ہے اللہ تعالیٰ مؤلف محترم کی خدمت کو قبول فرمائے اور دعوت محمدی کے عوام کو اس سے فہم فائدہ پہنچائے اور اللہ تعالیٰ کے یہاں خلعت قبول سے سر فرازی مؤلف اور مؤلف و دلائل کو ہو۔ آمین۔

مولانا محمد یوسف بنوری مدظلہ العالی

مدیر ادارہ الاثری مدظلہ العالی

تقریظ عالم نہیں قابل جلیل حضرت مولانا منتخب الحق صاحب ظلہ العالی صاحبہ اسلامیات کراچی یونیورسٹی

کراچی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وصلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ اجمعین

ہری نول نصیبی ہے کہ مجھے "عمدة الفقہ" تالیف جامع طریقت و شریعت حضرت مولانا سید زکریا حسین صاحب قادیانوی مدظلہ کے سونے کی زینت نصیب ہوئی اس کتاب کی تہریت میں نے بطور ہی حیرت اس کتاب کے سرور کا حقیقت عقلمند سے بخیر غور مطالعہ کیا۔ اس میں دلکشی کے ساتھ مذہبان میں فقہ و فتاویٰ کی چھوٹی بڑی بہت سی کتابیں ہیں اور علم کے زبانی نے دین کی اہم ترین خدمت کو انجام دینے میں اپنی مساعی جیل کے غرقانی آگیا چھوٹے ہیں، لیکن ضرورت ایک ایسی مجلس اور جامع کتاب کی پائی تھی جو فقہی ابواب سے متعلق تمام ضروری گوشوں پر حاوی ہو اور اپنی زبان و بیان کے اعتبار سے اتنی سہیں ہو کہ مساتر کے بغیر محض اراکین اردو خواں اس سے مستفید ہو سکے۔ نیز مسائل کے بیان کرنے میں پوری احتیاط سے کام لیا گیا ہو۔

اللہ تعالیٰ نے شیخ طریقت حضرت مولانا سید زکریا حسین صاحب مدظلہ کو اس کام کے لئے انتخاب فرمایا اور حضرت مخیر نے قایت مستحق اور حق ترتیب کے ساتھ اس کو مرتب فرمایا۔ اور بعض ایسے ضروری امور جو اردو اور عربی کی عام فقہی کتابوں میں موجود نہیں ہیں ان کا اضافہ فرمایا۔ مثلاً (۱) مجموعہ قرآن سے متعلق مسائل و احکام کو بہت عمدگی اور جامعیت کے ساتھ مرتب فرمایا ہے۔ (۲) امامت و افتاء کے نازک مسائل کے بیان میں بڑی وقت نظری سے کام لیا ہے۔

(۳) مفہومات صلوٰۃ کے بیان کے لئے ایسی انقیس ترتیب اختیار فرمائی جو اسی کتاب کی خصوصیت ہے۔ (۴) نماز کے فرائض واجبات اور مستحبات کا بیان تقریباً ہر کتاب میں ہے لیکن اس کتاب میں ایسی ذہنی انقیس ترتیب اور مسائل متفقہ کی ایسی تفصیل اختیار کی گئی ہے جس سے اور کتابیں خالی ہیں۔ (۵) صلوٰۃ خیرت کا بیان علمنا فقہ کی کتابوں میں متعلق ہے لیکن اس کتاب نے اس اہل حق کو دور کہ اس کو ہر ایک کے لئے سمجھنا آسان کر دیا۔ (۶) قنوت نماز اور اس کے متعلق احکام مسائل سے عموماً کتب فقہیہ خالی ہیں۔ اور اس کتاب میں اس کا مفصل بیان ہے۔ (۷) نفل نمازوں سے متعلق اتنا مفصل اور سیر حاصل بیان بھی اس کتاب کی خصوصیت میں سے ایک اہم خصوصیت ہے۔ یہ کتاب ایسی ہے کہ جس گھر میں موجود ہو اس گھر میں ایک مفتی موجود ہے۔ حتیٰ خالی غرض اس کتاب کو نافع فلائی بننے اور امت کو اس کا مستفاد کی توفیق بخشنے۔ و آخر خیرات ان اہل بیت علیہم السلام

مولانا منتخب الحق

ستمبر ۱۹۵۷ء

۱۔ تمیزی، شامی بعد صحیحہ از غایۃ الاوطار و مرآۃ العیال بعد منہ خطاوی، بحر الرائق، نورۃ المجالح معنی موعظۃ المؤمنین صاحب قدس سرہ وغیرہ ان کے علاوہ دیگر کتب مرصعہ عربی و اردو و فتاویٰ سے بھی تعلیم و تشریح کئے گئے مدنی گئی ہے کتاب کی خصوصیات مطالعہ سے ہی نمایاں ہو سکیں گی بعض خصوصیات درج ذیل ہیں۔

(۱) ترتیب مسائل میں حتیٰ امکان فطری و نفسانی ترتیب کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ (۲) ذیلی عنوانات تمام کے مستفہ مسائل کو یکجا کیا گیا ہے۔ (۳) ہر مسئلہ کی پوری پوری وضاحت جیسقہ مستند طریق پر کی گئی ہے بلکہ پرکری گئی ہے۔ (۴) عبارات کے بہ باہر و اغلاق کو مدح کے کی حتیٰ الامکان کوشش کی گئی ہے۔ (۵) بہت جگہ تعلیلات بھی مناسب انداز میں ساتھ ساتھ دی گئی ہیں تاکہ فقہی ذہن کی تربیت ہو (۶) ضعیف قوال کو بعض جگہ اس سے دہرایا ہے تاکہ صحیح معنی پر قوال کی تربیت واقع ہو جائے بعض جگہ صرف اس کی طرف اشارہ کر کے پرکھائی گئی ہے (۷) تجوید القرآن کا مستقل بیان کافی تفصیل اور جامعیت کے ساتھ درج کیا گیا ہے بلکہ دیگر کتب فقہ اس بیان سے خالی ہیں۔ (۸) قوت بہانہ اور اس کے متعلق مسائل درج کئے ہیں ان سے بھی اکثر کتب فقہ خالی ہیں۔ (۹) قرآن و واجبات و سنن و مستحبات و مکروہات و مضرات انسان کی تفصیلات و ترتیب میں کافی محنت کی گئی ہے۔ (۱۰) نماز کی پوری ترکیب جیسے کہ مفسر سے متواتر ہے مفصل درج کی ہے تاکہ ہر شخص اپنی نماز کو اس کے مطابق صحیح کر سکے۔ (۱۱) شرائط امامت و شرائط اقتداء کو الگ الگ عنوانات و مسائل کے ساتھ مفصل درج کیا ہے۔ (۱۲) تائید اہل کی تفصیل اور جہد و عیدین و نماز خوف و غیرہ کے مسائل نہایت جامعیت اور وضاحت کے ساتھ درج کئے ہیں۔ (۱۳) کتاب الجنائز میں بعض تفصیلات نہایت واضح و با ترتیب درج ہوئی ہیں جن سے ہر شخص مرگ غسل و کفن و غیرہ کا طریقہ اچھی طرح سمجھ کر اس پر عمل کر سکتا ہے اور بعض ایسے ضروری مسائل بھی درج ہوئے ہیں جو مختلف کتابوں میں متفرق جگہ پر بھی مشکوک سے ہیں۔

غرض کہ کتاب کے ہر لحاظ سے جامع بنانے کی کوشش کی گئی ہے اور اس کی تالیف و ترتیب میں کافی جدوجہد صرف کی گئی ہے اس کے باوجود اپنی بے بساختی و کم علمی کا اقرار ہے۔ اتنی بڑی کتاب میں کچھ جیسے: اہل سے اغلاط کا سرزد ہونا ناگزیر ہے اور اہل علم حضرات سے درخواست ہے کہ جہاں کہیں اغلاط یا کسی انداز و کرم یا تحقیق و مرہجبت کتب فن اس عاجز کو مطلع فرمائیں تاکہ ترمیم اشاعت میں اس کی اصلاح کی جائے اور اگر ایسی غلطیاں ہوئیں جن کا تصحیح ناممکن ہو تو اس کے لئے شرع کرنا ضروری ہوتا ہے کہ کیا جائے گا نیز دعا ہے کہ میرے بھائی و دو شاگرد فرماتے ہیں۔ وما تفرقی الا بالیہ المعنی اعظم و علیہ توکل و الیہ انیب۔ اللہ حدیث قدوسا اعلیٰ الاچان و قوفا اعلیٰ الاصلوہم و اذنا شفاعتہ خیر الاصلوہم علیہ و علی آلہ السلوٰۃ و السلام و اولادہ اجمعین صلی اللہ علیہ وسلم عندک حارر اسلام رہا لقبلی ما لک انت الہیم العظیم و تب علیک انت القویات الہیہ و اظہر لک انت الغفور الرحیم۔ و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ۔ میں دعا کرتا ہوں کہ

نیابت جاری ہو سکتی ہے اور جہتی مشقت کے پیش نظر العین اختیاری نیابت جاری نہیں ہو سکتی اور اس کا عمل میں دوسرے شخص کو نائب کرنا ہر حالت میں درست ہے۔ اور روزہ اگر عہد لیس ہوئی جلدت ہے لیکن شرع شریف نے شیخ ذاتی کیلئے جبکہ اس کا بھروسہ ایک ہر فرد ہے مال سے قدر دماں کا نائب ٹھہرا دیا ہے۔ مزید تفصیل اپنے اپنے مقام پر آئے گی انشاء اللہ۔

معراج المذکر سے پہلے امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام پر دو نمازیں تھیں ایک آفتاب کھٹے سے پہلے اور دوسری آفتاب کے غروب ہونے سے پہلے یعنی صبح و عصر کی نمازیں بقولہ تعالیٰ *فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا* اور یہ معراج میں پانچ نمازیں فرض ہوئیں رجب معراج کا واقعہ مشہور ہے پہلے پچاس نمازوں کا حکم ہوا بعد میں حضور انور کی اکرام میں اضافہ و سلم کی درخواست پر کم ہوئیں پچاس تک کہ شخصیت کے گریے پانچ نمازیں کر دی گئیں لیکن فرمان ہوا کہ ہاری تعالیٰ کا قول تبدیل نہیں ہوتا اس لئے پانچ نمازیں میں پچاس ہی کا ثواب ملے گا۔ اب ہر مومن پانچ نمازیں پڑھتا ہے اور پچاس کا ثواب پاتا ہے (معراج کے متعلق اس بات پر شبہ کا تعالیٰ ہے کہ لغت کے بعد ہوئی اور اس پر بھی اعتماد ہے کہ ہجرت سے ایک سال پہلے ہوئی اور اس کا اجماع نقل کیا گیا ہے لیکن جیسے کے متعلق اختلاف ہے اور معتدل قول یہ ہے کہ بعد جب المرجب کی رات کو ہوئی۔ یہی لوگوں میں مشہور ہے اور سی پر بلاذیر مسلم کا نقل ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظہر و عشاء کی نمازوں سے پہلے مقام نبوت میں تھے اور کسی نبی کی امت میں سے ہرگز نہیں گئے اور کسی خاص شریعت پر عمل نہ کرتے تھے بلکہ جو کشف صادق سے آپ کو حضرت ابراہیم و دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شریعت سے ظاہر ہوتا تھا اس پر عمل کرتے تھے اور غایت حراس آپ کی عبادت بعض کے نزدیک ذکر تھی اور بعض کے نزدیک ذکر تھی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

پہلی امتوں میں کسی پر ایک نماز فرض تھی کسی پر دو کسی پر تین یا پانچ نمازوں کا فرض ہوتا اسی امت کے ساتھ مخصوص ہے اور کسی امت کو یا اجتماع میں نہیں ہوا عشا کی نماز بھی اسی امت کے ساتھ خاص ہے۔ زمان اور اوقات اور شروع نماز میں اللہ اکبر کہنا، آیتین کہنا، گورع کرنا، نماز میں گفتگو کا حرام ہونا وغیرہ بھی امت محمدیہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ مخصوص ہے۔ بعضوں نے کہا کہ فخری نماز حضرت آدم علیہ السلام نے پڑھی جبکہ بہشت سے نکلے اور ابراہیم کو گزرت ہوئی اور نظر کی نماز حضرت ہاریم علیہ السلام نے پڑھی جبکہ ان کو زندہ کرنا کا حکم ہوا انزال آفتاب کے بعد اور عصر کی نماز حضرت یونس علیہ السلام نے پڑھی جبکہ ان کو چھلی کے پیٹ سے نجات حاصل ہوئی اور مغرب کی نماز حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اور عشا کی نماز حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پڑھی۔ بعض نے کہا کہ فخری نماز حضرت داؤد علیہ السلام کی تھی اور عصر کی حضرت سلیمان علیہ السلام کی تھی اور مغرب کی حضرت یعقوب علیہ السلام کی تھی اور عشا کی حضرت یونس علیہ السلام کی تھی ہے اور ہمارے یہی نمازیں جمع کر دی گئی ہیں۔ ان حضرات نے شکرانہ فعل نماز پڑھی اور ہم پر فرض ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

جب پھر کہ عرب بہشت برس کی ہوا جائے (یعنی آنحضرت میں ملگ جائے) تو اس کے ولی پر واجب ہے کہ اس کو نماز پڑھنا سکھائے و نماز کا حکم کرے اور جب دس برس کا ہو جائے (یعنی یا دہوی میں ملگ جائے) تو بارگاہ نماز پڑھوانا واجب ہے یعنی

اے یوں اس وقت دوسرے روایت ہے کہ ہر سال ایک ماہ کے بارے میں شریف لکھتا ہے اور اس میں عبادت کے تمام اہم اہل عبادت کے حقوق سے

مسلمان ہوا یا لڑکا بالغ ہوا یا بچوں یا غشی والے کو افاقہ ہوا یا عورت حیض یا نفاس سے پاک ہوئی تو اگر نیت یا غشی کے لائق نماز کا وقت باقی ہے تو وہ نماز میں پڑھا جب ہوگئی اگر یہ وہ وقت ناقص ہو جائے جس میں صوبہ کا زور ہو جائے اور اس نماز کو کسی کمال وقت میں تصاکرے اور اگر تحریم کے لائق وقت باقی نہیں ہے تو وہ نماز واجب نہیں ہوگی جنون اور غشی والے کیلئے شرط یہ ہے کہ پانچ نمازوں سے زیادہ حالت ہے اگر پانچ یا کم نمازوں تک یہ حالت رہی پھر افاقہ ہوا تو وہ مستند کے حکم میں نہیں ہے اور اس پر وہ نماز واجب ہے اگرچہ بقدر تحریر وقت باقی نہ رہے اور وہ اس حالت کی سب نمازوں کی تصاکرے حیض اور نفاس والی عورت جبکہ اکثر مدت حیض و نفاس دس اور چالیس روز پورے کرے پاک ہو تب تحریر کی بقدر وقت باقی رہنے سے وہ نماز فرض ہوگی اور اگر اس سے کم مدت میں پاک ہو تو اگر غشی یا اس کے لوازمات کپڑے اکڑنا، پھینا دھیرا اور تحریر یا نہ کرنے کی مقدار وقت باقی رہے گا تو وہ نماز فرض ہوگی ورنہ نہیں۔ اور جس پر یہ عوارض مثلاً جنون یا غشی یا حیض یا نفاس یا عرقوت میں لاسن ہو جائیں اور اس نے وہ نماز نہیں پڑھی تو اس سے بالا طبع اس نماز کا فرض ماضی ہو چکا ہے گا۔ اگر کسی نابالغ لڑکے نے اول وقت نماز پڑھی اور آخر وقت میں جبکہ بقدر تحریر وقت باقی ہے بالغ ہوا تو نماز کا اعادہ فرض ہے کیونکہ جو اول وقت میں پڑھی بغل نماز ہے۔ اگر کسی شخص نے اول وقت میں جبکہ وہ مسلمان تھا فرض نماز پڑھی پھر وہ مرتد ہو گیا پھر آخر وقت میں مسلمان ہوا جبکہ تحریر کی بقدر وقت باقی ہے تو وہ بھی اس نماز کا اعادہ کرے کیونکہ وہ پڑھی ہوئی نماز اتمام کی وجہ سے خالص ہوگئی۔ دکن تمام مسائل کی پوری تفصیل اپنے اپنے مقام میں درج ہے۔ بچہ جنالے والی والدی کو جب بے خوف ہو کہ اگر نماز میں مشغول ہوگئی تو بچہ مر جائے گا تو اس کو نماز میں اس کے وقت سے تاخیر کرنا جائز ہے۔ نیز چور کے خوف سے اور اسی طرح کے اور سببوں سے (مثل ریل یا قافلہ کا جھوٹا چاند وغیرہ) تاخیر وقت جائز ہے۔

نماز کے وقتوں کا بیان

(۱) فجر کا وقت یعنی صبح کی نماز کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور سورج کا کنارہ طلوع ہونے تک یعنی اس سے غلط پھر پہلے تک رہتا ہے جب آفتاب کا ذرا کنارہ بھی محل آیا تو فجر کا وقت جاتا رہا۔

صبح صادق اس سفیدی کو کہتے ہیں جو مشرق کی جانب جہاں سے سورج طلوع ہونے والا ہے سورج نکلنے سے تخمیناً تیرہ گھنٹہ پہلے آسمان کے کنارے پر چڑھائی میں یعنی شمالاً جنوباً دکھائی دیتی ہے اور جلدی جلدی دایں بائیں چلتی جاتی ہے یہاں تک کہ تمام آسمان پھیل جاتی ہے اور زمین پر اچالا چاند بنا ہوا جاتا ہے۔

صبح کا ذب کا اعتبار نہیں اور صبح کا ذب اس سفیدی کو کہتے ہیں جو صبح صادق سے پہلے آسمان کے نیچے میں لمبائی میں یعنی شرقاً غرباً ایک ستون کی شکل میں ظاہر ہوتی ہے جس کے نیچے سالانہ آفتاب سیاہ ہوتا ہے اس کے نیچے دیر بعد وہ سفیدی مٹا دیک ہوا جاتی ہے اور اس کے نیچے سے صبح صادق پھونسی ہے پس صبح کا ذب سے نماز کا وقت

اور اس سفیدی کے بعد شرفا غرا (نہائی ہو) صبح کا ذب کی طرح جو سفیدی باقی رہتی ہے اس کا کچھ اعتبار نہیں (مارا ہے)
 لنگہ میں ہر ہفتہ کے فیر و مغرب کے وقت تقریباً برابر ہوتے ہیں۔ احتیاط اس میں ہے کہ نماز مغرب سرخ شفق سے پہلے
 چلے پڑھیں اور عشاء سفید شفق چھینے کے بعد پڑھیں، تاکہ نماز کا اختلاف ادا ہو۔

(۵) عشاء اور وتر کا وقت
 شفق غائب ہونے کے بعد عشاء کا وقت شروع ہوتا ہے۔ ویرج صادق ہونے سے
 پہلے پہلے تک رہتا ہے۔ وتر کو عشاء سے پہلے نہ پڑھے اس لئے نہیں کہ وتر کا وقت داخل
 نہیں ہوتا بلکہ اس نے گزرتا ہے۔ واجب ہے کہ پڑھیں اگر پڑھیں تو پڑھیں اگر نہ پڑھیں تو نہ پڑھیں۔ اگر نہ پڑھیں تو نہ پڑھیں۔ اگر نہ پڑھیں تو نہ پڑھیں۔
 نماز عشاء کے بعد وتر پڑھا پھر صرف عشاء کی نماز کا قضا و محذوم ہوا اور وتر کا نہیں تو نہ پڑھیں نماز جمع ہو جائے گی۔ اور
 اگر پڑھیں تو نہ پڑھیں۔ اگر نہ پڑھیں تو نہ پڑھیں۔ اگر نہ پڑھیں تو نہ پڑھیں۔ اگر نہ پڑھیں تو نہ پڑھیں۔ اگر نہ پڑھیں تو نہ پڑھیں۔
 جس شخص کو عشاء کا وقت نہ ملے مثلاً وہ ایسے شہر میں رہتا ہے جہاں شفق کے غائب ہونے سے پہلے یا شفق کے
 غروب ہوتے ہی فوراً فجر طلوع ہو جاتی ہے مثلاً بغداد کے رہنے والے جو قطب شمالی میں ملک عقیاب کا ایک نہایت مشہور
 ہے جو چھوٹا شال میں ہے وہاں چھوٹی راتوں والے دنوں میں تیس گھنٹے کا دن ہوتا ہے اور ایک گھنٹہ بھر کے لئے
 سورج غروب ہوتا ہے اس لئے وہاں عشاء اور وتر کا وقت نہیں ہوتا اس میں اگر نماز کا اختلاف ہے۔ جو اگر فقہ
 ان لوگوں پر مشافہ و تر واجب ہونے کے قائل ہیں ان کے نزدیک ان لوگوں کو عشاء و وتر پڑھنے کی ضرورت نہیں، نہ ادا نہ
 نہ قضا۔ اور ان پر صرف چار نمازیں فرض ہیں جیسا کہ اگر کسی شخص کے دنوں یا گھنٹوں سمیت یا دونوں یا کسی ششوار
 سمیت کے ہوتے ہوں اس کے لئے وضو میں صرف تین فرض ہیں اور جو تعارض محل کے موجود ہونے کی وجہ سے
 ساقط ہے اسی طرح اگر کوئی شخص طلوع آفتاب کے بعد راتوں کے بعد اسلام آیا یا کابل یا بلخ ہوا عورت حیض سے
 پاک ہوئی وغیرہ تو ان پر بھی اسی وقت کی چار نمازیں فرض ہوں گی۔ نیز اسی عدم وجوب عشاء و وتر کے قول کو اگر علماء نے
 ترجیح دی ہے۔ دوم اگر وہ حرم ان لوگوں پر عشاء و وتر واجب ہونے کا قائل ہے ان کے نزدیک وہ لوگ نماز کر لیں اور
 غروب سے جعفر رات کے بعد دوسرے دنوں میں وہاں عشاء و وتر کا وقت نہ پڑھیں۔ تیسرے دن کے بعد عشاء و وتر کی
 نماز پڑھیں یا قریب کے شہروں میں جہاں عشاء کا وقت ہوتا ہے تو اس میں کر لیں۔ پھر ان میں دو گروہ ہیں ایک گروہ کے نزدیک
 وہ عشاء کی نیت ذکر کرے اس لئے کہ عشاء اس کو کہتے ہیں اس کا وقت ہوا و فوت ہو جائے اور یہاں وقت ہی نہیں تو قضا بھی
 نہیں اور ایک گروہ کے نزدیک عشاء کی نیت کرے کیونکہ ان کے نزدیک وہ قضا کے طور پر واجب ہوتی ہے۔ (خلاصہ)
 یہ ہے کہ ان لوگوں پر عشاء و وتر واجب ہونا یا نہ ہونا دونوں قولوں کی تصریح ثابت ہے، احتیاطی میں معلوم ہوتی ہے کہ
 عشاء و وتر کو فجر سے پہلے اس دن کی عشاء و وتر کی نیت سے پڑھ دیا کریں۔ (واللہ اعلم بالصواب)

اور وہ جس کے متعلق احتیاط اس میں ہے کہ جو مقامات ایسے ہیں جہاں بعض زمانوں میں شرعی نیت نہیں ہوتی رمضان

میں روزہ رکھیں کیونکہ رمضان کا مہینہ ضیوں نے پایا ہے لیکن چونکہ ہماری برائیاں شرعی دن کے اندر واقع ہو چکی ہیں اس لئے
 ایسے دنوں میں جبکہ شرعی رات بھی ہوتی ہو ان دنوں کی قضا بھی کر لی اور جن مقامات میں شرعی رات نہ ہوتی ہے وہاں
 جس جگہ دن کا طویل روزہ رکھنے کے عمل کے مطابق ہو وہاں روزہ رکھیں اور اگر وہی ہو جائے گا۔ فقط ان لوگوں کا قسمل
 ہم لوگوں سے جدا ہے جو کہ کیونکہ وہ دیگر کاموں میں بھی اس طویل دن کے عادی ہیں گے۔ اور جہاں غفلت سے باہر ہو وہاں
 اندازہ کر کے تعادل پیدا کر لی اور بعد میں اگر ایسے دن میسر ہو جائیں گے تو احتیاطاً قضا بھی کر لیں اور
 اگر ایسے دن میسر نہ ہوں تو وہی نامانوس کے روزہ کا کافی ہو جائیں گے۔ دیلا حال وحوالات زکوۃ، صدقہ، حج و عمرہ و حج
 و طہر میں بھی سنت کا حساب خانہ سے کر لیں۔ واذا علم بالصواب غریب فاعمل واستصواب گئے علماء کو اس سے بھی بڑی
 ایسے مالک میں جہاں کو پہنچے تک آفتاب طلوع و غروب نہیں ہوتا اور کوئی کئی گھنٹے تک کچھ چھہ چھہ یا کم و بیش
 رات تک دن یا رات نہ رہتی ہے جیسے مالک قسب شمالی و قسب جنوبی وہاں کے لوگ دنانہ کر کے نماز کے اوقات منظور
 کر لیں اور ان وقتوں میں نمازیں ادا کر لیں یعنی ہر چوبیس گھنٹہ میں اسی قدر فاصلے سے نماز ادا کر لیں جیسا کہ عام حالات میں نمازوں
 کے درمیان فاصلہ ہوتا ہے۔ صحیح حدیث میں آگے ہے کہ قبالی اکبر کے قتل کے چالیس دنوں میں سے ایک دن ایک سال
 بھر کا ہو گا ایک دن ایک گھنٹہ کی بلکہ بڑا اور ایک دن سات دن (مہینہ کی برابر) باقی دن عام دنوں کی طرح ہیں گے
 صحابہ رضی اللہ عنہم کے دیانت کرنے پر کہ کیا اس دن میں جو سال بھر کا ہو گا ایک ہی دن کی جیسی پہنچ نمازیں کافی ہوں گی؟
 آپ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ اندازہ کر کے نمازیں پڑھنا۔ فقط واذا علم بالصواب

(۶) عیدین کی نماز کا وقت عیدین کی نماز کا وقت سورج کے اچھی طرح نکل جانے (ایک نیزہ بلند ہونے) کے بعد
 شروع ہوتا ہے اور دوسرے پہلے تک رہتا ہے ان کا جلدی پڑھنا افضل ہے مگر
 عید الاضحیٰ اول وقت سے کچھ دیر کے پڑھنا مستحب ہے۔

(۱) فجر کی نماز میں تاخیر مستحب ہے لیکن اتنی تاخیر نہ کرے کہ سورج نکلنے کا
 نمازوں کے مستحب وقتوں کا بیان شگ ہو جائے بلکہ جب اسفار یعنی آجلا ہو جائے اور رات کا وقت ہو کہ سنت
 کے موافق اچھی طرح نماز ادا کی جائے اور قنوت مستحب یعنی چھ رکعتوں سے ساتھ ایک آیتیں قرآن کے ساتھ (پھر پھر کے) دھول
 کرتوں میں پڑھے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد تین وقت باقی رہے کہ اگر شاید کسی وجہ سے یہ نماز درست نہ ہوئی ہو
 خواہ جہالت میں ظل واقع ہو یا نماز میں غلطی کر کے دوبارہ قنوت مستحب نہ کرے کہ ساتھ سنت کے موافق سورج
 نکلنے سے پہلے نماز پڑھی جا سکتی ہو، ایسے وقت نماز پڑھنا افضل ہے اور یہ حکم ہر زمانے میں ہے لیکن نحر (قرانی) کے
 روزہ رکھنے والوں کے لئے ضروری نہیں اس کے خلاف ہے اور وہاں اندھیرے میں یعنی نہایت اول وقت فجر کی نماز
 پڑھنا افضل ہے۔ غور تو اس کے لئے ہمیشہ فجر کی نماز اول وقت (اندھیرے) میں مستحب ہے اور باقی نمازوں میں بہتر ہے

کر مرد علی کی جماعت کا انتظام کر لیں اور جب جماعت پورے تک پہنچیں۔

(۲) فجر کی نماز گری کے موسم میں نئی دیر کے پڑھنا اگر گری کی تیزی کم ہو جائے مستحب ہے اور تاخیر کی حد یہ ہے

کہ ایک من سے پہلے پڑھ لی جائے اور جانوں کے موسم میں اول وقت پڑھنا مستحب ہے اور تاخیر و تعمیل کا

حکم ایسا نماز پڑھنے والے اور جماعت کے ساتھ سب کے لئے یکساں ہے لیکن اگر کسی گرمیوں میں فجر کی جماعت اول

وقت جوتی ہو تو مستحب وقت کے لئے جماعت کا ترک جائز نہیں۔ موسم ربیع جاڑوں کے حکم میں ہے اور خریف گرمیوں

کے حکم میں اور بعض کے نزدیک خریف و ربیع دونوں میں تعمیل فجر مستحب ہے۔ جمعہ کی نماز کھانا حجاب کا حکم فجر

کی مثل ہو لیکن فتویٰ اس پر ہے کہ ہیئت اول وقت میں پڑھنا مستحب ہے جس کا یہی مذہب ہے کیونکہ بہت بڑے مجمع کے ساتھ نماز

(۳) عصر کی نماز میں خواہ سو ہی ہو یا گرمی ہونے میں تاخیر مستحب ہے مگر اتنی تاخیر نہ کرے کہ سورج کی ٹلک سے

سرخ ہو جائے اور صوب کر دے اور دوسری پہلی ہو جائے لہذا اس پر نظر ٹھہرنے لگے کیونکہ اس وقت نماز عصر مکروہ جوتی ہے۔ تاخیر سے

مراوہ ہے کہ وقت مستحب کے وسط تک نہ جائیں اور دوسرے صفحے کے شروع میں آ جائیں۔

(۴) مغرب کی نماز میں بارہ غبار کے دن کے مواجہد جلدی کرنا مستحب ہے اور طاعت غبار اتنی تاخیر کرنا کہ ستارے

خوب چمک جائیں یعنی بکثرت نظر نہ لگیں اور گھبراہٹیں مکروہ تحریمی ہے اور دو رکعت پڑھنے کی مقدار اس سے نماند

کی تاخیر نہ کرے۔ غروب چمکنے سے پہلے پہل تک مکروہ تحریمی ہے۔ دو رکعت سے کم مقدار کی تاخیر بلا کراہت جائز و مباح ہے۔

(۵) عشاء کی نماز میں ایک تہائی رات تک تاخیر مستحب ہے اور اس کے بعد آدمی رات تک تاخیر مباح ہے۔

رجحہ فرض آدمی رات سے پہلے پڑھے اور آدمی رات کے بعد عشا کی نماز مکروہ تحریمی ہے عشا کی نماز سے پہلے سورہنا

مکروہ ہے نماز پڑھ کر سونا چاہئے لیکن اگر کوئی مرض یا سفر کی وجہ سے بہت تھکا کاندہ ہو یا کوئی اور ضرورت لاحق ہو تو

کسی کو کہہ نہ کہ سچ کو مانا نہ کہ وقت جگا دیا تو اس کو سونہا بلا کراہت مباح ہے۔ اسی طرح عشاء کی نماز کے بعد دنیا

کی باتیں کرنا فقہ کہا فی کہنا سنا مکروہ ہے تاکہ صبح کی نماز قوت ہوئے یا جماعت قوت ہوئے یا رات کو اٹھ کر رخت پڑھنے

والے کا رات کا اٹھنا قوت ہونے اور انعمیات سے محفوظ رہنے البتہ ضروری باتیں و ملاوٹ قرآن مجید و حدیث اور

ذکر و بی مسائل اور نیک لوگوں کے قصے اور مہمان سے بات چیت کرنے میں حرج نہیں تاکہ اس دن کا اعمال نامہ

عبادت پر ختم ہو اور اسی لئے قاذر فجر سے پہلے سوائے ذکر الہی کے دوسری باتیں وغیرہ کرنا مکروہ ہے تاکہ اعلان نامہ کی

ابتداء عبادت سے ہو۔ فجر کی نماز کے بعد اپنی ضروریات کے لئے چلے پھرے میں کوئی حرج نہیں بعض کے نزدیک ظہور فجر

سے ظہور آفتاب تک اور بعض کے نزدیک آفتاب کے بلند ہونے تک ملا ضرورت کلام وغیرہ مکروہ ہے۔ سنت فجر

پڑھنے کے بعد بات چیت کرنے سے سنت فجر باطل نہیں جوتی البتہ ثواب کم ہو جاتا ہے۔

فجر کی نماز میں اس شخص کے لئے جس کو جاگ اٹھنے کا کچھ درد ہو یا ترشب تک تاخیر مستحب ہے معنی نماز تہجد کے

کی جگہ اور اگر بہت پہلے سے آئے ہو تو اتنی تاخیر سے بھی جائز ہے

بعد طلوع فجر سے پہلے پڑھنا بہتر ہے لیکن اگر کچھ ٹھنڈے اور نئے کا پورا بھر دے۔ ہر نو عشا کے بعد سوئے سے پہلے پڑھ لے
 اس لئے کہ اس کے لئے مطلقاً تعین افضل ہے۔ اگر یہ شخص جس کو پید بھر دے ہو تو سوئے پہلے پڑھ چکا پھر بعد کیلئے
 اٹھا اور نوافل پڑھے اس میں کوئی کراہت نہیں ہے بلکہ مندوب ہے۔ وہ وہ تو رکاعا عادیہ کیلئے البتہ اس میں اس فعالیت
 کو جو حدیث پاک میں طرد ہے حاصل نہیں کیا اس لئے کہ وہ فضیلت رکعت کی نماز کے وتر کے ساتھ قائم ہونے پر قرب
 البتہ اس نے پھیل کی فعالیت کو نہ پانچو اس کے لئے۔ پھر کرنے میں فوت ہونے کے خوف کی وجہ سے قرب بولی سے فاقہ
 آبرو غبار کے روز میں طرد ہے مگر وہ نظر اور غرب کی نماز قرار کر کے پڑھنا بہتر و مستحب ہے تاکہ وقت پوری خرچ ہو جائے
 اور شبہ نہ رہے اور عصر اور عشا میں جلدی کرنا مستحب ہے یعنی مستحب وقت سے جلدی کرے نہ وقت میں رہے نہ وقت کا
 علم ہوئے پھر معمولی درجہ کرنا اس پر ہے تاکہ شبہ نہ آئے۔ عکس میں اس لئے کہ مکروہ وقت نہ کہائے اور عشا میں اس لئے کہ
 بارش کو پھر بارش جماعت سے نہ کئے وانی نہ ہو جائے۔ اگر کھڑی کے ذریعہ تنہا وقت منہم ہو سکے ہوں تو پھر سر نہ کرنا
 اس کے معمول وقت میں پڑھے۔ دیکھا اور بڑھائی یا در نہ کرے۔

نوا اور نظر کے لئے وقت اول سے آخر تک بلا کراہت ہیں یعنی ان کے اپنے وقت کے جس حصہ میں پڑھی
 جائیں ہرگز مکروہ نہیں اور اذان کا مکربلہ یا اور کرنے میں وہی ہے جو نماز کا ہے۔

روز میں نمازوں کو ایک وقت میں کسی عذر سے جمع نہ کرے نہ سفر میں نہ حضر میں نہ بیماری میں نہ نوکریہ حرم ہے اور
 جمع کرنے کی ایک صورت یہ ہے کہ دوسری کو پہلی ہی کے وقت میں پڑھے مثلاً ظہر کے وقت میں ظہر کے بعد ساتھی غسر پڑھے
 تو دوسری نماز عصر کی نماز کا سہ ہو گئی کیونکہ وقت سے پہلے نماز پڑھیں دوسری نماز کا فرائض پوری ہو چکی ہے۔ دوسری
 نور نہ ہے کہ پہلی نماز کو نئی دیکر کہے کہ اس کا وقت بنا کہ ہے اور دوسری کے وقت میں پڑھے مثلاً عصر کے وقت میں
 ظہر اور عصر پڑھے یا مغرب مثلاً کے وقت میں عشا سے پہلے پڑھے پھر عشا پڑھے اس صورت میں بھی نماز ظہر کے طور پر روز سے
 اور ہو گئی لیکن نماز ظہر کر کے کاٹنا گھیرہ سر پہ اور بیت اگر سفر و مرض وغیرہ کے عذر سے صورتاً (مثلاً) جمع کرے نہ حقیقتاً
 تو جائز ہے اور وہ یوں ہے کہ پہلی نماز کو اس کے آخر وقت میں آکر دوسری کو اس کے اول وقت میں پڑھے مثلاً مغرب کو
 مشق غائب ہوئے کہ پہلے گھبرا کر کہے اور عشا کو مشق غائب ہونے ہی جلدی پڑھے تو کوئی جمع نہیں اس لئے حقیقتاً
 وہی اپنے اپنے وقت میں واقع ہوئی ہیں۔ عرفات اور مزدلفہ اس حکم سے مستثنی ہیں۔ عرفات میں ظہر اور عصر ظہر کے
 وقت میں پڑھی جائیں (یا امام اور سلطان یا اس کا نائب اور دونوں نمازوں کا جماعت سے ہونے کی شرائط کے ساتھ) اور
 مزدلفہ میں مغرب و عشا کی نماز عشا کے وقت میں (اور یہاں ماقبل یا نائب جماعت کا ہونا شرط نہیں ہے) ان کی
 تفصیل اپنے مقام پر آئے گی انشاء اللہ۔

جن وقتوں میں نماز جائز نہیں اور جن میں مکروہ ہے نماز کے اوقات مکروہ دو قسم ہیں قسم اول میں تین وقت ہیں (۱) سورج نکلنے کے وقت یعنی سورج کا نہرہ ظاہر

ہونے سے سورج کے بلند ہوجانے تک۔ جب تک انسان سورج کی ٹیکہ دیکھنے پر قادر ہے اور جب تک سورج کی ندی رو بہ چلا کھینچنے میں آئے لگیں تب تک وہ طلوع کی حالت میں ہے اور وہ ایک نیزہ بلند ہونے تک ہے (۲) غروب آفتاب (۳) سورج غروب ہونے کے قائم ہونے کا وقت اور وہ نصف النہار شرعی سے نصف النہار وضعی یعنی زوال تک ہے۔ شروع طلوع فجر سے غروب آفتاب تک ہر وقت جب تک ہوا اس کے نصف اول کے ختم ہونے تک دن نصف النہار شرعی شروع ہوتا ہے اور اس کو ضحیٰ کہہ کر بھی کہتے ہیں۔ (۴) سورج غروب ہونے کا وقت یعنی جب سورج میں سرخی آجائے اور اس پر نظر ٹھہرنے لگے اور وہ چوب کمرہ اور زلی ہو جائے اس وقت سے غروب تک سورج غروب کی حالت میں ہے (۵) آذان ابی منقش۔

ان تین وقتوں میں کوئی نماز خواہ واجبہ یا مکروہ جائز نہیں اور شروع کرنے سے شروع نہیں ہوتی اور اگر پہلے سے پہلے ان وقتوں میں سے کوئی وقت داخل ہو جائے تو وہ نماز باطل ہو جاتی ہے سوائے ان چھ چیزوں کے کہ وہ ان وقتوں میں بھی شروع کرنے سے منع نہیں (شروع) ہو جاتی ہیں۔ (۱) اس جائزہ کی نماز جو ان وقتوں میں سے کسی وقت سے پہلے ہو جائے اگر بہت جائزہ افضل ہے اور تاخیر مکروہ ہے۔ (۲) جو آیت سجدہ انتہی تین وقتوں میں سے کسی وقت تکوت کی گئی ہو اس کا سجدہ تلاوت اس وقت جائز ہے مگر مکروہ تنزیہی ہے اور بہتر و افضل یہ ہے کہ تفسیر کرے یہاں تک کہ رکعت کا وقت چلا کہے۔ (۳) کسی دن کی عصر کی نماز گزشتہ تاخیر مکروہ تحریمی ہے حدیث شریف میں اس کو منافق کی نماز فرمایا ہے لیکن اس کا قضا جائز نہیں اگرچہ آفتاب ڈوبنا ہو جبکہ ڈوبنے سے پہلے شروع کر دی ہو فرض اور جو جائیں گے۔ (۴) نفل نماز خواہ وہ سنت ہو مکروہ یا غیر مکروہ۔ (۵) نماز درمستند یعنی وہ نماز جن کو انتہی تین وقتوں میں سے کسی وقت میں اور کرنے کی نذر کی گئی ہو۔ (۶) وہ سنت و نفل نماز جو ان تین وقتوں میں کسی وقت شروع کر کے فاسد کر دی گئی ہو۔ ان پہلے تین خبروں (۱) (۲) (۳) کا شروع کرنا ان تین وقتوں میں بہت تحریم کے ساتھ صحیح ہے اور ان کو توڑ کر کل وقت میں ادا کرنا واجب ہے۔

اس مسئلہ کو مزید تفصیل سے بیان کیا جاتا ہے تاکہ خوب واضح ہو سکے۔ (۱) ان تین وقتوں میں بعض نمازیں مطلقاً بالکل جائز نہیں ہیں اگرچہ شروع کی جائیں تو شروع نہیں ہوتیں اور اگر ان نمازوں میں سے کوئی نماز پہلے سے شروع کی ہوئی تھی اور پھر پڑھتے ہیں ان وقتوں میں سے کوئی وقت داخل ہو گیا تو وہ نماز باطل ہو جاتی ہے اس لئے اس کو کامل وقت میں قضا کرنا چاہئے۔ وہ نمازیں ہیں۔ پہانچوں وقت کی فرض نماز، نماز سجدہ سجدہ صلیبہ (نماز کا سجدہ) نائیتو نماز عیدین۔ یہ نمازیں غلوہ قضا ہوں یا ادا ہیں اگرچہ کوئی نماز پڑھنے میں سورج نکل گیا تو نماز نہ ہوئی سورج بلند ہونے کے بعد

اس کی قضا کرے۔ ابتداً اسی دن کی عصر کی نماز شروع میں سرلی آجانے کے بعد سے غروب تک بھی ادا ہو جاتی ہے۔
 تحرشی تاخیر کرنا مکروہ تحرشی ہے اگر عصر کی نماز پڑھتے پڑھتے سورج غروب ہو گیا تو نماز ہو گئی اس کو قضا کرنے کی ضرورت نہیں۔ اگر عصر کی نماز سورج کے غروب سے پہلے شروع کی اور تغیر (سرلی آجانے تک) لمبی ہو گئی تو مکروہ نہیں۔
 کسی اور دن کی عصر کی قضا بھی اس وقت جائز نہیں ہے۔ (تب) اس جہان کی نماز جو ان تین وقتوں میں سے کسی وقت لایا گیا اسی وقت بلا کر اہمیت جائز ہوگا فضل ہے اور تاخیر مکروہ ہے اور اگر نماز پہلے سے تیار تھا اور تاخیر کی یہاں تک کہ ان وقتوں میں سے کوئی وقت داخل ہو گیا تو اب اس وقت قضا جائز نہیں بلکہ مکروہ وقت کھینچے یہ نہیں چاہئے۔

(رج) سجدہ تلاوت۔ اگر ان وقتوں میں سجدہ کی آیت پڑھی گئی تو سجدہ تلاوت جائز ہے مگر مکروہ تحرشی ہے اور افضل و بہتر ہے کہ تاخیر کرے یہاں تک کہ کراہت کا وقت نکل جائے۔ اگر سجدہ کی آیت ان تین وقتوں کے علاوہ کسی اور وقت پڑھی گئی تھی تو ان وقتوں میں اس کا سجدہ تلاوت اور کراہت قطعاً جائز نہیں ہے (ان تینوں میں) (و۔ جب۔ ج) کا خلاصہ یہ ہے کہ فرض اور ملحوظ بقرض یعنی واجب لعیبہ ان تین وقتوں میں منقطع نہیں ہوتے سوائے اسی دن کی عصر اور نماز جہان و سجدہ تلاوت کے۔

(ح) نفل نماز اور ملحوظ بقرض یعنی واجب تغیر (جو بندہ کے اپنے فعل سے واجب ہوگی) اگر ان تین وقتوں میں شروع کی جائیں تو شروع ہو جاتی ہیں لیکن مکروہ تحرشی ہیں اس لئے ان کو قطع کر کے دوسرے کامل وقت میں ادا کرنا واجب ہے اگر اس کو قطع نہیں کیا اور نہ ہلا کر ادا کرنا شروع کرنے سے جو کچھ اس کے زائد لازم ہو اسکا ادا ہو گیا اگر کراہت تحرشی کے ساتھ تھا اس لئے گنہگار نہ ہوا اور اس کا غیر مکروہ وقت میں لوٹا تا واجب ہوگا نفل سے مراد نسبت تکلف وغیرہ تکلف اور برہم کی نفل نماز ہے اور جب تغیر یہ ہے۔ اس کے دونوں سجدے طواف کی دو رکعتیں جو نفل شروع کر کے فاسد کر دیتے ہیں ان کی قضا اور تدارک نہیں اگر کسی نے نذر عقیدہ یعنی ان تینوں مکروہ وقتوں میں سے کسی مکروہ وقت میں نماز پڑھنے کی نذر کی تھی تو اس کا فدا کرنا ان وقتوں میں کراہت تحرشی کے ساتھ صحیح ہے اور گنہگار ہوگا اور اس کو تو نماز اور کسی دوسرے کامل وقت (طہر مکروہ) وقت میں ادا کرنا واجب ہے اگر نذر مطلق کی تھی یا بول نذر کی تھی کہ ان وقتوں کے سوا کسی وقت میں نماز پڑھوں گا تو اس کی اوارن وقتوں میں جائز نہیں اور شروع کرنے سے شروع ہی نہیں ہوگی۔ اگر کسی نے ان تین وقتوں میں طواف کیا تو اس کی دو رکعت واجب الطواف ان وقتوں کے کھینچنے کے بعد ادا کرنی چاہئیں اگر ان وقتوں میں کرے گا تو گنہگار ہوگا اور مکروہ تحرشی ہے اس لئے ان کا قطع کرنا اور کامل وقت میں ادا کرنا واجب ہے۔ یہی طرح ہر سنت و نفل نماز اور فائدہ کئے ہوئے نفلوں اور سنتوں کی قضا اگر ان وقتوں میں کرے تو گنہگار ہوگا اور تدارک اور دوسرے کامل وقت میں ادا کرنا واجب ہوگا اور ہر مکروہ سجدہ نماز کے

مالی ہو سکی وجہ سے خود اس حکم میں داخل ہو گئے۔

(س) جو نادان و قوتوں میں غرض ہی نہیں ہوتی یعنی غرض و فتنہ سوائے اس دن کی عصر کے کسی نے شروع کی اس میں قہقہہ مارا تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا اس لئے کہ وہ غازیں داخل ہی نہیں ہوا اور قہقہہ کا نازک انداز واقع ہونا وضو کو توڑتا ہے ناز سے باہر ہو تو وضو کو نہیں توڑتا اور جو غازیں شروع ہو جائیں ہیں اگرچہ مکروہ تحریمی ہوں بھی نفل اور واجب وغیرہ اور اس دن کی عصر روز کے اندر قہقہہ وضو کو توڑ دے گا۔

(س) ان تین ممنوعہ و مکروہہ اوقات میں قرآن شریف کی تلاوت اگرچہ جائز ہے اور کوئی گراہت نہیں ہے لیکن نماز کا اگرچہ ہونے کی وجہ سے ان وقتوں میں نہ پڑھنا اور نہ ہی صلی اور غیب و سلم پر مدعو و شریف پڑھنا اور ذکر و تسبیح و دعا وغیرہ میں مشغول رہنا افضل ہے۔

(ح) نتیجہ نکلا کہ ان تین اوقات میں ہر قسم کی نماز و سجدہ ادا کرنے سے پرہیز کرنا چاہئے سوئے اس ان کی عصر اس جگہ کی نماز کے جو اسی وقت لایا گیا سحر کو کہ اس کا اسی وقت پڑھنا افضل ہے اور اخیر مکروہ ہے و اللہ اعلم بحقیقہ

قسم دوم وہ اوقات ہیں جن میں فطر و اعلیٰ کا قصد پڑتا ہے اور واجب فیصد مکروہ تحریمی ہے پس ہر قسم کی سنتیں سوائے سنت الفجر کے اور نفل اگرچہ بہت مسجد و رحمتہ الوضوی ہوں اور نماز و قصد پڑنا اس طریق پر طواف کی دو رکعتیں اور سو کے دو حصہ جو ان نمازوں میں پیش آئیں جائز و قوتوں میں مکروہ ہیں (اور جو غازیں ان وقتوں میں بلا گراہت جائز ہیں ان کے سجدہ سو بھی بلا گراہت جائز ہیں) اور ان میں جس نماز کو یعنی جن نفل یا واجب وغیرہ کو مستحب و مکروہ وقت پھر فساد کر دیا ہو اگرچہ صبح کی سنتیں ہوں ان سب کا ان وقتوں میں ادا کرنا مکروہ تحریمی ہے اور ان کو قطع کرنا اور غیر مکروہ و کامل وقت میں ادا کرنا واجب ہے ان کے علاوہ سب غازیں یعنی فرائض و واجبات یعنی نماز و سجدہ و نماز نماز و سجدہ تلاوت و غیرہ ادا و قصد کرنا گراہت جائز ہیں۔ لیکن ان میں بعض اوقات ایسے بھی ہیں جن میں بعض دوسری نمازیں بھی مکروہ یا منہیہ ہیں ان کا ذکر ان وقتوں میں ساتھ ساتھ ہوگا۔ وہاں وقت یہ ہیں۔

(۱) عقیقہ فجر (صبح صادق) سے نماز فجر ادا کرنے سے پہلے تک کا وقت۔ اس میں صبح کی دو رکعت سنت نماز مکروہ کے سوا ہر قسم کی نفل نماز واجب وغیرہ قصد ادا کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اس وقت بلا ادا نفل پڑھ گئے تو مکروہ نہیں مثلاً کوئی شخص آخر اوقات میں نفل پڑھتا ہو اور ایک رکعت پڑھنے کے بعد فجر طلوع ہو جائے تو اس کو نماز کرنا افضل ہے اس لئے کہ فجر کے بعد نفل پڑھنا اس نے اپنے ادا سے نہیں کیا اور وہ نفل صبح قوں کے بعد جب فجر کی سنتوں کے قائم مقام نہیں ہو سکتے اور اگرچہ ایک رکعتیں ایک سلام سے پڑھیں اور ایک رکعت کے بعد فجر طلوع ہو گئی تو جو دو رکعتیں طلوع فجر کے بعد پڑھی گئیں وہ فجر کی سنتوں کے قائم مقام ہو جائیں گی یہی مختار ہے

اسی طرح اگر کسی نے اس خیال سے کہ ابھی رات باقی ہے اور فجر طلوع نہیں ہوئی اور گھٹن نفل تجویز نہیں پھر معلوم ہوا کہ اس وقت فجر طلوع ہو چکی تھی اور بعد دو گھنٹوں بعد طلوع فجر شروع ہو گئی تھی تو وہ فجر کی سنتیں پڑھا لیں گی۔ یہی صریح ہے اس لئے کہ ان کے لئے نیت میں صفت فجر کا تعین ضروری نہیں ہے بلکہ نفل کی نیت یا مطلق نیت سے بھی صحیح ہیں۔ پس اب وہ دوبارہ سنتیں نہ پڑھے کیونکہ واجب نفل ہو جائیں گی اور اس وقت نفل مکروہ تحریمی ہے۔ (۲) فجر کے فرضوں کے بعد سے سورج نکلنے سے لکھڑ بھر تک بھی نفل واجب وغیرہ مکروہ تحریمی ہے۔ (۳) سورج نکلنے سے پہلے بھر پڑھنے تک کا وقت قسم اول میں بیان ہو چکا ہے۔ اگرچہ صبح کی سنتیں ہوں ہیں اگر صبح کی سنتیں فاسد ہو گئیں یا خود فاسد کوئی یا عیادت جائے رہنے کے خوف سے سنتیں نہیں پڑھیں تو اس وقت فرضوں کے بعد جب تک سورج ابھی طرح طلوع نہ کرے ان کی تھا نہ مکروہ تحریمی ہے (بعض لوگ یہ جملہ کہتے ہیں کہ جب فجر کی جماعت کھڑی ہو گئی اور سنتیں ابھی نہیں پڑھیں تو پہلے سنتیں شروع کر کے پھر قیام کر دیتے ہیں تو اب یہ سنت اس بعد واجب ہو گئی یا سنت توڑے بغیر اسی فرض کی جہاں کہتے ہیں پھر ان سنتوں کو سورج نکلنے سے پہلے مینی فرضوں کے بعد ہی تھا کرتے ہیں یہ جملہ مرد اور غیر مبہول ہے کیونکہ کسی عیادت کا توڑنے کی نہایت سے شروع کرنا ضرر فائدہ ہے۔ اس کے علاوہ یہ ہے کہ جب واجب وغیرہ ہے مینی جس نفل کو فاسد کیا ہو اس کی تھا بھی اس وقت مکروہ تحریمی ہے)۔

(۳) عصر کی فرض نماز کے بعد سے سورج کے ستیر (مغرب) ہونے سے لکھڑ بھر تک کا وقت۔ اس میں بھی نفل واجب وغیرہ اور اگر مکروہ تحریمی ہے۔ اگر کسی نے عصر کی فرض نماز میں ٹہری ہاں تک کہ سورج ستیر ہو گیا۔ تو اس وقت کی عصر کے فرض کے علاوہ فرضوں سے پہلے بھی کوئی اور نماز نہ پڑھے جس کی تفصیل قسم اول میں کثیر سورج کے بعد کے وقت میں بیان ہوئی ہے۔ اگر کسی نے نماز جنازہ یا سجدہ گدوت یا تھا نماز عصر کے فرض کے بعد سورج کے ستیر سے پہلے شروع کی اور عیادت میں سورج ستیر ہو گیا تو وہ نفل فاسد ہو گئے اس لئے کسی دوسرے کامل وقت میں پھر ادا کرے۔

(۴) سورج غروب ہونے کے بعد سے مغرب کی فرض نماز سے پہلے کا وقت۔ اس میں بھی نفل واجب وغیرہ مکروہ تحریمی ہے تاکہ مغرب کی نماز میں تاخیر نہ ہو جائے تصویر یا مینی دو رکعت سے کم تاخیر نہ کرے ہیں اور بعد دو رکعت سے ستر سے چھٹنے سے پہلے تک مکروہ تحریمی اور اس کے بعد مکروہ تحریمی ہے جو شخص صاحب ترتیب نہ ہو اس کے لئے فوت شدہ نمازوں کی تھا بھی کہ وہ تحریمی ہے اور صاحب ترتیب کے لئے فوت شدہ نمازوں کی تھا اس وقت بلا کراہت جائز بلکہ لازمی ہے اور نماز خانہ اور مسجد تلاوت جاکراہت جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ پہلے مغرب کے فرض پڑھے پھر نماز خانہ پھر مغرب کی سنتیں اور بعض کے نزدیک جس طرح نماز جمعہ کے بعد کی سنتوں کے بعد نماز جنازہ پڑھنا پڑھنا

نہوئی ہے اسی طرح مغرب کی سنتوں کے بعد پڑھے کیونکہ یہ جمعہ کی سنتوں سے زیادہ مؤکدہ ہے۔ اگر کسی نے عصر کی نماز کے بعد طواف کیا تو طواف کی رو کے اعتبار سے نماز جنازہ کی طرح مغرب کی سنتوں کے قبل پڑھے۔

(۵) جب امام جمعہ کے لئے مسجد کے خطبہ کے واسطے مجروحے نکلے یا جہاں مجروحہ ہو وہ اپنی جگہ سے خطبہ کے لئے منبر پر چڑھنے کے لئے کھڑا ہو اس وقت سے فرض مسجد ختم ہونے تک یعنی جب امام خطبہ کے لئے کھڑا ہو اس وقت سے دیگر عین خطبہ کے وقت خواہ پہلا خطبہ ہو اور صلا یا ان کا درمیانی وقفہ جس میں امام خامنہ پڑھتا ہے اور نماز بعد شروع ہونے سے ختم تک سب نوافل و واجب بغیر حتیٰ کہ جمعہ کی سنتیں پڑھنا بھی مکروہ تحریمی ہیں (بعض لوگ دونوں خطبوں کے درمیانی وقفہ میں جمعہ کی سنتیں شروع کر دیتے ہیں یہ مکروہ تحریمی اور منع ہے) البتہ جو سنتیں امام کے کھڑا ہونے سے پہلے شروع کی تھیں ان کا رد نہیں کوئی دلیل اس پر ہے۔ فرض و واجب کی قضا اور نماز جنازہ و جودہ کی وقت بھی اس وقت مکروہ تحریمی ہے مگر حسب ترتیب کے لئے خطبہ جمعہ کے وقت قضا نماز یا اگر اہمیت جائز ہے۔ خطبہ کا یہ حکم ہے خطبہ دس ہیں اول سے چھ خطبہ جمعہ، خطبہ شہید الفطر، خطبہ عید الاضحیٰ، چھ کے تین خطبہ۔ خطبہ نعم قرآن، خطبہ بکراج، خطبہ مستغفار، خطبہ کسوف۔

(۶) جب فرض نہ ہو تو انکی اقامت و تکبیر ہو جائے تو نفل و سنت و فرض و واجب کی قضا و طریقہ شروع کرنا مکروہ تحریمی ہے حدیث شریف میں آیا ہے **اِنَّ اَقْبَبَ النَّاسُ فَلَاحَ صَاحِبِ اَلَا اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ سَلَمَةُ فَوَدَّ جَبَّ نَارِي اَقَامَت** ہونے کا اس وقت کی فرض نماز کے سوا کوئی نماز نہیں ہے) سوائے سنت فجر کے جبکہ جو عمت کے وقت ہونے کا خوف نہ ہو اگرچہ تعدہ ہی میں شرکت ہو جائے تو مستحب فجر پڑھنا واجب ہے لیکن جو عمت کی صف سے دور ہے اور اگر جماعت کے وقت ہو جائے کا خوف ہو تو ان سنتوں کو ترک کر کے نماز میں شامل ہو جائے۔ اور صاحب ترتیب کے لئے بھی اس وقت قضا نماز یا اگر اہمیت جائز ہے۔

(۷) جب کسی نماز کا وقت تنگ ہو جائے تو اس وقت کے فرض کے سوا اور سب نمازیں مکروہ تحریمی ہیں خواہ نفل چوں یا سنت یا واجب یا فوت شدہ نمازی ہوں اور اگر وہ صاحب ترتیب ہی ہو اور اسے وقت بخیر انہی کی سنتیں پڑھنا بھی مکروہ تحریمی ہے۔ وقت کی تنگی سے مراد مقب و وقت کی تنگی ہے۔ مقب و وقت کی تنگی کے باعث ترتیب سا قطع ہو جاتی ہے نیز نماز کو بلا غلطی تک وقت میں پڑھنا مکروہ ہے۔

(۸) عید کی نماز سے پہلے گھر مسجد و عید گاہ میں نفل پڑھنا مکروہ ہے اور عیدین کی نماز کے بعد مسجد و عید گاہ میں نفل پڑھنا مکروہ ہے گھر میں پڑھنا مکروہ نہیں ہے منع ہے۔

(۹) عقیقات میں جو ظہر و عصر و نمازوں کو جمع کہتے ہیں ان کے درمیان میں نفل و سنت پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور بعد میں بھی اس لئے نماز عصر کے بعد نفل مکروہ ہے اسی طرح مزدلفہ میں مغرب و عشاء نمازوں کو جمع کرتے ہیں ان کے درمیان میں

نشد اوقات نماز پر اسے شہر گراچی (پاکستان)

[illegible]

اقامت کا سنت طریقہ یہی رہا ہے جو اذان کا ہے لیکن چند باتوں میں فرق ہے۔ (۱) اذان مسجد کے باہر بلند جگہ پر کی جاتی ہے اور اقامت مسجد کے اندر عام سطح زمین پر اگرچہ اونچی جگہ پر بھی جائز ہے۔ (۲) اذان بلند آواز سے کی جاتی ہے اور اقامت پست آواز سے۔ (۳) اذان ٹھہر ٹھہر کر دی جاتی ہے اور اقامت جلدی جلدی۔ (۴) اقامت میں **عَلَى الْفَلَاحِ** کے بعد **قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ** دو مرتبہ لائی جاتی ہے۔ (۵) اقامت کچھ وقت کانوں کے سولہ بجے نہیں کیے جاتے۔ (۶) اقامت میں **عَلَى الْفَلَاحِ** اور **عَلَى الصَّلَاةِ** کچھ وقت بائیں جانب منہ نہیں پھیرا جاتا اگرچہ بعض کے نزدیک یہ بھی اذان کی طرح مستحب ہے۔ مزید تفصیل سنیں و مستحبات میں درج ہے۔

۱۰ اذان اور اقامت کا عربی زبان میں خاص انہی الفاظ سے ہونا چاہیے۔ **اقامت کے شرائط و صحت کمال** ہونا چاہیے صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں۔ اگر کسی انسان فارسی وغیرہ میں یا عربی زبان میں منقولہ الفاظ کے علاوہ کسی اور الفاظ سے اذان یا اقامت کہی جائے تو صحیح نہ ہوگی اگرچہ لوگ اس کو سن کر اذان سمجھ لیں۔ اور اذان کا مقصد اس سے عمل ہو جائے۔ سنے دوبارہ منوں طریقہ یہ اذان دیں۔ (۱) اگر کسی فرض نماز کی اذان دی جائے تو اس کے لئے اس نماز کا وقت ہونا۔ جو وقت آنے سے پہلے اذان دی جائے تو صحیح نہ ہوگی وقت آنے سے دوبارہ کہی جائے۔ (۲) مؤذن کا مسلمان ہونا۔ پس کافر کی اذان صحیح نہ ہوگی اس لئے اعادہ کیا جائے۔ (۳) مؤذن کا مرد ہونا۔ عورت کی اذان درست نہیں۔ اگر عورت اذان دے تو اس کا اعادہ کرنا چاہیے اور اگر غیر اعادہ کے نماز پڑھ لی جائے تو گویا اسے اذان کے پڑھی۔ (۴) مؤذن کا صاحب عقل ہونا۔ اگر مجنون یا مجنون یا مست اذان دے تو نہ ہوگی دوبارہ دی جائے گی۔

۱۱ سن و مستحبات مذکورہ بات کی کیفیت اذان و اقامت اذان اور اقامت دونوں کو چہرے کے گرد کے لئے اذان دے تو اہمیت یہ ہے پھر بھی زیادہ ثواب بلند آواز میں ہے۔ چہ ہے کہ اذان رشتہ بردہ یعنی جو جگہ اذان دینے کے لئے مسجد کے ساتھ بنائی جاتی ہے یا مسجد سے باہر اونچی جگہ پر دے مسجد میں اذان نہ دے کیونکہ مکہ و مدینہ میں ہے اور بہتر نہیں ہے لیکن ضرورتاً ایک کو نہ پڑھنا کہ ہے البتہ مسجد کی دوسری اذان کا مسجد کے اندر منبر کے سامنے ہونا مکروہ نہیں بلکہ عام اسلامی شہروں میں معمول ہے۔ اور مستند یہ ہے کہ بلند جگہ میں بلند آواز سے اذان دے تاکہ پوری بھی طرح سن لے۔ و مؤذن کو طاققت زیادہ آواز بلند کرنا مکروہ ہے اقامت زمین پر اور مسجد میں بھی چاہئے (یعنی عام سطح پر کی جائے بلکہ بہتر ہو نہ سنت نہیں اگرچہ جائز ہے اور اس کے لئے آواز زیادہ بلند کرنا نہیں ہے بلکہ اتنی بلند جس سے مسجد کے نمازیوں کو جامع کھڑی ہوئے کا علم ہو جائے مناسب ہے)۔ اذان کا دائیں یا بائیں ہونا

۱۲ اور بھی اقامت میں منقولہ الفاظ کے علاوہ کسی اور الفاظ سے اذان یا اقامت کہی جائے تو صحیح نہ ہوگی اگرچہ لوگ اس کو سن کر اذان سمجھ لیں۔ اور اذان کا مقصد اس سے عمل ہو جائے۔ سنے دوبارہ منوں طریقہ یہ اذان دیں۔ (۱) اگر کسی فرض نماز کی اذان دی جائے تو اس کے لئے اس نماز کا وقت ہونا۔ جو وقت آنے سے پہلے اذان دی جائے تو صحیح نہ ہوگی وقت آنے سے دوبارہ کہی جائے۔ (۲) مؤذن کا مسلمان ہونا۔ پس کافر کی اذان صحیح نہ ہوگی اس لئے اعادہ کیا جائے۔ (۳) مؤذن کا مرد ہونا۔ عورت کی اذان درست نہیں۔ اگر عورت اذان دے تو اس کا اعادہ کرنا چاہیے اور اگر غیر اعادہ کے نماز پڑھ لی جائے تو گویا اسے اذان کے پڑھی۔ (۴) مؤذن کا صاحب عقل ہونا۔ اگر مجنون یا مجنون یا مست اذان دے تو نہ ہوگی دوبارہ دی جائے گی۔

منزوری نہیں کسی جانب بھی کہ کوئی گاہت نہیں لیکن مناسب یہ ہے کہ ایسی جگہ اذان دے جہاں سے ہر دوسری
 (جی طرح سن سکیں یعنی دائیں یا بائیں جس طرف ہر دوسری زیادہ ہیں اُس طرف اذان دینا مناسب ہے۔ اقامت
 بھی دائیں یا بائیں جس طرف اتفاق ہو یا اگر بہت دور سے ہے (لیکن دائیں طرف ہونا اولیٰ ہونا چاہئے) (خلاف)
 اگر منظور اپنے لئے اذان دے یا جماعت کے لوگ حاضر ہیں تو بلند جگہ پر ہونا سنت نہیں کیونکہ اس کی ضرورت
 نہیں ہے۔ (۳) اذان میں ترجمہ نہیں ہے اور ترجمہ اس کو کہتے ہیں کہ پہلے آہستہ گوازے **اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ** دوبارہ **اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ** دوبارہ کہے پھر اس کے بعد ان چاروں کلمات کو بلند آواز سے
 کہے اس طرح کل کلمات اذان میں چوبیس اور ترجمہ مبلغ ہے نہ سنت ہے نہ مکروہ، اعلان ہر جگہ کلمات
 اولیٰ ہے اور جس سے مکروہ کہتا ہے اس سے مراد مکروہ تنزیہی ہے۔ (۴) اذان کے کلمات ظہر ظہر کے کہے اور
 اقامت بلانے کے ہر جگہ یہ مستحب طریقہ ہے لیکن اگر دونوں کوڑک کر کے کہے یا دونوں کو بلاڑکے کہے یا اقامت
 کو کوڑک کے کہے اور اذان کو بلاڑکے کہے تو جائز ہے بعضوں نے کہا کہ اذان میں بلاڑکے کہنا مکروہ ہے اور ایسی اذان کا
 اعادہ مستحب ہے اقامت کا اعادہ مستحب نہیں اور یہی حق ہے۔ کرک کرک کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ ہر دو کلموں
 کے درمیان میں کچھ ٹھہرے اور اس کی مقدار یہ ہے کہ اذان کا جواب دینے والا جواب دے سکے بلاڑکے کا مطلب
 ہے طاق اور جلدی کلمات اکبر دو دفعہ کہنے کے بعد رکے، ہر دفعہ **اَشْهَدُ اَللّٰہُ اَکْبَرُ** کہنے پر نہ رکے یعنی **اَشْهَدُ اَللّٰہُ اَکْبَرُ اَشْهَدُ اَللّٰہُ اَکْبَرُ**
 ساتھ کہے اور کچھ دیر ٹھہرے پھر دوسری بار **اَشْهَدُ اَللّٰہُ اَکْبَرُ اَشْهَدُ اَللّٰہُ اَکْبَرُ** کہے اور ٹھہرے کیونکہ سنت کے لحاظ سے **اَشْهَدُ اَللّٰہُ اَکْبَرُ** دو دفعہ
 مل کر ایک کلمہ ہی۔ پھر ہر کلمے کے اوپر توقف کرتا ہے۔ اذان اور اقامت میں ہر کلمہ ہر وقت کا سکون کوہ (یعنی
 دوسرے کلمہ سے حرکت کے ساتھ وصل نہ کرے) لیکن اذان میں حقیقتہً سکون (اصطلاحی وقت) کرے یعنی سانس کو
 توڑے اور اقامت میں سکون کی نیت کرے کیونکہ اس میں کرک کرک کے کہنا نہیں ہے اور اذان میں ہر دوسری دفعہ
 کے **اَشْهَدُ اَللّٰہُ اَکْبَرُ** یعنی دوسرے اور چہرے اور چہرے کی دے کو بھی حقیقتہً وقت کا سکون (جس) کرے اور حرکت نہ دے اور
 اس کو رفع (پہلی) کرنا غلطی ہے اور ہر دو کلموں کے پہلے انتہائی کی یعنی پہلے اور تیسرا اور چہرے کی اور اقامت
 کے اندر ہر **اَشْهَدُ اَللّٰہُ اَکْبَرُ** کہنے کو بھی سکون کرنا یا اگر وصل کرے تو وقت کی نیت کے ساتھ رفع (زہر) کے ساتھ وصل کرنا
 سنت ہے اگر ٹھہرے (پہلی) سے وصل کیا تو غلاب سنت ہے۔ **اَشْهَدُ اَللّٰہُ اَکْبَرُ** کے لغت کو نہ کرنا اگر ہے جبکہ
 معانی قائمہ کو مان کر قصد کہہ اور قصد کہنا بھی شرعاً غلط ہے اور اس کے آخر میں اکبر کی تہ کو نہ کرنا غلط ہے
 فاحش ہے (اس کی مزید تفصیل بھی تحریر کر کے بیان میں ہے) (۵) اذان اور اقامت کے کلمات میں ہر دفعہ مشروع
 کے مطابق ترتیب کرے اگر دونوں میں بعض کلموں کو بعض پر مقدم کر دیا تو نقص یہ ہے کہ جس جگہ آگے چلے جائے
 اسے کو صحیح کرنے کی جہاں بقا سے پہلے کر دیا اس کا شمار نہیں ہوتا جیسا کہ ہر حرف اس کا اعادہ کرے سرے سے

اعمال کی ضرورت نہیں مثلاً اَشْهَدُ اَنْ هُمَّا رَسُوْلُ اللّٰهِ كَوَا اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ سے پہلے کہ جائے
یا تم تَحْتَ الصَّلٰوةِ سے پہلے ہی عملِ الغلّاح کہہ جائے تو پہلے رسول میں اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ کے بعد اَشْهَدُ اَنْ
محمد رسول اللّٰہ کو پھر کہہ تاکہ اپنی جگہ پر پہنچ جائے اور دوسری صورت میں حتیٰ علی الصَّلٰوةِ کے بعد حتیٰ علی الغلّاح
پھر کہے اور اگر اس کو صحیح ذکر سے توازن ہو جائے گی۔ اسی طرح مثلاً اگر اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ کہنا بھول گیا تو اب پھر اسی
کلمہ کو کہہ کر اُسے شروع کر دے۔ (۵) اذان اور اقامت میں قبلہ کی طرف منہ کرے جبکہ سوار ہو کر قبلہ کی طرف منہ نہ کیا
تو ترکیب احسن اور مکرمہ تشریحی ہے اور اعلاہ کر لینا مستحب ہے۔ سونے کے لئے سفر میں اپنے واسطے اذان و اقامت درست
ہے لیکن اقامت کے لئے اگر تمہارے لئے اگر شاکر تو جائز ہے۔ اور استعجال قبلہ ضروری نہیں اور جماعت کے لئے سوار ہو کر
اذان نہ کہے حضرمی سوا مالک اذان ظاہر الرطوبہ میں مکروہ ہے لیکن اس کا اعلاہ نہ کیا جائے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک
کوئی حرج نہیں۔ (۶) اذان میں جب حتیٰ علی الصَّلٰوةِ کہے تو اپنے منہ کو دائیں طرف پھیرے اور جب حتیٰ علی الغلّاح کہے
تو بائیں طرف کو منہ پھیرے منہ اس طرح پھیرے کہ سینہ اور قدم قبلہ سے نہ پھیرے اسی طرح اپنی جگہ پر قائم رہے خواہ
کیا نہ صرف اپنے واسطے اذان دے سہولت و آسان کے لئے ہو یا کسی اور مقصد کے لئے مثلاً دو مولود بچے کے لئے
کان میں جو اذان دے تو اس میں بھی ان دونوں ملکوں کے وقت منہ کو دائیں بائیں پھیرنا چاہئے۔ بعض کے نزدیک
اقامت میں التفات یعنی حتیٰ علی الصَّلٰوةِ حتیٰ علی الغلّاح کے وقت دائیں و بائیں منہ نہ پھیرے اس کے کیا اذان
میں بوجہ ضرورت ہے کہ فائین کو اچھی طرح اعلان ہو جائے اور اقامت میں اس کی ضرورت نہیں ہے اس لئے
کہ نازی موجود ہیں اور بعض کے نزدیک جماعت کی جگہ کشادہ ہو تو اقامت میں بھی ان دونوں کلمات کے
وقت دائیں بائیں منہ پھیرنا اور بعض نے کہا کہ جگہ کشادہ ہو یا نہ ہو حال میں منہ پھیرے۔ (۷) اگر اذان
رہے کا سینا یعنی ہو تو اس میں پھر سے بہتر ہے پس مؤذن مثلاً (یہ تبارک) میں حتیٰ علی الصَّلٰوةِ یعنی علی الغلّاح
کے وقت پھیرے اور دائیں طرف کے خالق سے سر نکال کر حتیٰ علی الصَّلٰوةِ دوبارہ کہے پھر بائیں طرف کے
طالق سے سر نکال کر حتیٰ علی الغلّاح دوبارہ کہے یہ اس وقت ہے جبکہ سینا وسیع ہو اور ایک جگہ کھڑے ہو کر
اذان کہنے میں لوگوں کو پوری طرح علم نہ ہو اور اس حالت میں پاؤں جگہ سے ہٹنے کا مضائقہ نہیں منہ اور سینہ
قبلہ سے نہ پھیرے اگر پاؤں جگہ سے ہٹائے بغیر صرف دائیں بائیں منہ پھیرنے سے لوگوں میں پوری طرح اعلان
ہو جائے تو اس پر کتنا کرے اور پاؤں اپنی جگہ سے نہ ہٹائے اس صورت کے علاوہ اذان میں چلنا مکروہ ہے
اور اس اذان کا اعادہ کرنا چاہئے۔ (ف) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں اذان کے لئے منارہ
نہ تھا۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ مسجد کی چست پر اذان کہا کرتے تھے بعد میں جناب امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے
حکم سے منارہ بنایا گیا۔ (۸) صبح کی اذان میں حتیٰ علی الغلّاح کے بعد دو دفعہ الصَّلٰوةُ خَيْرٌ مِّنْ اَلْمَوْمَرِ

کہنا مستحب ہے وہ) تمہیں نروہ ہے۔ تمہیں ایسی راہی کو کہتے ہیں جس سے کلمات میں تغیر آجائے یعنی حرمت کی نافرمانی و حرکات و
سکنت و درود وغیرہ کی پیشی واقع ہو اور گانے و اور کی طرح نہ گانا اور کچھ بہت آواز سے اور کچھ بلند آواز سے کہنا بھی مکروہ
لیکن ایسی خوش آواز سے اذان کہنا یا قرآن پڑھنا جس میں کون (تغیر کلمات) نہ ہو سیرت ادریس ہے۔ اور کچھ صورت کو
تغیر لازمی نہیں ہے۔ (۱۰) اذان دیتے وقت اپنی دونوں شہادت کی انگلیاں (یعنی انگوٹھے کے باس والی) اپنے منہ
کافوں کے سوراخ میں رکھ لے یہ مستحب ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے حضرت بلال کو فرمایا کہ اپنے دونوں کافوں
میں دونوں انگلیاں رکھ کہ اس سے تہاری آواز زیادہ بلند ہوگی۔ (۱۱) اَنْتَ تَعْبُدُ فِيْ ذٰلِكَ فَاَنْتَ اَرْتَمِصُ لَصُوْنًا لِّكَ
اور سیرت ادریس کا یہ کہ کافوں ہاتھ کافوں پر رکھے (یعنی چاروں انگلیوں کو ملا کر) تب بھی بہتر ہے اور یہی صورت یعنی انگلیوں کا
کافوں کے اندر رکھنا احسن و بارہ ہنجر ہے امام صاحب سے اپنا ایک ہاتھ کان پر رکھنا بھی مروی ہے اور یہ انگلیاں یا ہاتھ
کافوں میں رکھنا اذان میں معمول ہے تاکہ آواز بلند ہو اور پہلا اور دوسرا آدی جو آواز نہیں سن سکا وہ اس فعل کو دیکھ کر
جہنم بپناہ کہ اذان پر اقامت میں تھپول نہیں کیونکہ اقامت میں آواز کو زیادہ بلند کرنا نہیں ہے۔ س نے اقامت میں
دونوں ہاتھ جموڑے رکھے۔ (۱۲) تَحْوِیْب، متاخرین کے نزدیک مغرب کے سوا ہر نہ زمیں بہتر ہے مغرب میں تہویب
نہیں اور تہویب اس کو کہتے ہیں کہ مؤذن اذان و اقامت کے درمیان میں پھر اعلان کرے اور جس نے ہے تاکہ
اچھی طرح اعلان ہو جائے۔ ہر شہر کی تہویب وہاں کے رواج کے موافق ہوتی ہے جس سے لوگ سمجھیں ہوں کہ جماعت
تیار ہے مثلاً کھلانا، یا الصلوۃ الصلوۃ کہتے، یا قامت قامت کا لفظ ہے یا اَلصَّلٰوة رَاجِعٌ لِّلَّہِ کہنا اور تہویب
ہر جگہ وہاں کی زبان میں جائز ہے مثلاً اردو میں کہے 'جماعت تیار ہے' وغیرہ عربی کی خصوصیت اذان اور اقامت
کے لئے ہے تہویب کے لئے نہیں۔ نیز بہتر ہے کہ اذان یا قامت کے کلمات تہویب میں استعمال نہ کئے جائیں
ان کے علاوہ کوئی اور کلمات ہوں۔ فجر کی اذان کے بعد تہی ویر نہی میں میں آیتیں پڑھنے کے بعد تہویب کہے
پھر اسی قدر شیخ پھر اقامت کہے اسی طرح سوائے مغرب کے تمام نمازوں کے لئے کرے اگر مغرب کے لئے ضرورت ہو
اذان کے فوراً بعد اقامت تہویب کرے تو حرام ہے کہ یہ منع نہیں ہے۔ مغرب کو اس لئے مستثنیٰ کیا گیا ہے کہ لوگ اس
وقت حاضر ہوئے ہیں اور وقت تنگ ہوتا ہے۔ ورنہ نماذان کے بعد جلدی کھڑی ہو جاتی ہے فافہم۔ یہ تہویب
مستفہن کے نزدیک صرف فجر کی نماز میں رائج تھی اور اس کے علاوہ مکروہ تھی۔ متاخرین نے لوگوں کی غفلت کی
زیادتی و لغویوں کے اذان سننے ہی بہت کم ٹھنکی سستی کی وجہ سے اختیار کیا ہے (ان دنوں وغیرہ میں شہد کا واری
از و حرم کے باعث اذان کی آواز سنانی بھی نہیں ہوتی اور لوگ کاروباری مشغولیت کی وجہ سے غافل پھلتے ہیں
مولف) اور یہ دعوت حسنہ ہے حدیث شریف میں ہے کہ قَاتِلُوا الْمُشْکِرِیْنَ حَسَنًا فَاَقْبَلُوْهُنَّ اَللّٰہُ حَسَنٌ (یعنی
جس بات کو مسلمان بدعت نے مستثنیٰ دین میں اچھا خیال کریں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔ المشکرة)۔

(۱۲) اذان اور اقامت میں ایسی دو رکعتوں یا چار رکعتوں کی مقدار افضل کرنا مستحب ہے جن میں ہر رکعت میں دس آیتیں پڑھتے اور ہمیشہ کے آنے والے نمازیوں کی مستحب وقت کا محاذ رکھتے ہوئے رعایت کرے تاکہ جو لوگ پاخانہ پشاب یا کھانے پینے میں مشغول ہوں وہ سہوت سے فارغ ہو کر جماعت میں شریک ہو سکیں۔ اذان اور اقامت کو ملنا یعنی ان میں فصل نہ کرنا بالاتفاق مکروہ ہے اور مؤذن کے لئے یہ اونٹ ہے کہ جس نماز سے پہلے غنیمت یا غفلت پڑے جاتے ہیں وہ اذان اور اقامت کے درمیان میں پڑے اور اگر نہ پڑے تو اس درمیان میں بیٹھ جائے۔ اگر مغرب کا وقت ہو تب بھی نعت کا اتفاق ہے کہ اذان اور اقامت میں فصل ضروری ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ جتنی دیر میں تین حصوں یا آیتیں یا ایک بڑی آیت پڑھے اتنی دیر چیکھڑا رہے پھر اقامت کہے اور یہاں تک کہ نزدیک جتنی دیر دو دفعہ غنیمتوں کے درمیان بیٹھتے ہیں اتنی دیر بیٹھ جائے اور یہ اختلاف صرف اتنی بات میں ہے کہ کھڑا رہنا افضل ہے یا بیٹھنا۔ پس امام ابو حنیفہ کے نزدیک کھڑا رہنا افضل ہے اور بیٹھنا جائز اور یہاں تک کہ نزدیک بیٹھنا افضل ہے اور کھڑا رہنا جائز۔ (۱۳) اذان اور اقامت کے درمیان میں دعا مانگنا مستحب ہے۔ (۱۴) اذان کا مستحب وقت وہی ہے جس میں مناسب وقفہ کے بعد جماعت مستحب وقت میں ادا ہو جائے اور مناسب ہے کہ مستحب وقت کے شروع میں کہے۔ اقامت اور مسطر (دریانی) وقت میں کہے تاکہ وضو کرنے والا اپنے وضو سے اور نماز پڑھنے والا اپنی نماز سے اور ضرورت والا قضاء حاجت سے فارغ ہو جائے۔ (۱۵) کھڑے ہو کر اذان کہنا سنت ہے بیٹھ کر اذان دینا مکروہ ہے اور اس کا اعادہ کرنا چاہئے اور اگر خاص اپنے واسطے بیٹھ کر اذان دے تو ضائع نہیں اور اعادہ کی ضرورت نہیں۔ (۱۶) اذان اور اقامت کے لئے نیت شرط نہیں لیکن جواب بغیر نیت کے نہیں ملتا اور نیت یہ ہے کہ میں اللہ کرے کہ میں یہ اذان یا اقامت اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور ثواب کے لئے کہتا ہوں اور کچھ مقصود نہیں۔ (۱۷) اذان اور اقامت کی حالت میں کوئی دوسرا کلام نہ کرنا خواہ سلام یا سلام کا جواب یا چھینک کا جواب وغیرہ کیوں نہ ہو۔ نہ اس وقت جواب دے نہ فراغت کے بعد۔ پس اگر کلام کیا تو اگر بہت کلام کیا تو اذان کا اعادہ کرے اور قلیل کلام کیا تو اعادہ نہ کرے۔ اقامت کا اعادہ کسی حال میں نہ کرے۔ کھنکنا بھی کلام میں داخل ہے مگر آواز سفوارنے کے لئے نہ کرے۔ (۱۸) مؤذن کو حاجت اذان میں چلنا مکروہ ہے اگر کوئی جلت جائے اور اسی حالت میں اذان کہنا جائز تو اعادہ کریں۔ اگر مؤذن (یعنی کھڑا) امام کے سوا کوئی دوسرا اور نماز کی اور امام مسجد کے اندھ ہوں تو مؤذن جس وقت اقامت میں حی علی الغلاصم کہے اسی وقت امام اور نمازی کھڑے ہو جائیں یہی صحیح ہے اور اگر امام مسجد کے پاس ہے تو اگر وضو کی طرف سے یا پیچھے سے مسجد میں داخل ہو تو جس صفت سے وہ پڑھے وہ صفت کھڑی ہو جائے اور اگر امام مسجد میں سامنے سے آئے تو امام کو دیکھ کر ہی سب کھڑے ہو جائیں اور اگر اقامت کہنے والا خود امام ہی ہو تو اگر وہ مسجد کے اندر کھڑے ہو تو جب تک اقامت نہ

فارغ نہ ہوئے تب تک نہ زی کھڑے نہ ہوں اور اگر وہ امام مسجد سے باہر اقامت کے توجہ تک وہ مسجد میں داخل نہ ہو تب تک نمازی کھڑے نہ ہوں اور جس صف تک امام پہنچے وہی کھڑی ہوتی جائے۔ اور افضل و مقرب یہ ہے کہ جب قن قامت الصلوٰۃ کہا جائے تو امام نماز شروع کر دے اور تکبیر تحریمہ کہے۔ ورنہ تاخیر کرے یہاں تک کہ تکبیر اقامت کہنے والا اقامت پلیدی کرے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ اور یہ تاخیر کرنا ہی عادل و احسن ہے کیونکہ اس سے تکبیر کہنے والے کی متابعت ہے یعنی جواب اقامت دینے کی فضیلت تک حفاظت ہے اور تکبیر کو امام کے ساتھ نماز شروع کرنے پر اذیت مستحب یعنی مؤذن بھی امام کے ساتھ تکبیر تحریمہ کہنے کی فضیلت حاصل کرے گا۔ اسی طرح صفیں سیدھی کرنے کے لئے تکبیر شروع ہونے سے پہلے سب مقتدوں کا کھڑا ہونا واجب ہے اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں اس لئے کہ عوام الناس کی سستی اور باہام کی کمی کے باعث حق علی الغلج پر کھڑا ہونے سے امام کی تحریمہ کے وقت تک جس سیدھی نہیں ہوتیں بلکہ پیچھے کھڑا ہونے پر بھی دیر لگاتے ہیں اس طرح اقامت اور امام کے تحریمہ (نیت یا دھبے) میں فاصلہ ہو جاتا ہے یا پھر امام نیت یا نذر لیتا ہے اور وہ صفیں سیدھی کرنے کے لئے کہتے رہتے ہیں جس سے لوگوں کو نیت یا دھبے میں الجھن ہوتی ہے۔ پس اس ضرورت کی وجہ سے افضل و مانع یہ ہے کہ تکبیر اقامت شروع ہونے سے پہلے کھڑے ہو کر صفیں سیدھی کر لیں اگر لوگ پہلے سے صفیں سیدھی کر کے بیٹھنے کے عادی ہوں تو افضل یہ ہوگا کہ حق علی الغلج پر کھڑے ہوں۔ یہ اختلاف فضیلت میں ہے اور ضرورت کی وجہ سے ایک ادب کو ترک کر کے دوسرے ادب کو اختیار کرنا ہے۔ اور فقہانے کہنا ہے کہ حق علی الغلج پر کھڑا ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس سے تاخیر نہ کرے اس سے یہ مراد نہیں کہ اس سے تقدیم نہ کرے بلکہ لکھا ہے کہ اگر شروع اقامت میں کھڑا ہو جائے تو مضائقہ نہیں یعنی کوئی گناہ نہیں۔ ذائقہ (۱۹) جب کوئی شخص اقامت کے وقت داخل ہو تو اس کو کھڑے ہو کر انتظار کرنا مکروہ ہے یعنی خلاف ادب و خلاف اولیٰ ہے بلکہ مجتہد جاتے پھر حجب تکبیر کہنے والا حق علی الغلج کہے تو کھڑا ہو۔

سنن و مستحبات مکروہات وغیرہ جو مؤذن سے متعلق ہیں

(۱) مؤذن و قائل ہو۔ مجنوں اور مست اور یا سمجھ بچہ کی اذان اور اقامت مکروہ ہے۔ ورنہ کی اذنیوں کا اعادہ کرنا چاہئے۔ اقامت کا اعادہ نہ کریں کیونکہ تکرار اقامت مشروع نہیں ہے اور تکرار اذان مشروع ہے۔ اگر سمجھ دار لڑکا یا لڑکی جو قریب (البلوغ نہ ہو) اذان دے تو بلا کراہت صحیح ہے لیکن بالغ کی اذان افضل ہے۔ اگر نشہ کی حالت میں اذان دے تو بھی مکروہ ہے اگرچہ مبارک چیز مثلاً جوآن خرمائی وغیرہ سے مسمت و نشہ والا ہو اور دوسرے کا لوشا نا مستحب ہے۔ (۲) مرد ہو عورت اور غشی کی اذان مکروہ تحریمی ہے۔ پس اگر عورت اذان دے تو اعادہ کرنا چاہئے

اگر نہ لٹائی تو وہ نذر خیر اذان کے ہوگی اور نہ کہ اذان کا لٹا، ہوگا۔ (۳) صالح و تقی ہو یا فاسق کی اذان مکروہ ہے اگرچہ عالم ہی ہو مگر پھر نہ لٹاویں اور اگر اس فاسق عالم کے سوا دوسرا متقی عالم نہ ہو تو اقامت و اذان کے حتیٰ میں فاسق عالم جائی بہتر گناہ سے بہتر ہے۔ اگر مؤذن اذان دینے کے بعد مرتد ہو گیا تو اذان کا اعادہ ضروری نہیں اگر اعادہ کر لیں تو افضل ہے و اگر اذان دینے کے بعد ان میں مرتد ہو گیا تو کوئی کوئی شخص اذان دے اور اپنی پسہ کہ وہ دوسرا شخص شروع سے اذان کہے اور اگر کسی کو پورا کہنے تک بھی جائز ہے اور اگر مرتد ہی اس کو پورا کہے تو جائز نہیں اس لئے اعادہ کیا جائے۔ (۴) عام سنت اوقات ہو یعنی اذان اور اقامت کے مسنون طریقے اور ضروری مسائل کو جانتا ہوا اور قبلہ و خانہ کے دستور کو پہچانتا ہو تب ہی وہ مؤذن کے ثواب کا مستحق ہوتا ہے پس اگر وہ اذان دے یعنی جس کو اذان و اقامت کا مسنون طریقہ و خانہ کے اوقات و طریقہ کا علم نہ ہو، اذان دے تو اس ثواب کا مستحق نہیں جو مؤذنوں کے لئے ہے (۵) حدیث کبر و اصغر سے پاک ہوتا۔ یعنی کی اذان و اقامت مکروہ تھی پس اس لئے اذان کا اعادہ کریں لیکن اقامت کا اعادہ نہ کریں کیونکہ اس کا تکرار مضر ہے نہیں ہے اور یہ اذان کا اعادہ بعض کے نزدیک واجب ہے اور بعض کے نزدیک مستحب اور یہی صحیح ہے اچھے و خیر کی اذان مکروہ نہیں یہی صحیح ہے مگر اس کی عادت کر لینا برا ہے اور بے وضو کی اقامت مکروہ ہے لیکن اعادہ نہ کریں۔ (۶) مؤذن باوٹوب ہو، لوگوں کے حال پر غور دار رہتا ہو اور ہر مالی گناہ سے بچتا ہو و لوگ جماعت میں نہیں آئے ان کو تہنیت کرنا ہو اور یہ اس وقت ہے کہ جب بیخوف نہ ہو کہ وہ اس کو ستائیں گے۔ (۷) ہمیشہ اذان کہتا ہو۔ (۸) ثواب کے لئے اذان اور اقامت کہتا ہو یعنی اذان اور اقامت پر اجرت نہ لیتا ہو اگر لوگ بلا طلب اس کے ساتھ سلوک کر دیں تو جائز ہے یہی حکم اقامت کا بھی ہے۔ مستفیدین فقہاء کے نزدیک اذان و اقامت پر اجرت لینا حلال نہیں ہے لیکن متاخرین نے اس کو جائز کر دیا ہے پس اگر اس خیال سے کہ معاش کی مشغولی پابندی اوقات نمازیں رکاوٹ کا باعث نہ ہو اور اگر اس کے لئے کوئی اور ذریعہ معاش ہوتا تو وہ اذان و اقامت و اقامت پر اجرت نہ لیتا تو اس خیال سے اجرت لینا جائز ہے بلکہ وہ ہر ثواب ہے ایک اذان کا اصد دسرا مال کے نفقہ کی کوشش کا، پس چاہئے کہ اس کو پابندی اوقات کی اجرت سمجھے نہ کہ اذان و اقامت و اقامت کی، اول عمل کا دایہ ملازمت پر ہے۔ (۹) بہتر ہے کہ وہی نماز کا امام ہو اور افضل یہ ہے کہ مؤذن ہی اقامت بھی کہے مگر ایک شخص نے اذان بھی اور دوسرے نے اقامت کہی پس اگر ہر بلا شخص قائم تھا تو بلا کر امت جائز ہے اور اگر حاضر تھا اور اس کو دوسرے کے اقامت کہنے سے ملایں تو چاہئے تو مکروہ ہے اور جو اس پر ماضی ہوا اجازت دیکھ تو مکروہ نہیں۔ (۱۰) بلند آواز ہو۔ (۱۱) قلام کی اذان اٹگانوں میں رہنے والے سارے متعلیٰ میں رہنے والے اور ولد لڑکا اصد ندی کی وادیاں شخص کی جو بعض نمازوں کی اذان دے اور بعض کی نہ دے مثلاً ان کو پانچوں پر اوقات کو گھر پر بلا گناہت اذان و اقامت جائز ہے لیکن اگر کوئی نادر شخص اذان دے تو ادنیٰ ہے اس سے معلوم ہوا کہ مکروہ تنہی ہے

اور نفی کرہت تحریمی کی ہے) اگر اندھے کے ساتھ کوئی ایسا شخص ہے جو اس کے نماز کے وقتوں کی محافظت کرے تو اندھے اور آنکھوں والے کی اذان براہِ پہچان اور غلام کو اپنے مالک کی اجازت کے بغیر جماعت کی اذان حلال نہیں۔ البتہ صرف اپنے لئے اذان دینے میں مالک کی اجازت کی ضرورت نہیں۔ اسی طرح فاضل مزدور (اجیر خاص) کو بھی جس کی مزدوری کر رہا ہے اس کی اجازت کے بغیر جماعت کی اذان حلال نہیں ہے کہ نماز کے اوقات کی پابندی سے مالک اور مستاجر کا نقصان لازم آئے گا اور اسی وجہ سے مزدور فاضل کو نماز کا پڑھنا درست نہیں۔ (۱۲) اگر اذان یا اقامت کے دوران میں ٹوٹن مرگیا یا اس کی زبان بند ہوگئی (یعنی گونگا ہوگیا) یا بھٹوٹنے کی وجہ سے گنگ گیا اور کوئی اور بتائے وہ نہیں یا اس کا وضو ٹوٹ گیا اور وہ وضو کرنے چلا گیا یا بیہوش ہو گیا تو ان باتوں میں صورتوں میں نئے سرے سے اذان یا اقامت کہنا مستحب ہے خواہ وہی کہے یا کوئی دوسرا لیکن جبکہ وہ ان اذان یا اقامت میں وضو ٹوٹ گیا تو واقعی یہ ہے کہ اذان یا اقامت کو پورا کرنے کے لئے جائز ہے کہ جب بے وضو آدمی ابتداء سے پوری اذان کہہ سکتا ہے تو ناقص و بطریق اولیٰ پوری کر سکتا ہے۔ رکن کی مقدار یہ ہے کہ وہ وقفہ فاصلہ میں شمار ہوتا ہو تو اس کا اعلاہ کرے اور اگر تسویر و قطع کیا جیسے گنگنا اور کھانا انا تو اعلاہ نہ کرے (ذان میں بے عزت گنگنا کرنا مکروہ ہے مگر عذر سے مثلاً آواز سنوارنے کے لئے گنگنا کرے تو مصلحتاً نہ نہیں)۔ (۱۳) مؤذن اقامت کے لئے آدمیوں کا انتظار کرے اور جو ضعیف ہمیشہ جلد آئے والا ہے اس کے لئے ٹکا رہے اور محلہ کے رئیس اور بڑے آدمی کا انتظار نہ کرے (یعنی خصوصیت سے انتظار نہ کرے مولف)۔ ہاں اگر رئیس شریعہ اور اس سے اندر شیعہ ہے اور وقت میں گنجائش ہے تو اس کا انتظار جائز ہے اور اگر وقت تنگ ہے تو انتظار نہ کرنا چاہئے اگرچہ وہ شریعہ پر (۱۴) اذان اور اقامت کی طاعت ہائی مسجد کو ہے وہ نہ ہو تو اس کی اولاد کو جس کے گنہ والوں کو اور اگر اہل محلہ نے کسی ایسے شخص کو مؤذن یا امام بنایا جو بانی کے مؤذن یا امام سے بہتر ہے تو وہی شخص بہتر ہے۔ (۱۵) ایک شخص کو ایک وقت میں دو مسجدوں میں اذان کہنا مکروہ ہے جس مسجد میں فرض پڑھے وہیں اذان دے۔ (۱۶) اگر کسی مسجد کے کئی مؤذن ہوں تو جب وہ آگے پیچھے آئیں تو جہ پلے آئے اسی کا حق ہے۔ (حنبلیہ) اذان کے بارے میں جہاں اعلاہ واجب ہوتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اذان و سنت کے مطابق ادا کرنے کے لئے اس کا ولایت ضروری ہے۔

اذان اور اقامت کے احکام

(۱) پانچوں وقت کی فرض میں نماز اول اور جمعہ کو جماعت سے ادا کرنے کے لئے اذان دینا مؤید ہے سنت ہے۔ بعض کے نزدیک واجب ہے اور صحیح یہ ہے کہ سنت مؤکدہ ہے اور ترک کرنا گناہ موثر ہے۔ واجب کی مانند ہے۔ اور یہ شرط عقلی کے لئے سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے یعنی ہر شرط دستی میں ایک شخص کی اذان کفایت کرتی ہے اور اگر کسی نے اذان نہ کی تو وہاں کے سب لوگ گنہگار ہوں گے اور ظاہر یہ ہے کہ اگر شہر وسیع ہو تو اگر ایک محلہ والے دوسرے محلہ والوں کی اذان

سننے ہیں تو ان کے سنت کے لئے کافی ہے اور اگر نہیں سنئے تو وہ ترک پر گریز رکھیں گے اگر اہل شہر تک اذان پر اتفاق کریں تو امام جمعہ کے نزدیک ان کا قائل حلال ہے کیونکہ اذان شعا از سہم میں سے ہے اور اس کے ترک میں دین کا استغناء ہے۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک وہ لوگ ارے اور فیدہ کرنے کے لائق ہیں۔ اقامت بھی پانچوں فرض میں نمازوں اور جمعہ کے سنت ہوئے ہیں اذان کی مانند ہے اور اقامت کا سنت ہونا اذان کی نسبت زیادہ متوکل ہے۔ ان کے علاوہ جو نمازی ہیں غواہ وہ فرض کفایہ ہوں یا واجب یا سنت و نوافل جیسے نماز جنازہ و ترمذی عیدین، نذر دم فرض نماز کے ساتھ کی سنتیں، نوافل و تراویح، کسوف، خسوف، استسقاء، چاشت، نماز عیادہ وغیرہ ان سب کے لئے اذان و اقامت نہیں ہے۔ (۲) غور توں پر غواہ وہ نہ نماز پڑھیں یا جماعت کے ساتھ نہیں اذان و اقامت نہیں ہے (یعنی مسنون نہیں ہے) اگر عورتیں جماعت سے نماز پڑھیں خواہ اذان و اذان جو یا قضا تو بغیر اذان و اقامت کے پڑھیں اگر وہ اذان و اقامت کہیں گی تو نماز جائز ہو جائے گی مگر گناہ ہوگا۔ (غور توں کی جماعت جبکہ امام بھی عورت ہو کر وہ ہے)۔ (۳) ترکوں اور غلاموں کی جماعت میں بھی اذان و اقامت مسنون و مشروع نہیں ہے (۴) مسجد کے اندر اذان و اقامت کے بغیر فرض نماز پڑھنا (جماعت کرنا) سخت مکروہ ہے۔ (۵) جمعہ کے لئے جبکہ وہ اپنے گھر میں نماز پڑھے خواہ تنہا یا جماعت سے پڑھے اذان و اقامت مستحب ہے سنت متوکلہ نہیں بشرطیکہ محلہ گاؤں کی مسجد میں اذان و اقامت ہو چکی ہو۔ اذان و اقامت کا چھوڑنا اس شخص کے لئے جو شہر کے ان گھر میں نماز پڑھے اور اس محلہ میں اذان و اقامت ہو چکی ہو مکروہ نہیں اور اس میں فرق نہیں کیا گیا شخص نماز پڑھے یا جماعت ہو اور افضل و مستحب یہ ہے کہ اذان و اقامت سے نماز پڑھے اور اگر اس محلہ میں اذان نہ ہوئی ہو تو اذان و اقامت چھوڑنا مکروہ ہے اور صرف اذان چھوڑنا مکروہ نہیں اگر صرف اقامت چھوڑ دی تو مکروہ ہے۔ (۶) مسافر کو خواہ وہ ایک ملانہ زچہ یا جوان ہو اذان و اقامت چھوڑنا مکروہ ہے اگر اذان کی اور اقامت چھوڑ دی تو جائز ہے لیکن مکروہ ہے اور اگر اذان چھوڑ دی اور اقامت کی تو بلا کراہت جائز ہے۔ جہت یہ ہے کہ دونوں کے اسی طرح اگر مسافر کے تمام ساتھی موجود ہوں تو اذان کا ترک بلا کراہت جائز ہے اور اقامت کا ترک مکروہ ہے اور اذان و اقامت دونوں کا کہنا مستحب ہے سنت متوکلہ نہیں۔ اگر کوئی شخص گاؤں میں اپنے گھر میں نماز پڑھے اور اس گاؤں میں ایسی مسجد ہو جس میں اذان اور اقامت چلتی ہے تو اس کا حکم وہی ہے جو شہر کے اندر گھر میں پڑھنے والے کا ہوتا ہے اور اس گاؤں میں ایسی مسجد نہیں تو وہ مسافر کے حکم میں ہے۔ (۸) اگر شہر یا گاؤں کے باہر بارگاہ کعبہ وغیرہ میں ہے اور وہ جگہ قریب ہے تو گاؤں یا شہر کی اذان کافی ہے۔ پھر اگر وہ اذان دے نہیں تو ادنیٰ ہے اور جو قریب نہ ہو تو کافی نہیں اور قریب کی حد ہے کہ وہاں کی آواز آتی ہو۔ (۹) اگر جنگل میں جماعت سے نماز پڑھیں اور اذان چھوڑ دیں تو مکروہ نہیں۔ اور اقامت چھوڑ دی تو مکروہ ہے۔ (۱۰) اگر مسجد والوں نے اذان و اقامت کہہ کر جماعت کرنی تو پھر اس مسجد میں دوبارہ اذان اور

اقامت اور نماز کے لئے ہر گرجا گاہ نام اور پوسٹ کے نزدیک اگر پہلی جیت ہو تو کوہ ہے اور اگر پہلی جیت ہو تو کوہ نہیں اور پہلی جیت ہے اور گرجا گاہ دینے سے جیت بدل جاتی ہے گرجا گاہ سے ملو وہ جگہ ہے جہاں پہلے امام نے کھڑے ہو کر نماز پڑھائی ہے پس اگر اس جگہ سے ہٹ کر امام کہیں اور کھڑا ہو جائے تو کوہ نہیں۔ اگر اس مسجد کے بعض نمازیوں نے اذان اور اقامت سے جماعت کرنی اس کے بعد مؤذن اور امام اور باقی جماعت کے لوگ آئے تو یہی جماعت مستحب اور پہلی ہے اور امام اپنی جگہ پر کھڑا ہوگا۔ دوسری جماعت کوہی ہے۔ اسی طرح اگر غیر کھڑے والوں نے کسی مسجد میں نماز پڑھ لی پھر اس مسجد کے نمازی آئے تو ان کو دوبارہ جماعت کرنے میں مضائقہ نہیں۔ اسی طرح مسجد والوں میں سے ایک گروہ نے آہستہ اذان دی کہ ان کے سوا کسی اور نے نہ سنا اور جماعت کر لی پھر اس مسجد والوں کا دوسرا گروہ آیا اور اس کو پہلے فرض کی خبر ہوئی پھر انھوں نے بلند آواز سے اذان دیا، اس کے بعد پہلی اذان و جماعت کا حال معلوم ہوا تو ان کو یہ ہے کہ حسب دستور جماعت سے ناگزیر ہیں اور ان سب مسجدوں میں پہلی جماعت کا اعتبار نہیں یعنی پہلی جماعت اونی نہیں بلکہ دوسری کوہی ہے اور امام اپنی جگہ پر کھڑا ہوگا اس میں کوئی کراہت نہیں۔ دوسرے کی مسجد میں ٹکڑا جماعت، اذان و اقامت کے ساتھ بلا کراہت درست بلکہ افضل ہے۔ راستہ کی مسجد ہے جس میں کوئی مؤذن و امام قرار نہیں جیسے ہر گرجا، بنانا، آئینہ سونے کی مسجد ہوئی ہے کہ اس میں چند شخص آئے اور پڑھ کر چلے گئے پھر کچھ اور آئے اور پڑھ کر چلے گئے اسی طرح سلسلہ چلتا رہا ہے تو افضل یہ ہے کہ ہر فرضی عہدہ وغیرہ اذان اور اقامت کے ساتھ جماعت کو بعد ہر امام اسی جگہ پر کھڑا ہو جائے پہلا امام کھڑا ہو تو اس میں کوئی کراہت نہیں۔ (۱۱) قصائد مؤذن کے لئے اذان اور اقامت کے پڑھنا، اکیلا پڑھنا یا جماعت سے جبکہ مسجد کے علاوہ یعنی مسجد وغیرہ میں ہو، اگر نماز کسی خاص سبب سے قصا ہوئی ہو تو اذان پڑھنا اور پڑھنا ہی جائے تاکہ لوگوں کو اذان سن کر قصا ہونے کا علم نہ ہو اس لئے کہ نماز کا قصا ہو جانا غفلت اور سستی پر دلالت کرتا ہے اور وہ سننے کے کاموں میں غفلت اور سستی گناہ ہے اور گناہ کو غلط پکارتا ہے، نیز اس قصا ناند کو لوگوں پر ناچار کر کے پڑھنا مکروہ ہے خواہ جماعت سے پڑھے یا اکیلا اور مسجد میں ہو یا کہیں اور اور ایسے موقع پر تو کسی قصا میں بدلنے کی قوت میں دفعہ دین مذکور ہے۔ لہذا اگر مسجد میں یا کسی جگہ جہاں لوگوں پر واجب ہوتا ہو قصا نماز جماعت سے پڑھے تو اذان اور اقامت شبکے اور اگر مفرد ہو تو اس قدر آواز سے اذان پڑھے کہ وہ خود ہی سن سکے اور اگر جماعت سے پڑھنے والے بھی اتنی آواز سے اذان دے لیں کہ دوسرے لوگوں کو ظاہر ہو تو کوہ نہیں اور اگر وہاں دوسرے لوگ نہ ہیں جیسے جنگل میں تو کوہ نہیں سنت ہے۔ مسجد میں اس لئے بھی مکروہ ہے کہ اس سے لوگ وقت کی اذان سمجھ کر غلطی اور تشویش میں مبتلا ہوں گے۔ اور اگر نماز کسی ایسے سبب سے قصا ہوئی جس میں وہاں کے تمام مسلمان مبتلا ہو گئے ہیں تو مسجد میں پڑھنے کے لئے ہی اذان و اقامت اعلان سے کہیں۔ (۱۲) ایک گروہ نے جماعت سے کسی وقت کی نماز پڑھی پھر اگلی وقت باقی تھا کہ ان کو اس نماز کے فائدہ ہونے کا حال معلوم ہوا اور اسی وقت اور اسی

مسجد میں اس کو جماعت سے اعلیٰ کیا تو اذان اور اقامت کا اعادہ نہ کریں اگر زیادہ دیر ہو جائے تو صرف اقامت کا
 اعادہ کریں، اگر وقت گزرنے کے بعد پڑھیں تو اب وہ قضا کے حکم میں ہے اور اس کو اس مسجد کے سوا کہیں اور اذان
 اور اقامت سے قضا کریں۔ (۱۳) اگر مہینہ کی عید ہو تو پڑھیں اگر ان کو ایک ہی مجلس میں قضا کرے تو پہلی نماز
 کے لئے اذان اور اقامت کہے اور باقی میں اختیار ہو یہ ہے۔ اذان اور اقامت دونوں کہے اور چاہے صرف اقامت کہے
 اور گھر نماز کے لئے دونوں کہے تو بہتر ہو اور یہ ہے تاکہ قضا اور اس کے طریقہ کے موافق ہو جائے اور اگر عید کی مجلس میں قضا
 کرے لیکن ہر مجلس میں ایک سے زیادہ نمازیں پڑھے تب بھی ہر مجلس میں پہلی نماز کے لئے اذان اور وقت دونوں کہے
 اور باقی میں اختیار ہو یہ ہے اور اختیار اذان کے ترک کرنے یا نہ کرنے کے لئے ہے۔ اقامت ہر نماز کے لئے کہے اور اس کا ترک مکروہ
 ہے اور دونوں کا کہنا اولیٰ ہے۔ (۱۴) اگر کوئی شخص جمعہ کے روز ایسے شہر اور پڑے گاؤں میں جہاں نماز جمعہ کے واجب ہونے
 کے شر احکامات سے جانے نہیں اور جمعہ نماز ہو چکی ہو تو پڑھے تو اس کے سوا اذان اور اقامت کہنا سنت نہیں بلکہ مکروہ ہے
 خواہ وہ ظہر کی نماز کسی عذر سے پڑھا ہو یا بعد از غروب خواہ نماز جمعہ ختم ہونے سے پہلے پڑھے یا ختم ہونے کے بعد اس لئے کہ
 اس میں جمعہ کی مخالفت کا شبہ پڑتا ہے اور جو پڑھے گا وہ بھی جہاں جمعہ نماز نہیں جمعہ کے روز نماز ظہر کے لئے اذان و
 اقامت مکروہ نہیں ہے۔ (۱۵) جمع کے سوا ہر نمازوں کی اذان وقت سے پہلے یا اتفاق جائز نہیں اور اسی طرح
 صبح کی اذان بھی وقت سے پہلے کہنا امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں۔ اگر وقت سے پہلے اذان کہہ دی یا
 اذان کے بعض کلمات وقت سے پہلے شروع ہوئے یعنی اذان وقت سے پہلے شروع کی۔ اور وقت کے اندر ختم کی تو صحیح اور اذان
 اسی پر ختمی ہے۔ اس بات پر سب کو اجماع ہے کہ اقامت وقت سے پہلے جائز نہیں اس لئے اعادہ کیا جائے۔ (۱۶) جب
 ہے کہ اقامت اور نماز شروع ہو یا متصل ہو یا زیادہ فصل نہ ہو اور کوئی ایسا عمل نہ ہو جو اقامت اور نماز کے درمیان
 قاطع اور فصل شمار ہوتا ہو جیسے کھانا، لیکن موزوں نے اقامت کے بعد فجر کی تکبیر پڑھیں یا امام اس کے ایک عات
 کے بعد کیا یا امام نے اس کے بعد فجر کی سنبل پڑھیں تو اقامت کا اعادہ نہ کریں اور اگر اقامت کے بعد کوئی ایسا کام شروع
 کر دیا جائے جو نہ رک قسم سے نہیں جیسے کھانا پینا وغیرہ یا کوئی زیادہ کلام یا نودہ علی جس کی تفصیل سورۃ تلاوت میں مجلس کو
 توڑنے کے بیان میں ہے تو فاصل سمجھا جائے گا اور اس وقت اقامت کا اعادہ مستحب ہے۔ (۱۷) عزرات و مریضوں
 میں جو بعد از نماز جمعہ کو عید میں پہلی کے لئے اذان اور اقامت کہے اور دوسری کے لئے صرف اقامت کہے۔ (۱۸)
 کئی فتوٰں کا ایک ساتھ اذان کہنا جائز ہے اس کو عرف میں اذان جوقی کہتے ہیں بڑی بڑی مسجدیں اس کا رواج ہے
 اور عربین پاک میں بھی اس کا رواج ہے۔

نماز کے علاوہ اور جن موقعوں پر اذان دینا مستحب ہے فرض عین نمازوں کے علاوہ اذان و اقامت سنت
 نہیں ہے لیکن کچھ مواقع ایسے ہیں جن میں اذان و

اقامت یا صرف اذان مستحب ہے اور وہ یہ ہیں۔ (۱) جب تک پہنچا ہو تو اس کے طعنے کان میں اذان اور یا نہیں کان میں اقامت کہنا۔ (۲) اس آدمی کے کان میں جو کسی سچ و غم میں مبتلا ہو یعنی غمناہ آدمی کو چاہئے کہ وہ کسی دوسرے آدمی کو کہے کہ اس کے کان میں اذان دے پس اس سے اس کا غم زائل ہو جائے گا۔ (۳) مرگی کے مریض کے کان میں۔ (۴) جو شخص غصہ و غضب کی حالت میں ہو اس کے کان میں۔ (۵) بد مزاج یعنی جس کی عادتیں خراب ہو گئی ہوں خواہ انسان ہو یا جانور چر یا بے وغیرہ کے کان میں۔ (۶) (کھانڈ کے ساتھ) لڑائی کی شدت کے وقت۔ (۷) آتشزدگی کے وقت اور جلنے ہوئے کے کان میں۔ (۸) جین کی سرکشی کے وقت یعنی جہاں کسی مین کا نظم جو اور وہ کسی کو تکلیف دیتا ہو۔ (۹) مسافر کہ چمچے۔ (۱۰) جب مسافر جگہ میں راستہ بھول جائے اور کوئی بتانے والا نہ ہو۔ ان سب صورتوں میں اذان دینا مستحب ہے، میت کو دفن کرنے وقت یا دفن کے بعد قبور کے پاس اذان کہنا کسی حدیث سے ثابت نہیں اور نہ سلف سے منقول ہے اس لئے بدعت ہے۔

اذان کا جواب دینے کا بیان (۱) جو شخص سنون اذان سننے خواہ مرد ہو یا عورت پاک ہو یا نجس اور وہ اذان نماز کی ہو یا کوئی اور اذان ہو مثلاً نومو کو کچھ کے کات میں اذان دی ہو اس پر اذان کا جواب دینا مستحب ہے اور بعض نے واجب بھی کہا ہے مگر مستند و ظاہر یہ ہے کہ نہ ان سے جواب دینا مستحب ہی ہے اور علی جواب واجب ہے پس جو شخص مسجد سے باہر ہے اس کو علی جواب یعنی مسجد میں آنا واجب ہے اور نہ اپنی جواب مستحب ہے اگر کسی نے زبان سے اذان کا جواب دیا اور علی جواب دیا یعنی جماعت میں شامل ہونے کے لئے کبھی کسی غصہ کے مسجد میں آیا تو وہ شخص جواب دینے والا نہ کہلائے گا۔ اور اگر مسجد میں جماعت ثانیہ جو غیر مکہ بیت پہنچ سکتی ہو اپنے گھر اپنے گھر والوں کے ساتھ جماعت مل سکتی ہو تو اب اجابت بالقدم (علی جواب) واجب نہیں بلکہ مستحب ہے تاکہ اول وقت اور مسجد میں جماعت کثیرہ کی تقویت بلکہ تکرار جماعت کی رعایت حاصل ہو۔ اور جو شخص مسجد میں موجود ہو اس کو علی جماعت جو واجب تھی حاصل ہے اور صرف زبان سے جواب دینا مستحب ہے (۲) جو شخص اذان کی آواز نہ سنے مثلاً دور ہو یا بہرہ ہو تو اس پر سننے سے اذان کا جواب دینا نہیں ہے اگرچہ اس کو علم ہو کہ اذان ہو رہی ہے۔ (۳) اگر اذان غلط کہی گئی یعنی سنت کے خلاف کہی گئی مثلاً حروف کو گھٹا بڑھا کر تعین کے ساتھ کہا یا غری کے سوا کسی اور زبان میں کہی یا غیر سنون الفاظ کہے یہ وقت سے پہلے اذان دی یا عورت نے یا منی نے اذان دی خواہ وہ پونہ کی اذان غیر سنون ہو اس کے بعض کلمات ایسے ہوں یعنی غیر عربی یا نحن کے ساتھ ہوں وغیرہ تو ایسی اذان کا جواب نہ دے نہ مکمل کا نہ جزو کا۔ بلکہ ایسی اذان کو سننے بھی نہیں۔ (۴) ایسی اذان یا اقامت کا اعلان کریں۔ (۵) اگر ایک ہی مسجد کی اذانیں سننے جیسا کہ بڑی مسجدوں میں اذان جوق کا رواج ہے یا کئی مسجدوں کی اذانیں یکے بعد دیگرے ساتھ ساتھ سننے تو اس پر پہلی ہی اذان کا جواب ہے خواہ وہ اس کی اپنی مسجد کی اذان ہو یا کسی دوسری کی اور

بہتر ہے کہ سب کا جواب دے (۵) اگر کسی نے اذان سن لی اور وہ چل رہا ہے تو افضل ہے کہ اذان کے جواب
 کے لئے کھڑے ہو جائے۔ (۶) اذان اور اقامت سنتے کی حالت میں کوئی بات نہ کرے اور نہ کھانے کا جواب دینے کے
 کوئی اور کام نہ کرے یہاں تک کہ نہ سلام کرے اور نہ سلام کا جواب دے (یعنی مناسب نہیں ہے اور غلط ابوابی ہے
 وہ نہ کھانا کھاتے کے درمیان وقفہ میں یہ امور یعنی سلام و جواب سلام کر لینا جواب دینے کے متعلق نہیں ہے البتہ اذان و
 اقامت کے الفاظ کے نظم میں خلل انداز ہونے کی وجہ سے شروع نہیں ہے نیز اس حالت میں سلام کرنا شروع نہیں
 جیسے قرآن شریف پڑھنے والے کو سلام کرنا شروع نہیں ہے اس لئے اس کا جواب اس میں واجب نہیں ہے) (۷) اذان
 اور اقامت کے وقت قرآن شریف بھی نہ پڑھے اور اگر پہلے سے پڑھتا ہو تو پڑھنا چھوڑ کر اذان یا اقامت کے سنتے اور جواب
 دینے میں مشغول ہو یا افضل ہے اور اگر پڑھتا ہے تب بھی جائز ہے۔ اگر اقامت کے وقت دعائی مشغول ہو تو دعا بھی نہیں
 دے تاکہ کوئی شخص اذان کا جواب دیا ہو چلی جائے یا قصداً نہ دے اور اذان ختم ہونے کے بعد فیاں آئے یا جواب دینے کا
 ارادہ کرے تو اگر زیادہ دیر نہ گزری ہو تو جواب دینے سے روک لیں۔ (۸) اگر اذان ہونے کے بعد بارہ کوئی اذان دے تو
 حرمت پہلی اذان کے لئے ہے۔ (۹) جس کی پہلی اذان خواہ وہ کسی مسجد کی ہو یعنی مسجد کی چوٹی پر ہو یا کسی مسجد کی
 کامل ہو چھوڑ کر مسجد کی نازک کے لئے جان مسجد یعنی میں مسجد میں نماز پڑھ رہا ہوں اور خیر و فرحت یا کسی اور
 کام میں مشغول ہو یا جو کسی میں خلل ہو تو سب بیکار نہ کہ وجہ سے قرآن کی نص سے ثابت ہے لقولہ تعالیٰ یا ایہذا الذی یرى
 استواء الاقدار فی الصلوة میں یرى ایستعوا لک استعوا الی ذلک یا فاشو و ذکرہ البتہ جن پر مسجد واجب نہیں
 وہ مستثنیٰ ہیں ان کو خیر و فرحت جائز ہے۔ اور مسجد کی دوسری اذان کا جواب (جو خطیب کے سامنے ہوتی ہے) نہ دے
 کیونکہ وہ ہے البتہ خطیب اذان کا جواب دے لے۔

اذان و اقامت کے جواب کا طریقہ اذان کا جواب اس طرح دے کہ چار نمازوں کی زبان سے سننے والی کہ اگر
 صحیح علی الصلوٰۃ اور صحیح علی الغلام کے جواب میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ
 یا اللہ کے یا دونوں جگہ وہی کہے بھی کہے اور لا حول ولا قوۃ الا باللہ بھی کہے تاکہ دونوں ضرورتوں پر عمل ہو جائے میں کہ لا حول
 میں دونوں جگہ ما شاء اللہ کان و ما لک بشاۃ اللہ کی کہنا یا اللہ یا صحیح علی الصلوٰۃ کی جگہ لا حول لا قوۃ اور صحیح علی الغلام
 کی جگہ ما شاء اللہ غرض یہ کہ ہے لیکن ما شاء اللہ کان و ما لک بشاۃ اللہ کی کہنا کسی صورت سے ثابت نہیں البتہ بعض مشائخ
 ان سب کو جمع کر دیتے ہیں یعنی صحیح علی اور لا حول اور لا قوۃ یا اللہ یا صحیح علی الصلوٰۃ خیر من اللہ کے جواب
 میں صدققت و توفیق کہے۔ اقامت کا جواب بالاجماع مستحب ہے اور وہ بھی اذان کی ہی طرح ہے اور وہی صدققت و توفیق
 الصلوٰۃ کے جواب میں کہے اقلعہا اللہ و اذہبہا۔ انہو او کی روایت میں ہے الغالبہ و وہیں ما شاء اللہ صدق اللہ و اللہ
 و لا ادر من و لا حیل من و لا یغنی اقلعہا اذن کے ختم پر مستحب ہے کہ خود بخود بھی اذان کا جواب دے وہی صدق اللہ

بِرَّهِ كَرِهَ دَعَائِهِ۔ اَللّٰهُمَّ رَتِّبْ لِيْهِ وَالذَّخِيْرَةَ اَلْقَائِمَةَ وَالصَّلٰوةَ اَلْقَائِمَةَ اَبَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدًا يَا لَوْسَيِّدِنَا وَالْعَبْدَ اَلْمُسْلِمَ
وَالْحَسْبُكَ سَقَامًا مَّحْشُوْرًا اِلٰهًا لِّيْ وَعَدَنَ شَرًّا نَّافَكَ لَكَ خَلْفُكَ يَنْبَغِيْعَادُ

دفعہ: اس دعا میں اُن کا کہنا ہے کہ اَلْحَقُّوْلُ الْمُبِيْعَةُ کا اضافہ بھی کی روایت میں ہے۔ اور بعض لوگ وَالْفَضِيْلَةَ سے
آگے یوں بڑھا کر پڑھتے ہیں وَالذَّخِيْرَةَ الرَّفِيْعَةَ اور وَعَدَنَ لَكَ کہ بعد وَاُزِدْنَا خُفَاةً تَقِيْمُ الْيَقِيْمَةَ پڑھنے
پر نہ دے اس دعا کو یا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ پر ختم کرتے ہیں۔ ان اضافوں کی حدیث شریف میں کہیں کوئی اصل نہیں ہے۔
دعا کے اذان کے وقت پانچ اٹھا کسی حدیث سے ثابت نہیں اس سے نہ تھا، اسی افضل ہے البتہ اٹھانا بھی بلاکراہت
جائز ہے کیونکہ مطلقاً نماز میں پانچ اٹھا نا قولی و فعلی بہت سی مشہور حدیثوں سے ثابت ہے۔

جن صورتوں میں اذان کا جواب نہیں دینا چاہیے۔ (۱) نماز کی حالت میں
اگرچہ نماز خانہ ہو۔ (۲) خطبہ سننے کی حالت میں خواہ وہ خطبہ جمعہ کا
یا کسی اور جمعہ کا۔ (۳) جملہ کی حالت میں۔ (۴) پیشاب یا پاخانہ کو سننے کی حالت میں نیکیں گراں چیزوں سے فراغت
کے بعد زیادہ ویرانہ گندمی ہو تو جواب دینا چاہیے ورنہ نہیں۔ (۵) (۶) حیض و نفاس کی حالت میں کیونکہ اس وقت
وہ قولی اور فعلی اجابت کی اہل نہیں ہے بخلاف جنسی کے کہ اس کا حدیث حیض و نفاس کی نسبت ہلکا ہے کیونکہ اس
کے نماز کا جلدی امکان ہے۔ (۷) علیلین پڑھنے کی حالت میں بخلاف قرآن پاک کی تلاوت کے لیکن اگر
قرآن پاک بھی تسلیم دینے یا اپنے کے لئے پڑھ کر تو یہی مکمل ہے کہ پڑھنا ہے۔ اور جواب کے لئے بند نہ کرے۔ (۸) کھانا کھانے کی
حالت میں۔

باب۔ نماز کی شرطوں کا بیان

شرع شریف کی اصطلاح میں شرط ہے جس پر کوئی چیز موقوف ہو اور وہ اس میں داخل نہ ہو یعنی اس کی
اہمیت سے خارج ہو اور اس کا جزو نہ ہو۔ بعض نے شرائط کی تعریف یوں کی ہے کہ اس کے نہ ہونے سے مشروع کا
نہ ہوا لازم آئے اور اس کے وجود سے مشروع کا وجود لازم نہ ہو۔ اس تنازع کی شرط نماز کے وہ فرض ہیں جو نماز سے باہر ہیں
اور ان کے بغیر نماز واجب یا صحیح نہیں ہوتی۔ تنازع کی شرطیں دو قسم ہیں۔ (۱)
(۱) نماز کے واجب ہونے کی شرطیں، اور وہ پانچ ہیں (۱) اسلام یعنی مسلمان ہونا پس کافر پر نماز
فرض نہیں ہے۔ (۲) عصب عقل، پس بے عقل پر نماز فرض نہیں اور وہ بے عقل بنوں کے سبب ہوں تو یہ بھی کے
سبب سے جبکہ یہ چیزیں پانچ وقت تک اس سے زیادہ ہیں اگر اس سے کم ہو تو نماز واجب ہے اور بعد عذر

قد نہ ہونے کے تعارض صریح ہوگی۔ (۳) بطور، نابالغ پر ناز فرض نہیں ہے، (۴) ناز سے عاجز ہونا جیسے عورتوں کے لئے حیض و نفاس سے پاک ہونا وغیرہ۔ (۵) وقت، یعنی اسلام لانے، الجھڑ یا بھونک یا بیہوشی کے بعد یا عین و نفاس کے بعد ناز کا وقت ملنا اگرچہ اسی قدر کم اس میں صوف تحریمہ کی گنجائش ہو اگر کسی کو اس سے بھی کم وقت ملے تو اس پر اس وقت کی ناز فرض نہیں۔ (تفصیل اپنے اپنے مقام پر درج ہے)

(۲) ناز کے صحیح ہونے کی شرطیں ادنیٰ بہت سی ہیں لیکن جو مشہور ہیں اور نواز سے تعلق رکھتی ہیں وہ سات ہیں (۱) حدث اکبر و صغیر طہارت یعنی جس پر غسل فرض ہے اس کو غسل کرنا اور میں کا وضو نہیں اس کو وضو کرنا۔ حدث، ہلکی ہلکی کو کہتے ہیں یعنی وہ ناپاکی جو شریعت کے حکم سے ثابت ہو مگر کہہ سکتے ہیں نہ آسکے اور وہ دو قسم ہیں۔ حدث اکبر یعنی غسل فرض ہونا اس کو طہارت بھی کہتے ہیں۔ حدث صغیر ہے وضو ہونا۔ (۲) نجاست یعنی سے طہارت یعنی نمازی کے بدن اور کپڑوں اور ناز کی جگہ کا نجاست جتنی سے پاک ہونا خواہ وہ غلیظ ہو یا خفیف۔ (۳) ستر عورت، (۴) قبلہ کی طرف منہ کرنا۔ (۵) وقت (۶) نیت (۷) تحریمہ۔

(۸) فائشہ۔ بعض کتابوں میں بدن کی پاکی، کپڑوں کی پاکی، جگہ کی پاکی، ستر عورت، نیت، استقبال تیسرا چھ شرائط شمار کی ہیں وقت کو مسبب ہونے کی وجہ سے الگ کر دیا اور تحریمہ کو ارکان کے ساتھ لایا ہے۔ ارکان و فائشہ کو ملا کر شمار آٹھ ہو جاتا ہے اور صوف تحریمہ کو الگ کر کے سات ہو جاتا ہے۔ اور بعض میں شرائط کو کسی دوسرے نماز سے کم و بیش تعداد کے ساتھ لکھ لے اس میں کوئی فرق نہیں ہے۔ بہت ایک ہی ہے۔

نجاست مکی سے بدن کی طہارت یعنی وضو و غسل کا بیان اور نجاست حقیقی غلیظہ و خفیفہ سے طہارت اور وقت کا مفصل بیان پہلا کتاب الطہارت میں ہو چکا ہے ان کے متعلق بقیہ مسائل اور دیگر شرائط کا تفصیلی بیان الگ الگ فصلوں میں بیان کیا جاتا ہے البتہ تحریمہ کا بیان ارکان کے ساتھ ہو چکا۔

نماز کی کو اپنا بدن نجاست مکی و حقیقی سے پاک کرنا فرض ہے۔ جبکہ نجاست بدن کی طہارت اتنی تھی ہو کہ ناز کی مانع ہو واس کے دور کرنے میں اس کی برائی سے زیادہ برائی نہ ہو پس اگر آدمیوں کے سامنے ستر کھولے بغیر نجاست خود نہیں کر سکتا تو اسی نجاست سے پڑھے اور اگر نجاست دور کرنے کے لئے لوگوں کے سامنے ستر کھول دیا تو یہ فسق ہے۔ اگر نجاست غلیظہ و صغیر سے زیادہ ہو تو اس کا دھونا فرض ہے اور اس کے ساتھ نماز پڑھنے سے نماز نہیں ہوگی اور اگر وہ کم مقدار ہے تو اس کا دھونا واجب ہے اور نماز اس کے ساتھ جائز ہے اور اگر وہ تحریمی ہے اور اس کا دھونا واجب ہے اور قصداً اتنی نجاست لگی کہ کھانسی جائز نہیں اور اگر قدر درجہ کم ہے تو اس کا دھونا مستحب ہے۔ اگر نجاست غلیظہ و صغیر والی ہے جیسے پانچا نہ تو وہ کم کے وزن کا اعتبار ہے اور وہاں وہ کم میر یعنی ایک مثقال (میں فیراط) یعنی ساڑھے چار ماشر یا پانچ ہے پس اگر جسم والی نجاست غلیظہ

دوزخ میں پلہ ماشہ سے کم ہو لیکن جیلاؤ میں درہم (روپیہ) کی برابر ہو تو نماز کی بات نہیں ہے اور اگر تہی ہو تو
 اگر نجاست خفیہ ہو تو جب تک وہ چڑھے یا بدن کی چوٹھائی سے کم ہو نماز ہوئے کو نہیں روکتی۔
 نجاست میں ظاہری بدن کا اعتبار ہے یہاں تک کہ اگر نجس سرحد آنکھوں میں لگایا تو آنکھوں کا دھوا دوا جب نہیں۔
 نمازی کے کپڑوں کی طہارت (۱۱) جو کپڑے نماز پڑھنے والے کے بدن پر محض جیسے کرتے، پاجامہ، ٹوٹی،
 عام، اجنبی، موزہ وغیرہ ان سب کا پاک ہونا ضروری ہے یعنی ان میں سے
 کسی پر نجاست غلط کا ایک درہم سے زیادہ نہ ہونا اور نجاست خفیہ کا چوٹھائی کپڑے تک نہ ہونا صحیح ہونے
 کے لئے شرط ہے یہی اگر نجاست غلط ایک درہم یا اس سے کم اور نجاست خفیہ چوٹھائی کپڑے سے کم کی ہو تو نماز
 ہو جائے گی لیکن مکروہ ہوگی۔ (۲) اگر کپڑا نمازی کے بدن سے متصل ہو اور اس کا فالتو حصہ بدن سے الگ تفرش
 وغیرہ ہو اور اس حصہ پر نجاست دفع نما نہ ہو تو اگر وہ نجس حصہ نمازی کے حرکت کرنے سے حرکت کرنا ہے تو نماز
 نہ ہوگی اور اگر حرکت نہ کرے تو نماز نہ ہو جائے گی مثلاً اگر عامہ کا ایک کنارہ ناپاک اور نماز کا مانع ہے اس کو الگ کر کے
 دوسرے پاک کر دے یا عامہ ہلکا کر دے یا ایک طرف نمازی کے کندھے پر ہے اور دوسرے سرے پر نجاست
 مانع نماز ہے تو چوکیدہ نمازی کی حرکت سے بچے گا اس لئے نماز نہ ہوگی اور اگر کوئی چادر اس قدر بڑی ہو یا عامہ کا
 معمولی حصہ سر پہا اور زیادہ حصہ زمین پر ہے اور وہ نجس حصہ نمازی کے اٹھنے بیٹھنے وغیرہ سے حرکت نہیں کرتا
 تو نماز درست ہے اور اگر وہ کپڑا وغیرہ نمازی کے بدن سے متصل نہیں جیسا کہ فرش تو اس کا ٹکڑا اس کے خلاف ہے
 جیسا کہ نمازی جگہ کی طہارت کے بیان میں آئے گا۔ (۳) اسی طرح اس چیز کو بھی پاک ہونا چاہئے جس کو نمازی
 اٹھائے ہوئے ہے بشرطیکہ وہ چیز یعنی قوت سے رکی ہوئی نہ ہو مثلاً اگر نمازی کی گود میں آدھی کالچہ بیٹھ گیا یا اس سے
 جھٹ کر چڑھ گیا اور اس بچے میں خود سنبھلنے کی سکت نہیں یا نمازی کسی بچہ کو خود اٹھا کر لئے ہوئے نماز پڑھے اور بچہ کے
 جسم یا کپڑوں پر نجاست ایسی ہو جس سے نماز جائز نہیں تو اگر وہ اس قدر نہیں ٹھہرے کہ جتنی دیر میں وہ ایک رکن
 ادا کر سکے (یعنی تین بار سبحان اللہ کہنے کی مقدار) تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ایک رکن کی مقدار ٹھہرے تو وہ نمازی
 نجاست کا اٹھانے والا ٹھہرے گا اور نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر وہ بچہ نمازی کے تھامنے کا محتاج نہ ہو یعنی اس میں
 خود سنبھلنے کی سکت ہو خود نمازی کو چٹا ہو تو نمازی اس نجاست کا اٹھانے والا نہیں ٹھہرے گا اور نجاست
 ٹوٹنے کی طرف منسوب ہوگی نمازی کی طرف نہیں۔ اور نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ بہت دیر تک ٹھہر رہا ہے اور یہی
 حکم نجس کپڑے کا ہے جبکہ وہ نمازی پر ٹھہر جائے کیونکہ وہ اپنی قوت و سہارے سے بیٹھا ہے پس نمازی اس نجس کا
 اٹھانے والا نہیں ٹھہرے گا اور نماز جائز ہو جائے گی۔ اگر نماز پڑھنے والا کسی ٹھنی یا بے دھوکو اٹھالے یا وہ نمازی کو
 پکڑے تو کچھ مضائقہ نہیں نماز جائز ہو جائے گی مطلقاً خواہ کسی ہی دیر نمازی سے متصل رہے کیونکہ نجاست اور

یہ سب کی باتیں ہیں جو کچھ کہیں گے ان کے لئے کچھ کہیں گے۔
 یہ سب کی باتیں ہیں جو کچھ کہیں گے ان کے لئے کچھ کہیں گے۔
 یہ سب کی باتیں ہیں جو کچھ کہیں گے ان کے لئے کچھ کہیں گے۔

ہے وضو جو احکمی نجاست ہے حقیقی نہیں اس لئے وہ نمازی کی طرف منسوب نہیں ہوگی اور نمازی اس کا حال نہیں ٹھہرے گا اگر کسی پلٹا نمازی کے سر پر چھت میں نکلا ہو اسے اندھ میں وقت وہ کھڑا رہتا ہے تو اس کے سر پر کاندھے پر تاجا کہے یا جب نمازی کھڑا ہوتا ہے تو اس کا سر ناپاک چھت یا بخش چھپر یا بخش جبر سے لٹکتا ہے تو اگر ایک رکن اسی طرح ادا کیا تو نماز فاسد ہوگی ورنہ نہیں اور یہی حکم اس صورت میں ہے جبکہ شخص قیاس کے اندر ہو (المدنی - ۳۷) اگر نماز پڑھنے والے کے جسم پر ایسی چیز ہو جس کی نجاست اپنی جائے پیدائش (معدن) میں ہو اور خارج میں اس کا کچھ اثر نہ ہو تو کچھ حرج نہیں اور نماز درست ہو جائے گی کیونکہ جب تک نجاست اپنے معدن میں ہے اس کو نجاست کا حکم نہیں دیا جائے گا مثلاً اگر نمازی کے پاس آستین یا جب وغیرہ میں ایسا اندھ ہے جس کی ندی خون ہو گئی ہو یا اندھ میں مر رہا کچھ جوتو نماز جائز ہوگی کیونکہ اس کی نجاست اپنے مقام پیدائش میں ہے اسی طرح نمازی کے جسم پر کوئی کچھ بیٹھ جائے اور اس کے منہ سے صاب یاغ نماز نہ پڑھتا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں اور نماز جائز ہو جائے گی کیونکہ کئے کا ظاہر جسم جبکہ اس پر کوئی نجاست نہ ہو پاک ہے اور ختمی اس پر کچھ کتا بخش العین نہیں ہے اور اس کی اندھنی نجاست اپنے معدن میں ہے جیسا کہ خود نمازی کے پیش میں اس کی نجاست (فضل) رہتا ہے پس وہ نماز کھلانے نہیں ہے۔ (۵) اگر وہ نجاست اپنے معدن سے الگ ہو تو خود وہ کسی چیز میں بند ہو نماز کی مانع ہوگی پس اگر کسی شخص نے اس حال میں نماز پڑھی کہ اس کی آستین یا جب میں ایک شیشی ہے جس میں شراب یا پاشاب ہے تو نماز جائز نہ ہوگی خواہ وہ بھری ہوئی ہو یا نہ ہو اور اگرچہ اس شیشی کا اندھ بند ہو کیونکہ وہ شراب یا پاشاب اپنے معدن (جائے پیدائش) میں نہیں ہے (۶) اگر کسی نے نماز پڑھی اور شہید اس کے کاندھے پر ہے اور شہید کے ہاتھ پکڑوں پھن بٹ پٹا ہے تو نماز جائز ہوگی کیونکہ شہید کا خون جب تک اس کے بدن پر ہے یا پکڑوں پر ہے اور کپڑے اس کے جسم پر پڑے ہوئے ہیں پاک ہے اور جب بدن سے الگ ہو گیا یا کپڑے بدن سے الگ ہوئے تو اب پاک ہے پس اگر نمازی کے جسم کو شہید کا خون لگ جائے اور وہ بقدر مانع نماز ہو یا شہید کے کپڑے جن پر وہ دم سے زیادہ خون ہو نمازی کے کاندھے پر ہو یا شہید نہ ہو تو نماز جائز نہ ہوگی۔ (۷) کوئی شخص نماز میں داخل ہوا اور اس کی آستین میں لکھنے پچھڑے کوڑھ لڑکا (زندہ تھا جب نماز سے فارغ ہوا تو اس کو مردہ پا یا تو اگر گمان غالب یہ ہے کہ نماز کے اندر مردہ ہو تو نماز کا ٹاٹا ناجائز ہوگا اور اگر گمان غالب نہ ہو بلکہ صرف شک ہو تو ٹاٹا واجب نہ ہو گا (۸) اگر کھڑے ہوئے اور دست کو بھر لیا تو نماز جائز ہوگی اگرچہ قد درجہ سے زیادہ ہو بھی صحیح ہے کیونکہ آدمی کے وادانت پاک ہیں۔ (۹) اگر کسی نے نماز پڑھی اور اس کی گردن میں ایک پتھر تھا جس میں کتے یا بھینس کے کتے یا دانت ہیں تو نماز جائز ہے کیونکہ خنزیر کے حوا سب جانوروں کے وادانت و پٹری وغیرہ پاک ہے جبکہ ان پر چکنا چنی نہ ہو خواہ وہ مردہ کے ہوں یا زندہ جانور کے۔ (۱۰) اگر کسی نے اس حال میں نماز پڑھی کہ اس کے پاس چوہا یا بلی یا صاب ہے تو نماز جائز ہوگی اور اگر گناہ ہو گا اور یہی حکم ان سب جانوروں کا ہے جن کے جسموں نے پانی سے وضو جائز ہے نہ اگر اس کی آستین میں لٹری یا کتے

یا کسی ایسے نہ نور کا کچھ ہے جس کے جھوٹے پانی سے وضو جائز نہیں اور اگر اس کا سہ کھلا ہو تو نماز جائز نہ ہوگی اس کا جواب
 یہ کہ اس کی آیتیں کو ایک دوسرے سے زیادہ نہیں کہہ دے گا اور اگر اس کا سہ بندھا ہوا ہو اس طرح کہ اس کا عذاب مانع
 نماز نمازی کے بدن یا کپڑوں کو نہ پہنچے یا اس تک کہ وہ نماز سے فارغ ہو جائے تو درست ہے نہ کہ جائز یا بھی یہ حکم ہے
 جب نمازی کے لیے رکعت بیٹھ جائے گا اس کا سہ اوپر بیان ہوا۔ وہ اگر خیر یا اس کا کچھ نمازی کے جسم پر ہو تو نماز کی احوال میں
 جائز نہیں کیونکہ وہ نہیں الصلح ہے۔ (۱۱) اگر کوئی شخص ایک جیبہ پہن کر نماز میں بیٹھتا رہا اور اس جیبہ کے اندر کوئی وغیرہ
 کچھ بھرا ہوا تھا پھر کسی وقت اس کے اندر رہا ہوا خشک چومنا تو اگر اس جیبہ میں کوئی سوراخ تھا یا پھٹا ہوا تھا تو نہیں دن
 رات کی نماز میں لوٹا دے اور اگر نماز میں مرا ہوا نکالا یعنی پھول لایا پھٹا نہ ہو یا خشک نہ ہو اور جو تو ایک دن رات کی نماز میں لوٹا دے
 اگر کوئی سوراخ یا پھٹا ہوا تھا تو قصی نماز میں اس جیبہ سے پڑھی میں وہ سب لوٹا دے۔ (۱۲) اگر غناست خفیہ (مستحکم)
 پڑھی ہو اور کپڑے پر بھی ہو لیکن ان میں سے ہر ایک جگہ جگہ دویم کی مقدار سے کم ہے اندوونوں کو جمع کیا جائے تو قدر دریم
 سے زیادہ ہو جائے تو جمع کریں گے اور اس سے نماز جائز نہ ہوگی اور یہی حکم اس وقت بھی ہے جبکہ ایک ہی کپڑے پر کئی جگہ
 نجاست ملی ہو غرضیکہ جسم پر چوبیس وغیرہ ہے اس میں خواہ ایک چیز پر متورجہ غرضیکہ قصویٰ نجاست ہو یا متعدد ٹپوں
 وہ اس طریقہ سے قصویٰ نجاست ہو جمع کریں گے اور اگر قدر دریم سے زیادہ ہوگی تو نماز کی مانع ہوگی۔ (۱۳) اگر اگر کپڑے
 کپڑے میں نماز پڑھی جیسے نصیس وغیرہ ہوتا ہے اور اس پر نجاست قدر دریم سے کم ملتی ہے مگر دوسری طرف کو بیسٹ نکلی اور
 اس دونوں طرف کی نجاست کو جمع کیا جائے تو قدر دریم سے زیادہ ہو جائے گی تو جمع نہیں کی جائے گی۔ (۱۴) نماز جائز
 ہونے کی مانع نہیں ہے اور ایک کپڑے میں جو نجاست جگہ جدا لگی ہوئی ہے اس کا حکم میں پر حاکم نہیں ہوگا۔

(۱۵) اگر وہ کپڑا کپڑا ہو کر نماز پڑھی اس کی ایک تہ پر قدر دریم سے کم نجاست ملی اور دوسری تہ تک بیسٹ لگی تو امام
 ابو یوسف کے نزدیک وہ ایک کپڑے کے حکم میں ہے۔ (۱۶) نماز جائز ہوئے کو نہیں روکتی اور نام ٹھٹھ کے قور کے موجب جمع کرینگے
 اور قدر دریم سے زیادہ ہوئی تو نماز جائز ہونے کی مانع ہے۔ امام ابو یوسف کے قور میں زیادہ آسانی ہے اور امام محمد کے قول
 میں احتیاط زیادہ ہے۔ (۱۷) اگر کسی کپڑا نماز کی حالت میں یا دریم تھا کہ جس کی دونوں طرفیں جس شخص کو نماز ہے
 کہ وہ نماز جائز ہونے کا مانع نہیں اور یہی صیح ہے اس لئے کہ وہ کل ایک دریم ہے۔ (۱۸) نماز اگر اسے کپڑے پر قدر دریم
 سے کم نجاست مل جائے تو وقت میں نماز ہو تو نقص ہے کہ کپڑا دوسرے اور پھر نماز شروع کرے۔ اور اگر وہ
 جماعت اس سے فوت ہو جائے اور کہیں دوئل جلتے تب بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر یہ خوف ہو کہ جماعت نہ ملے گی یا وقت
 جاتا رہے گا تو اسی طرح نماز پڑھتا رہے۔ حکم اس صورت میں ہے جبکہ نماز میں ہوا اور اگر نماز میں نہیں لیکن جماعت کے
 قریب پہنچ گیا ہے اور جماعت والے نماز میں ہیں اور اس کو خوف ہے کہ اگر اس کو دھوئے گا تو جماعت سے فوت ہو جائے گی
 تو پھر یہ ہے کہ نماز میں داخل ہو جائے اور اس کو نہ دھوئے۔ (۱۹) اگر اسے کپڑے میں نجاست مل جائے قدر دریم سے

زیادہ ملتی ہوئی دیکھے اور یہ معلوم نہیں کہ کب لگی تھی تو بالاجماع یہ حکم ہے کہ کسی نماز کا اعادہ نہ کرے یہی اصح ہے۔ (۱۸) اگر
 امام کے کپڑے پر نجاست قلیلہ دریم سے کم لگی ہوئی ہو، اگر مقتدی کا مذہب یہ ہے کہ قدر دریم سے کم نجاست نماز کی
 مانع نہیں جیسا کہ حنفی مذہب میں ہے (اور امام کا مذہب یہ ہے کہ نماز کی مانع ہے) (جیسا کہ شافعی مذہب میں ہے)
 اور امام نے خبری میں نماز پر کسی کرکلی تو مقتدی کی نماز جائز ہوگی اور امام کی نماز جائز نہ ہوگی اور اگر ان دونوں کا مذہب
 صورت مذکورہ کے خلاف ہے یعنی امام حنفی اور مقتدی شافعی ہے تو حکم بھی دونوں کا برخلاف ہے یعنی امام کی نماز
 جائز ہوگی اور مقتدی کی جائز نہ ہوگی۔ (۱۹) اگر کوئی شخص کسی دوسرے آدمی کے کپڑے میں نجاست قلیلہ دریم سے زیادہ
 دیکھے تو اگر اس کو یہ گمان غالب ہے کہ اس کو خبر کرے گا تو وہ نجاست دھو لے گا تو اس کو خبر کر دینا فرض ہے اور اس
 صورت میں چپ دہنا جائز نہیں اور اگر اس کو یہ گمان غالب نہ ہو یا یہ گمان ہو کہ وہ کچھ پرواہ نہیں کرے گا تو اس کو اختیار
 ہے کہ خبر کرے یا نہ کرے یعنی چپ دہنا بھی جائز ہے۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا یہی حکم ہے کہ جب جانے کہ
 مانع کا تو کہنا فرض ہے اور جب چاہے کہ کوئی اثر نہیں ہے گا تو کہنا فرض نہیں پس ترک جائز ہے اور وہ ترک پر بھی مجبور
 امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں یہی شرط ہے کہ اپنی ذات پر ضرر کا خوف نہ ہو۔ اگر ضرر کا خوف ہو تو وہ شخص مختار ہے
 چاہے امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرے یا نہ کرے اور ترک پر بھی مجبور نہیں اس کو بھی امر بالمعروف و نہی عن المنکر
 کرنا افضل ہے اگرچہ اس کو گمان غالب ہو کہ وہ شخص اس کو مارے گا یا قتل کرے گا اس لئے کہ اس حالت میں وہ شہید ہوگا
 قال اللہ تعالیٰ: اِنَّ اَوْلٰى اَمْرًا لِّمَنْ عَنِ الْمُنْكَرِ اَنْ يُعْلِمَ الْاُمَّةَ اَنْ يَنْصَحُوا لَهَا لِكُلِّ فِرَاقٍ لِّمَنْ عَنِ الْمُنْكَرِ
 (۲۰) اگر نماز کی کوپاک اور نجس کپڑے میں شبہ ہو گیا تو نجس غالب پر غسل کرے اور نماز پڑھے۔ اگرچہ ظن غالب
 میں نجس ہی کے متعلق آگیا ہو کہ یہ پاک ہے۔ اگر اس کا گمان غالب ایک کپڑے کے پاک ہو نہ ہو اور اس سے ظہر کی
 نہ نہ پڑھی پھر گمان غالب دوسرے کپڑے پر ہو گیا اور اس سے عصر کی نماز پڑھی تو عصر کی نماز فاسد ہوگی۔ اگر نماز کے
 اس دو کپڑے ہوں۔ وہ نہیں جانتا کہ نجاست کس میں ہے اور ایک کپڑے سے ظہر کی نماز پڑھی اور دوسرے سے عصر کی پڑھی
 پھر اول کپڑے سے مغرب کی نماز پڑھی اور دوسرے سے عشا کی پڑھی۔ اس کے بعد ایک کپڑے میں نجاست قلیلہ دریم ہو زیادہ
 ملتی ہوئی معلوم ہوئی لیکن یہ نہیں جانتا کہ ان میں پہلا کون سا ہے اور دوسرا کونسا تو ظہر اور مغرب جائز ہوگی اور عصر اور
 عشا فاسد ہوگی اور یہی حکم اس صورت میں ہے جبکہ ظہر اولی کپڑے میں تھری (گمان غالب) سے پڑھی اور عصر دوسرے
 میں اور مغرب اول کپڑے میں اور عشا دوسرے میں۔ اگر کسی نے ایسے کپڑے میں نماز پڑھی کہ وہ اس کے نزدیک نجس تھا
 پھر ناست فاسد ہو کر معلوم ہوا کہ وہ پاک تھا تو وہ نماز بائز ہو جائے گی۔

۱: خانہ کے صحیح ہونے کے لئے نماز پڑھنے کی جگہ کا پاک ہونا شرط ہے اس سے مراد قیام و
 نماز کی جگہ کی طہارت | سجود کی جگہ میں یعنی دونوں قدموں، دونوں ہاتھوں، دونوں ٹخنوں اور پیشانی کی جگہ کا

پاک ہونے پر زمین، فرش وغیرہ جس چیز پر نزل پڑتا ہے اس کے سب حصہ کا پاک ہونا لازمی صحت کی شرط نہیں۔ (۲۷)

اگر ناک رکھنے کی جگہ نجس ہو اور پیشانی رکھنے کی جگہ پاک ہو تو بلا خلاف نماز جائز ہے۔ یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جبکہ ناک رکھنے کی جگہ پاک ہو اور پیشانی رکھنے کی جگہ نجس ہو، لہذا ناک پر سجدہ، یہ تو بلا خلاف اس کی نماز میں نہ ہوگی۔ جو کہ عندہ کے ساتھ صرف ناک پر کھٹکا کرنا سجدہ کے لئے کافی ہے۔ ایک روایت میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف ناک پر سجدہ کرنا اور پیشانی نہ لگنا سجدہ اور ہونے کے لئے کافی ہے اس بنا پر ان کے نزدیک سجدہ کی جگہ پاک ہونا شرط نہیں اس لئے کہ ناک پاک اور ہر حصہ کم جگہ پر لگتی ہے۔ پس اگر ناک اور پیشانی دونوں کی جگہ ناپاک ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک ناک پر سجدہ کو یہ پیشانی پر نہ کرے اور نماز اس کی جائز ہوگی اگرچہ پیشانی میں کوئی عذر ہو اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک جائز ہوگی لیکن اگر پیشانی میں کوئی عذر ہو تو ان کے نزدیک بھی جائز ہوگی۔ اگر ناک پیشانی کی جگہ ناپاک ہو اور ناک اور پیشانی دونوں پر سجدہ کرے تو جامع ہے کہ اس کی نماز جائز نہ ہوگی۔ (۳۰) اگر نجاست غلیظہ نازی کے ایک پاؤں کے نیچے قدر درجہ سے زیادہ ہو اور دوسرے پاؤں کی جگہ پاک ہو اس سے دونوں پاؤں رکھ کر نماز پڑھی تو اس میں شارع کا اختلاف ہے اصحیح یہ ہے کہ اس کی نماز جائز نہ ہوگی اور اگر وہ پاؤں رکھا جس کی جگہ پاک ہے اور دوسرا پاؤں جس کی جگہ ناپاک ہے اٹھائے تو نہ نماز پڑھوگی بلا ضرورت ایک پاؤں رکھ کر ہے جو کہ نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اگر نجاست دونوں پاؤں کے نیچے ہے اور ہر ایک پاؤں کے نیچے قدر درجہ سے کم ہے اور جمع یہ جگہ ہے تو قدر درجہ سے زیادہ ہو جائے گی تو جمع کرے گا اور اس سے نماز جائز نہ ہوگی۔ اسی طرح سجدہ کی جگہ اور پاؤں کی جگہ کی نجاست جمع کی جگہ سے گئی تو اس میں کوئی فرق نہیں کہ دونوں پاؤں کی جگہ نجس ہو یا صرف ایک انگلیوں کی جگہ نجس ہو۔ (موضع قدم کی طہارت امام عظیم اور صاحبین کے نزدیک شرط ہے بالارتفاق بلا نقل خلاف اور موضع سجود میں خلاف ہے مگر مجمع تو صحیح قول ہے کہ امام صاحب کے نزدیک اس کی طہارت بھی شرط ہے)۔

(۳۱) اگر سجدہ میں ہاتھوں یا گھٹنوں کے نیچے قدر درجہ سے زیادہ نجاست ہو تو مجمع یہ ہے کہ نماز درست نہ ہوگی اگرچہ ظاہر روایت میں یہ ہے کہ نماز ہو جائے گی اس لئے کہ ظاہر روایت میں دونوں ہاتھوں اور دونوں گھٹنوں کی جگہ کا پاک ہونا شرط نہیں ہے کیونکہ ان کا زمین پر رکھنا نماز میں شرط نہیں ہے اور ان کا رکھنا ترک کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی پس ان کا نجاست پختہ بھی مفید نہیں ہے لیکن یہ روایت شاوہ ہے اور فتویٰ اس پر ہے کہ متاثر جائز نہ ہوگی کیونکہ کسی عضو کا نجاست سے لگنا نجاست اٹھانے کے حکم میں ہے اگرچہ اس عضو کا رکھنا فرض نہ ہو۔

ابنہ اگر پیشانی پاک جگہ ہے اور ناک نجس جگہ ہو نماز ہو جائے گی کیونکہ ناک درجہ سے کم جگہ پر لگتی ہے لیکن بلا ضرورت مکروہ ہے۔ (۳۵) اگر ناک جگہ میں نماز پڑھی اور اسی جگہ سجدہ کیا لیکن سجدہ میں اس کا ٹکڑا (دامن وغیرہ) ایسی جگہ پر پڑا جو نجس ہے اور خشک ہے یا نجس کرپڑے ہو تو نجاست کے لئے اس کی نماز نہ ہوگی۔ (۳۶) اگر نماز کی کپڑے میں نجاست قدر

در ہستہ کم ہوا اور اس کے پاؤں کے نیچے بھی قدر درم سے کم ہو سکتا۔ دونوں کو چم کر کرے تو قدر درم سے زیادہ توجہ سے
 توضیح نہ کریں گے۔ ورنہ رجا نہ ہوگی۔ دے اگر نازی پاک جگہ میں کھڑا ہو پھر جس جگہ میں جلا گیا ہو پہل جگہ یا میں
 اگر جس جگہ برائی در نہیں ٹھہرا یعنی دیر میں چھوٹا کریں۔ اگر کھلیں (یعنی تین بار بھجانا) تو اس کی نازی نہ
 ہوگی اور اگر کر کے کہ قدر ٹھہرا تو اس کی نازی نہ ہوگی۔ اگر کر جس جگہ میں کھڑے ہو کر نہ ضرورت کی پھر پاک
 جگہ میں جلا گیا تو غرض و رسی نہیں ہوگی پس سے سرے سے پاک جگہ پر نیت پانچ (۹) بار سے فرش پر پڑی
 کہ اس کے پاک طہارت بخاست قی اس سے دونوں پاؤں اور سجدہ (یعنی پیشانی) کی جگہ پاک ہے تو مطلقاً نماز
 جائز ہے خود وہ فرش پر نہ ہو بلکہ ایسا چھوٹا ہو کہ ایک طرف کے ہلنے سے دوسری طرف سے جلتا ہو اور یہی حکم ہے
 دربارہ کے گاؤں پر نماز پڑھنا اور یہ نہ چھوٹا نازی کے بدن سے نکلے۔ اس کے لئے صحت نازی کی شرط ہے
 کہ اگر اس کا پاک راس ہو اور اس کو چھوڑ کر پاک سر سے نماز پڑھے تو ایک طرف کے ہلنے سے دوسری طرف نہیں ہو
 گی اور اپنی ہونہ سے سر اور زانو اور پاؤں سے نماز نہیں پڑھے۔ نماز نہیں پڑھے اور جو چیز نازی کے بدن سے متصل ہیں
 جیسا کہ فرش یا پتھر اور غیرہ کا جو نماز اس میں مطلقاً نماز پڑھے جگہ ان حصہ کی جگہ پاک ہو تو اس جائز پڑھنے
 میں۔ (۱۰) آخر فرش پر بخاست رکے اور یہ معلوم نہیں کہ سر جگہ کی ہے تو اپنے بدن میں غور کرے اور جس جگہ اس کے
 زانو میں پاؤں کا طہارت یعنی گناہ غالب ہو وہیں نماز پڑھے۔ (۱۱) اگر خاست کی جگہ پر اپنے بدن کا کوئی حصہ مثلاً
 ہاتھ کچھ کرے یا سجدہ کرے تو نماز نہ کرے۔ سی وار و کثیر جو نازی کے بدن سے متصل ہے اس کا فائز حصہ مثلاً
 آستین وغیرہ کچھ کرے یا سجدہ کرے تو صبح یہ ہے کہ نماز نہیں پڑھے و گرنہ ہوتا ہو اس کے کہ جو چیز نازی کے بدن سے
 متصل ہے نہ بدن کے باہر ہے پھر اس کا حال ہونا معلوم نہیں ہے۔ (۱۲) اگر زمین فرش پر خشک ہو ورنہ اس پر
 کوئی کچھ اچھا تو کر کے پھر اس کا ایک چم کرے۔ یہ نہ خاست نازی ہو یا اس کی جو آتی ہو تو اس پر نماز نہ نہیں
 ہو کہ بہ حال شیار ہوگا اور اگر کثیرہ یا چارے کہ اس میں سے خاست نازی کے اور اگر اس کی کو ہو تو وہی جائز
 ہے۔ حال شمار ہوگا اور اس پر نماز نہ کرے۔ یہ نہ زمین و جگہ کا خاست اس کے دونوں بیانی استغفار اور
 گناہوں کے کھٹنے کی جگہ ہو کہ اگر اس وقت اس کا قیام اور سجدہ کا خاست پر ہوگا ورنہ قریب یہ ہے کہ اگر آنا نماز
 نہ نہیں ہے لیکن بلا نہ وقت مگر وہ ہے۔ (۱۳) اگر نماز کا کثیرہ وغیرہ درم ہو اور اس کی اوپر کی تپا پاک ہو اور بھی
 پاک ہو ورنہ دونوں نہیں آہیں میں سلی ہوئی یا سلی ہوئی اور یہ کی خاست ہوئی ہو کہ جس کی خاست کا
 رنگ یا بوموسیٰ نہ ہو۔ ہو وہ برکی نہ حال کھو جائے کی اور نماز اس پر نہ کرے و اگر نماز ہو یا سجدہ ہو اور
 درم ہو کہ جس پر اس پر نماز نہ کرے اس لئے کہ اس کے بدن سے کئی وقت یا مائیں ہو یا اور یہ صاف دھسے
 رونا نماز نہیں کرے اس میں احتیاط ہے تو ایک ہی چم کرے کی دوسری چم کرے اور یہ چم پاک ہو اور چم کی آہ

پاک ہو تو اس پر نماز جائز ہے۔ اگر نجاست تہہ اور اس پر کچھ اقال کرنا پڑی ہیں اگر کثیر ایسا ہے کہ عرض میں دو کثیرہ مثل
 نہان دینا یا بالمدیس کے بن سکیں تو ایام محرم کے نزدیک نماز جائز ہے اور اگر زمین بن سکے تو جائز نہیں۔ (۱۳۲) اگر زمین
 پر کچھ خشک مٹی چھڑک دی تو اگر مٹی اتنی تھوڑی ہے کہ اس کو مونگھیں تو نجاست کی وجہ سے تو نماز جائز نہ ہوگی اور اگر اتنی
 بہت ہے اس کو مونگھیں تو بوجہ نیت کے تو نماز جائز ہے۔ اگر زمین کو مٹی مٹی (گامہ) یا چرنے سے پیپ دیا اور خشک
 ہونے پر کسی پر نماز پڑھی تو جائز ہے۔ اگر جس کی پڑا ہوا اس سے اور اس پر مٹی بچھا کر نماز پڑھے تو جائز نہیں۔ (۱۵۱) اینٹیں اگر
 ایک طرف سے جس طرف اور ان کی دوسری جانب پر چوبیس کے نماز پڑھے تو جائز ہے خواہ ان اینٹوں کا زمین پر غرض ہو
 یا مٹی جوئی ہوں یا لٹری ہو۔ (۱۵۲) اگر مٹی کے چھوٹے ٹکڑے کے نیچے پراگندہ ہونے پر یا گھسے ہوئے
 نماز پڑھی اور وہ اوپر سے پاک ہے اور نیچے سے جس تو ایام محرم کے نزدیک نماز جائز ہوگی اسی پر فتویٰ دیا اسی کو نیت ہے
 اور بنی حکم ہے نہ کہ کاہر سے فرش کا جس کو موٹائی میں چیر کر دوڑ سکے، ایسا لکڑی کا جو موٹائی میں چیر سکے۔ (۱۵۳) اگر نجاست
 پر کھلا ہوا ہوا ہوں یا جڑیاں یا ٹوٹے ہوئے ہوں تو نماز جائز نہ ہوگی (کیونکہ وہ نماز سے ہلنے کے تابع ہیں
 اس لئے حامل نہیں ہوں گے) اور اگر جڑیاں کال کران پر کھڑے ہو جائیں اور جڑیوں کی اوپر کی جانب چاں پاؤں
 رکھتا ہے پاک ہے تو نماز جائز ہے خواہ نیچے کی جانب جڑیوں سے ملتی ہے پاک ہو یا پاک۔ (۱۵۴) اگر جڑیوں کی پیٹھ پر
 نماز پڑھی اور اس کی زمین (کا مٹی) پر نجاست مثل خون یا کچن کے قدرہ جس سے زیادہ ہے تو بعض کے نزدیک اس کی
 نماز فاسد ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ اس کی نماز جائز ہے اسی پر فتویٰ ہے۔

مکانات کرامت نماز
 جن جگہوں میں نماز پڑھا کر وہ ہے (وہ ہیں) (۱) راستہ میں۔ (۲) موٹ گاہے
 میں۔ (۳) بھڑ بھڑکی، گھٹنوں اور سر و جہاں کے بندھنے کی جگہ میں۔ (۴) گھوڑے پر
 (۵) جانوروں کے ذریعہ ہونے کی جگہ میں۔ (۶) پختہ میں اور اس کی چست پر۔ (۷) فصل خانہ میں، ایسا کی چست پر۔
 (۸) خانہ میں، اور اس کی چست پر۔ (۹) اینٹوں جگہوں کی چست کا بعض لحاظ سے وہی حکم ہے جو نیچے کی جگہ کا ہے۔
 (۱۰) کتبہ معین کی چست پر کیونکہ تعظیم واجب کے خلاف ہے اور حدیث پاک میں حاضرت آئی ہے اسی طرح مسجد کی
 چست پر بھی مکر وہ ہے۔ (۱۱) مقبرہ قبرستان میں لیکن اگر قبرستان میں الگ جگہ بنائی گئی ہو اور اس جگہ کوئی قبر نہ ہو اور
 نہ وہ کوئی نجاست ہو اور نہ نماز کے سلسلے کوئی قبر ہو مٹی اس کا قبلہ قبر کی جانب نہ ہو تو ایسی جگہ نماز پڑھنا مکر وہ
 نہیں ہے۔ اگر قبر زمین یا بائیں یا پیچھے ہو یا اگر مائے ہو لیکن سترہ کی بعد کوئی چیز نمازی اور قبر کے درمیان داخل ہو
 تو کچھ کرامت نہیں۔ (۱۲) نالہ پھینکے کی دھڑاٹے کی دھڑی میں اس لئے کہ وہاں سیلاب نجاست لاکر ڈالتا ہے۔
 (۱۳) ٹاپھنے کی چل کے پاس یہ شاید اس لئے ہے کہ اس کی آواز شروع قلب میں باقی ہوگی اور قلب اس کی
 طرف متوجہ ہوگا۔ (۱۴) منزلہ رکھنا ڈالنے کی جگہ میں۔ (۱۵) چینی ہوئی زمین میں۔ (۱۶) بیگانی زمین میں ملک

کی عہدیت کے بغیر بشرطیکہ وہ زمین ہوئی یا جوئی ہوئی ہو اگر ایک زمین کا فخری ہو اور دوسری مسلمان کی اور وہ موجود ہے کہ ان میں سے کسی زمین پر نماز پڑھے تو مسلمان کی زمین پر جبکہ ہوئی یا جوئی ہوئی نہ ہو نماز پڑھے اور اگر مسلمان کی زمین میں نہ رعیت یا مال چلا جاوے تو نہ اس پر نماز پڑھے نہ فخری زمین پر بلکہ راستہ پر نماز پڑھے اس لئے کہ عادت میں اس کو حق ہے اگر زمین کا مالک رعیت والی زمین پر نماز پڑھنے سے بڑا نہ انا ہو تو اس میں نماز پڑھنے کا مضائقہ نہیں اور رضامندی یا امانت نامہ کی میں عورت کا اعتبار ہے (۱۵۱) جنگل میں بغیر شتر کے جبکہ خانہ کی گائے چلے والوں کے لئے کوئی چیز آثر نہ ہو اور یہ خوف ہو کہ لوٹ آئے سے گزریں گے۔ (شتر کے مسائل کروہات نماز کے بیان میں آئیں گے انشاء اللہ)۔ (گھاس، بوری، اکثر ہے وغیرہ کا فرش و چٹائی پر نماز پڑھنا اور مسجد کرنے میں مضائقہ نہیں لیکن زمین پر لائی ہے کہ اس میں غر و نیاز ظاہر ہوتا ہے)۔ (۱۵۲) فائدہ :- لی راننا احتیاطاً سفر میں اپنے ہمراہ جاننا ضروری ہے۔ (مالی کے لئے لوٹنا وغیرہ بھی ہمراہ ہونا بہتر ہے۔ مؤلف)۔

ستر عورت کا بیان | عورت کے معنی میں مرد و عورت کے جسم کا حصہ جس کو چھانا فرض ہے اور اس کا خطاب عورت کا شرف خارج ہے اور شتر کے معنی چھپا آپس میں ستر عورت یعنی جو حصہ جسم چھپانا فرض ہے اس کو چھپانا جبکہ اس پر قلعہ ہو نماز صحیح ہونے کے واسطے شرط ہے اگرچہ اس چیز سے چھپانا ہر جس کا پہننا جائز نہیں مثلاً مرد کے لئے ریشم لیکن بلا عذاب کرینے سے گنگا راج کے ستر عورت فرض ہونے کا حکم عام ہے خواہ نماز میں ہو یا نہ ہو اور غزوہ اکیلا نماز پڑھے یا لوگوں کے سامنے نماز کے علاوہ دُکروں کے سامنے بالاجل عورت ہائی میں صحیح قول کی بنا پر ستر عورت فرض ہے لیکن صحیح فرض مثلاً پیشاب، بیچنا، واستحاج و خنثہ و علاج و جراح حلال وغیرہ کے لئے اعضائے ستر کا کھولنا جائز ہے۔ (نماز میں ستر نہ ہائی میں مرد یا عورت پر ستر واجب ہونے سے مراد یہ ہے کہ ناف سے لیکر گھٹے تک چھپائے جس میں نہائی میں جبکہ بالکل اکیلی ہو) نماز کے علاوہ عورت کو بھی سارا بدن چھپانا فرض نہیں ہے۔ اور نماز کے باہر اپنے عروس کے سامنے (مثلاً اہل باپ بھائی بہن وغیرہ کے سامنے) ناف سے لیکر گھٹے تک اور پیٹ اور پیچہ اور لہج کے متعلق ہلکا چھپانا بھی فرض ہے پس عورت کو اپنے گھر میں کیلے یا اپنے محرم کے سامنے نگے سر یا نہر یک کپڑے جس میں سے نیچے کا بدن نظر آئے سر یا زور نہ کر سیتا جائز ہے اور بچہ کے سامنے تمام بدن چھپانا فرض ہے سوئے ان پانچ حصوں کے جن کا بدن آئے گھٹے، عورت کا ستر (چہرہ) اور عورت نہیں لیکن بڑھ پختہ غیر محرموں کے سامنے خصوصاً جوان عورتوں کو ستر کھولنا بھی منع ہے۔ اگر کوئی شخص تہا مکان یا کسی اندر چھوٹا ہوا نماز پڑھتا ہو اور جب وہاں کسی دوسرے شخص کے دیکھنے کا خوف نہیں اس پر بھی ستر عورت فرض ہے۔

اعضائے ستر عورت | مرد کے لئے ناف کے نیچے سے گھٹنوں کے نیچے تک ستر (عورت) ہے۔ ناف ستر میں داخل نہیں اس لئے اس کا چھپانا فرض نہیں اور گھٹنے ستر میں داخل ہیں پس ان کا چھپانا فرض ہے۔

آلودہ عورت یعنی جو باندی تھی کاجہرہ دھو کر اور دونوں تسمیلیوں اور دونوں قدموں کے سوا تمام بدن مشرقیہ عورت کے
 بال جو سر پر ہیں وہ ستر ہیں اور جو ننگے پیوستے ہیں اس پر یہ ہے کہ وہ بھی ستر ہیں اسی پر فتویٰ ہے عورت کی کلائی بھی ستر ہے۔
 (خاکہ ہر طرف کے موجب دونوں تسمیلیوں کی پشت عورت ہے اور اس کا چھپنا بھی فرض ہے لیکن فتاویٰ و شروح
 میں ہے کہ یہ عورت نہیں ہیں اور یہی مقصد ہے تاہم نماز کے لئے احتیاطاً چھپانا ہی چاہئے اور دوپٹے یا چادر وغیرہ کے اندر
 ہی سے اندر یا سر نکالے ہوئے نماز کی نیت باندھے۔ اور دونوں باؤل کے قدموں کے متعلق بھی اختلاف ہے اور اس میں
 تین اقوال ہیں اول یہ کہ مطلقاً عورت نہیں نہ نماز کے اندر نہ باہر یہی مقصد ہے۔ دوم مطلقاً عورت ہے یعنی نماز کے اندر بھی
 اور باہر بھی۔ سوم نماز کے باہر عورت ہے اور نماز کے اندر عورت نہیں لیکن آخری دونوں قول غیر مقصد ہیں حدیث شریفہ
 میں جو حدیث کا اصل کلام یہ ہے اس سے افضلیت ملو ہے اس لئے بہتر یہی ہے کہ قدم بھی ننگے ہوں) راجع قول
 کی بنا پر عورت کی آواز ستر عورت نہیں ہے اور یہی مقصد ہے لیکن فتنہ کے خوف سے کس کو آواز کا بلند کرنا لازم ہے۔ اور
 بعض کے نزدیک عورت کی آواز بھی ستر میں داخل ہے اور اس بنا پر ان کے نزدیک اگر عورت نماز کے اندر قمرات چہرہ آفاقہ
 سے بڑھے گی تو اس کی مخالفت ہو جائے گی اس لئے عورتوں کو احتیاط کرنا چاہئے اسی لئے حضور اور علیؑ علیہ السلام نے
 عورتوں کو نماز کے بعد کلام کے سہو پر آواز کے ساتھ سبحان اللہ کہنے سے منع فرمایا اور تصنیف یعنی دائیں ہاتھ کی تسمیلی یا دائیں
 ہاتھ پر ایسے کی جانعت دی ہے۔ قال علیہ الصلوٰۃ والسلام التسمیۃ لرحال والتصنیف لیساق لانسلاہ نیز عورتوں
 کے لئے راجح میں آواز کے ساتھ تعبید (لیک) پڑھنا اور اذان دینا اور پڑھنا امر محمود کو اس کی طرف شہوت کا محرک ہو
 جیسے نغمہ وغیرہ وغیرہ البتہ ضرورت شدیدہ پر عورتوں سے کام کرنا جائز ہے۔ باندی کا ستر وہی ہے جو مرد کا ہے نیز اس کا پیٹ
 اور بچہ بھی ستر ہے اور بچہ پیٹ اور پیٹ کے تابع ہے یعنی جس قدر بچہ پیٹ سے ملا ہوا ہے وہ پیٹ کے حکم میں ہے اور
 جس قدر پیٹ سے ملا ہوا ہے وہ پیٹ کے حکم میں ہے پس اس کا سارا پیٹ اور بچہ کا حصہ جو پیٹ کے مقابل ہے وہ
 دونوں پسوا و رواف سے گھٹے تک عورت ہے اور سینے سے ناف تک پیٹ ہے اور باندی کا سینہ اور چھاتیوں اور سینے
 کے مقابلہ میں کاحرہ ستر نہیں ہے اور نماز میں اس حصے کے گھٹے نہ ہونے سے نماز جائز ہے اور اس حکم میں سب طرح کی باندیاں
 شامل ہیں۔ فتویٰ محل اہم غلام ہے تو اس کا ستر وہی ہے جو باندی کا ہے اور اگر آزاد ہے تو اس کا ستر آزاد عورت کی مانند ہے
 اگر اس نے صرف ناف سے گھٹنوں تک ننگا ہو گا تو بعض کا قول یہ ہے کہ نماز کا اداء لازم ہے اور بعضوں کے نزدیک
 اداء لازم نہیں۔ (۱) کابالہ کی جہاں تک بہت چھوٹے ہیں یعنی چار برس کی عمر تک ان کا تمام بدن عورت نہیں ہے یعنی
 چھپانا ضروری نہیں ہے اور اس کا چھپنا لازم نہ کہ سنا ملتا ہے اس کے بعد جس برس کی عمر تک بچہ بڑا ہوا کہ مقام اور
 ان کے گرد نواح کا حصہ عورت غلط اور چھپانے کے قابل ہو جاتا ہے وہی برس کے بعد ستر چھپانے میں جو ان کی مانند ہے
 اور پندرہ برس کا لڑکا عورتوں میں جاتے سے منع کیا جائے اور اگر پندرہ برس سے پہلے غفلت سے اس کا بالٹ ہونا

ماریت ہوئے تو اسی وقت سے عمر قوی میں ماننا منع ہوگا۔ مسئلہ جو عضو کہ ہلن میں ملا ہوا ستر عورتوں سے وہ ہلن سے جدا ہونے کے بعد بھی ستر ہے اور اس کا دیکھنا درست نہیں۔ مسئلہ: امرد (بہ ریش) کے چہرے کی طرف دیکھنا جبکہ شہوت کا شک اور مرد جو حرام اور منع ہے اور غیر شہوت کے نفکر کرنا جہاں سے اگرچہ وہ امر و نحوایں سے ہو (ان مسائل کی مزید تفصیل اپنے مقام پر آئے گی)

اعضائے ستر عورت کی و نیاحت [مرویں مسئلہ ستر عورت آتش میں۔ (۱) ذکر میں اپنے اور مرد کے اپنی اپنے سب اجزاء مختلفہ حصہ قطعہ سمیت۔ (۲) ان میں (دفعہ) مع اپنے اندر کے دونوں کی گرا ایک عضو میں۔ (۳) ہر ایک سر میں علیحدہ علیحدہ عضو ہے۔ (۴) دیر مع اپنے اندر کے سر میں سے الگ ایک عضو ہے یہ بھی مع ہے۔ (۵) ہر ایک ریش (چوڑے کی جڑ سے) گٹھے تک الگ الگ ایک ایک ایک عضو ہے گھٹنا اس میں شامل ہے۔ پیاٹک کہ اگر ناز پر ہی اور گٹھے کھلے سے اور ریش و کھل چوڑی تو ناز جان پر چلنے کی کیڑ کہ دونوں میں بھی ایک ریش کی چوڑائی کو نہیں پہنچتے۔ (۶) ریش کے نیچے سے عاتق اٹھ کر پہلی ہڈی تک (یعنی عضو مائل کی چوڑی تک) بعد اس حصے کے جو اس کے گھٹاؤ میں پیٹ اور پیچ اور دونوں پہلوؤں سے اس کے ساتھ مل چکے ہے سب مل کر ایک عضو ہے اور اس کی چوڑائی بدل جاتی ہے تو ناز جان پر چلنے کی۔

باندی سے لے کر اعضائے عورت (ستر) تو میں۔ (۱) ریش و دونوں ریش (چوڑے کی جڑ سے) گٹھے تک گٹھے ہی انہی میں شامل ہیں۔ (۲) ریش و دونوں سر میں۔ (۳) فرج (قبل) و منہ ہمارے گرد کے (۴) دیر بعد اپنے اندر گرد کے (۵) پیٹ یعنی پیچے کے نیچے سے ناف کے نیچے کے کنارے تک یعنی ناف بھی پیٹ میں شامل ہے۔ (۶) پیچ کا وہ حصہ جو پیٹ کے مقابل ہے (۷) ناف کے نیچے سے پیچ اور اس کے متصل جو ریش و کھل اٹھ کر پہلی ہڈی تک ہے اور اس کے مقابل پشت کی جانب سب مل کر ایک عضو ہے۔ ایک مرد و ستر کے مطابق باندی کا سینہ اور دونوں چھاتیوں الگ الگ عورت میں اور ایک خول کی بنا پر اس کے دونوں پہلو تک الگ متعلق و ستر میں اس فرج باندی کے کل اعضائے ستر جو وہ ہوا کرتے ہیں۔

آواز دھڑول کے لئے پانچ عضو: اندر دیر و دیر و دونوں ٹھیلیوں اور دونوں قدموں کے علاوہ سارا بدن و ستر ہے اور وہ میں اعضا ہیں (۱) سر یعنی پیشانی کے اوپر سے خروار گردن تک اور ایک کان سے دوسرے کان تک یعنی عادتہ یعنی جگہ پر بال بیٹے ہیں۔ (۲) بال کاٹوں سے نیچے جھکے ہوئے ہوں بھی مع ہے اور ایک عضو ہے (جو بال سر پر ہی وہ تو جلا جاتی ستر میں ہی مادہ وہ سر کے ساتھ شامل ہیں)۔ (۳) دونوں کان علیحدہ علیحدہ عضو ہیں۔ (۴) گردن۔ اس میں کلا بھی داخل ہے۔ (۵) دونوں ستر سے۔ (۶) دونوں بازوؤں میں آہٹاں بھی داخل ہیں۔ (۷) ریش و دونوں کلائیوں یعنی کہنی کے بعد سے گھٹوں و پچھوں کے نیچے تک۔ (۸) سینہ یعنی گٹھے کے چوڑے سے دونوں ہستان کے نیچے کی حد تک (۹) دونوں ہستان میں ہیکہ بھی طرح اندر مل جوں۔ اگر ایک نہ اٹھتی ہوں یا نفیض ابھری ہوں نہ بیٹے سے جدا

عضو کی حیثیت نہ پیدا ہوئی ہو تو سینہ کے تابع میں یہ عضو نہیں، دونوں ہاتھوں کے درمیان کی جگہ ہر صورت میں سینے میں داخل ہے جدا عضو نہیں ہے۔ (۱۵) پیٹ یعنی سینہ کی حد مذکور سے ناف کے نیچے کے ترسے تک ہیں ناف بھی پیٹ میں شمار ہے۔ (۱۶) چٹیل یعنی پیچھے کی جانب سینے کے مقابل سے کمر تک۔ (۱۷) دونوں شانوں (کنڈھوں) کے بیچ میں جو جگہ نہ ٹیل کے نیچے سے سینہ کے نیچے کی حد تک۔ دونوں کمرؤں میں جو جگہ ہے اس کا اگلا حصہ سینے میں اور پچھلا حصہ شانوں یا پیٹ میں شامل ہے تاہم اس کے بعد دونوں کمرؤں میں کمر تک جو جگہ ہے اس کا اگلا حصہ پیٹ میں اور پچھلا حصہ پیٹ میں شامل ہے۔ (۱۸) ناف کے نیچے پیٹ اور اس کے متصل جو جگہ ہے اور ناف کے مقابل پیٹ کی جانب سب مل کر ایک عضو ہے۔ (۱۹) طرح (ٹیل) بعد اپنے ارد گرد کے۔ (۲۰) دبر بعد اپنے ارد گرد کے (۲۱ و ۲۲) دونوں سرین (۲۳ و ۲۴) دونوں دانیں (دبڑے سے گھٹنے تک) گھٹنے بھی انہیں شامل ہیں۔ (۲۵ و ۲۶) دونوں ہڈیاں ٹخنوں سمیت (۲۷ و ۲۸) دونوں پٹیلیوں کی پشت (۲۹ و ۳۰) دونوں پاؤں کے ٹوکے (دھڑ) ہاتھوں کی پشت اور دونوں پاؤں کے ٹوکوں کے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک یہ عورت رستہ میں اور بعض کے نزدیک ستر نہیں عورت کا چہرہ ہاگے ستر (عورت) نہیں ہے لیکن بوجہ فتنہ طبع کرم کے سامنے منہ کھولا مانع ہے اسی طرح نماز میں بھی عورت کو منہ چپ تافضل نہیں لیکن غیر مردوں کے سامنے کھلا سفر وغیرہ میں ہنر و صاحب کرنا اور پھر نصیب حیا جو ان عورتوں کو اس کی زیادہ پابندی ضروری ہے اور غیر عرم کو بھی اس کی طرف نظر نہ اُجارت نہیں اور خود نا تو او زیادہ منع ہے۔

متعلقہ مسائل (۱) اگر کوادھوان عورت سے ایسا لباس یا اجاس کے بہت کو جو تنہائی سر کے ساتھ ڈھک سکتا ہے تو بدن اور چوتھائی سر و دونوں کا ڈھکنا فرض ہے پس اگر وہ اپنے سر کو ڈھکنا چھوڑ دے گی تو وہ نماز کو ٹھانے اور اگر چوتھائی سر سے کم ڈھکنا ہو تو اس کو ڈھکنا واجب نہیں بلکہ افضل و مستحب ہے۔ اگر لمبے کے قریب لڑکی نماز میں چوتھائی سر ڈھکنے کی حدت میں سر ڈھکنا چھوڑ دے گی تو اس پر نماز کا اعادہ واجب نہیں۔ چوتھائی لمبے کے قریب ہے وہ اگر تنگی یا بغیر وضو کے نماز پڑھے تو اعادہ کا حکم کیا جائے اور بغیر وضو کے پڑھے یا استعمال اس کی نماز پھٹی ہو جائے گی لیکن اس پر جبکہ دوبارہ حلی کے ساتھ پڑھے (۲) نماز میں چھاننا دوسرے شخصوں سے چھاپا بالاجرا فرض ہے اور اپنے آپ سے چھاپا عامارہ مثلاً کھانکے نزدیک فرض نہیں۔ پس اگر قمیص پہن کر بغیر ازار (توبہ بند یا جام) کے نماز پڑھے اور قمیص ایسی ہو کہ اگر اس کے گرہ پاؤں میں سے دیکھے تو سر نظر آئے تو عامرہ مثلاً کھانکے نزدیک نماز فاسد نہ ہوگی۔ چوتھی وجہ ہے لیکن قصداً اس میں سے اپنے سر کی طرف نظر نہ کرے و غیر یہ ہے۔ (۳) اگر اندھیل چھپیں نہگا بوزرہ نہ پڑھیں اور اس کے پاس کسی ستر موجود نہ ہو تو باوجود جملہ نماز جائز نہ ہوگی۔ (۴) ایک کپڑا جس میں سے بدن نظر نہ آئے ہو ستر دھانپنے کے لئے کافی نہیں اور اسے پہن کر نماز جائز نہیں جبکہ وہ ان اعضاء پر پہن کر چھپنا فرض ہے اور اگر ان اعضاء کے علاوہ باقی حصہ جسم پر ہو ستر والے اعضاء کو ایسے لباس سے ڈھانپ لے جس میں بدن نظر نہ آئے اور اوپر سے ایسا نسل کے لئے ہر ایک کپڑا پہن کر خود اعضاء پر نہیں

(خاشاک) اس واسطے میں بہت سے لوگ ایسے ہیں کہ تبند یا پا جامہ اس طرح پہنتے ہیں کہ ٹخنہ سے بچھ پڑ کر کچھ حصہ کھلا رہتا ہے اگر وہ ٹخنہ وغیرہ سے اس طرح چھپا ہو کہ جلد کی رنگت نظر نہ آئے تو مضافہ نہیں اور اگر جلد کی رنگت نظر آئے جیسا کہ بعض لوگ باریک ملل وغیرہ کا کر دیتے ہیں تو اس میں سے وہ حصہ نظر آتا ہے تو یہ حرام ہے اور غائیہ اگر وہ حصہ چھتائی عضو کی مقدار کھلا رہا یا باریک کچھتے ہیں سے نظر آثار ہوتا تو ناجائز ہوگی۔ اسی طرح اگر مرد اور عورتوں میں سے عورتوں کے بالوں کی سیاہی چمکے تو ناجائز ہوگی۔ بعض عورتیں باریک سا لیمباں کھادی باریک تبند یا تھکر کرنا پڑتے ہیں کہ اس میں سے راجس نظر آتی ہیں ان کی فائدہ نہیں ہوتی اور ایسا کچھتے ہیں سے معروضہ مک کے فائدہ کھلاں بھی حرام ہے۔ بعض لوگ ایسے باریک کچھتے ہیں کہ ٹخنوں کے سامنے ٹخنے بلکہ راجس تک کھوس رہتے ہیں یہ حرام ہے اور اگر اس کی عادت ہے تو وہ فاسق ہے۔ (۵) سزا کچھتے ہیں سے بدن کارنگ نظر آتا جو مکرہ ہے۔ ایسا چمکا ہوا ہو کہ دیکھنے سے اعضائے بدن کی ہیئت معلوم ہوتی ہو یا کچھتے ہیں سے ناہیا جاسکتی ہو تو اس عضو کی ہیئت کی طرف جو ستر میں داخل ہے دوسروں کو نظر کرنا جائز نہیں اور ایسا کچھتے لوگوں کے سامنے پہننا منع ہے خصوصاً عورتوں کے لئے بدرجہ اولیٰ منع ہے۔ (۶) دوسرے لوگوں کے ستر دیکھنے کا مطلب یہ ہے کہ اپنے چاروں طرف سے دیکھنا ضروری ہے نہ کہ نیچے کی طرف سے۔ پس اگر کوئی شخص ستر تبس گئے سے بچھ گئے ہوئے ہو اس کے علاوہ کوئی اور کہ چھان پچھنے اور کسی کو ستر میں اس کا ستر معلوم نہ ہوتا ہو لیکن اگر کوئی شخص اس کے نیچے سے دیکھے تو ستر نظر آئے تو ناجائز فاسد نہ ہوگی۔ اسی طرح تبند کا حال ہے کہ اس کے نیچے سے ستر کا نظر آنا ناجائز نہیں ہے جبکہ چاروں طرف ستر صریح ہو۔ (۷) کسی کو اس طرح بچھے سے دوسرے کا ستر دیکھنا منع (حرام ہے)۔ (۸) باندی نے بطور اور غشی کے نماز شروع کی اور نماز کے اندر آزاد ہو گئی تو اگر قدرت کے باوجود اسی وقت اور غشی سے آزاد ہوئی یا اپنا اوہر بن جو اللہ عزت کو ڈھانپنا چاہتے ڈھانپنا تو ناجائز فاسد ہوگی خواہ اس کو اپنے آزاد ہونے کا علم ہو یا نہ ہو اور اگر غشی سے آزاد ہوئے اور غشی سے پہلے اوہر بنی یا دیگر بدن ڈھانپ لیا تو ناجائز ہوگی اور عمل قلیل ہے۔ یہ ہے کہ اس کو ایک ہاتھ سے اور دوسرے ہاتھ سے اس کی چیزیں نہیں جس سے ستر چھپائے تو ناجائز باطل نہ ہوگی۔

(۱) نماز میں ستر کھل جانے کے مسائل | اور تبسٹ کھل جانا حرام میں شامل نہیں ہوتا اس لئے معاف نہیں ہے اس میں حرج ہے۔ نماز کا مقصد بیوگہ (۲) چھتائی۔ اس سے زیادہ بہت میں داخل ہے اور چھتائی سے کم مقصود ہے یہی صریح ہے اور چھتائی یا زیادہ ستر کھلنا نماز کے اندر اس وقت مقصد ہے جبکہ ایک رکن یعنی تین بار سبحان اللہ کہنے کی مقدار کھلا رہا پس جن اعضا کا ڈھانپنا فرض ہے ان میں سے کوئی عضو نماز کے اندر چھتائی کھل گیا اور اس نے فوراً غشی رکن کی مقدار سے پہلے پہلے ڈھانپ لیا تو ناجائز فاسد نہیں ہوگی اور اگر ایک رکن کی مقدار کھلا رہا تو ناجائز فاسد ہوگی یہ حکم اس وقت ہے جبکہ بلا ارادہ کھل گیا اور اگر اپنے ارادہ سے اپنے نفس سے کھولا تو اگر چہ خود (رکن کی مقدار سے پہلے) ڈھانپ لیا تب بھی

نماز جاتی رہی کیونکہ قصد گھوٹنے میں رکن کی مقدار کی رعایت نہیں بلکہ غلطی نماز جاتی رہتی ہے۔ اور اگر نماز شروع کر کے وقت
سترہ عضویں چوتھائی مکمل ہے یعنی باسی حالت پر مگر خبر خود یہ کہی تو نماز شرعی تمام نہیں ہوئی اگرچہ رکن کی مقدار سے کم وقت گزرے
چوتھائی سے کم کھلا ہوا ہو خواہ کتنی دیر گزرتا ہو نماز نامزد ہوئی (۳۰) اس سے کہ ستر خواہ غلیظ ہو یا خفیف اس کا حساب
چوتھائی سے ہی کیا جاتا ہے غلیظ اور خفیف تو صرف حرمت لغو کے اعتبار سے ہے کہ غلیظ کی طرف دیکھنا نسبت خفیف کے
زیادہ سخت ہے۔ لیکن نہانہ کے حق میں مدلول کا حکم ہمارا ہے۔ خود اور حرمت میں پیشاب اور ساقانہ کا مقام اور جو کچھ دونوں
کے آس پاس ہے ستر غلیظ ہے اور اس کے علاوہ سب ستر خفیف ہے۔ اعتدال نسبت لان کے خفیف ستر ہے پس اگر کسی کو
ٹھٹھا کھلا ہوا دیکھے تو زنی کے ساتھ متح کہ اگر نہ آئے تو اس سے چھوڑا نہ کرے لیکن اگر کوئی دان کھوٹے ہوئے ہو تو سختی
سے متح کرے۔ اور اگر بزدل کے پاس کو مارے نہیں اور اگر حرمت غلیظ کھوٹے ہوئے ہو تو جو احسن بقادر ہو مثلاً اپ یا لاکھ تو
وہ اس کو مارے۔ (۳۱) چوتھائی سے مراد اعضائے ستر ہیں جو عضویں اپنی چوتھائی میں آئے اس وقت ہے جبکہ صرف
ایک عضو میں گشادگی رکھا ہوا ہو پس اگر ایک عضو میں چوتھائی سے کم کھل جائے تو معاف ہے لیکن اگر ایک عضو میں
کئی کئی جگہ مثلاً اعضا کھلا ہو تو متح کرے اگرچہ ہر رکن کی عضویں چوتھائی سے کم ہو گا تو معاف ہے اور نماز ہو جائے گی
اور چوتھائی یا اس سے زیادہ ہو گیا تو اب نماز نہ ہوگی۔ مگر وہابی اور بعض میں کھلے تو اس کو بھی معاف کریں گے لیکن اس کا حساب
اُن میں سے سب سے چھوٹے عضویں چوتھائی سے کیا جائے گا پس اگر وہ سب نہ کر ان کھلے اعضا میں سب سے چھوٹے عضو
کی چوتھائی ہو جائے تو نماز جائز نہ ہوئی (۳۲) اگر ایک عضو میں کئی جگہ سے کھلا ہو تو اگرچہ اپنی کسری حصوں مثلاً پنجوں، چھٹا
آٹھواں حصہ وغیرہ کے حساب سے جمع کیا جائے گا مثلاً اگر لان ایک جگہ سے آٹھواں حصہ و دوسری جگہ سے بھی آٹھواں
حصہ کھلی ہے تو دونوں کو جمع کرے گا چوتھا حصہ ہوئی ہیں۔ نہانہ کی بات یہی ہے اور اگر حصہ کرے اس عضو کا چارم
ہو گا تو نماز کا حصہ نہ ہوگا۔ اگر کھلا ہو ستر حرمت ایک عضو میں متفرق جگہ نہیں بلکہ چند اعضا میں ہے تو کسری حصوں
کا حساب اپنی چھٹا حصہ یا آٹھواں یا نوواں حصہ وغیرہ معتبر نہیں بلکہ پانچواں حصہ سے جمع کیا جائے گا پس اگر حصہ کی چوتھائی
پانچواں حصہ اعضا میں سے چھوٹے عضویں چوتھائی کو پہنچ جائے گی تو نماز کی مانع ہوگی ورنہ نہیں مثلاً کان کا ناکاں
نصف اول کان کا ناکاں حصہ کھل جائے تو نماز نہ ہوگی اس سے کہ جو کچھ کھلا ہے وہ اگرچہ کسری حصوں کے حساب سے
چوتھائی سے کم ہے لیکن پانچواں حصہ سے کان کی چوتھائی کے برابر ہے جو مثال ہر حصہ اعضا میں سب سے
چھوٹا ہے۔

۱۱۔ جس کو ایک یا چند رکن پڑھ لے وہ چھ رکن پڑھ لے اور مجدد اشارہ سے
برسند نماز پڑھنے کے مسائل
رکعت ہی افضل ہے۔ پہلے کی ہیئت کے متعلق دو قول ہیں اول یہ کہ شکار مرد پر
حرمت جس طرح نماز میں امتیاز ہے۔ اسی طرح بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے کیونکہ اس میں پورے زیادہ ہے

اور قبلہ کی طرف پاؤں پھیلائے سے بھی نیچے گا اس سے بعض کے نزدیک اس کو ترجیح ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اپنے دونوں پاؤں
اقبال کی طرف پھیلا کر بیٹھے اور دونوں ہاتھ دونوں رانوں کے بیچ میں رکھے یعنی دونوں ہاتھ صورت غلیظہ پر رکھے۔ بعض نے
اس کو ترجیح دی ہے۔ اگرچہ اس سے نکلے لوگ ہوں۔ تیسرا قول غلیظہ علیہ نماز پڑھیں اور اگر حاجت سے پرہیز تو امام بیچ
میں ہوا اگر نہ گنا مندوادی کھڑا ہو کر کہہ اور جو حد کے ساتھ نماز پڑھے یا بیٹھ کر شروع یا جو حد کے ساتھ رکھوئے ہو کر شام سے پڑھے
تربا بھی جائز ہے۔ رات میں وہاں پہل پہل ہو یا کھڑے یا بیٹھ کر کہہ۔ (۳) کھڑے سے اور اس پر قادر ہونے سے اگر کسی نے
کھڑے سے پہلے کہہ دیا تو اچھا عارضہ بھی ہو تو اس سے یہ ہے کہ اس کا استعمال اس پر واجب ہے اور اس کی نماز کے کی جائز نہیں۔
(۴) اگر کوئی دوسرا شخص ایسا ہو جس کے پاس کھڑا ہے اور اس کو گمان غالب ہے کہ وہ مانگنے سے دیر کے گا تو اس پر اس سے اتنا
واجب ہے جہاں وہ دیر سے تو نہ گنا کر لے لے۔ (۵) اگر کوئی شخص اس سے دیر کو کہہ یا اسے کھڑے کی امید ہو تو غرض اس وقت
تک تاخیر کو یہ جب تک کہ وقت جلتے ہیں کہ اگر وہ نہ ہو اور جب دیکھے کہ وقت جاتا رہے گا تو پرہیز ہی فرمے جیسا کہ اگر غسل
یا وضو کے لئے پانی نہ ملے کر لینے کی امید ہو یا ایک جگہ نہ ملے تو کھڑے کی امید ہو یا ان شخص مکان میں قید ہو اور وہاں سے نکلنے کی
امید قوی ہو یا قلعہ میں قید ہو یا کسی ایسی حالت میں کہ وہ کہہ کر وقت جاتے رہے گا خوف نہ ہو لیکن یہ تاخیر مستحب ہے نہیں اگر غیر انتظار
کے کسی شخص کو کہے یا انھیں جگہ میں نماز پڑھ لی جائے تب بھی کچھ حرج نہیں۔ (۶) اگر نماز گزار پڑھے والے کو نماز کے درمیان میں
کچھ اہل جائے کوٹنے سے نماز پڑھے۔ (۷) اگر کچھ مومن منگے اور اس کے پاس دھماکا واجب اہل سے اور انھوں کو اگر کسی
مثل قیمت (۱) بازار بھاؤ یعنی اسے دام مانگے ہو جو نہ دے کر نہ والوں کے انکار سے باہر نہ ہوں تو خریدنا واجب ہے اور اگر
بازار بھاؤ سے بہت زیادہ قیمت مانگے تو اس کا خریدنا واجب نہیں اسی طرح اگر مالک دھماکا دے پڑے یا کسی بوتل بھی خریدنا واجب
ہونا چاہیے۔ (۸) اگر منگے کو کوئی دیا یا بھجوا لے تو اس سے ستر چھانکے کہ نماز پڑھے سنگار پڑھے اور جب گھاس سے ستر
ٹھک سکنا ہو تب بھی یہ حکم ہے۔ (۹) منگادی اگر کسی پاک کچھ یا گلی میٹھی پرقادر ہو جو پڑھنا تاکہ بدن پر قائم رہے تو
اس کو اپنے ستر پر لگائے اگر جانتا ہو کہ وہ ٹھہری ہے تو اس کے منبر نماز گزار نہ ہوگی اسی طرح اگر چہ پیشے پر یا گدا بانی پر
جس میں ستر نہ لانا سے قادر ہو تب بھی یہ حکم ہے۔ صاف پانی میں بیٹھ کر سنگادی نماز نہ پڑھے جبکہ دوسری چیز ستر چھانے والی
لی سکتی ہو یا اس آبی کو نمی ڈال کر گدا کر سکنا ہو تو گدا کر لے کر ستر چھانے کے لئے کوئی چیز نہ لی اور پانی کو نمی سے گدا بھی نہیں
کر سکنا تو کسی صاف پانی میں نماز پڑھنا اور جو حضور اکرم نے منع کیا ہے۔ (۱۰) اگر کوئی کھیتی بڑے کے سوا کوئی چیز ستر چھانے کو
لے لے تو اس پر اس کی قسم ہے کہ نہ پڑھا فرض ہے اور اس کو نہ نماز پڑھنا جائز نہیں۔ باغداد میں کچھ ایسا ہمارے دور کو حرام ہے
اور بلا غدارہ کھیتی کھیتے میں نہ پڑھنا ہمارے دور کو مکروہ تحریمی ہے۔ عورتوں کو ہر حال میں ریشمی کپڑا پہننا جائز ہے اور اس میں ان کی
نماز بھی ہر حال میں جائز ہے۔ (۱۱) اگر عورت کھڑی ہو کر نماز پڑھتی ہے تو اس کا عضو ستر کھلا ہے جس سے نماز جائز نہیں اور
بیٹھ کر پڑھتی ہے تو کچھ نہیں گنا تا اس کو چاہئے کہ منبر نماز پڑھے اور اگر سجدہ کے وقت عورت کا ہاتھ خالی عضو ستر

[illegible]

مطلبہ تو جہدِ جہدِ خدا (۱) اگر کسی ننگے شخص کو صرف اس قدر کپڑے کہ جس سے تنہا سر و ہاک نہ لگے تو اس کا استیصال بالاعتاق واجب ہے پس وہ چٹا ب و پٹا کا مقام ہاک کے اور اگر صرف اس قدر نہ ملے جس سے صرف ایک طرف ہاک نہ لگے تو بعضوں نے کہا ہے کہ نہ لڑو دیکھا اس سے کہ حالتِ کفر و کجی میں اس کے کھلنے میں زیادہ فعل ہے نہ بعضوں نے کہا ہے کہ اگر اکڑا دیتے تو وہ تبدیلِ طرف ہوتا ہے تو اس کی ضرورت نہیں جیسے سرین متعبد کہ زہرہ اور با اختلاف ولی ہوتے ہیں یہ پہلے قتل کی بنا پر معلوم ہوا کہ اگر ننگا آدمی سجدہ کرے بغیر کپڑے و خود کے اٹھان سے نماز پڑھے تو اسے جہانِ متعبد ہر جہاں اور یہ میں وقت ہے جبکہ کھڑی مار کر پیٹے لیکن اگر ننگہ کی طرف ہول جھپٹا کر یا شہد کی طرح پیٹے تو اس قتل میں کفر سے و کرا چھپا متعبد ہر جہاں سے کہ وہ دیکھو نہیں کو وہ دل دلوں سے بچے کر سکا ہے لیکن دیکھنا رو کے وقت کھل جائے گا۔ اگر کپڑا زیادہ ہو تو قتلِ دہر کے بعد لڑا کر چھپنا تو کچھ ہوا ہے اور عورت دلوں کے بعد اپنے پیٹ اور پیٹہ کو چھپائے پھر اپنی بدن بلبہ ہے۔ اس میں (دو نور سرین) و رعنا چٹا ب و پٹا کے مقام کے ساتھ میں اس سے نان سے پہلے ان کا چھپنا ہے اگر ننگے کو صرف اس قدر کپڑے کہ جس سے العنقہ سر میں سے جو ب سے چھوئے عورت میں کو دھک سے تو اس کا دھک فرض ہے اس کو نہ دھکا تو نماز فاسد ہوگی۔

ساتر مجلس کے متعلق مسائل

۱) اگر ننگے سر چھپائے کے لئے ایسی چیز پائی جو اصلہ پاک ہے جیسے عروا کی کھان جس کی داغ و بخت نہیں جو اور اس کے سوا کوئی چیز سر نہ لگے تو ان میں ملتی تو یہ شخص بالاعتاق نماز میں اس پہلی پاک سے سر عورت نہ کرے بلکہ ننگا نماز پڑھے اور نہ کے علاوہ اس کھان سے نہ چھپائے اور اگر وہ چیز اسلی پاک نہیں بلکہ خارجی نجاست لگے سے پاک ہوئی ہے جیسے کپڑے یا چٹا ب یا پٹا یا فخن و غیر ملک چلے تو اگر وہ کھان پاک ہے یا اس میں جو نجاست سے کم ہو کہ ہے تو اس کو اختیار ہے کہ اس کپڑے سے کھانہ ہارے کوع و جو سے نہ پڑھے و اگر یہی مستحب و افضل ہے یا ننگہ نہ پڑھے اور ننگہ نماز پڑھا دلوں خریفوں میں سے کسی طریقہ پر پڑھے جو میان ہو چکے ہیں یہ پڑھنے سے لیکن افضل نہیں۔ اور اگر اس کا جو نجاستی حصہ پاک ہو تو وہی میں نماز پڑھنا ضروری و واجب ہے۔ اس لئے یہاں جو نجاستی حصہ میں کی بنا پر ہے جب کہ جو نجاستی حصہ عدا کی بنا پر ہو کر نہ لگا۔ نجاست ہوتا ہے اور یہ کھانہ نجاست ہے جبکہ ایسی چیز پائے جو نجاست کو نہ لگے یا اس کو کم کر دے کہ اس کو نجاست دور کرنے والی یا کم کرنے والی چیز پائے تو اس کے نجاست دور کرنے کا نام نہ لگا واجب ہے۔ یہ پابندی اس وقت ہے جبکہ نجاست کسی طرح درج ہے کہ جو نجاستی ہو جو نجاستی سے کم ہو سکتی ہو۔ نجاست دور کرنے کا نام نہ لگا واجب نہیں ہے کیونکہ درج سے زیادہ اور جو نجاستی سے کم ہو جو نجاستی سے کم ہو سکتی ہو۔ نجاست دور کرنے کا نام نہ لگا واجب نہیں ہے کیونکہ درج سے زیادہ اور جو نجاستی سے کم ہو جو نجاستی سے کم ہو سکتی ہو۔ نجاست دور کرنے کا نام نہ لگا واجب نہیں ہے کیونکہ درج سے زیادہ اور جو نجاستی سے کم ہو جو نجاستی سے کم ہو سکتی ہو۔

۱۔ آنگ کے لئے ہوا سی طرح خود دشمن یا قیامت کا موجود نہ ہونا وغیرہ عزرات ہیں جن کا بیان تمہیں ہو چکا ہے۔ یہاں یہی حالت
 میں ماسفر کے لئے بھی اگر کچھ اور چھائی سے کہہ پاگ ہے تو اختیار ہے خواہ اس کپڑے میں کھڑے ہو کر کور و عروج سے نماز پڑھے
 اور یہ فصل ہے اور خواہ سنگا پڑھے یا چائے پڑھے مگر افضل نہیں اور اگر چھائی کھینچے کہ ہے تو اس میں نماز پڑھنا واجب ہے۔ ان
 صورتوں میں اگر نماز پڑھنے کے بعد اسے نجاست کو زل یا کم کرنے والی چیز ملے اور وقت بھی باقی ہو تو اس پر نماز کا اعادہ نہیں ہے۔
 (۲) اگر کسی کے پاس دو کپڑے ہوں اور ان میں سے ہر ایک قدر درم سے زیادہ نجاست غلیظہ سے جس سے نماز گرا جائے کوئی کچھ
 چھائی کی مقدار میں نہیں تو اختیار ہے جس سے چاہے نماز پڑھے کیونکہ نماز کے مانع ہونے میں دو فوف ہر دوسری اور قدر درم سے
 زیادہ اور چھائی سے کم کے درمیان کا ایک ہی ٹکڑا ہے۔ اور مستحب یہ ہے کہ جس میں نجاست جو اس سے نماز پڑھے اور اگر ایک میں
 بقدر چھائی کپڑے کے نجاست مٹی ہو اور دوسرے میں چھائی سے کم ہو تو جس میں نجاست کم ہو اس سے نماز پڑھے اور اس کے
 برخلاف جائز نہیں۔ اور اگر ہر ایک میں نجاست بقدر چھائی کے ہو یا ایک میں زیادہ ہو لیکن بقدر میں چھائی درجہ کے
 نہ ہو دوسرے میں بقدر چھائی کے ہو تو جس میں چاہے نماز پڑھے کیونکہ نجاست کے نزدیک دم سے کم تک کا ایک ہی ٹکڑا ہے
 اور افضل یہ ہے کہ جس میں نجاست کم ہو اس میں نماز پڑھے۔ اور اگر کسی کا جو چھائی پاک ہو اور دوسرا چھائی سے کم پاک ہو
 یا کھنچا پاک ہو تو جس کا جو چھائی پاک ہے اس میں نماز پڑھے اس کے برخلاف جائز نہیں۔ (۳) اگر ایک کپڑے کے ایک جاکہ
 خون وغیرہ کوئی نجاست مٹی ہو اسے اس قدر کہ چوکرا اس سے تھین یا دھو سکتے ہو تو زائد بانہ سے گا تو نماز پڑھ کر نہ ہوگی اس لئے
 کہ وہ پاک کپڑے سے آہستہ آہستہ نکالنے پر قادر ہے اور اس میں فرق نہیں کیا گیا کہ کپڑے طرف کے کھانے سے دوسری طرف پہنچی ہو
 یا نہ پہنچی ہو۔ اس قسم کے مسائل میں اصل یہ ہے کہ جو شخص دو پہنوں میں مبتلا ہو اور وہ فوف ہر دوسری چاہے اختیار کر لے اور
 اگر مختص ہو تو ان میں سے آسان کو اختیار کرے (۴) اس کی تقریر یہ ہے ساگر ٹوٹی آدمی سجود کر لے تو دم سے خون وغیرہ بہنا
 ہے اور اگر سجود نہیں کرتا تو نہیں بہتا اور وہ بیٹا اور بیٹا کر اشارہ سے نماز پڑھے اس واسطے کہ ترک سجود ہلکا ہے بے وضو ہو کر نماز پڑھنے سے
 اور جبکہ ترک سجود حالت اختیار کی میں بھی ممکن ہے جیسے سواری پر غلط نماز اشاروں سے درست ہے تو حالت عہد میں ترک
 سجود کا مضائقہ نہیں۔ (۵) اگر تنگ آدمی کے پاس کبھی کچھ اور جو پاک ہے انڈاٹ کا کپڑا بھی ہو اس میں نجاست قدر درم
 سے زیادہ لگی ہو تو کبھی کپڑے میں نماز پڑھے۔ (۶) اگر کسی کے سب کپڑے نجس ہوں اور پاک پانی بھی موجود ہے تو دھو کر
 نیچے پٹروں سے نماز پڑھے اور نماز قضا نہ کرے کیونکہ نیچے کپڑے سے نماز پڑھنا ہے۔ (۷) اگر سر کا کپڑا یا اس کے باگ کر لے
 والی چیز سے عاجز ہو جائے اور اس کے فضل سے جو تو رہ گیا پاک کپڑے کے ساتھ نماز پڑھے اور پھر عذر جانتے ہوئے پاک کپڑا
 لئے یا پاک کرنے والی چیز ملے بلا عذر و تلافی ہے مثلاً کوئی شخص جیل میں ہو اور جیل کے ملازموں نے اس کے کپڑے اٹا کر
 لئے ہوں یا کسی دشمن نے اس کے کپڑے اٹالے ہوں یا دشمن کہنا ہو کہ اگر تیرے پہنے گا تو تجھے مار ڈالوں گا وغیرہ ان
 صورتوں میں جب عذر دیا جاتی رہے تو نماز کا اعادہ کرنا لازمی ہے اور اگر عذری بقدر کے فعل سے لاحق نہ ہو تو کچھ قدرتی ہو

کہ اگر دیوانہ دیکھان سے گذر جائیں تو کعبہ کا کوئی جزا اس کے سامنے ہوا اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ عین کعبہ کی تحقیق ممکن ہو
 مثلاً چھت پر چڑھ کر کعبہ کو دیکھ سکتا ہو، اور اگر یہ تحقیق ممکن ہے تو کعبہ والوں کو بھی چھت کی طرف منہ کرنا کافی ہے اور ان کا
 حال مثل غائب کے ہے بی حد ہے۔ اگر حکم کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے تو اگر کعبہ منظر اس کے عبادت میں نہ آئے تو نماز میں نہیں
 (۳) جو شخص کہ منظر سے باہر ہو یعنی جو شخص غائب کعبہ کو دیکھنا ہو اس کا قبلہ کعبہ منظر کی جہت سے ہی صحیح ہے۔ جہت کعبہ
 کو منہ کرنے کا یہ مطالب ہے کہ چھت کی گھڑی سے کعبہ اقصائے کعبہ کے مقابل تحقیقاً یا تقریباً واقع ہو۔ تحقیق مقابلہ سے یہ
 مراد ہے کہ اگر غرض اس کے چھت کے سیدھے افق پر زاویہ قائم رہتا ہو خط کعبہ کی جگہ سے کعبہ اس کی ہوا (فضا) پر لگے رہے
 اور تقریباً منہ لگے ہو اور کعبہ اس کی نصفا سے باہر ہو مگر اس قدر نہیں کہ اس سے بالکل مقابلہ قائم رہے بلکہ کسی قدر
 چھت کے سطح کعبہ اس کی نصفا کے مقابل رہے۔ پاکستان، ہندوستان، بنگال، برما اور چھت سے ملکوں پر قبضہ مغرب
 (دسمبر) کی طرف ہے کیونکہ یہ تمام ملک منہ لگے منظر سے مشرق کی طرف واقع ہیں۔ کعبہ کی چھت دلیل (علامت) سے معلوم
 کی جاتی ہے۔ نو دلیل (علامت) تھیں جن قصوں اور دیانتوں میں وہ صحابہ ہیں جو صحابہ اور تابعین نے بنائی ہیں یہ ہیں پران کا
 اندر و باہر سے اور اگر وہ صحابہ ہیں تو اس سچی کے لوگوں سے پوچھو اور اس بارے میں ایک آدمی سے پوچھنا کافی ہے
 ورنہ آدمی ایسا ہو جو قبلہ کا علم نہ ہو نہ قبول نشیاد و ہوا نہ زنی کی آواز کو سن سکے۔ اور دریا کی (مسندوں) اور
 رنگوں میں قلیل کچھ دلیل سورج چاند اور ستارے ہیں جیسا کہ قطب ستارہ ہندوستان و پاکستان کے اکثر شہروں میں نمازی کے
 راس کعبہ پر رہتا ہے۔ ان میں کعبہ کی طرف قطب ستارہ کی جگہ سے قبلہ اس کے سامنے ہوگا اور اسی طرف قبلہ کی طرف منہ
 کرنے سے کوہ ہند، درجہ اول کے دائیں کان کے چھتے قطب ستارہ ہوگا اور دوسروں کے بائیں کعبہ پر عراق والوں
 کے دائیں کعبہ پر وغیرہ غرضیکہ جگہوں کے اختلافات کے مطابق قبلہ کا رخ اور ستاروں کا وقوع مختلف ہوگا۔ بات کو جبکہ مطلع
 صاحب جو ان مقامات میں قطب ستارہ سے سمت معلوم ہو سکتی ہے۔

(۴) غائب کعبہ کی اس جگہ کی طرف منہ کرنے کا اعتبار ہے جو اس کی عمارت سے گھری ہوئی ہے اس کی عمارت کا اعتبار نہیں اور
 وہ قبلہ کی جگہ (کشادگی) ساتویں زمین (تخت انبیاء) سے لیکر کعبہ کے مقابلہ و نماز میں عرش معلیٰ تک ہے ہیں اگر کوئی شخص زمین
 سے اٹھ کر کعبہ کے راس میں یا کعبہ کے چاروں طرف یا کوئی جگہ پر نماز پڑھے گا تو اس کی نماز درست ہوگی۔ اگرچہ کعبہ کا اندر یا
 کعبہ کی چھت پر نماز پڑھے تو کعبہ کو منہ کر کے نماز پڑھے اور اگر کعبہ کی دیوار پر نماز پڑھے تو اس کا منہ قبلہ کی چھت کی جانب
 کعبہ سے نماز پڑھے اور اگر نہیں ہے تو نماز جائز نہ ہوگی۔ اگر غائب کعبہ کی عمارت کسی وجہ سے وہ موجود نہ ہے تب بھی اس جگہ
 کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے تو نماز درست ہو جائے گی کیونکہ قبلہ وہ عمارت نہیں ہے بلکہ وہ جگہ ہے جو کعبہ کی عمارت سے
 گھری ہوئی ہے اور اگر وہ عمارت وہاں سے کسی روز سبکی ہو جائے تو اب اس عمارت کی طرف نماز جائز نہ ہوگی بلکہ
 اس جگہ ہی کی طرف منہ کرنا لازمی ہوگا جو کعبہ کی اس عمارت سے گھری ہوئی ہے۔

(۵) قلب کی طرف منہ کرنے سے مراد قلب کی طرف سینہ کرنا ہے نہ کہ ناک یا شہ نہیں البتہ سنت ہے جس پر ناک نازی نے بلا غرض قصداً قلب سے سینہ پھیر دیا اگرچہ قریب ہی قلب کی طرف ہو گیا ہوتا تا ناک کی خاصہ جوئی اور اگر بلا قصد پھیر گیا اور ایک کھٹا سختی تین دفعہ سبحان اللہ کہنے کی مقدار وقفہ نہ ہوا تو غرض سنت سمجھی اور اگر اس وقفہ میں گناہ تو ناک سے ہو گئی اور اگر وقفہ میں نہ تھا تو بلا قصد قلب سے پھرا اور حد نہیں پھرا تو اس پر ہذا جب ہے کہ نورا قلب کی طرف کرے اور ناک سے نہ ہوگی مگر بلا غرض یا کرنا کرنا تحریم ہے (یہ مسئلہ مضطرب و متکروہات میں سے بھی تھے گا انشاء اللہ)

(۱) اگر کوئی مریض کسی مرض کے سبب سے قلب کی طرف منہ نہیں کر سکتا استقبال قلب سے عاجز ہونے کے مسائل اور اس کے پاس کوئی ایسا شخص بھی نہ ہو جو اس کا منہ قلب کی طرف پھیر دے یا پھیرنے والا تو موجود ہے لیکن منہ پھیرنا یا کرنا کو نقصان دے گا تو وہ جہد کر لیا جائے نماز پڑھے۔ (اور اگر بیمار کا منہ قلب کی طرف کرنے کے لئے کوئی شخص موجود ہے اور منہ پھیرنا اس کو نقصان بھی نہیں کرتا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ بھی مفید ہے اس لئے کہ اس کے نزدیک ہر شخص اپنی قدرت کے ساتھ مکلف ہے نہ کہ دوسرے کی قدرت کے ساتھ پس خیر کی قدرت کے ساتھ تا ورنہ بھی عندہ عجز ہے لیکن صاحبین کے نزدیک اگر دوسرے کی مدد سے قلب رخ ہو سکتا ہو اور دوسرا اس کے پاس موجود ہو تو وہ مفید و جائز نہیں ہے اور منہ کی طرح جس جہت پر تا ورنہ اس طرف نماز پڑھنے سے نہ قدرت نہ ہوگی بلکہ قلب غصہ ہوا ضروری ہو گا کسی پر اعتماد کیا گیا ہے۔)

(۲) جس شخص کو قلب کی طرف منہ کرنے میں کچھ عجز ہو تو جس جہت پر قادر ہے اسی طرف کو نماز پڑھے۔ خوف خورہ دشمن کا ہو یا دزدہ کیا چور کا خورہ اس کے پاس یا پناہ مال ہو یا امانت کا اور خورہ قصور ہو یا ناپاک سب کا ہی حکم ہے۔ (مفسر اب نماز میں کیا کعب مال کی قیمت کم نہ کر ایک درہم ہو تو اس کے لئے نماز کا توڑا جائز ہے۔ پس اس صورت میں استقبال قبلہ ساقط ہونا چاہئے۔) اگر کوئی ایسا شخص مل جائے جو اہل بیت مثل لیکر مخالفت کرے اور وہ اہل بیت کی رقم حاجت معلیہ سے زائد اس کے پاس ہو یا وہ مخالفت کرنے والا آئندہ لینے پر راضی ہو تو استقبال قبلہ فرض ہے ورنہ حاجت پر مخالفت مقرر کرنا ضروری نہیں بلکہ یونہی جہت قدرت کی طرف نماز پڑھے۔ اسی طرح اگر دیہ میں ٹکری پر ہر شدہ کشتی کے تھمے پوتا جا رہا ہو اور اس کو خوف ہو کہ قبلہ کی طرف کو پھرتا تو ڈوب جائے گا تب بھی یہی حکم ہے یا شریر چانور پر سوار ہے کہ سارے نہیں دیتا یا اُتر تو جائے گا مگر پھر وہ غیر مددگار کے سوار نہ ہونے دیکھا یا یہ لڑکا ہے کہ کچھ بغیر مددگار کے خود سوار نہ ہو سکے گا تو وہ مال ایسا کوئی نہیں جو اس کو سوار کر دے ان سب صورتوں میں استقبال قبلہ اس سے ساقط ہے پس جس رخ پر نماز پڑھے کہ پڑھے اور اگر سواری کے روکنے پر قادر ہو تو وہ کہ کر نماز پڑھے اگر روکنے پر قادر نہ ہو مثلاً سواری ڈگھولے وغیرہ) روکنے میں قائلہ لگا سے دور ہو جائے گا ورنہ قائلہ سے ٹوٹ جائے گا تو اس کے لئے سواری کو ٹھہرانا اور قبلہ کی طرف منہ کرنا ضروری نہیں ہے۔ یونہی پہلے پہلے جس رخ پر نماز پڑھے کہ پڑھے سواروں سب صورتوں میں نماز کا عادی بھی نہیں ہے یہ سب مذکور ہیں۔

اور اصول ان کا یہ ہے کہ جس شخص سے نماز کا ارکان سا قضا ہوئے ہوں اس کو قبلہ رخ ہونا چاہیے وہ اس پر قیادہ ہو لازمی نہیں بلکہ
بدھ کر وضو کر کے نماز پڑھ سکتا ہو پڑھ لے جیسے پڑھا آدمی چیز چاہے کی کڑوی سے قیام و قعود نہیں کر سکتا تو اس سے
قبلہ رخ ہونا بھی ساقط ہے یا کسی کو خوف ہو کہ کھڑا ہونے یا بیٹھنے سے دشمن دیکھے گا خواہ وہ دشمن آدمی ہو یا درندہ یا
چوہہ تو اس کو قبلہ رخ کرنا ضرور مست ہے تو ایسے شخص سے ایسی صورت میں قبلہ رخ ہونا بھی ساقط ہے، اسی
طرح دشمن کے خوف سے سوار ہو کر چلتا ہوا اپنی سواری کے چادر پر چڑھ کر چلے گا کہ نماز پڑھ لے اس سے قبلہ رخ
ہونا ساقط ہے ایسے عذر دلوں کو اس نماز کا اعلا بھی لازمی نہیں ہے کیونکہ یہ عذر آسانی ہی کسی محتوی کی طرف سے نہیں
ہی مبنی یا کسی اندر چلنا اور خوف دشمن کسی کے کہنے سے پیدا نہیں ہوتا اور اگر خدا مخلوق کی طرف سے راجح ہو شاکہ کسی شخص
قید میں ہے امداد کے لوگ اس کو قبلہ کی طرف سے روکتے ہیں تو جس طرف ہر کے نماز پڑھ لے اور ہر جب
موقع ملے وقت کے اندر یا بعد میں اس نماز کو پڑھ لے۔ فعل نماز غیر عذر و سواری پر چلے گا تب بھی اسے بدتر ہے کہ سواری کا
منہ چھو کر نماز پڑھ لے لیکن فرض نماز کے لئے استقبال قبلہ ساقط ہونے کے لئے عذر ہو جائے نہ ہی ہے جس کی صورت میں
اوپر مذکور ہوئی۔

۳۔ جو شخص کسی میں فرض یا نفلی نماز پڑھے تو اس پر واجب ہے کہ قبلہ کی طرف منہ کرے اور اس کو یہ جائز نہیں کہ چھو کر
رخ ہوا چھو کر پڑھے بیان تک کہ اگر کسی ہوئے اور وہ نماز پڑھتا ہو تو جیسے جیسے کئی قوموں سے وہ بھی گھوم کر قبلہ کی طرف منہ
پھرتا جائے اگر نہیں چھوئے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اسی طرح رہنا بھی قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا ضروری ہے اور جب
نماز پڑھتے ہیں تو گھوم کر منہ اور قبلہ دوسری طرف ہو جائے تو یہ بھی نماز میں گھوم جائے اور قبلہ کی طرف منہ کر لے یہ
ضروری ہے ورنہ نماز جائز نہ ہوگی، البتہ اگر میل کش قبلہ کی سمت ہر قیادہ ہو شاکہ کئی یا کئی اور غیر کے دوسرے رخ
ہونے کی وجہ سے اور طایفہ میں سامان بھرا ہونے یا گیا ہونے کی وجہ سے تو جس طرف قادر ہو اسی طرف منہ کر کے نماز
پڑھے اور کھڑا ہونے پر قیادہ ہوئے کی صورت میں جبکہ نماز پڑھ لے اور بیٹھنے کی چوٹی ہیستہ حاصل ہو سکے اسی طرح بیٹھ کر
پڑھ لے نماز پڑھوئے اگر جبکہ قبلہ کی سمت پر قیادہ ہو اور کھڑے ہو کر دوسری سمت پر قیادہ ہے تو جبکہ قبلہ کی سمت پر قیادہ پڑھے
اور اگر جبکہ بغیر صبر کے نماز پڑھ سکتا ہے یا عذر ہو کر نہ کی جگہ نہیں ہے تو اشارہ سے صبر کرے اور جس صبر و قوت میں
محدود ہونے پر ان طائفہ کا اعانہ بھی نہیں ہے۔ لیکن بلا وجہ قیام اور استقبال قبلہ کو ترک نہ کرے اور کعبہ نماز کے لئے چلنا
نراشی نہ کرے اور جس قدر قادر ہو سکے اپنی گردش ضرور کر لے آج کل بہت لوگ اس بات سے غافل ہیں مؤمنان

تحریری (۱)۔ قبلہ معلوم کرنے کے مسائل (۲)۔ تحریری سے مراد اکل کرا اور قیام و بیٹھنا ہے یعنی اگر مسجد وغیرہ علامت
سے قبلہ کا پتہ معلوم نہ ہو اور کوئی شخص بتانے والا موجود نہ ہو تو نماز اکل سے کوئی سمت جس کی طرف گئی غالب ہو قبلہ لے لے

(۲) آدمی میں ہائی محرابوں اور مسجدوں کے نزدیک قیام معلوم کرنا مقدم ہے اگر یہ میسر نہ ہو تو ایسے شخص سے پہلے جو وہاں کا رہنے والا ہو قلیل کا جائزہ والا اور مقبول الشہادہ ہو اس پر چھنے والے کی آواز کو سنا ہو اگر اس سے بھی عاجز ہو تو اب تحری سے نماز پڑھنا لازمی ہے۔ پہلی محرابوں اور مسجدوں کے ہوتے ہوئے کسی سے پوچھ کر ان کے خلاف قطع پر نماز پڑھنا جائز نہیں اسی طرح محرابوں و مسجدوں کے نہ ہونے کی صورت میں ایسے شخص کے موجود ہوتے ہوئے قلیل کو جانتا ہو اور آواز سنا ہو اس پر اسے قبول الشہادہ ہو اس سے پہلے بغیر تحری سے قلیل مقرر کرنا جائز نہیں اسی طرح جنگل میں سنا ہوا غیڑ سے سمیت معلوم کرنا مقدم ہے اگر یہ خبر کی وجہ سے پر میسر نہ ہو تو جاننے والے سے پوچھنا ہے اگر یہ بھی میسر نہ ہو تو اب تحری جائز ہے۔ بعد مقدم کی وجہ میں ہرگز انہیں کہنا جائز نہیں ہے۔ جس اگر کسی کو قلیل میں شبہ ہو جائے اور قلیل مذکور سے قبل معلوم کرنے سے عاجز ہو جیسا کہ پہلی کوئی مسجد پورے شمار سے وغیرہ سے معلوم کر سکتا ہے اور نہ کوئی جاننے والا شخص اس کے سامنے ہے جس سے پہلے تحری (اصل) سے قبلہ کی طرف مقرر کر کے نماز پڑھنا فرض ہے۔

(۳) اگر تحری سے قبل مقرر کر کے نماز پڑھی پھر نماز پڑھنے کے بعد معلوم ہو کہ اس کا گمان غلط تھا تو نماز کا اعادہ نہ کرے اور اگر نماز میں ہی معلوم ہو گیا یا نہ پتہ نہ ملے گا اور گمان نہ لب یہ ہوا کہ قلیل دوسری طرف ہے، اگرچہ ہر دو کے بعد وہاں معلوم ہوا ہو تو قلیل کی طرف کو پھر جاسے اور باقی نماز کو اسی طرح پڑھ کرے۔ مگر یہ نہ ہونے کی ضرورت نہیں اگر نماز میں قلیل کا صحیح طرح معلوم ہوئے یا اسے سمجھ لے کر نہ پتہ اس طرف کو نہ پتہ اور ایک رخ کی مقدار نصف یا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

(۴) قبلہ معلوم کرنے کے بعد قطعاً علم یہاں ہوئے ان پر قدرت ہوتے ہوئے تحری جائز نہیں ہیں اگر اس کے پاس کوئی ایسا شخص ہے کہ جس سے پوچھ سکتا ہے اور وہ وہیں کا رہنے والا اور قلیل کی سمت کو جانتا ہے اور مقبول الشہادہ ہے تو مشکل سے نماز پڑھنا جائز نہیں (مخبروں کے لئے بھی پوچھنا ضروری ہے اگر یہ اور شرم کی وجہ سے نہیں پوچھا تو اسی طرح نماز پڑھ لی تو نماز نہ ہوگی ایسے وقت میں شرم نہ کرنا چاہئے بلکہ پوچھ کر نماز پڑھنا چاہئے) پس اگر ایسے جلتے والے شخص کے پاس ہوتے ہوئے اس سے نہ پوچھا اور مشکل سے نماز پڑھ لی تو اگر ٹھیک قبلہ کی جانب کو نماز پڑھی تو وجہ مقصود حاصل ہو جائے کہ نماز جائز ہو جائے گی اور اگر ٹھیک سمت کو نہیں پڑھی تو بار بار نہ ہوگی کسی شخص کے پاس ہونے کی وجہ سے کہ گلاس کو ٹھنڈا آواز سے بکارے تو وہ سن لے۔ (۵) اگر کسی کو جنگل میں قلیل کا شبہ پڑ جائے اور وہ اصل سے کسی سمت کو قبلہ سمجھے اور وہ معتبر آدمی ہو کہ

یہ خبر دے کہ قبلہ اور طرف ہے۔ یہ تو اگر وہ دونوں بھی مسافر ہیں تو ان کے کہنے پر توجہ نہ کرے اور اگر لای محکم کے رہنے والے ہیں اور وہ ان کا قلیل نہ جانتے گا تو نماز جائز نہ ہوگی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر ان دونوں کو مسافر ہونے کا وجہ اس جگہ میں قبلہ کی معرفت حاصل ہے خواہ اکثریت اور رت کی وجہ سے یا علم کے کسی دوسرے جگہ سے جو تحری پر توجہ نہ رکھتا ہے تو ان کے قول پر عمل کرنا لازمی ہے ورنہ نماز جائز نہ ہوگی اور اگر ان کو معرفت قبلہ حاصل نہیں ہے تو اپنی تحری پر عمل کرے اور ان کا قول نہ لے اور اگر وہ دونوں وہیں کے رہنے والے ہوں تو ان کے کہنے پر بھی التفات نہ کرے بلکہ اپنی

تحریری پر غور کرے کہ چونکہ وہ کچھ نہیں لکھے وہ بھی تحریری سے ہو گا اور ہر شخص کے لئے اپنی تحریری پہل کرنا لازمی ہے دوسرے کی تحریری پر نہیں۔ (۶۹) اگر کسی شہر میں داخل ہوا اور وہاں بھلا میں یا مسجد میں پہنچی تو انہیں کی طرف کو نماز پڑھے اپنی اہل سے نماز پڑھے اور اگر محل میں ہے اور آسمان صاف ہے اور وہ مسافر سے قبل کی سمت پہچان سکتا ہے تب بھی اہل سے نماز پڑھے ان دونوں صورتوں میں اگر اہل سے نماز پڑھے گا اور حجت کے خلاف پڑھے گا تو نماز درست ہوگی اس لئے نئے سرے سے پڑھے اگر ٹھیک قبلہ کی جانب کو پڑھی تو ہوگی۔ (۷۰) اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا اور اس میں محراب نہیں اور اس کو قبلہ معلوم نہیں اس نے اہل سے نماز پڑھی یا پھر ظاہر ہو گا کہ اہل میں غلطی ہوئی تو اس نماز کا ادا واجب ہے اس لئے کہ وہ وہاں کے رہنے والوں سے پوچھنے پر قادر ہے اور اگر ظاہر ہوگا کہ اس نے ٹھیک قبلہ کی طرف کو نماز پڑھی ہے تو پڑھے اس لئے ٹوٹنے کی ضرورت نہیں۔ اگر اس نے وہاں کے رہنے والے سے پوچھا اور اس نے نہ بتایا اس میں اس سے تحریری کر کے نماز پڑھ لی تو نماز جائز ہے اگرچہ بعد میں ظاہر ہو کہ قبلہ کی سمت میں غلطی ہوئی ہے پس اگر وہ آدمی نماز کے بعد توبہ کے ثواب نماز کو نہ توٹائے کسی شخص نے مسجد میں اندھیری رات میں اہل سے نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہوگا کہ اہل میں غلطی ہوئی اور نماز قبلہ کی طرف کو نہیں پڑھی گئی تو وہ نماز جائز ہوگا اس لئے کہ نمازی کو یہ واجب نہیں ہے کہ اندھیری رات میں قبلہ پوچھنے کے لئے لوگوں کے پاس سے ٹھٹھکے کہانی بلکہ اندھیرے یا رات کی وجہ سے لوگوں کو بلانے میں حرج لازم آتا ہو تو بلا لائی ٹھٹھکا لانا لازمی نہیں اور اگر کھانے میں حرج نہ ہو تو تحریری سے قبل پوچھا واجب ہے اور محراب قبلہ معلوم کر سکتے ہیں اور وہاں کو ٹوٹے پھر ناجی واجب نہیں ہے۔ یہ کہ بعض مسجدوں میں ہر مکان ہے ورنہ اکثر مسجدوں میں محراب قبلہ اندھیری رات میں بھی بلا تکلیف معلوم ہو جاتی ہے تو ایسی مسجد میں اہل کرنا جائز نہیں ہے۔ (۷۱) اگر کسی کو قبلہ کی سمت میں شک ہو اور وہ اہل سے پوچھ کر توبہ سے نماز پڑھے اور اہل سے کسی سمت کو متعین نہ کیا اور نہ اہل کے نماز پڑھ لی پھر نماز میں ہی شک ڈال دیا ہوگا کہ وہ ٹھیک قبلہ کی جانب ہے یا قبلہ کی جانب نہیں ہے یا کچھ نہ معلوم ہوا تو نئے سرے سے نماز پڑھے اور اگر نماز سے فارغ ہوئے کے بعد غلط معلوم ہوئی یا کچھ معلوم ہو گیا کہ ان غالب ہو گا اس لئے صحیح قبلہ کی طرف نماز پڑھی ہے تو توں صورتوں میں بھی نماز جائز نہ ہوگا اس لئے نئے سرے سے پڑھے اس لئے کہ ٹھیک کی صورت میں اس پر تحریری فرض تھی جس کی اس نے چھوڑ دیا اور نماز میں یقینی معلوم ہونے پر کہ وہ صحیح قبلہ کی جانب ہے اس لئے نماز نہ ہوئی کتاب اس کا حال تو یہ ہے اور قوی کی بنا بصیحت پر جائز نہیں اور اگر نماز سے فارغ ہوئے پر یقینی طور پر معلوم ہوا کہ اس نے ٹھیک قبلہ کی طرف کو نماز پڑھی ہے تو بالافتاق نماز جائز ہو جائیگی پس (۷۲) اگر اہل سے ایک سمت کو قبلہ بخبر کیا لیکن نماز اس کی بجائے کسی دوسری سمت کو پڑھی تو فتویٰ اس پر ہے کہ جہاں میں وہاں نماز پڑھے خواہ نماز کے اندر یا نماز کے بعد معلوم ہو جائے کہ ٹھیک قبلہ کی طرف کو نماز پڑھی ہے یا غلط جانب کو پڑھی ہے یا کچھ بھی معلوم نہ ہو۔ اور نام اہل سے مروی ہے کہ اس شخص پر کفر کا خوف ہے کیونکہ جان بوجھ کر قبلہ کے خلاف نماز پڑھایا جان بوجھ کر تحریری کو شکستہ کرنے یا تحریری کے خلاف نماز پڑھنا کفر ہے اس کی کو

اس سے اس کا قبلہ کو منہ کرنے کا انکار لازم آتا ہے۔ (۹) اگر کسی نمازی نے کسی طرف کو نماز شروع کی اور اس کو قبلہ میں شک نہ تھا پھر نماز میں اس کو شک ہو گیا تو اس کو جائز ہو گا کسی طرح نماز پڑھتا رہے لیکن جب اس کو یقین معلوم ہو جائے کہ وہ سمت غلط تھی تو اس پر ایسا فعل واجب کہ اور اگر نماز میں معلوم ہو گیا کہ وہ غلطی پہنچے تب بھی اس کو نہ سے نماز پڑھنا واجب ہے اور اگر یہ ظاہر ہو گیا کہ وہ شک قبلہ کی طرف کو نماز پڑھ رہا ہے تو اس میں اختلاف ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ کسی کو پورا کرنے اور نئے سرے سے پڑھنے سے انکاری ہو۔ مگر یہ کا خلاصہ یہ ہے کہ غلطی طور پر اس کی نہیں کہیں ہیں جو اس منہ میں بعد حکم کے دہرایا ہے۔

نماز میں	شک ہے اور غری کی	شک ہے اور غری نہیں کی	شک ہے اور غری کی	شک ہے اور غری نہیں کی
نماز میں درست ہونا ظاہر ہوا	نماز جائز ہوگی	نماز فاسد ہو جائے گی	نماز صحیح ہوگی	نماز صحیح ہوگی
نماز میں غلط ہونا ظاہر ہوا	•	•	•	•
نماز کے بعد یقین درست ہونا ظاہر ہوا	•	•	•	•
نماز کے بعد غلط ہونا ظاہر ہوا	•	•	•	•
کچھ ظاہر ہو گیا مگر شک نہ ہو	•	•	•	•

(۱۰) اگر اصل سے کسی طرف کو گمان غائب نہ ہوا مگر اس کے نزدیک سب طرفیں قہم ہونے سے یہ ہر طرف میں اس میں یقین قوی ہو بعض نے کہا ہے کہ نماز میں تیس رکعت رہی، اس وقت تک۔ پڑھے: جب تک کہ اس کے گمان میں ایک طرف قبلہ ظاہر نہ ہو جائے اور بعض نے کہا کہ چاروں طرف کو ایک ایک دفعہ نماز پڑھ لے اور یہ زیادہ صحیح و قوی ہے بعض نے کہا کہ اس کو اختیار ہے چاہے تاخیر کرے اور چاہے جاہل حرف ایک ایک دفعہ نماز پڑھ لے اور بعض نے اختیار کا مطلب یہ لیا ہے کہ جب غری کی سمت پر واقع واقعہ نہیں ہوئی تو چاروں طرف اس کے حق میں بارہا ہیں ان میں سے کسی ایک طرف کو اختیار کر لے اور اس طرف کو نماز پڑھ لے پس اگر اس نے کسی طرف کو نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہوا کہ اس نے شک قبلہ کی طرف کو پڑھی ہے یا یہ ظاہر ہوا کہ اس نے غلط سمت کو پڑھی ہے یا کچھ ظاہر ہوا تو ان سب صورتوں میں نماز جائز ہے۔

علامہ شامی نے اس کی توضیح دی ہے: (۱۱) اگر کوئی مکمل سے قبلہ مقرر کر کے نماز شروع کی اور ایک رکعت پڑھی پھر اس کی رائے دوسری طرف کو بدل گئی اور دوسری رکعت

دوسری طرف کو پڑھی پھر تیسری رکعت میں اس کی رائے اس کی طرف کو بدل گئی جس طرف کو پہلی رکعت پڑھی تھی تو اس صورت میں شارع کا اختلاف ہے بعض نے کہا کہ وہ پہلی رکعت والی طرف کو پہلی نماز پوری کر لے اور جب قدم ہے۔ اگرچہ بعض نے کہا کہ اس سے پڑھے اگر کسی کو قبلہ میں شک نہ ہو گیا اور اس نے مکمل سے ایک طرف کو ایک رکعت پڑھی پھر رائے دوسری طرف کو بدل گئی اور اس نے دوسری رکعت دوسری طرف کو پڑھی اسی طرح چاروں رکعتیں پڑھ لیں تو سب رکعتیں درست رہیں۔ اگر کسی نے ایک رکعت مکمل سے ایک طرف کو پڑھی پھر

اس کی مانند بدل گئی اور ضروری رکست سے سری طرف کو پڑی پھر اس کو باؤ یا کبھی رکست کا ایک سید چھوٹ گیا ہے تو اس میں
 مشابہ کا اختلاف ہے اور صحیح ہے کہ اس کی نماز قاسم ہر جملے کی اس لئے کے سوسے سے پڑھے اس لئے کہ یہ سجدہ پہلی رکعت
 کا جزو ہے اور پہلی رکعت کا قبلہ یہ طرف ہے۔ تھی اس لئے یہ سجدہ قبلہ کی طرف ہے اگر اول رکعت کے قبلہ کی طرف کو سجدہ کرتا
 ہے تو جو طرف اب اس کے نزدیک قبلہ ہے اس سے پھر لازم آئے کہ اس سے سرے سے پڑھے (۱۲) کسی شخص کو کہ کر رہی قبلہ کے
 مشرق شبیر مثلاً کعبہ میں قیام کیا اور اس کی شخص اس کے پاس نہیں تھا جس سے قبلہ صیاف کرے اس سے مکمل سے نماز
 پڑھ لی پھر ظاہر ہو کہ اس سے مکمل میں غلطی ہوئی تو ایام مجھ سے روایت ہے کہ اس پر اجماع واجب نہیں اور یہی روایت تیار
 کے زیادہ موافق ہے اور اگر دوسرے میں ہو تب بھی یہ حکم ہے یعنی کہ دوسرے میں بھی مانو کہنے کی ضروری واجب ہے۔
 (۱۳) مکمل سے قبلہ کو تہنیز کرنا جیسا نماز کے لئے ضروری ہے ویسا ہی سجدہ تلاوت کے لئے بھی ضروری ہے۔

تحریری فالے کے پیچھے نماز پڑھنے کے مسائل

پہلی قواہم اور مقتدی دونوں کی نماز ہو گئی اور اگر اس کی طے غلط تھی تو ایام کی نماز ہو گئی پھر کداس نے تحریری کے بعد پڑھی ہے اور
 اور مقتدی کی کہیں ہوئی کیونکہ اس نے تحریری کو کہہ ہے اور ہر یک کیلئے اپنی تحریری پر عمل کرنا واجب ہے نہ کہ غیر کی تحریری بلکہ ایام کی تحریری
 اس جب قائم رہتی ہے جبکہ اس کا دوسری پڑھنا ظاہر ہو۔ (۱۴) ایک شخص نے مکمل سے کسی طرف کو نماز شروع کی اور اس کی روئے غلط
 تھی مگر اس کو معلوم نہ تھا پھر نماز میں معلوم ہوا وہ قبلہ کی طرف کو پھرنے پر یک ایسا شخص آیا جس کو اس کی یہی حالت معلوم تھی
 اور اس نے نماز میں ہی طرف کو تھکر کے اس کی افتدال کو پہنچے شخص کی نماز باور ہوئی اور داخل ہونے والے یعنی افتدال کرنے والے
 شخص کی نماز قاسم ہو گئی کیونکہ اس کو ایام کی غلطی شروع نماز میں معلوم تھی اور اگر اس شخص کو پہلے شخص کی پہلی حالت کا علم نہ ہو
 تو پہلے شخص کی افتدال کرنے سے اس کی نماز ہو کر درست ہو جملے گیا اگر پہلا حال معلوم ہونے کی صورت میں اس لئے بھی پہلے تحریری
 کی تھی اور اس کا ظن غالب اسی طرف تھا جس طرف ایام کا تھا اور اب اسے خبر ہے کہ اس نے بھی تحریری کی اور ایام کی رائے کے
 مطابق ظن غالب میں تو اس مقتدی کی نماز اس ایام کے پیچھے جائز ہو جائے گی۔

دوسرا کسی اندر سے سوا کسی اور سمت کو ایک رکعت پڑھ لیا یعنی نماز قبلہ کے سوا اور سمت کو شروع کی پھر ایک شخص نے
 اگر اسے قبلہ کی طرف کو پھریا اور اس کی افتدال کر لی تو اگر اندر سے کو نماز شروع کرنے کے وقت کوئی ایسا شخص ملاحظہ میں سے وہ
 قبلہ کی سمت پر چھوٹا گیا مگر اس نے نہ پوچھا تو ایام اور مقتدی دونوں کی نماز قاسم ہے اور اگر ایسا شخص نہیں ملا تھا تو اس نے اپنا
 ایام کی نماز انجام دی اور مقتدی کی نماز قاسم ہو گئی کیونکہ اس مقتدی کو نماز ایام کی خطا شروع میں معلوم تھی اگر نایاب کو کوئی ایسا
 شخص نہ ملے جس سے پوچھ سکے تو اس کو محاسب کا ٹھکانا واجب نہیں ہے اور اگر ایسا شخص ملے جس سے پوچھ سکے ہے اور پھر پوچھے
 نماز پڑھے تو اگر مجمع قبلہ کی طرف پڑھی تو نماز ہو گئی ورنہ نہیں۔ (۱۵) اگر کسی گھر کو قبلہ کا شبہ نہ ہو گیا اور وہ ان ضروری تھی اور ایک

مکان میں آئے اور ان کے سامنے کوئی ایسا مستبر شخص نہیں جس سے پوچھیں اور وہ اپنی کوئی علامت ہے جس سے معلوم ہو جائے جنگل میں
 نئے ہر سب نے اپنی اپنی شکل سے قبل کی محنت مفرد کو کے نماز پڑھی تو اگر سب نے علیحدہ علیحدہ نماز پڑھی تو جائز ہے خواہ ٹھیک قبلہ کی
 طرف کو نماز پڑھی ہو یا ٹھیک قبلہ کو نہ پڑھی ہو اور اگر جماعت سے پڑھی تو بھی جائز ہے مگر اس شخص کی جائز نہیں جس کو مخالفہ کے اندر معلوم
 ہو گیا یا گمان غالب ہو گیا کہ امام کی محنت اس سے مخالف ہے کیونکہ وہ ان نماز میں معلوم ہوئے ہے بجا میں اسے امام کو غلط پر
 سمجھتا ہے اس لئے اس کی اقتدا صحیح نہ ہوگی یا اس کو نماز کے اندر یا نماز کے بعد یہ معلوم ہو گیا کہ امام نے البتہ ہوا کہ وہ امام سے
 آگے ہے تو چونکہ امام کے آگے ہوا ہے اس لئے اس سے امام کے پیچھے کھڑا ہونے کا فرق نہ ہوگا اس لئے اس کی نماز درست
 نہ ہوگی خواہ اس کو نماز کے اندر معلوم ہو یا بعد میں اور جس شخص کو محنت میں امام کی مخالفت کا حال معلوم نہ ہو گیا یا تو اگر جماعت
 دعا کر لینے کے بعد وضو ہو گیا اس کو امام سے آگے بیٹھنے کا حال معلوم نہ ہو تو اس کی نماز درست ہے۔

(۴) ایک گروہ نے جنگل میں نماز پڑھی اور امام اور مقتدی ایک ہی جہت کو حوری کو کے نماز پڑھ رہے تھے اور جماعت میں کوئی سبق
 اور لاحق بھی تھا جب امام نماز سے فارغ ہوا الدین دونوں گھر پر کھڑا بالی نماز تھا کرنے کے اس وقت ظاہر ہوا کہ امام نے جس
 طرف کو نماز پڑھی اس طرف کو قبلہ تھا تو سبق اگر قبلہ کی طرف پھر گیا تو اس کی نماز جائز ہوگی کیونکہ اب وہ اپنی بقایا نماز میں مسافر
 کی طرح ہے اور مسافر کو نماز کے اندر سے بدل جانے سے اس طرف پھرنا واجب ہے اس لئے سبقوں کو بھی پھرنا واجب ہوگا۔
 (۵) سبق و سب جو شروع سے امام کے ساتھ نہیں تھا بلکہ ایک یا زیادہ رکعت کے بعد اگر شامل جہاں لاحق کی نماز اس صورت میں
 نہ پڑھیں بلکہ نئے سرے سے پڑھے کیونکہ لاحق باقی نماز میں حکم امام کے پیچھے ہے تو جیسے مقتدی کو امام کے پیچھے نماز میں
 معلوم ہو جائے کہ امام کا رخ قبلہ کی طرف نہیں دوسری طرف کو ہے تو وہ اپنی نماز کی اصلاح نہیں کر سکتا اس لئے کہ اگر دوسری
 طرف کو رخ پھر لے جائے تو امام کی مخالفت لازم آتی ہے جو نہ کہ تو ثلثی ہے بلکہ اگر نہیں پھرنا تو جان بوجہ کر قبلہ کی مخالفت ہو جاتی ہے
 یہی نماز کو توڑنا ہے یہی حال لاحق کا ہے اس لئے وہ نئے سرے سے پڑھے لاحق وہ ہے جو شروع نماز میں امام کا طریق تھا بیچ
 میں دھنچھاتے رہے یا سوہنے وغیرہ کے اندر شرعی سے پیچ میں کچھ نماز امام کے ساتھ نہ لی آخر میں پھر شریک ہو گیا اور آخری شریک

خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے مسائل

۱) خانہ کعبہ کے اندر اور باہر یعنی مسجد الحرام میں فرض و نفل ہر قسم کی نماز پڑھنا بلا کر بہت صحیح ہے خواہ ایک نماز پڑھے جماعت
 خواہ غیر مشرک کے عہد اور وہاں نماز کی آگے سے گزرا نہ مانا ہے۔ خانہ کعبہ کی محنت میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ
 حضور فرمائی اللہ علیہ وسلم نے میں فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کے خلاف ہے۔ اگر خانہ کعبہ کے اندر جماعت سے نماز پڑھیں اور امام کے گرد
 ہو جائیں اگرچہ کعبہ کی طرف متوجہ نہ ہوں جماعت والوں کے ساتھ جدا جدا طرف کو ہوں تو اس مقتدی کی پیشہ امام کے ساتھ کی طرف ہو
 اس کی نماز تو نہ ہوگی اس لئے کہ وہ زنی کا ساتھ ایک ہی طرف کو ہے اور مقتدی کعبہ سے قریب ہے یہی وہاں سے آگے

یہ جیسے اور نام سے آگے بڑھ جائے تو فاسد کر دیتا ہے۔ درجس مقتدی کا منہ نام کے منہ کی طرف ہوگا۔ اور نام اور من کے
 درمیان میں کوئی آئندہ ہرگی تو اس کی نافرمانی نہ ہوگی مگر وہ ہوگی اس سے یہ صورت پرستی کے مشابہ اور اگر درمیان میں آئندہ ہرگی
 مثلا پیر اور غیر انکا یا ہرگا تو کوئی نہ ہوگی۔ اس کے خلاف مٹائی ہوئی صورت پرستی یعنی چونکہ خلافت اور مقتدی کی ہیبت نام کی دلائل یا بائیں کرش
 کی طرف سے ہو یا مقتدی کا منہ نام کے بائیں یا بائیں پہنچا کر حرف ہو یا مقتدی کا منہ نام کی میڑ کی طرف کو ہو وغیرہ ان سب صورتوں
 میں نافرمانی کا مرتبہ (۴) نام اور مقتدی کے مختلف سمتوں میں کھڑا ہونے کی ہیبت سی صورت پرستی نہیں ان سب میں صرف
 وہی صورت نماندگی کے منہ ہے جس میں مقتدی کا نام سے آگے ہونا یا چلنے۔ یہ صرف ایک صورت کر کہتے ہیں جسے معنی مقتدی کا
 کہ منہ نام کے منہ کی طرف ہونا اور درمیان میں کوئی آئندہ ہونا باقی سب صورتیں بلا کلا ہیبت نافرمانی ہونے کی ہیں۔ مولف (۴)
 (۴) اگر نام نے خانہ کعبہ سے باہر سودا گرام میں نماز پڑھی اور حاجت کے لوگ کعبہ کے گرد حلقہ باندھ کر کھڑے ہوئے
 اور نام کے ساتھ نماز میں شریک ہوئے تو سب کی نافرمانی ہے۔ در خصوص انور علیہ وسلم کے زمانے سے آج تک
 اسی طرح نافرمانی آئی ہے۔ صرف اس شخص کی نافرمانی نہیں ہوگی جو نام کی بہ نسبت کعبہ سے قریب ہو اور وہ اسی
 سمت میں کھڑا ہو جس سمت میں نام ہے یعنی اس کی پہنچ نام کے منہ کی طرف ہوگی۔ اس صفت کے حوالہ نام کے منہ پر
 دلائل یا بائیں طرف کے مقتدیل کے منہ کی طرف ہوگی اور اس کا منہ کعبہ کی طرف ہوگا کیونکہ اس صورت میں وہ نام
 سے آگے بڑھا ہوا ہوگا اور اس کا کمرہ آگے بڑھا ہوگا اور اگر شخص جو نام کی بہ نسبت خانہ کعبہ سے زیادہ قریب ہے نام کی جانب
 میں نہیں ہے تو اس کی نافرمانی ہو جائے گی کیونکہ وہ نماز نام کے پیچھے ہے اس لئے کہ نام سے آگے بڑھا اس وقت
 ہوتا ہے جبکہ دونوں کی ہیبت ایک ہی ہو۔ اور اگر مقتدی اس رکن (کوسنے) کی سیدھے میں کھڑا ہو جو نام کی جانب میں ہے
 اور نام کی بہ نسبت کعبہ سے زیادہ قریب ہے تو احتیاطاً اس مقتدی کی نافرمانی ہوگی اس لئے کہ نام کی ہیبت غالب
 ظہور کی جائے گی اگرچہ دوسری ہیبت بھی اس کی ہیبت ہے۔ (۵) اگر نام خانہ کعبہ کے اندر کھڑا ہو اور کوئی مقتدی امام کے
 ساتھ اندر ہی ہو وہ باقی مقتدی کعبہ کے باہر اس کے گرد حلقہ میں کھڑے ہوئے ہوں تو اگر اندر نہ کھلا ہوئے تاکہ مقتدی امام
 کے کمرے اور مسجد کا دل دیکھ کر معنوم کر سکیں تو نافرمانی کا مرتبہ جانتے ہیں اس لئے کہ نام کا کعبہ کے اندر کھڑا ہونا یا کعبہ
 جیسا محراب میں کھڑا ہونا اور اگر اندر نہ ہو مگر کوئی تکبیر کہنے والا اندر نہ گیا جائے تو بھی اتنا دبا کر ہے اور اگر امام
 خانہ کعبہ کے اندر کھلا ہو تو پھر قیادوم آؤ یا کھڑا ہونے کے مرتبہ ہے۔ (۶) اگر مقتدی خانہ کعبہ کے اندر ہو اور نام باہر ہو
 نسبت بھی نماز میں ہے بشرطیکہ مقتدی کی پہنچ نام کے منہ کی طرف نہ ہو کیونکہ یہ طریقہ وہ امام سے آگے بڑھ جائے گا۔
 (۷) اگر کوئی صورت نام کے مقابل ہو وہ نام نے اس کی اذیت کی نیت کیا تو اگر اس صورت نے بھی یہی صورت منہ
 کر لیا جس طرف نام کا منہ ہے تو نام کی نافرمانی ہو جائے گی اور اگر دوسری طرف تو منہ یا تو نام کی نافرمانی نہ ہوگی
 (۸) اگر کسی شخص نے کعبہ کے اندر ایک رکعت ایک حرف کو پڑھی اور دوسری طرف کو پڑھی تو اگر نہیں اس لئے

کہ قید کر جو مستقیم تھی وہ اس سے بلا ضرورت بھر گیا کیونکہ نمازی پر یہ واجب ہے کہ غائے کعبہ کی کسی غیر معین جزیرہ طرف منہ نہ کیا جائے اور جب کسی بھی جنسی طرف منہ کرے نماز شروع کرے گا اس وقت ہی نماز اس کے لئے جملہ معین و غیر معین کے گوارہ اس میں قید کیا کہ وہ صرف جن طرف منہ کرے نماز فاسد نہ ہوگی بلکہ اس میں بھی قید کر طرف منہ سے بلا ضرورت بھرنے سے نماز فاسد ہو جائے گی بخلاف تحریر کرنے والے کے کہ اگر دوسری رحمت میں اس کی رائے نہ جائے تو اس طرف کو بدل چھوڑ کر نماز پوری کر سکتا ہے۔ اسی لئے اس کے نماز اس کا قید جو تحریر سے معین ہو رہا ہے وہ بھی نہیں ہے بلکہ جبہ دی ہو چکی ہے اس لئے نماز کا جو حصہ پہلے اجتہاد سے دیکھا ہے وہ اسی جیسے دوسرے اجتہادوں سے باہر نہیں ہوتا۔

نیت کا بیان

نماز کی نیت خالص اشرعانی کے واسطے نماز پر حصے کے ارادہ کو کہتے ہیں اور شرط اس کی یہ ہے کہ دل جانتا ہو کہ کوئی نماز پر مقصد ہے، دیکھنا کہ نماز کا کراس سے پوچھیں کہ کوئی نماز پر مقصد ہے تو پوچھیں کہ وہ کیا ہے اور اگر غیر مثال کے جواب نہیں دے سکتا تو نماز جائزہ ہوگی اس لئے دل کا حاضر رہنا نقطہ نیت کے وقت شرط ہے نہ نماز میں شرط نہیں اس سے نماز کے بعد ان میں اگر دل کا استحضار نہ ہوگا تو بلا خلاف نماز کے صحیح ہونے میں کوئی حرج نہیں۔ بعض جانتا نیت نہیں جب تک کہ ارادہ نہ ہو اس لئے کہ نیت ارادہ کا نام ہے اور ارادے کو ارادہ لایا جاتا ہے البتہ ارادہ کو علم (درست) لازمی ہے و چونکہ نیت میں دل کا عمل معتبر ہے اس لئے زبان سے کہنا کچھ ضروری نہیں ہاں اگر زبان سے بھی اس لئے کہ بدلے کے ارادہ کے ساتھ مع ہوجائے تو بہتر و مستحب ہے ہی قول مختار ہے و بعض کے نزدیک سفران سے نیت کرنا مسقط ہوگا و تاہم العمل ہے یہاں سنت سے مدارقہ مانگنے سے تاخیر کا پسند ہوا اور ہاں کہ طرفہ ہے سنت شرعی ہوا نہیں ہے اس لئے کہ زبان سے نیت کرنا جائز ہے ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام و تابعین رضی اللہ عنہم بلکہ ائمہ اربعہ سے بھی مقبول نہیں ہے بلکہ بعض مفسرین نے اس کو بہر علت کہا ہے جسکے بدعت حسنبہ و درستی ہے کیونکہ انسان اکثر زبان کا خاطر نہیں ہے اور زبان سے کہنے سے دل کے ارادہ کو جمعیت اور زبان کے ساتھ موافقت حاصل ہوتی ہے اس لئے زبان سے کہنا مستحسن ہوا۔ حضرت محبوب ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد رافعی رحمہ اللہ کا قدس سرہ العزیز و ربیع اکابر نے حنفیان سے نیت کرنے کو بدعت کہا ہے اور اس کے حسن ہونے پر گہرا خیال ہے ان لوگوں کے حق میں ہے حنفیانی نیت پر کثرت کہ کہ قلب سے باطل الہی نہیں کرتے چہ چہ حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ بدعت وضع مسقط کی بجائے سوسے سے فخر کی رافع ہے کیونکہ اس کو مانگنے کی وجہ سے اگر لوگ ذاتی نیت پر کثرت کہتے ہیں اور غلبت قلبی سے ایک نہیں کہتے ہیں اس معنی میں فرض نماز میں سے ایک فرض کہ نیت الیہ ہے موقوف ہو جائے جس کا نتیجہ فساد نماز ہے۔

و جلد اول کتاب ۱۸۱ مار فہم لے کر اپنے بھی ہی فرمایا ہے کہ نیت قلبی کی بغیر نیت خالصی کا کچھ اعتبار نہیں اور نیت قلبی صحیح ہوتے ہوئے زبان سے نعتی ہو جائے تو زبان کا کچھ اعتبار نہیں جب تک کہ نہ نماز میں کوئی غلطی نہ ہو و نہ آخر میں نے زبان

کی نیت کو دان کی نیت کے گھٹا نہیں ہونے کے لئے موافقت کا ذریعہ بندہ ہرے سخن قرار دیا ہے۔ ورنہ دل کی غفلت کے ساتھ اس کا اعتبار نہیں کیا اگر ہمارے دھندلے لئے۔ فاقہ (اشرا مہم)

زبان سے کہنے سے کچھ غری کی تفصیل نہیں ہے فاقہ کی مدد پر کسی زبان میں بھی نیت ہو سکتی ہے اور زبان سے کہا، غنی کے نقطہ کے ساتھ ہر دلی جو نیت سے پہلے ذرا پر دلالت کرے مثلاً نیت یا اس نے نیت کی (فاقہ میں نیت کو نیت) اور ذرا دلوں کے غفلت کے ساتھ بھی نیت کرنا صحیح ہے اور غلطی میں معذرت کے ساتھ جبکہ نیت میں قطعاً حال یعنی موجودہ زمانہ مقصود ہو تو صحیح ہے مثلاً تو نے آئی (مقبول) الطیور (مصدق) میں نماز فجر کی نیت کرتے ہیں (فاقہ میں) نماز فجر یا نیت یا کلمہ، نیت مستقبل سے نیت صحیح نہیں کیونکہ یہ وعدہ ہو گا نہ تو وعدہ۔ ورنہ جو شخص غفلت و تنویثات وغیرہ کی وجہ سے حضور قلب سے اس بعد جہاں ہو گا اس کو دل سے کسی کام کا ارادہ کرنا ممکن نہ ہو اور اس کو ناکافی معرفت ممکن نہ ہو تو اس کو زبان سے نیت کر لینا گالی ہے، لیکن بعض محققین کو یہ ارادہ پھر زبان سے کہنا کسی وقت گالی نہیں بلکہ اسے شخص کو دیکھوں کے قسم میں داخل کر کے نماز پڑھنے کا مقصد حاصل ہے۔ گاہ۔

مستحب یا فعل ہے کہ نیت نماز شروع کرنے کے ساتھ جو نیت کا کثیر تحریر یہ مقدم کرنا بھی جائز ہے اگرچہ یہ مقدم کرنا نماز کے وقت سے پہلے ہو جائے، بلکہ شخص اپنے شعر سے جو عت کے نماز کے قصد سے نکلا پھر جب امام تک پہنچا تو اس نے کثیر تحریر یہی اور اس کو اس وقت نیت حاضر نہ ہوئی تو نماز جائز ہے صحیح قول کی بنا پر تمام جہاںوں میں نیت کا مقدم کرنا جائز ہے، اور نیت کا مقدم کرنا اس وقت جائز ہے جب تک نیت اور کثیر تحریر کے درمیان کوئی عمل نیت کا اور فعل اولیٰ نہ ہو جائے اور عمل اولیٰ جو نماز کے لائق نہیں اور یہاں تک کہ نماز سے جیسے کھانا پینا اور کلام کرنا کوئی چیز فریضہ یا ہجرت وغیرہ وہ نیت کا بھی قویٰ ہے والہیہ۔ نماز میں سے وضو ہو جانا اور وضو کے لئے ہب چاپ جانا نماز کے مافی نہیں ہے اس لئے نیت کو بھی نہیں توڑا۔ پس جو نیت کثیر تحریر سے پہلے ہو اگر اس کے بعد کوئی ایسا عمل نہ ہو جائے جو اس نیت کو توڑ دے تو ایسی نیت بھی اس نیت کی مانند ہے جو کثیر کے ساتھ ہوئی ہے پس اگر کسی نے نماز کی نیت کی پھر وضو کیا اور بعد کی طرف چلا پھر کثیر کی باوجود اس وقت دل میں نیت حاضر نہیں تھی تو وہی پہلی نیت جائز اور کافی ہے اور دوسری نیت اس پر واجب نہیں کیونکہ یہ فعل معنی چلنا اور وضو کرنا نماز کے اندر نیت کا توڑ دینے والا نہیں اور ان پر یہ تمام نیت کے زمانے کے مسائل باہر مقام پر ہیں لے انشاء اللہ، اور نماز کے باہر ہر دلی نیت کے توڑنے والے نہ ہوں گے۔ جو نیت کثیر تحریر کے بعد ہو صحیح یہ ہے کہ اس کا اعتبار نہیں یہاں تک کہ اگر کثیر تحریر میں، شہد کہنے کے بعد اگر کثیر کہنے سے پہلے نیت کی تو نماز نہ ہوگی اس لئے نماز لفظ اللہ سے شروع کرنا صحیح ہو جائے پس گویا نیت شروع نماز کے بعد واقع ہوئی ہے۔

فرض نماز پر نقطہ کی نیت سے بلا جملہ جائز نہیں ہر قسم دل میں اس فرض کا قیام کرنا بھی ضروری ہے، پس ایوں کہ کسی آج کے دن کی خبر (یا عصر وغیرہ) کی یا اس وقت کے فرض کی یا اس وقت کے ظہر یا عصر وغیرہ کی نیت کرتا ہو تو صرف فرض نماز کی نیت کرنا کافی نہیں۔ صحیح قول کی بنا پر تا جب تک گالی سے ظہر کی دن عصر وغیرہ کی نماز نہ پڑھا ہو اور عصر وغیرہ کے ساتھ دن یا وقت کو مانے

یا نہ ملے یعنی یہ کہنا ضروری نہیں کہ اس وقت کی ظہر عصر وغیرہ یا اس دن کی ظہر عصر وغیرہ اس لئے کہ وہ وقت میں کے لئے
 معین ہو گیا ہے مگر قضا میں دن کی تقصیر ضروری ہے جیسا کہ آگے آتا ہے پس فرض نزدیک نیت کی چند صورتیں ہیں: (۱) مطلق
 فرض کی نیت کرے میں ہوں کہ میں فرض نماز پڑھتا ہوں (۲) مطلق وقت کا نام لیکر کہے مثلاً ظہر عصر کی نماز پڑھتا ہوں۔
 (۳) ظہر ایوم (آج کی ظہر) کہے (۴) فرض ایوم (آج کی فرض) کہے (۵) ظہر الوقت (اس وقت کی ظہر) کہے (۶) فرض الوقت
 (اس وقت کی فرض) مانا ہے کہ اب ان چھ صورتوں میں سے ہر ایک یا وقت کے اندر ہوگی یا وقت کے بعد ہوگی اور اس کو وقت
 وقت نکلنے کا علم ہوگا، مشک ہوگا اس طرح جو کو جائز غرض دینے سے جو میں ضروری ہیں جو میں کی اصل مسبب وقت کے احکام
 مستند ذیل ہیں: (۱) اگر کسی نے مطلق فرض کی نیت کی تو خواہ وقت کے اندر ہو وقت کے بعد میں اس کو وقت نکلنے کا علم ہو یا
 نہ ہو یا مشک ہو یا چاند صورتوں میں اس کی نماز صحیح ہوگی اس لئے کہ وقت کا تعین ضروری ہے کہ وقت فرض نماز میں باقی ہیں
 جو اپنے اپنے وقت پڑھیں ہیں (۲) اگر کسی نے مطلق وقت کا نام لیکر نیت کی مثلاً میں کیا کہ ظہر کی نماز پڑھتا ہوں اور جب اس وقت
 نہیں ملے تو اگر وہ نماز وقت کے اندر پڑھی تو صحیح ہے کہ اگر اس سے ملے میں اس کا علم ہے کہ وہ اس وقت کی ظہر پڑھا ہے تو
 نماز صحیح ہے ورنہ نہیں اور اگر وقت نکلنے کے بعد اس نیت سے نماز پڑھی تو بعض کے نزدیک اس کی نماز صحیح ہے اور بعض کے
 نزدیک صحیح نہیں ہے اور یہی ظہر ہے اور اگر وقت نکلنے کا علم میں ہے تو صحیح ہے کہ اس کی نماز صحیح ہے (۳) اگر کسی نے یوں
 یوں نیت کی کہ ظہر ایوم (آج کی ظہر) پڑھتا ہوں تو خواہ وہ نماز وقت کے اندر پڑھا ہو یا وقت نکلنے کے بعد پڑھا ہو اس کو اس کا
 علم ہو یا وقت نکلنے کا علم نہ ہو یا مشک ہو یا چاند صورتوں میں نماز صحیح ہو جائے گی (۴) اگر نیت کی کہ فرض ایوم (آج)
 کی فرض نماز پڑھتا ہوں تو وہ نماز صحیح ہوگی میں نماز صحیح ہوگی میں اس لئے کہ فرض ایوم یا آج میں ہی ظہر عصر وغیرہ نماز پڑھنا
 تعین ضروری ہے (۵) اگر نیت کی کہ ظہر الوقت (اس وقت کی ظہر) پڑھتا ہوں تو اگر وقت کے اندر ہو یا وقت کے بعد ہو مگر
 اس کو وقت نکلنے کا علم ہو تو صحیح ہے کہ نماز ہو جائے گی اور اگر وقت کے بعد ہو یا وقت نکلنے کا علم نہ ہو یا مشک ہو تو صحیح ہے
 کہ نہ صحیح نہیں ہوگی (۶) اگر نیت کی کہ فرض الوقت (اس وقت کی فرض) پڑھتا ہوں تو اگر وقت کے اندر ہو یا وقت نکلنے کے
 بعد ہو یا وقت نکلنے کے بعد ہے اور اس کو اس کا علم ہے تو اس کی نماز جائز نہیں مگر اگر وقت کے قاضی ہوئے کا علم نہیں ہے یا مشک ہے
 تب بھی اس کی نماز جائز نہیں ہے یہی صحیح ہے اگر جمعہ کی نماز کے لئے فرض الوقت کی نیت کی تو باوجود وقت کے بعد جوئے کے
 صحیح نہیں ہے اس لئے کہ اس وقت کا فرض الوقت ظہر ہے اور جمہ اس کا بدلہ ہے لیکن جس شخص کا یہ اعتقاد ہو کہ جمعہ فرض الوقت
 ہے بدل نہیں ہے جیسا کہ بعض فقہاء کی رائے ہے تو اس کی نماز جمہ بھی فرض الوقت کی نیت سے صحیح ہو جائے گی لیکن یہ قول کہ
 جمہ اصل فرض الوقت ہے بدل نہیں ہے مستقیم ہے اور صحیح اور قوی قضا ہے کہ جمہ ظہر کا بدلہ ہے اسی طرح اگر جمعہ کے
 بعد نماز الوقت کی نیت کی تو نماز جمہ جائز نہیں ہوگی البتہ جمہ کے بعد جو مندوب جمہ میں شامل نہیں ہوگا اور ظہر کی نماز پڑھنا ہے تو وہ
 اگر وقت کے اندر نماز الوقت یا فرض الوقت کی نیت کرے تو اس کی نماز صحیح ہو جائے گی پس ظہر ایوم یا عصر ایوم وغیرہ (آج کی ظہر

یہ مصرعہ شوق کی نیت کرتا ہے کہ یہ کیونکہ ہر دوست میں نماز گھر پر غم کے لئے کافی ہے خواہ اس وقت میں شہرے یا وقت نکلنے کے بعد شہرے اور اس کو غم سے بڑھا کھ جائے اور اس شخص کے لئے تو یہ جس کو وقت کے نکلنے میں شک ہو۔

نماز حجازہ کی نیت

نماز جنازہ کی نیت

انفرجی کاغذ یعنی جنازہ کی نماز میں نیت کے لئے دعا کی نیت بھی ملائے اور پہلی نیت کرے کہ صلاۃ اللہ کے واسطے ہے اور دعا نیت کے واسطے نماز جنازہ کی نیت پہلی ہے۔ قوتِ آدائے خدا و انفرجی نے دعا و شہادت الیٰ اللہ تعالیٰ مشکوٰۃ میں لایا کہ امام مزین ہیں میں غرض کے اور کرنے کی نیت کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لئے کہہ ضرعت کی طرف توجہ مرکوز امام کے بھیجے اور اگر امام دن ہیں یہ نیت کر لے کہ میں اس جنازہ کی نماز پڑھتا ہوں۔ تب بھی صحیح ہے اور فقہی دلیل میں یہ نیت کر لے کہ میں اس امام کی فقہاء کرتا ہوں تو جو غرض ہے پر نیت کا نیکر یا مؤثر متعین کرنا ضروری نہیں ہے اور سنت کے لئے دعا کی نیت کاملہ لازمی نہیں البتہ سبب ہے۔ اگر نماز کی پر نیت مشتبہ ہو جائے اور معلوم نہ ہو کہ حد ہے یا عورت قویہ ولی کہے کہ میں نیت کرتا ہوں کہ امام کے ساتھ نماز پڑھوں جس پر کہ امام نماز پڑھتا ہے یا میں کہے میں نماز پڑھتا ہے امام کی اس کی نماز پڑھتا ہوں۔ اگر نماز جنازہ میں مرد کی نیت کی پھر معلوم ہو کہ وہ عورت ہے یا اس کے برعکس کیا پھر معلوم ہو کہ وہ مرد ہے تو اگر جنازہ حاضرہ کی طرف اشارہ نہ ہو تو نماز درست نہیں کی کہ اگرچہ نیت میں مرد ہو کر شاک کا متعین کرنا لازمی نہیں ہے لیکن جب متعین کر دیا تو اس تعین کا صحیح ہونا لازمی ہے اور اس میں غلطی ہو جائے یا سبب ہے جیسا کہ امام کے تعین میں غلطی ہو جائے اگر جنازہ حاضرہ کی طرف اشارہ ہو گیا اور مرد کو مؤثر کے تعین میں غلطی ہوئی مثلاً اولیٰ نیت کی کہ اس جنازہ کی نماز پڑھتا ہوں جو کہ مرد ہے لیکن بعد میں معلوم ہوا کہ عورت ہے یا بالعکس یا ولی نیت کی کہ اس جنازہ کی نماز پڑھتا ہوں اور اس کے مکان میں وہ مرد ہے بعد میں معلوم ہوا کہ عورت ہے یا اس کا بالعکس تو اشارہ سے متعین ہو جانے کی وجہ سے اس کی نماز جائز ہو جائے گی اگر نیت کے نام کے تعین میں غلطی ہوئی تب بھی یہ حکم ہے جسکے اگرچہ نام کا متعین کرنا لازمی نہیں ہے لیکن جب تعین کیا تو اس تعین کا صحیح ہونا لازمی ہے پس اگر اشارہ سے متعین کر دیا ہو تو کافی ہے اور نماز جائز ہو جائے گی اور اگر اشارہ سے متعین نہیں کیا تو نماز جائز نہ ہوگی مثلاً اگر ولی نیت کی کہ نیکے جنازہ کی نماز پڑھتا ہوں بعد میں اس کا مرد ہو یا معلوم ہو تو نماز درست نہ ہوگی کیونکہ نام کے تعین میں غلطی ہوئی اور اشارہ سے بھی متعین نہیں کیا اور اگر ولی نیت کی کہ اس جنازہ کی نماز پڑھتا ہوں جو فلاں ہے اور وہ اس کا غیر ہے یا ولی نیت کی کہ اس جنازہ کی نماز پڑھتا ہوں اور اس کے علم و مکان میں وہ نیک ہے بعد میں معلوم ہوا کہ وہ مرد ہے تو اس کی نماز جائز ہے اس لئے کہ وہ اشارہ سے متعین ہو گیا اور اس کا نام لینا انفرجی کی فقہی دلیل کو چاہئے کہ جنازہ کی نماز میں بیت کو متعین کرنا یعنی یہ نیت نہ کر کے فلاں بیت کی نماز جنازہ پڑھتا ہوں۔ اگر بیت سے جنازوں کی نماز ایک ساتھ پڑھ لے تو ان کی تعداد کا معلوم ہونا ضروری نہیں اور ان کی تعداد کا معین کرنا مضر نہیں مگر جبکہ یہ ظاہر ہو جائے کہ ان کا شمار اس تعداد سے زیادہ ہے جو نماز کے معین کی ہے مثلاً اگر نماز نے اس جنازوں کی نیت کی وہ درحقیقت اس میں ہیں یا اس سے کم ہیں تو نماز

دوست ہوگی اور اگر زیادہ زیادہ ہوں گے تو کسی جائزہ کی بنا پر درست نہ ہوگی اس لئے کہ جہت مذکورہ میں ان کی نیت نہیں پائی گئی
 اور اس کی بھی غیر معین کی نیت کی ہے پس ہر جائزہ فائدہ رکھتا ہے اس لئے سب کی غلط اہل چوکی اور حکم اس وقت ہے جبکہ
 نیت میں اشک نہ ہو صرف اتنا ہو کہ میں قبول کرنا چاہتا ہوں اور اگر نیت میں یہ اضافہ تھا شاید ان کو مکرر ان میں قبول کرنا
 نماز پڑھنا ہوں اور وہ اس سے زیادہ ہوں تو نماز سب پر درست ہوگی یہ احکام نماز پر جائزہ کے امام کے ہیں اور اگر مفسد ہی ہو اور
 اس نے نیت کی ہو کہ میں پر امام نماز پڑھتا ہوں ہے ہی، ان پر نماز پڑھتا ہوں اور وہ اس میں پھر نماز ہو کہ وہ اس سے زیادہ ہیں تو
 اس کو کوئی ضرر نہیں ہے یعنی اس کی نماز صحیح ہو جائے گی۔

نماز واجب کی نیت

نماز واجب میں واجب کی نیت کرے اور اسے معین ہی کرے اس طرح کہ وہ کسی نماز ہے یا تہنیک
 یا عید یا عید الاضحی یا طواف کی دو رکعت نفل کی نیت کو شروع کرے کہ تو شروع ہو، سجدہ
 تلاوت سجدہ ہو، وتر میں یہ نیت کرنا لازمی نہیں ہے کہ وہ واجب ہے یا سنت ہے اس لئے کہ اس میں اختلاف ہے بلکہ فقہاء
 کی نیت کافی ہے جس میں کہہ کہ میں اس رکعت کے دو رکعت ہوں واجب ہو نفل کی نیت کرے تو سنت نہیں ہے بلکہ اونی ہے
 اور واجب نہ ہونے کی نیت کرے تو کافی نہیں ہے تہنیک نماز میں کہہ کہ وہ نماز پڑھتا ہوں جو شہد کے واسطے یا طوافی حاجت
 کے واسطے میں غلطی کی تھی کہ تہنیک کا سبب مختلف ہوتے ہیں اور تہنیک ان میں اس کے سبب کہ تہنیک نہیں ہوتی۔
 سجدہ تلاوت اگر نماز میں ہو اور اگر نماز کے وقت میں نہیں ضروری نہیں بلکہ اگر نماز کے وقت میں نہیں ہوتا ہے اور سجدہ تلاوت کا
 تہنیک ضروری ہے سجدہ تلاوت میں یہ تہنیک کرنا کہ اس آیت کی تلاوت کا سجدہ ہے کچھ ضروری نہیں مزید تفصیل سجدہ تلاوت کے
 بیان میں آئے گی لہذا اللہ رحمہ ہو میں نیت کا تہنیک ضروری ہے اس لئے کہ سجدہ ہو واجب ہے اور سجدہ شکر میں نیت کا
 تہنیک ضروری نہیں اس لئے کہ سجدہ شکر نفل ہے لیکن اس میں بھی تہنیک کا ہونا زیادہ ظاہر ہے تاکہ سجدہ تلاوت و سجدہ ہوا اور
 سجدہ شکر میں تہنیک ہوجائے نیز عوام الناس جو نماز کے بعد سجدہ کہتے ہیں یہ مکروہ ہے اور سجدہ شکر میں تہنیک کرنا اس لئے بھی ضروری
 ہے تاکہ اس مکروہ سجدہ سے نماز ہو جائے و لہذا عظم سجدہ صلیبہ یعنی نماز کا سجدہ جو اپنی جگہ ہے سجدہ شکر کیا اور نماز میں کسی
 دوسری جگہ اس کو قضا کرے تو اگر اس کے اور اس کے مقام کے درمیان ایک رکعت سے یا زیادہ کا فاصلہ ہے تو اس کی نیت واجب
 ہے اور اگر اس سے کم فاصلہ ہے تو نیت کا تہنیک واجب نہیں ہے۔

فرق واجب میں رکعتوں کی تعداد کی نیت شرط نہیں ہے کیونکہ ان میں تہنیک رکعات تو اضرہ تعاقب کی طرف سے ہو چکی
 ہے اور اس میں کسی پیشی کا احتمال نہیں ہے البتہ عدد رکعات کا تہنیک افضل ہے پس عدد رکعات میں جو کئے سے کوئی
 نقصان نہیں یہاں تک کہ اگر باقی رکعتوں کی نیت کی اور جو تہنیک رکعت میں بیٹھ گیا تو جانتے ہوئے اندھا نہیں رکعت کی نیت
 نہیں ہو جائے گی یا کسی طرح اگر ظہر میں مثلاً تہنیک رکعت کی نیت کی یا فجر میں چار رکعت کی نیت کی تو نماز جائز ہے۔

سنت و نفل کی نیت

افضل اور سنت اور تدارک کے لئے فقہ نماز کی نیت کو ایسا کافی ہے یعنی نفل یا سنت کو تدارک کات
 ایک منہرہ کی نہیں یہی صحیح ہے۔ ضرورت کی نیت میں احتیاط جبکہ نہ تو صحیح یا سنت وقت یا
 قیام کی نیت کو یہ اور سنتوں میں احتیاط یہ ہے کہ یہ نیت کو یہ کہ نیت اجبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا ہوں۔
 کہہ کی طرف متوجہ کرنے کی نیت کسی نمازی شرط نہیں خواہ فرض ہو یا واجب سنت ہر افضل و مستحب شرط نہیں (بہت کھٹک طرف
 مستحب یعنی سنت کا ہونا شرط ہے جو بلا نیت حاصل ہو جائے) خواہ نماز کسی جگہ کے قریب ہو یا دور مسجد میں ہو یا جگہ و میدان میں
 یہی صحیح ہے۔ اور یہی ضروری ہے لیکن یہ ضروری ہے کہ نیت سے بچنے کی نیت نہ ہو نہ نماز نہ ہوگی اگر کسی نے جبکہ عزت کی
 طرف متوجہ کرنے کی نیت کی یا قیام یا ایڑیاں مسجد کی گھراب کی طرف متوجہ کرنے کی نیت کی تو صحیح قول کی بنا پر جبکہ منہرہ کی
 طرف ہے تو نفل و سنت ہو جائے گی اس لئے کہ جب نیت کہہ شرط نہیں تو ہر قسم کی نیت سے کچھ نقصان نہ ہوگا۔

قضا نماز کی نیت کے مسائل

۱) تنگائی نماز میں تعین شرط ہے پس اگر بہت سی نمازی فوت ہو گئیں اور ان کی قضا کرنے
 کے لئے ضروری ہے کہ وقت یعنی ظہر عصر وغیرہ کا تعین کرے اور بھی تعین کرے کہ ظہر
 بعد ظہر یا افطار بعد افطار وغیرہ پڑھا ہوں اگرچہ وقت شدہ نمازوں کی کثرت کی وجہ سے ترتیب ماقضی ہوگی یہی معتبر ہے۔
 (۲) اگر کسی کے دو صرف ایک ہی وقت (ظہر عصر وغیرہ) کی نماز قضا ہو تو اس کو دن میں تعین کرنے کی ضرورت نہیں اور اس کو یہ نیت
 کافی ہے کہ میرے دو جو ظہر نماز ہے اس کی نیت کرتا ہوں۔ (۳) اگر نماز کے ساتھ تعین کرے تو سیدنا و سال کا تعین بھی ضروری ہے
 (۴) اگر کسی کے دو بہت سی قضا نمازی ہوں اور دن یا رات یا سال یا مہینہ یا دن ہو تو اس کے لئے آسان طریقہ یہ ہے کہ یوں نیت
 کرے سب سے پہلی ظہر یا عصر وغیرہ جو مجھ پر واجب ہے (یا یوں کے جو میرے لئے ہے) پڑھا ہوں اس طرح سب سے پہلے
 دن کی نماز اس کے ذمہ سے ادا ہو جائے گی اور دوسرے روز کی نماز ادا ہو جائے گی کیونکہ اب باقی ماندہ میں وہ نفل ہے۔
 علیٰ ہذا القیاس اس طرح ہر نیت میں باقی ماندہ نمازوں کی باقی ماندہ متعین ہوتی جائے گی یہاں تک کہ سب ادا ہو جائیں گی۔
 یا یوں نیت کرے کہ سب سے پہلی (آخری) ظہر یا عصر وغیرہ جو مجھ پر واجب ہے (جو میرے ذمہ ہے) پڑھا ہوں اس طرح
 ہر نماز آخری (پہلی) ہوتی جائے گی اور پہلی جائے گی یہاں تک کہ سب ادا ہو جائیں گی۔ (۵) اگر نفل نماز شروع کر کے قلدی تو
 اس کی قضا کا بھی تعین کرے۔ (۶) اگر قضا میں ہفتہ کے بعد کی نیت کی تھی پھر معلوم ہوا کہ قضا انوار کے بعد کی تھی یا اس کے پُر
 تھا تو اس میں مشگل کا اختلاف ہے اور ادا کی نماز میں ایسی صورت ہو تو جائز ہے کہ اگر کسی کو نماز اس دن کو دوسرا دن گن کر لیا
 مثلاً وہ دوسرا دن تھا اور اس نے اسے مکمل سمجھ کر مکمل کی ظہر کی نیت کی بعد میں معلوم ہوا کہ وہ پہلا دن تھا تو نماز پڑھا جائے گی
 اور اس وقت ہے جبکہ نیت میں کچھ کا دن ہو یعنی یوں کہ آج کے دن کی جو مشگل ہے خبر پڑھا ہوں اس لئے کہ آج کے
 دن کی تعین کے بعد ہر مشگل کی تخصیص یہاں تک کہ اس میں غلطی مغن نہیں اور اگر صرف دن کے نام سے ہی نیت کی اور
 آج کے دن کا قصد کیا مثلاً یہ کہ آج کے دن کی ظہر پڑھا ہوں تو نماز ہوگی اگرچہ وہ مکمل ہو یا نہ ہو کیونکہ مکمل نیت سے ہیں۔

دے، اگر کسی دن کی تسکین نہ لڑاؤ کی نیت سے پڑھی یا دامنِ نقصان کی نیت سے پڑھی تو نماز ادا ہو جائے گی جبکہ دل میں اس دن کا یقین کیا ہو میں اس کو ادا یا نقصان میں غلطی ہو یا مشرب نہیں ہے، مثلاً ظہر کا وقت باقی ہے اور اس نے گمان کیا کہ جو نماز ادا اور اس دن کی فہر کی نقصان نیت سے پڑھی یا وقت جو تمام اور اس نے گمان کیا کہ باقی ہے اور اس دن کی ادا کی نیت سے پڑھی تو نماز ہو گئی اور اگر وقت باقی ہے اور اس نے ظہر کی نقصان پڑھی مگر اس دن کے ظہر کی نیت نہ کی تو وہ وقتی نماز نہ ہوئی کیونکہ ظہر نیت ہی میں اور وہ نقصان کی نیت سے جبکہ اس دن کے ساتھ متعین نہیں کیا اور دوسرے دنوں کی طرف پھیرا جائے گی۔ اسی طرح اگر اس کے کومر کسی دن کی نماز ظہر نقصان ہی اور دوسری نیت سے پڑھی تو وہ نقصان صحیح نہ ہوگی۔

فیتہ ہارنے کے مسائل

(۱) کسی نے دل میں اظہر کی نیت کی اور اس کی زبان سے عشر تک گیا تو اس کی نماز جائز ہے اس کی نیت میں دل کا عمل معتبر ہے نہ کہ زبان کا پس اگر زبان سے غلطی کی تو کچھ ضرر نہیں جبکہ دل میں صحیح نیت ہے۔ (۲) کسی نے فرض نماز شروع کی پھر اس کو یہ گمان ہوا کہ نفل پڑھا ہوں اور نفل کی نیت پڑا تو پوری کر لی تو وہ نماز فرض داہنی اور بائیں کے برعکس ہوا اور اب بھی برعکس ہو گا کیونکہ شروع کو عورت کی نیت کا اعتبار ہے جبکہ کاتب نہیں جب تک کہ اپنی نیت کو توڑ کر دوا خدا کرے کہ دوسری نیت باندھے (۳) بظنی کی نماز شروع کی پھر نفل نماز کی یا عصر کی نماز یا جان کی نوا کی نیت کر لے اور پھر کوئی نوا پڑھ لیا تو اسے نفل گیا اور دوسری نماز شروع ہوئی اور اگر کسی نے کہ صرف اللہ ہی نیت کرے تو پہلی نماز سے نہیں نکلتا اس میں اصول یہ ہے کہ نماز کو نیت یا بے کی نیت سے وہ نماز باطل نہیں ہوتی جب تک دوسری نماز کی نیت سے تکبیر نہ پڑے یا کوئی اور نماز کو قطع نہ لاء اعلیٰ کرے (۴) اگر شروع کی ہوئی نماز میں پھر اس نماز کی نیت سے تکبیر کی ہو پہلی ہی نیت برقرار رہے گی مثلاً اگر ظہر کی ایک رکعت پڑھ لی پھر ظہر کی نماز کی نیت سے تکبیر کی تو وہ نماز اس طرح صحیح ہے کہ اگر وہ پڑھی ہوئی رکعت جائز ہو جائے گی اور شہر کی جائے گی اور یہ فصل بخوبی ہو جائے گا پس اگر اس رکعت کو شمار کرے اور اس کے علاوہ چار رکعت اور پڑھ کر قعدہ اخیرہ کرے تو نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ قعدہ اخیرہ جو بھی رکعت کے بعد آتا نہیں ہوا علیحدہ پڑھنے کے بعد آتا ہوا ہے اور اگر پہلی رکعت کو شمار کرے جو بھی پڑھو قعدہ اخیرہ کو یا تو مانع ہوگی یہ حکم اس وقت ہے جبکہ نیت صرف دل سے کرے لیکن اگر اس نے زبان سے بھی کہا کہ میں ظہر کی نماز پڑھا ہوں یا ظہر کی نماز کی نیت کرتا ہوں تو وہ پہلی نماز ٹوٹ جائے گی اور وہ رکعت جائز نہ ہوگی اور شاؤ میں نہ آئے گی بلکہ نئے سرے سے نماز شروع ہو جائے گی تو یہ حکم سب صورتوں کے لئے برابر ہے خواہ وہ دونوں میں فرض نماز کی ہوں یا پہلی فرض کی نیت کی ہو اور پھر نفل کی نیت کی ہو پہلی نیت نفل کی ہو اور دوسری فرض کی ہو پس اگر نفل نماز کی نیت سے تکبیر کی پھر نئی تکبیر کے ساتھ فرض نماز کی نیت کی تو فرض نماز شروع ہو جائے گی اور فرض فاسد ہو جائے گا اس لئے ان کی نیت فساد کرے (۵) اگر کسی مہجور نے نئے سوئے سے نیت کر لی تو اب اس کی نماز نئے سوئے سے سفر کی طرح شروع ہوگی اور نماز کا جو تعداد م کے ساتھ پڑھا ہے وہ فاسد ہو جائے گا۔ (۶) اگر کسی شخص نے ایک رکعت لکھنے پڑھ کر بعد الام سے ساتھ نیت باندھی تو اب اس کی نماز الام کے ساتھ شروع ہوگئی اور پہلی ہی نیت فاسد ہوگئی۔

دو نمازوں کی ایک نیت کے ساتھ
جمع کرنے کی صورتیں

اس میں مکلف و مجتہد سب ارکان میں اختلاف نماز کے ارکان و مکلفین کے ساتھ گہروں میں سے ایک قوی ہوگی تو نیت ہو جائے گی اور اگر برابری کی نیت ہو جائے گی اور کسی میں مشورہ کرنے والا نہ ہوگا۔ (۱) دونوں فرض میں ہیں اگر ایک فرضیہ ہو تو دوسری کا وقت نہیں آیا تو قی ہوئی مثلاً ظہر کے وقت میں اس دن کے ظہر و عصر کی ایک ساتھ نیت کی تو ظہر کی نماز ہوئی اس لئے کہ وقت سے پہلے وہی نماز صحیح نہیں ہوگی خواہ وہ نمازی عرفات میں ہو جاوے اس کو ظہر کے وقت میں ظہر و عصر کو جمع کرینگے کہونکہ وہاں ترتیب کے سبب سے ظہر کا عصر پر قدم کرنا واجب ہے۔ (۲) اگر ایک فرضی اور دوسری قضاء کی ایک ساتھ نیت کی اور وقت میں وسعت نہیں تو نیت وقتی ہی کے لئے ہوگی خواہ صاحب ترتیب ہو یا نہ ہو کہ وقت کی کسی سے ترتیب ماقط ہو جاتی ہے۔ (۳) اگر وقتی اور قضائی اکٹھی نیت کی اور وقت میں وسعت ہے (یعنی اس وقت ہے کہ قضاء پڑھنے کے بعد وقتی پڑھ سکتے) اور وہ صاحب ترتیب ہے تو نیت قضائی ہوگی کیونکہ اب اس کے لئے قضا قوی ہے اور اگر وہ صاحب ترتیب نہ ہوگا تو دونوں میں سے کوئی نماز صحیح نہ ہوگی اور نیت لغو ہو جائے گی کیونکہ ملا و جمع نہیں دے سکے اور ایک دم دونوں کو دکرنا ممکن نہیں۔ (۴) اگر دو قضائوں کی ایک ساتھ نیت کرے اور وہ صاحب ترتیب ہو تو یہ نیت بھی کی ہوگی اس لئے کہ ترتیب ہالے کی دوسری نماز نہیں ملتی جب تک پہلے کو ادا نہ کرے۔ (۵) اگر دو قضائوں کی اکٹھی نیت کرے والا صاحب ترتیب نہیں ہے تو دونوں میں سے کوئی نماز صحیح نہیں ہے اس لئے کہ دونوں کا ایک ساتھ ادا کرنا ممکن نہیں اور صاحب ترتیب نہ ہونے سے ترتیب کی اولیت قائم نہ رہی۔ (۶) اگر کسی کو ترجیح نہیں دے سکے اس لئے نیت لغو ہو جائے گی اور بعض کے نزدیک پہلی ہو جائے گی کیونکہ ان دونوں میں پہلی ہے اس کو وسعت حاصل ہے اگرچہ وہ صاحب ترتیب نہ ہو۔ (۷) اگر فرض اور نفل کی ایک ساتھ نیت کرے تو فرض کی نیت ہوگی کیونکہ فرض نفل سے قوی ہے۔ (۸) اگر دو نفل و سنت نمازوں کی ایک ساتھ نیت کرے جیسے سنت فجر اور تحیۃ المسجد تو دونوں کی طرف سے یہ نیت کافی ہو جائے گی اور دونوں کا ثواب پلے گا۔ (۹) اگر نفل اور نماز جنازہ کی اکٹھی نیت کرے گا تو نفل ہوگی اس لئے کہ نفل حقیقت میں نماز ہے اور نماز جنازہ (۱۰) اگر کسی نماز میں ازبغی نماز پڑھئے ہوئے اس وقت کی نیت کی یا احکام کی نیت کی تو درست ہے جب تک وہ اس سے نماز قاسمہ ہوگی جبکہ اس سے نیت کی صورت میں ہے جبکہ کیونکہ عبادت میں دوسری عبادت کی نیت کرنا درست ہے لیکن ہر ایک کے اس عبادت میں مشغول ہو جس کے اندر دوسری چیز میں مشغول نہ ہو۔

منفرد و امام و مقتدی کی نیت کے مسئلے
اس میں بھی جو شخص ایسا نماز پڑھتا ہے اس کو تین چیزوں کی نیت ضروری ہے

(۳) وقتی فرض ظہر ضروریہ کی نیت کر لے (۳) قبل کی سمت کی نیت کر لے اور اس لئے ہے تاکہ مسجد کے نزدیک نماز گزار نہ ہو جائے کیونکہ دوسرا آمد و رفت کے نزدیک استقبال قبل کی نیت بھی شروع ہے۔ (دقائق) نیت میں لمبے چمکے الفاظ مثلاً نیت کرتا ہوں میں اس نماز کی خالص اقدار تھی کے لئے دو رکعت نماز فرض ظہر فرض اشد قبل کی نیت ضروریہ کی نیت شریف سے کہ اشد کبیر ایک ضروری نہیں بلکہ اسنا سب ہے کیونکہ لوگ اپنی ان عباراتوں سے قاصر نہیں ہوتے اور امام قنات شروع کر دیتا ہے پس وہ شوق امام کے ساتھ کبیر تحریر کیے کی افضلیت حاصل کرتے ہیں اور نہ شروع میں بلکہ امام سورۃ فاتحہ کا پندرہ حصہ پڑھ لیتا ہے تو یہ لوگ مشکل سے اپنی نیت سے قاصر ہوتے ہیں اور اگر امام رکوع میں ہو تو نیت میں ان عباراتوں کے پھر کسی رکعت بھی گھوڑ دیتے ہیں پس نیت مختصر اور ضرورت کو پورا کرنے والی ہو اور چونکہ اصل نیت تو دل کا ارادہ ہے پس دل میں ان ضروریات کا ارادہ ہونا چاہیے اور زبان سے بھی کہے تو مختصر الفاظ ہوں مثلاً شروع کی ظہر یا عصر شروع کے فرضوں کی نیت کرتا ہوں اشد کبیر

امام بھی وہی نیت کرے جو تہا نماز پڑھتے والا کرتا ہے اور اقدار کی بدستی کے لئے مردوں کی امامت کی نیت کی گنج ضرورت نہیں بیان تک اگر اس نے یہ نیت کی کہ میں فلاں شخص کی امامت کی نیت نہیں کرتا اور اس شخص نے اگر اس کے پیچھے اقدار کرنی تو جائز ہے اور اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ میں کسی شخص کی یہ اقدار نہیں کی امامت میں اس کی روک ٹوک پھر جب وہ نماز کے لئے کھڑا ہوا اور امامت کی نیت نہیں کی اور یہ لوگ اس شخص کے پیچھے نماز پڑھنے لگے یا کسی شخص کی امامت کرنے کی نیت نہیں کی اور وہ شخص اس کے پیچھے اگر نماز پڑھنے لگا تو اس صورت میں اس کی قسم نہیں ٹوٹے گی اور عہد لایہ نہ ہوگا اس لئے کہ قسم ٹوٹنے کے لئے امامت کی نیت کرنا شرط تھا اور اس نے بغیر نیت امامت کے نماز شروع کی پس قسم ٹوٹتی۔ (عقد اشد یعنی دیوانہ نہیں ٹوٹی اور قضاء ٹیٹ جائیگی یعنی قاضی ٹوٹنے کا حکم کرے گا لیکن اگر ضروریہ نماز کے وقت گواہ کیا و قضاء بھی نہیں ٹوٹے گی اور اگر نماز جائز اور وجہ تلاوت میں امام ہوگا تو یہ قسم نہیں ٹوٹے گی اور اگر قسم کھائی کہ فلاں شخص کی امامت نہیں کروں گا اور یہ ارادہ کرے کہ اس شخص کا امام نہیں ہوں گا اور لوگ کی امامت کو پھر اس شخص نے اس کی اقتدار کی تو اس کی قسم ٹوٹ جائے گی اگرچہ اس کو علم نہ ہو۔ اس لئے کہ لوگوں کی امامت کی نیت کرے اس کی امامت کی نیت بھی ہوگی) البتہ جماعت کا ثواب حاصل کرنے کے لئے امامت کی نیت کرنی چاہیے کیونکہ امامت کی نیت کے بغیر اس کی جماعت کا ثواب نہیں ملے گا اور ثواب جماعت حاصل کرنے کے لئے امامت کی نیت کا پیسہ ہے ہونا شرط نہیں ہے بلکہ اس وقت ہو یا شرط و ضروری ہے جب کوئی اس امام کا اقتدار کرے تاہم پہلے سے نیت کر لیا بھی جا کر ہے۔ پس اگر کوئی شخص کیلئے نماز پڑھنا تھا اور کوئی مرد اس کے پیچھے نماز میں داخل ہوا اور اس نے پہلے شخص نے ثواب جماعت حاصل کرنے کے لئے مردوں کی امامت کی نیت سے سرے سے نماز شروع کی تو وہی پہلی نماز باطلی رہے گی اور جو کچھ اس کے شامل ہونے سے پہلے پڑھا ہے وہ شمار کیا جائے گا یہ حکم اس وقت ہے جبکہ دل میں نیت کرے اور منہ سے کچھ نہ کہے اور اگر منہ سے بھی کہے تو پہلی نماز فاسد ہو جائے گی اور دوسری اسے سرے سے شروع ہو جائے گی جو شخص کسی امام کے خلیفہ بنانے کے طور پر امام بنا ہو اس کو الّا اتفاق امامت کی نیت شرط ہے ورنہ وہ امام نہیں ہوگا اور اس کے پیچھے نماز درست نہیں ہوگی

خلیفہ بنانے کے سوا کسی آگے آجیے کے اشارہ (اشر)۔

عورتوں کا امام بننے عورتوں کی امامت کی نیت کے نہیں ہو سکتا اور نہ نیت شروع نمازیں ہونی چاہیے البتہ مجدد و عیدین میں صحیح قول کی بنا پر نماز جنازہ میں بالاجملہ اگر امام عورتوں کی امامت کی نیت نہ کرے تو بھی عورتوں کی نماز جائز ہے۔ نماز جنازہ و جمعہ و عیدین کے سوا اور نمازوں میں امام کے لئے عورتوں کی نماز درست نہیں ہے کہ ان کی امامت کی نیت کا ضروری ہونا اس وقت ہے جبکہ کسی عورت نے کسی مرد کے برابر کھڑے ہو کر کسی نماز میں اس کا اقتدا کیا ہو اور عورت کا مرد کے برابر کھڑا ہونے کے شرائط و مسائل باب الامامت میں مذکور ہیں گئے۔ اشارہ اقتداء (تفریح) اور اگر عورت نے مرد کے برابر کھڑا ہو کر اقتداء کیا تو اس میں اختلاف ہے بعض کہنہ و یک اس وقت بھی صحت اقتداء کے لئے عورتوں کی امامت کی نیت شرط ہے اور بعض نے کہا کہ شرط نہیں جیسا کہ نماز جنازہ و جمعہ و عیدین میں شرط نہیں ہے اور یہ دوسرے قول و نیت امامت شرط ہے کی بنا پر اگر عورت کسی مرد یعنی امام یا مقتدی کے برابر آگے بڑھی ہوئی نہ ہوگی تب اس کی اقتداء درست ہو جائے گی اور نماز پوری ہو جائے گی اور اگر آگے بڑھ جائے گی برابر ہوگی تو اس کا اقتداء باقی نہ رہے گا اور نہ زبوری نہ ہوگی۔ اگر کوئی شخص کیلا نماز پڑھنا تھا کوئی عورت آتی اور اس شخص نے عورتوں کی امامت کی نیت کر کے سرے سے نماز شروع کی تو اس کی نماز سے سرے سے شروع ہو جائے گی اور پہلا پڑھا ہوا حصہ فاسد ہو جائے گا بخلات مردوں کے معنی اگر کوئی شخص کے پیچھے کوئی مرد اگر نیت جائزہ اور وہ پہلا شخص اب اس کی امامت کی نیت کرے تو یہی پہلی نماز باقی رہے گی۔ اور حکم اس وقت ہے جبکہ دل میں نیت کرے۔ و اگر زبان سے بھی کہے گا تو یہ صورت پہلی پڑھی ہوئی ناقص اور ہو جائے گی جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔

مقتدی کی نیت کے مسائل (۱) مقتدی بھی امام کے پیچھے نماز پڑھنے والا ہے تنہا نماز پڑھنے والے کی طرح سے نیت کرے اور اس کے ساتھ ہی اقتداء کی نیت بھی کرے اس لئے کہ بغیر اس نیت کے اقتداء جائز نہیں ہے۔

مگر جمعہ و عیدین اور نماز جنازہ میں مذہب مختار پر نیت اقتداء ضروری نہیں اس لئے کہ یہ نمازیں جماعت کے ساتھ مخصوص ہیں اور تنہا نہیں پڑھی جاتیں تو جب ان کی نیت کرے گا تو اقتداء کی نیت ضمناً ثابت ہوگی۔ اگر وہ نیت نیت کی کہ امام کی نہیں شروع کرتے ہیں (تو گویا کہ اس نے فرض نماز میں اس کی اقتداء کی نیت کی ہے لیکن اس میں بھی لوہا امام کی اقتداء کرتا ہوئے پڑھا یا پھر ہے) یا امام کی نہیں اس کا اقتداء کرتا ہوں تو جائز ہے اور یہی حکم اس صورت میں ہے جبکہ اس نے امام کے اقتداء کی نیت کی ہو۔ کچھ نیت نہ کی ہو یہی اصح ہے اگر مقتدی امام کی نماز کو نہیں جانتا کیونکہ اس نے اپنے آپ کو امام کے تابع کر دیا ہے اس لئے اس کو نماز کے معین کرنے کی ضرورت نہیں۔ آند اگر امام کی نماز امام کے فرض کی نیت کی تو کافی نہیں کیونکہ اقتداء کی نیت نہ ہونے کی وجہ سے نامکمل ہے اگرچہ امام کے اقتداء کو کہنے کا خطر ہے اس لئے کہ کبھی انتظار اقتداء کے لئے ہوتا ہے اور کبھی عبادت کی وجہ سے پس شک و طعن ہو گیا تو تک کی وجہ سے مقتدی نہ ہو گا بعض نے کہا کہ اگر انتظار کیا پھر کبھی تو نماز صحیح ہو جائے گی اس لئے کہ یہ انتظار میں گزارا ہوا نیت کے قائم ہے اور یہ اختلاف اس وقت ہو

جبکہ اس کے دل میں اقتدار کا خیال ہمارا وہ نہ ہو اور اگر خیال ادا لادہ ہو تو نیت اقتدا حقیقتاً مزید ہے پس ناکارست ہے۔
 — (۲) افضل یہ ہے کہ جب امام اللہ آکر کہہ چکے تو اس وقت اقتدار کی نیت کرے تاکہ نماز میں امام کا اقتدار ہو۔
 اگر اس وقت اقتدار کی نیت کی جب امام انابت کی جگہ کھڑا ہو تو جائز ہے اسی پر فتویٰ ہے۔ اگرچہ بوقت تکبیر نیت
 حاضر ہو بیٹھ کہ اس دریاں میں کوئی عمل خالق کے منافی نہ پایا گیا ہو۔ — (۳) اگر مقتدی نے امام کی نماز میں شروع
 کرنے کی نیت کی اور امام نے ابھی تک نماز شروع نہیں کی تو اگر مقتدی اس بات کو جانتا ہے کہ امام نے نماز شروع نہیں کی
 تو جب امام نماز شروع کرے گا تب اس مقتدی کی نماز اسی پہلی نیت سے شروع ہو جائے گی، اس لئے کہ مقتدی کی مراد
 یہ تھی کہ جب امام نماز شروع کرے گا میں بھی اس کی اقتدار کرنا گا اور اگر مقتدی نے امام کی نماز میں شروع کرنے کی نیت
 کی اور اس کو یہ گمان ہے کہ امام نماز شروع کر چکا ہے حالانکہ امام نے ابھی نماز شروع نہیں کی تھی تو یہ نیت کافی نہیں اور
 مقتدی کی نماز جائز نہ ہوگی جبکہ پھر نئے سرے سے نیت کرے اور تکبیر کرے۔ — (۴) اگر امام کا اقتدار کیا اور امام کی نماز
 کی نیت کر لی (یعنی اقتدار کی نیت کے ساتھ) اور یہ نہیں جانتا کہ امام کس نماز میں ہے یا جہ میں یا تو کوئی سی
 نماز ہو جائے ہو جائے گی۔ اور اگر صرف امام کی اقتدار کی نیت کی اور امام کی نماز کی نیت نہ کی بلکہ اس نے ظہر کی نیت کی
 اور امام جہر پڑھتا تھا تو اس مقتدی کی نماز جائز نہ ہوگی یعنی نہ اس کی ظہر کی نماز جائز ہوگی نہ جمعہ کی۔ — (۵) اگر
 جمعہ کی نماز میں امام کی اقتدار کی نیت کی اور ظہر و جمعہ دونوں کی ایک ساتھ نیت کر لی تو بعضوں نے اس کو جائز نہ کر دیا
 جمعہ کو اقتدار کے سبب سے ترجیح دی ہے۔ — (۶) اگر مقتدی اپنے واسطے آسان چاہے تو یہ نیت کرے کہ امام کے پیچھے امام
 کی نماز پڑھتا ہوں یا یہ نیت کرے کہ امام کے ساتھ وہی نماز پڑھتا ہوں جو امام پڑھتا ہے۔ — (۷) اقتدار کی نیت میں یہ
 علم ضروری نہیں کہ امام کون ہے یا عمر وہیں یا عمر وہیں اگر مقتدی نے امام کے اقتدار کی نیت کی اور اس کو یہ علم و خیال نہیں
 کہ وہ تبع ہے یا عمر وہیں یا عمر وہیں ہے کہ وہ تبع ہے اور وہ عمر و تھا تو اقتدار صحیح ہو جائے گی اس لئے کہ اس نے موجودہ
 امام کے اقتدار کی نیت کی تھی اور امام متعین کرنا کہ ملاں امام کی اقتدار کرتا ہوں اقتدار کی درست سی کے لئے شرط نہیں ہے
 تو اگر اس کا نام کچھ اور سمجھ لیا تو کوئی ہرج نہیں ہے اسی طرح اگر مقتدی کو امام نظر آتا تھا اور اس کے کہا کہ میں اس امام
 کا اقتدار کرتا ہوں اور وہ عبد اللہ ہے اور وہ جعفر یا آئمہ نظر آتا تھا اور اس نے کہا کہ میں اس امام کی اقتدار کی نیت کرتا ہوں
 جو تحراب میں کھڑا ہے اور وہ عبد اللہ ہے اور امام جعفر تھا تو ان صورتوں میں نماز جائز ہوگی جس لئے کہ اس نے ان صورتوں
 میں امام موجود کی اقتدار کی نیت کی تھی تو اب اگر اس کا نام کچھ اور سمجھ لیا تو کچھ نقصان نہیں، اشارہ کر دینے سے نام کا اعتبار
 جائز ہے۔ — (۸) تاہم اگر امام کو فقط اس کے نام کے ساتھ متعین کیا اور نام موجود کی نیت نہ کی اور نہ مثلاً وہ سے متعین کیا
 اور نہ جیسے متعین کیا یعنی اس امام کی جو عمر وہیں کھڑا ہے نہ کہا تو اقتدار کی درست سی کے لئے اس کے نام کا درست ہونا ضروری
 ہے ورنہ نماز درست نہ ہوگی، خواہ زبان سے متعین کیا ہو یا دل میں مثلاً اگر کسی نے یہ نیت کی کہ میں یہی اقتدار کرتا ہوں اور

(۳) نمازی جو فرض کی نیت سے نماز پڑھتا ہے مگر فرض کے معنی نہیں جانتا تو اس کی نماز جائز نہیں۔ (۴) وہ شخص جو یہ جانتا ہے کہ یہ لوگ جو نماز پڑھتے ہیں اس میں کچھ فرض اور کچھ سنن ہیں اور جس طرح اور کونسا نماز پڑھتے ہیں وہ کسی پڑھتا ہے اور فرض اور نفل میں امتیاز نہیں کرتا تو اس کی نماز جائز نہیں اس لئے کہ فرض میں نیت کا معنی کرنا شرط ہے اور بعضوں نے کہا کہ اس نے جو نماز جاعت ہے مگر کسی اور امام کی نماز کی عین کی تو درست ہے۔ (۵) وہ شخص جس کا یہ اعتقاد ہے کہ سب نمازیں فرض ہیں تو اس کی نماز جائز ہے۔ (۶) وہ شخص جو یہ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر نماز فرض کی ہے لیکن وہ بالکل وقت نماز پڑھتا ہے اس کی نماز جائز نہیں ہے پس جن صورتوں میں نماز جائز نہیں ان کو قصداً نا واجب ہے جو شخص فرض و نفل میں فرق نہیں جانتا اور ہر نماز میں فرض کی نیت کرتا ہے تو اس کی نماز جائز ہے اور جبکہ فرض فرض ہو جائے گی اس کی نفل ہوگی اور ایسے شخص کے پیچھے ان نمازوں میں اقتداء جائز ہے جن سے پہلے ہوئے کہ وہ سنن نہیں ہیں حتیٰ عصر مغرب اور عشاء ان وقتوں میں امام اور مقتدی روضی کی نماز صحیح ہو جائے گی اور ان نمازوں میں اقتداء جائز نہیں جن سے پہلے سنت ہوئے کہ وہ بھی نماز اور ظہر والا جملہ۔

نیت میں یا وسمعہ کے مسائل (۱) مقتدا صحیح ہے کہ جس عبادت میں بہت سے افعال ہوں اس کے نفل ہو۔ لیکن کے لئے جہاد نیت ضروری نہیں بلکہ ایک نیت شروع میں کافی ہے۔ عیسے اس عبادت میں جس میں ایک ہی فعل ہو پس نماز و ہجرت کے اول میں نیت کر لینا کافی ہے۔ (۲) جس عمل کو اخلاص کے ساتھ شروع کیا پھر اس عمل میں داخل ہو گئی تو شروع کا اعتبار ہوگا اور وہ عمل اخلاص کے ساتھ ہی رہے گا۔ لیکن نماز فرض اللہ تعالیٰ کے واسطے شروع کی پھر اس کے دل میں بیکار ہو گا وہ عمل اخلاص کے ساتھ ہی رہے گا۔ لیکن نماز نفل (۳) بار بار کرنا یہ ہے کہ ایک بار تو نہ پڑھے اور لوگوں کے سامنے ہو تو دکھانے کے لئے نماز پڑھتا ہے۔ ایسی نماز جائز نہیں بلکہ اس کا کوئی نفع نہیں ہے۔ لیکن جو شخص لوگوں کے سامنے اچھی طرح نماز پڑھتا ہے اور ایک بار تو اچھی طرح نہیں پڑھتا تو اس کو اصل نماز کا ثواب مل جاتا ہے اور فرض اس سے اور ہوتا ہے مگر اچھی طرح پڑھے کا ثواب نہیں ملے گا۔ بظاہر یہ حکم فرض اور نفل دونوں کو شامل ہے۔ (۴) وہ نمازوں میں داخل نہیں ہوتی جنی فرضوں کے واسطے سے اور ہونے کو نہیں سکتی بلکہ ثواب کی زیادتی کو ضائع کرتی ہے پس اگر کوئی شخص یہ کہے کہ ساتھ نماز پڑھے گا تو اس کے ذمہ سے فرض اتر جائے گا اس لئے کہ نماز کے ارکان اور شرائط اس میں پائے گئے ہیں اور اگرچہ اصل ثواب کو ضائع نہیں کرتی بلکہ نماز ثواب کو زخمی کے ثواب کو ضائع کرتی ہے۔ پس ہر حال میں نماز پڑھتا ہے اور نہ کہہ کرے اور استغفار بھی کرتا رہے۔ (۵) ایک شخص نے کہا کہ نماز پڑھنے کے لئے نماز پڑھتا ہے اور اس نے اسی ارادہ سے نماز پڑھی تو اس کی نماز کافی ہوئی چاہے اسے دینا کا مستحق نہ ہوگا۔ دشمن کو اپنی کوئی نہ کہے کہ نماز پڑھتا ہے کہ وہ مستحق نہیں بلکہ نماز اللہ تعالیٰ کے واسطے پڑھے حتیٰ اگر نماز اس نیت سے پڑھے کہ خدا کے واسطے پڑھتا ہوں تاکہ وہ حق داروں کو جہم سے

خطبہ اور سن نہیں ہے اس لئے ایک نفل کی بنا دوسرے پر اور نفل کی بنا فرض پر درست ہے پس اگر کسی شخص نے فرض نماز کے واسطے تحریمہ باندھا تو اس کو احتیاط ہے کہ اس سے نفل بھی ادا کرے یعنی فرض نفل کے ساتھ نہ پیرے بلکہ کھڑا ہو کر نئی تحریمہ کے بغیر کسی تحریمہ پر نفلوں کی بنا کرے اس لئے کہ قوی پر ضعیف کی بنا ہوتی ہے اور اس کا عکس صحیح نہیں لیکن قصداً اگر بنا کر تحریمہ ہے اس لئے کہ فرض سے نکلنے کا جو طریقہ شروع تھا یعنی سلام پھیرنا وہ اس نے چھوڑ دیا، یا سلام میں تاثیر ہوئی۔۔۔ درگزر ہوا ہو جائے تو کمرہ نہیں ہے۔ مثلاً بھولے سے چھ رکعت والی فرض نماز میں تہجد اور عصر کے بعد پڑھا کھڑا ہو گیا تو ایک رکعت ادا کر چھ کر کے اندھوہ سہر کے لئے نو رکعت بلا کر رکعت نفل ہو جائیگی۔ ایک فرض کے تحریمہ پر دوسرے فرض کو بنا کر نااہل جاع جائز نہیں اس لئے کہ فرضوں میں معین اور جہد ہونا مطلوب ہے تاکہ علیحدہ عبادت ہو، اسی طرح نفل کے تحریمہ پر فرض کو بنا کر ناجائز نہیں اس لئے کہ ضعیف پر قوی کی بنا نہیں ہو سکتی، ایک نفل پر دوسرے نفل کی بنا کر مکمل ہے اور یہ بھی قصداً کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ دوسرے نفل کی بنا تحریمہ سے نہیں ہوتی ہوتا ہو تو مکروہ نہیں مگر تحریمہ نفل ہوتی اہل اور شرط ہوئی تو نفل کی بنا فرض پر یا نفل پر رکعت کے فوت ہونے کے سبب سے جائز نہ ہوتی۔

تحریم صحیح ہونے کی شرطیں | اقامت شرطیں جو ناہم صحیح ہونے کے لئے ضروری ہیں اسی نجاست حکمی سے بدن کی ہلکی وقت تحریم صحیح ہونے کی شرطیں | اور نجاست حقیقی سے بدن و لباس و جلوس نماز کی ہلکی اور سرعیت، استقبالی قبلہ، وقت، تکبیر تحریمہ کے لئے بھی مشروط ہیں جس طرح بالی اٹکان میں مشروط ہیں اس لئے کہ تکبیر تحریمہ نماز کے رکعت اول قیام کے ساتھ متصل ہے اس لئے تحریمہ میں ان شرطوں کی رعایت ضروری ہوئی یعنی تکبیر کے ختم سے پہلے پہلے ان شرطوں کا موجود ہونا ضروری ہوتا ہے اگر کسی پر تکبیر تحریمہ کے وقت نجاست حقیقی اور تکبیر تحریمہ سے فائدہ ہونے تک (یعنی فائدہ ہونے سے پہلے پہلے) اس لئے اُس کو پھینک دیا یا استرکھلا ہوا تھا اور تکبیر تحریمہ سے فائدہ ہونے تک عمل قلیل (مغفولہ علی) سے ڈھک لیا۔ یا زوال کے فائدہ ہونے سے پہلے تکبیر کی اور تکبیر سے فائدہ ہونے ہی نہال ظاہر ہو گیا، یا تکبیر کے وقت قبلہ سے پھر ہوا تھا اور تکبیر سے فائدہ ہونے ہی قبلہ کی طرف متوجہ ہو گیا تو زاجائز ہو جائے گی اسی طرح (معاذ اللہ) بے وضو شخص، دریا میں گر پڑا اور اعضاء وضو پر پانی پہنچنے سے پہلے تکبیر تحریمہ خروغ کی اور ساتھ ہی غوطہ لگایا اور پڑھا اس طرح تکبیر کے ختم سے پہلے ہی اعضاء وضو پھل گئے اور (اس نے غلطی حالت ہونے کی وجہ سے پانی ہی میں) شلہ سے نماز تحریمہ تو زاجائز ہو گیا۔ اہل ان مسائل میں یہ ہے کہ اصل و شرط نماز کی صحت کے لئے ہیں لیکن چونکہ تکبیر تحریمہ ارکان نماز سے متصل ہے اس لئے ان شرطوں کو تحریمہ کے ساتھ بھی منسوب کیا گیا ہے پس ان شرطوں کا پورا ہونا تکبیر تحریمہ کے ختم یعنی آخری جزء اہل قیام کے اول جزء کے وقت جز تکبیر تحریمہ کے آخری جزء سے متصل ہے ضروری ہے۔ اگر کوئی اہل تکبیر کہہ چکا انداب بھی کوئی شرط مفقود ہے تو نماز نہ ہوگی (فائدہ - داند علم)

ان شرطوں کے علاوہ کچھ اور شرطیں بھی ہیں جو تکبیر تحریمہ کے لفظ سے متعلق ہیں اور ان کی تفصیل یہ ہے :۔

زبان کا بلانا واجب نہیں۔۔۔ (۱۲) تحریر کا نیت کے ساتھ لاہوا ہونا خواہ حقیقت علی ہوئی ہو یعنی یک ہی وقت میں
 نیت اور تحریر دونوں ہوں یا حکماً علی ہوئی ہو یعنی نیت اور تحریر کے درمیان کوئی ایسی چیز واقع نہ ہو جو نماز کے طاقی ہو
 مثلاً کیا اپنا بات چیت کرنا وغیرہ نیت کرنے کے بعد نماز کے لئے جلتا و صلوات کرنا یا نہ سمجھا جائے گا جبکہ نیت
 کے بیان میں گنہگار اسی طرح اگر کسی نے نیت کے بعد تحریر سے قبل سے کپڑے یا پیر سے کھل کیا اور وہ کثیر نکلیا اپنے
 ماتحت کے درمیان سے کوئی چیز کھائی جو پے کی مقدار یا اس سے زیادہ تھی یا باہر سے کوئی چیز کھائی اگرچہ وہ چھ سے
 بھی قلیل ہو یا کوئی چیز پی یا کلام کیا اگرچہ وہ کچھ میں نہ آئے یا بلا عذر کھنڈا یا کچھ کثیر تحریر کی اور اس وقت اس کے دل
 میں نیت حاضر نہ تھی تو اس کی نماز شروع نہ ہوگی کیونکہ یہ افعال نماز کے اندر نماز کے قویہ دالہ ہیں۔ افضل یہ ہے کہ تحریر
 کو نیت کے ساتھ حقیقتاً شروع۔۔۔ (۱۳) تحریر کا نیت سے پہلے نہ ہونا۔ اگر تحریر پہلے کہ لی جائے اور نیت بعد
 میں کی جائے تو نماز درست نہ ہوگی۔۔۔ (۱۴) مقتدی کی تحریر کا امام کی تحریر سے پہلے نہ ہونا۔ اگر امام کی تحریر سے پہلے
 مقتدی کی تحریر کہے تو نماز درست نہ ہوگی۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک مقتدی امام کی تحریر کے ساتھ تحریر باغیر اور
 صاحبین کے نزدیک امام کے تحریر کے بعد تحریر باغیر اور فتویٰ صاحبین کے قول یہ ہے۔ صحیح یہ ہے کہ یہ اختلاف جو ذکر ہونے
 میں نہیں بلکہ اس بات میں ہے کہ کوئی صورت ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک مقتدی کا تحریر امام کے تحریر کے ساتھ
 اس طرح جو ناچاہئے جیسے اٹھنے کی حرمت کے ساتھ اس اٹھنے میں پہنی ہوئی انگلی کی حرکت کرتی ہے اور صاحبین کے نزدیک
 جب امام اندک کبر کی ہے کہ اسی وقت مقتدی کی اندک کبر کا لفظ ادا ہو، لیکن یہ شرط ہے کہ لفظ انشاء بالفظ اکبر امام
 کی فراغت سے پہلے ادا ہو، اگر مقتدی نے اندک کبر کہا اور اندک لفظ قراہم کے اندک کہنے کے ساتھ واقع ہوا اور اکبر کا
 لفظ امام کے اکبر کہنے سے پہلے کہ چکا تھا تو صحیح ہے کہ نماز شروع نہ ہوگی اور اس پر فقہ کا اجماع ہے کہ اگر مقتدی انشاء
 کے لفظ سے امام سے پہلے فادع ہو گیا تو اس کی نماز شروع نہ ہوگی، اگر امام سے پہلے تکبیر کہ لی تو صحیح ہے کہ اگر امام
 کی اقتدا کی نیت کی ہے تو نماز شروع نہ ہوگی اور اگر اقتدا کی نیت نہیں کی تو اس کی جہا نماز شروع ہو جائے گی۔ اگر امام
 کی تکبیر کا حال معلوم نہیں کہ تکبیر بھی تو اگر گمان غالب ہے کہ اس نے امام سے پہلے اندک کبر کہا ہے تو اقتدا درست نہ ہوگی
 اور اگر گمان غالب ہے کہ امام سے پہلے تکبیر نہیں کہی بلکہ اس کے ساتھ یا اس کے بعد کہی ہے تو اقتدا درست و جائز ہوگی۔
 اور اگر کسی طرف گمان غالب نہ ہو تب بھی اقتدا درست ہے لیکن احتیاط یہ ہے کہ قطع کوئے و بچو سے تحریر باغیر تاکہ
 شک و دودھ نہ پڑے۔

تکبیر اونی کی فضیلت طے کے وقت میں اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ جس کو پہلی رکعت علی اس کو تکبیر اونی کی فضیلت
 ہے۔۔۔ میں وسعت ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اگرچہ بعض کے نزدیک سورۃ فاتحہ کے ختم تک ہے اور بعض کے نزدیک
 تکبیر تک رہ بعض کے نزدیک شان تک اور افضل یہ ہے کہ امام کے ساتھ تکبیر کے تاکہ کامل اجر پائے (تکبیر اونی کی

حدیثوں میں بہت فضیلت آئی ہے چنانچہ ایک حدیث میں ہے: **أَشَدُّ بَهْرًا لِلدُّنْيَا مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ وَيَتَّقِ النَّاسَ**
تَحْرِيمًا (تحریم کا ثواب دینا اور جو کچھ اس میں ہے سب سے بڑھ کر ہے اس کی بہت کوشش کرنی چاہئے)۔ (۵) تحریم
کو قیام کی حالت میں کہنہ خواہ قیام حقیقی ہو یا ظاہری۔ نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا یا بعد بھی جائز ہے اس لئے نفل نماز بیٹھ کر پڑھنے والا
اور فرض نماز بعد کے ساتھ بیٹھ کر پڑھنے والا مکمل قیام کرنے والا ہے یعنی ان کو حیض قیام کا حکم رکھنا ہے۔ پس جن نمازوں
میں قیام فرض ہے ان میں تکبیر تحریم بھی گھڑے ہو کر کہنا فرض ہے، ایسی حالت میں کہ جب نہایت رکوع کے قیام سے
تحریم ہو مگر اس وقت تک جو کہ موقوف سے گھٹنوں کو نہ پکڑ سکے تو شروع صحیح ہوگا۔ اگر امام کو رکوع میں پایا اور اس کا حفظ
اسی مقدس نے قیام میں کیا اور تکبیر کا لفظ رکوع میں دیکھا تو صحیح یہ ہے کہ نہ شروع نہ ہوگی۔ اگر امام کو رکوع میں پایا
اور اس نے تکبیر ہو کر تکبیر کی مگر رکوع کی تکبیر کی نیت کی تو نماز اس کی جائز ہوگی اور رکوع کی نیت لے کر ہو جائے گی یعنی تکبیر تحریم
کی نیت کی جگہ نماز ہو جائے گی۔ قیام کی حد اس کے بیان میں آئے گی کہ اگر اس وقت تک جو کہ رکوعوں میں ہوتا تھا شک کے اور وہ گھٹنوں
تک پہنچیں تو وہ قیام کی حالت میں ہے اگر اس حالت میں تکبیر پڑی کہ چاہے تب نماز شروع ہو جائے گی اور اگر گھٹنوں تک
نہ پہنچے گی حد تک پہنچے گی اور تب تکبیر تحریم کی وجہ تکبیر کی حالت ہے جس سے نہ شروع نہ ہوگی۔ جو تکبیر کا پورا رکوع قیام
کی حالت میں ادا ہوا چاہئے (یعنی نہ کرنا اس وقت تکبیر میں مشکل ہوتا ہے اس لئے اطمینان سے گھر، جو کہ اگر گھر ہے
اور پھر رکوع کے لئے اندر تکبیر کر رکوع میں جسے اگر رکوع مل جائے تو رکعت کو شمار کرے ورنہ نہیں جلدی میں اپنی نماز کو ضائع
کرے۔ بعض ناواقف لوگ مسجد میں آکر جب امام کو رکوع میں پاتے ہیں تو جلدی کے خیال سے آگے ہی جھک جاتے ہیں اور
اسی حالت میں تکبیر تحریم کہتے ہیں۔ ان کی نماز نہیں ہوتی۔ اس سے کہ تکبیر تحریم نماز کی صحت کی شرط ہے اور تکبیر تحریم کا پورا
بند قیام کی حالت میں۔ اور ہونا شرط ہے جب پورا اہل قیام میں نہ ہو تو تحریم صحیح نہ ہوگی اس نماز کیسے صحیح ہو سکتی ہے۔ اگر
بیٹھ کر تکبیر کی اور پھر کھڑا ہوا تو نماز شروع نہ ہوگی۔ اگر نفل سے ہے تحریم رکوع میں کہی تو نماز نہ ہوگی۔ (۱۶) تکبیر تحریم کو
قبضہ رکھ کر کہنا جبکہ کوئی غدر نہ ہو یا شہر سے باہر سواری پر نفل پڑھے والا ہو کہ اس کے لئے قبلہ دینی اشیاء نہیں ہے۔
(۱۷) نماز کی شرطوں میں حدیث اصغر و اکبر سے بدن کی قیادت اور کفایت حقیقی سے جن دلیاں اور جگہ کی قیادت استغوثیت
نیت، استغناء، نفل کے حصول اور وقتی نماز کے لئے وقت کے دخول کا اعتقاد یا غلبہ ظن ہونا پس اگر ان میں سے کسی شروع کے
موجود ہونے میں شک ہو تو نماز کا تحریم ہے کہ نماز شروع نہ ہوگی، اگر بعد میں یہ پتہ ہو جائے کہ وہ شروع ہو چکی جب کہ تحریم
کے بیان میں غلبہ، نیت میں اطمینان، نیت اور فرض دو جب کا تعین اور مقدس کے لئے اپنی نماز کی نیت کے ساتھ امام کی قیادت
کی نیت کرنا، اپنی بھی شرط تحریم میں شروع نہ ہونے میں اور اصل یہ نیت کی شرطیں ہیں لیکن چونکہ نیت کی صحت تحریم کے لئے
شروع ہے اس لئے ان کو یہاں پر بھی ملنا دیکھئے ہیں)۔

اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم اجمعین میں، قرأت کا نسخ ہونا مردی ہے۔ یہی اگر مقتدی قرأت پڑھے گا تو صحیح ہے۔
یہ مکروہ تحریمی ہوگا اور ناجائز صحیح ہوگی۔

رکوع

(۱) رکوع کے معنی جھکنے کے ہیں اور رکوع میں مقدار فرض میں قدر ہے کہ رکوع کی حد کو پہنچنے کے بعد اس حد تک کہ رکوع ہو جائے۔
(۲) رکوع کی ارتقائی حد یہ ہے کہ اس کا جھکا ہوا ہو کہ اگرچہ دونوں ہاتھ بڑھتے تو دونوں گھٹنوں تک پہنچ جائیں۔
(۳) گھٹنوں تک پہنچنے تو قیام کی حالت ہے، صرف سر کو تھکا کر دینا رکوع کے لئے کافی نہیں۔ بلکہ رکوع ہے کہ پہلو سیدھی
بجھارے جتنی مہموں پہلے۔ دوسرے ایک سیدھے میں ہونا چاہیے۔ (۴) اگر پہلے ہوئے رکوع کو دوسری کی ادنی حد یہ ہے
کہ سر میں رکوع کی قدر جھک جائے اور پہلے رکوع سے طرح ہے کہ پیشانی اس کے دونوں بالوں کے مقابل آجائے۔
(۵) رکوع کا کیا اور قیام ہی سے سجود میں چلا جائے۔ و طریقہ مسنونہ کے خلاف۔ و شک کی طرح اگر پڑھا تو ایسا جھک کر رکوع
کے لئے کافی ہے۔ لیکن ترک واجب ہے کیونکہ حدیث میں یعنی اطمینان ترک ہوا اس لئے سجود ہوا واجب ہوگا۔ اور سنت
یہ کہ رکوع سخت کرو ہے۔ (۶) اگر کسی بڑے یا بڑھے کی پیٹھ رکوع کی حد تک ٹھیک ہوئی ہو تو وہ رکوع کے لئے اپنے
سر سے اشارہ کرے یعنی سر کو تھکا جھکا دینے سے اس کا رکوع ادا ہو جائے گا۔ (۷) رکوع کا وقت قرأت سے فارغ
ہونے کے بعد ہے یعنی اس کے بعد۔ (۸) ہر رکعت میں ایک مرتبہ رکوع کرنا فرض ہے۔

سجود

(۱) زمین پر پیشانی رکھ کر سجود کہتے ہیں۔ ہر رکعت میں دو مرتبہ سجود فرض ہے۔ دوسرا سجود بھی پہلا سجود کی مانند ہی
اور یہ دوسرا سجود حدیث اور طریقہ سنت سے فرض ہے (یعنی آیت قرآنی سے سجود کا حکم اور دو دفعہ ہونا) نہیں
معلوم ہوتا کسی حدیث کی سختی کا شہ بھی صحیفہ اجماع سنت سے ثابت ہے۔ (۲) سنت کا وہ طریقہ ہے کہ
سجود میں پیشانی و ناک دونوں سجود میں لگاوے۔ پیشانی کا کچھ حد لگا۔ شرف ہے اگرچہ قلیل ہو اور اگر پیشانی کا لگاؤ واجب
ہے بھی صحیح ہے۔ پیشانی کی سبب اطراف کا رعنا نہ ہو نہیں۔ اور اگر غزہ کے ساتھ ایک پراکتفا کرے تو کھڑے نہیں اور اگر بائیں طرف
تو اگر پیشانی لگائی اور ناک نہ لگائی تو بائیں جانب نہ تھکے اور کھڑے ہے اور اگر ناک لگائی اور پیشانی نہ لگائی تو بائیں
کے نزدیک ہی ٹھکے اور اگر اس کے نزدیک جائز نہیں اور اگر بائیں طرف ہی ہے۔ (۳) ہر صرف رضائے انھوں نے لگائی تو
ہے حالت غلظت میں جائز ہے بغیر غلظت۔ (۴) اگر پیشانی و ناک دونوں میں غلظت نہ ہو تو سجود کے لئے سر سے اشارہ
کرنا ناکال ہے سجود نہ کرے۔ (۵) نذری وجہ سے صرف ناک پراکتفا کرنا اس وقت جائز ہے جب اس شخص کا لگاؤ
جو نہ ہو نہ ہو۔ اور اگر صرف وجہ لگائی تو مجرم ہے اور ناک کا مجرم ہے تو جائز نہیں۔ (۶) کسی مجرم چیز میں
مرد مجسم ہجائے اور ناک اور پیشانی پر قدرت ہو کر مٹا لگا اس شخص یا روئی یا بھونے یا قالین یا سرور یا برف وغیرہ پر سجود کیا
تو سجود جائز نہیں اور اگر اس کی پیشانی اور ناک فرا ہو کر اسے اور اس جگہ کی سختی معلوم ہو یعنی اب اگر مال الغنیمہ جیسے تو وہ جب مور
پر بیٹھ جائے تو سجود نہ کرنا درست ہے۔ بعض جگہ جڑوں میں مسجد میں چال (فاس وغیرہ) بچھاتے ہیں ان لوگوں کو

سجدہ کرنے میں اس کا کھلا نظریہ ہے۔ اسی طرح کمانی دار گتے جیسے گاڑی کے بعض درہم میں ہوتے ہیں یا کچھ ڈیسہ سود پر
 نماز پڑھنے میں اس کا کھانا رکھیں اور گراتے لاثم ہوں کہ پیشانی خوب نہیں جیتی تو گتے سے اکثر نماز پڑھ لی جائے نیز
 اوہا وہ ہذا اشارے سے سر رکھ دیا جائے تو بھی سجدہ نہ ہوا۔ (۷) اگر تیل گاڑی یا کچھ وغیرہ پر سجدہ کیا تو اگر لائی
 میں، گھوڑے وغیرہ جاندار ہے تو سجدہ جائز نہیں اور اگر زمین پر ہے تو جائز ہے جیسے تخت و چوک پر جائز ہے۔ چار پائی اگر
 تخت کی طرح سخت ہے (یعنی باغی طرح کسی ہوئی ہے) کس میں سر دھستے اور پائی اصلی حالت پر قائم نہ سکے) تو اس پر سجدہ
 وغیرہ درست ہے (جہاں میں مشہور ہے کہ چاند پائی پر نماز پڑھنے سے بندہ بن جاتا ہے) (۸) اصل اور احادیث سے ہے۔
 (۹) تھان (ڈانڈا یا ڈونچا) پر ہر جو کسان لوگ راحت کی حفاظت کے لئے بیٹھے تو باندھتے ہیں یا اشکائی لوگ شکار کے وقت
 بیٹھنے کے لئے باندھتے ہیں) سجدہ کیا تو اگر سجدہ کی جگہ سخت ہے تو جائز ہے جیسے تخت پر جائز ہے حدیث گھاس اور چال کے ممبر ہیں
 جس کا اوپر نکر ہوا۔ (۱۰) اگر گھاس یا چوپر سجدہ کیا تو جائز ہے اور اگر کٹی یا چھایا چھایا چاولی پر سجدہ کیا تو جائز نہیں
 (کیونکہ پسلی کر پینٹائی کو بچھ نہیں دیتے) اور اگر نہ دیکھ کر بھٹکی چھٹی دھنی تھیلوں میں خوب کس کس پر دھنی مٹی ہو کہ
 پیشانی کے جھنے میں مانع نہ ہو تو جائز ہے۔ (۱۱) اگر تھیلہ وغیرہ غنک ویدہ سے کسی دوسرے آدمی کی بیٹھ پر سجدہ کیا تو اگر
 وہ بھی اسی نماز میں ہے جس کو یاد رکھ رہا ہے تو جائز ہے اور اگر وہ نماز میں نہیں یا نماز میں ہے تو اس کو دوسری نماز پڑھنا ہو
 یا نماز کی کسے سجدہ کے لئے جگہ کشادہ ہے تو جائز نہیں۔ غدر سے مراد جگہ کی تسلی ہے یعنی جہاں سجدہ اور عیدین میں اور سچ
 کے وقت سجدہ اور کرام میں جب کسی کثرت سے آدمی جمع ہوں سجدہ گاہ اور جامع مسجد اور مسجد الاحرام میں گھاس نہیں ہو تو اس وقت
 دوسرے نماز کی پشت پر سجدہ جائز ہے یا بیگا (پس دوسرے شخص کی پیٹھ پر سجدہ جائز ہونے کے لئے پانچ شرطیں ہیں)۔ (۱) بہت
 بھیر ہونا۔ سجدہ کی جگہ نہ ہو۔ (۲) سجدہ دوسرے نماز کی پشت پر ہونا۔ (۳) سجدہ کرنے والے آدمی جس کی پشت پر سجدہ کرے
 دونوں کا ایک نماز میں شریک ہونا۔ (۴) سجدہ کرنے والے کے گھٹنوں کا زمین پر ہونا۔ (۵) جس کی پشت پر سجدہ کرے اس کا
 سجدہ زمین پر نہ ہو۔ مستحب ہے کہ بھیر کم ہونے تک نماز میں ناخیر کرے جبکہ وہ نماز جماعت نہ ہو۔ (۱۱) اگر اپنی زبان پر
 بلا غدر سجدہ کیا تو غنکار ہے کہ جائز نہیں اگر غدر سے یعنی بھیر وغیرہ کی وجہ سے کیا تو غنکار ہے کہ جائز ہے۔ پرسنلہ اس کے امکان کو
 فرض کرے جو ہے۔ نہ ملاں پر سجدہ عادتاً غیر ممکن ہے اور اگر اپنے دونوں گھٹنوں پر سجدہ کیا تو بعض کے نزدیک غنک وغیرہ غدر
 و غفل صورتوں میں جائز نہیں۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ اس کا حکم بھی زبان کی مانند ہے یعنی غدر کے ساتھ جائز ہے اور بلا غدر جائز نہیں۔
 اور اختلاف اس بنا پر ہے کہ گھٹنوں پر اکثر پیشانی پر سجدہ ناجائز ہونے کے نہیں لگتی۔ (۱۲) و اشراطل۔ اگر پاک تھیلوں میں پر کہ کو اس پر
 سجدہ کیا تو اسے نول کے بموجب جائز ہے اسی طرح پائی آستین پر یا کچے ہوئے (فالتو) پٹے پر جبکہ آستین یا فالتو کپڑا سمیلا ہو ہے
 اور وہ پاک ہے اور وہ جگہ بھی پاک ہے تو سجدہ درست ہو جائے گا اور اگر وہ جگہ پاک نہ ہو تو سجدہ درست نہ ہوگا۔ وہ اسی طرح
 ہر اس چیز پر سجدہ کا یہی حکم ہے جو نہ کسی سے بدن سے لائی ہوئی ہو جیسا کہ نیچے کی جگہ پاک ہو تو سجدہ جائز و درست ہے اگرچہ

وہ ملی ہوئی چیز نازی کا جزو ہو سکتی آستین وغیرہ متعل چیز کا سجدہ کرنے کے علاوہ کچھ یا نام کو ہے اس لئے کہ یہ بکتر کا فعل ہے
 بکتر کے فعل سے ایسا کہہ تو کہہ نہ سکتے ہیں اور بکتر کا قصہ نہ سجدہ اور بلا ضرورت وعظ نہ تو کہہ سکتے ہیں ہے اور عذر بھی مٹتی یا
 کٹر یا سوری وغیرہ کی ایذا کا خوف ہو تو بکتر ہے۔ (۱۲) اگر عذر کی بیخبر پر سجدہ کیا اسی پر بندہ پڑا ہوا ہو
 تو اگر مرد کی سختی محسوس ہوتی ہے تو جائز نہیں اور اگر سختی محسوس نہیں ہوتی تو جائز ہے۔ (۱۳) عذر نہ بکتری کے
 ہونے پر کسی عذر کے سجدہ کرنا درست اور مکروہ غریبی ہے جبکہ بکتر ساری پیشانی پر ہو یا پیشانی کے کچھ حصہ پر ہو یا کہ بعض
 وقت بکتر حلقہ کی پیشانی پر جائز ہے اور بکتر پر سجدہ جائز ہونے میں یہ شرط ہے کہ سجدہ کی جگہ پاک ہو اور بکتر کے پیچھے سے
 زمین کی سختی نازی کو اس طرح محسوس ہوتی ہو کہ اگر آپ سر کو اٹھالیں تو نہ رہیں اگر تاہذا نہ جائز ہے قطعاً چھو گیا کہ اگر دبائے
 خوب جائے گا تو سجدہ نہ ہو۔ بہت لوگ اس بات سے غافل ہیں۔ اگر بکتر بکتر کے حصہ پر ہے پیشانی کا باقی حصہ زمین پر لگ گیا
 تو بھی سجدہ جائز ہے اور اگر بکتر نازی کے صرف سر پر ہو اور صرف بکتر پر سجدہ کو الہذین پر اس کی پیشانی نہ لگے تو سجدہ
 جائز نہیں۔ بکتر لوگ اس مسئلہ سے بھی غافل ہیں۔ (۱۴) سجدہ کی جگہ پاؤں کی جگہ سے آدھہ کر شرعی راہب بالشت
 یعنی منسوبہ غصہ یا بڑا اگلی تک اوپکی ہو تو سجدہ جائز ہے۔ اگر کسی سے زیادہ اوپکی ہو تو بلا عذر جائز نہیں مگر عذر کے ساتھ
 جائز ہے جیسا کہ لوگ زیادہ ہوں اور بیخبر پر سجدہ کرنا بڑے فوعدہ کی وجہ سے جائز ہے۔ (۱۵) کسی جھوٹے بیخبر پر
 سجدہ کیا اگر پیشانی کا زیادہ حصہ لگ گیا تو سجدہ ہو گا اور نہ نہیں۔ (۱۶) کسی شخص نے سجدہ کے لئے ناک و پیشانی
 رکھی اور سجدہ کی جگہ پر بہت سے کھٹے یا کنکریاں یا شیشے کے ٹکڑے ہوں اگر ان سے بچنے کی وجہ سے وہاں سے سر
 اٹھا کر دوسری جگہ رکھے تو جائز ہے اور دوسرا سجدہ نہ ہو گا بلکہ ایک ہی سجدہ ہو گا اور اس پر سجدہ ہو بھی واجب نہیں۔
 اسی طرح اگر مقتدی اپنے اہم سے چلنے کرے یا سجدہ کرے سے سر اٹھا لے اور پھر ٹھیک کرے تب بھی ایک ہی رکوع یا
 سجدہ ہو گا اور نہ ضرورت ہوگی۔ (۱۷) اگر دونوں ہاتھ و دونوں گھٹے زمین پر نہ لگے تو بلا جرح نازی جائز ہے۔
 (۱۸) اگر سجدہ کیا اور دونوں پاؤں زمین پر نہ لگے تو جائز نہیں اور اگر ایک پاؤں رکھا تو اگر عذر کے ساتھ ہو تو لا کر بہت
 جائز ہے اور بغیر عذر ہو تو کرہ است کے ساتھ جائز ہے۔ پاؤں کا رکھنا انگلیوں کے رکھنے سے ہوتا ہے اگرچہ ایک ہی انگلی ہو۔ گردنوں
 پاؤں کی انگوٹھوں کی بیخبر بھی اٹھا لیں نہ کھیں تب بھی سجدہ جائز ہے۔ (۱۹) جانتا چاہئے کہ پیشانی کا زمین پر چرنا
 سجدہ کی حقیقت ہے اور پاؤں کی ایک انگلی کا لٹکا کرنا ہے۔ (۲۰) اگر سوئے ہیں سجدہ کیا تو سجدہ کا اعادہ کرے
 اسی طرح بیخوشی میں نہ سجدہ یا سجدہ کرنے کا اعتقاد نہیں لیکن اگر کوئی یا سجدہ کے وقت جاگ رہا تھا اور پھر رکوع یا سجدہ کی
 حالت میں سو گیا تو نہ ضرورت نہیں وہی رکوع و سجدہ ہوئے۔

فتوۃ اخیرہ یعنی نازی رکھنے پر ہی کہنے کے بعد بیخبر صحیح ہے کہ فرض اس وقت ہے اور نہ ہندو شہد ہے
 قعدۃ اخیرہ اور نہ شہد الشیخاۃ سے عبادۃ و زکوٰۃ تک ہے یہی صحیح ہے یہاں تک کہ اگر مقتدی امام کے قریب ہو تو

چنے فاسد ہو گیا اور کلام کیا تو نماز اس کی پوری ہو گئی (لیکن ترک واجب یعنی سلام کا ترک ہوا اس لئے واجب الاعادہ ہے) —
 — قعدہ اخیرہ فرض نافذ نفل سب نماز میں فرض ہے اسی طرح نماز کے ارکان بھی فرض و نفل سب نماز میں فرض
 ہیں سوائے قیام کے کہ وہ نفلوں میں فرض نہیں ہے۔ اگر کسی نے دو رکعتیں پڑھیں اور ان کے اخیر میں نہ بیٹھا اور اٹھ کھڑا ہوا
 اور چلا تو نماز فاسد ہو گئی۔ اگر کوئی شخص چار رکعت پڑھنے کے بعد بیٹھا پھر یہ گمان کر کے کہ تین ہی ہوئی ہیں کھڑا ہو گیا پھر
 یاد کر کے کہ چار ہو چکے ہیں بیٹھ گیا پھر سہم پھر دہاؤ اور دو نفل دھکا کا بیٹھا ملا کر قعدہ شہید ہو گیا تو فرض نافذ ہو گیا ورنہ نہیں
 کیونکہ بعد و تشہد بیٹھے میں سوا تہم نماز فاسد نہ کرنا شرط نہیں ہے اور قعدہ شہید بیٹھے سے مراد چوبیس تشہد کا صحیح الفاظ
 کے ساتھ جلدی جلدی پڑھنے کی مقدار ہے۔

ان ارکان نماز کے علاوہ کچھ اور بھی نماز کے فرائض ہیں اور وہ یہ ہیں — (۱) نماز کے ارکان میں ترتیب کا ہونا
 یعنی چار ارکان ہر رکعت میں مکروہ نہیں جیسے قیام اور رکوع یا تمام نماز میں مکروہ نہیں جیسے قعدہ اخیرہ، ان میں ترتیب فرض
 ہے پس قیام کو رکوع سے پہلے اور رکوع کو سجدہ سے پہلے اور سجدہ کو اخیر قعدہ سے پہلے کرنا فرض ہے۔ اگر اس کے خلاف
 کیا مثلاً قیام سے پہلے رکوع کر لیا تو اس رکوع کا کوئی اعتبار نہیں بلکہ اس رکوع کے بعد قیام کی طرف لوٹے اور قیام کے
 بعد رکوع کا اعادہ کرے تاکہ ان میں ترتیب جو فرض تھی ادا ہو کر نماز صحیح ہو جائے اور اس پر سجدہ ہو و واجب ہوگا اور اگر
 مکعدہ کا اعادہ نہ کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر پہلے سجدہ کیا پھر رکوع کیا تو دوبارہ سجدہ کرے اور سجدہ ہو کر سے
 نماز صحیح ہو جائے گی اور اگر سجدہ کا اعادہ نہ کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ قعدہ اخیرہ تمام ارکان کے اخیر میں واقع ہونا چاہئے
 پس اگر کسی نماز کا سجدہ نہ کیا اور وہ اس کو قعدہ اخیرہ کے بعد یا تو اس سجدہ کو ادا کرے اور قعدہ اخیرہ کا اعادہ کرے اور
 سجدہ ہو چکی کرے نماز صحیح ہو جائے گی یا قعدہ اخیرہ کے بعد یاد آیا کہ رکوع رہ گیا ہے تو رکوع اور اس کے بعد کے ارکان یعنی
 سجدہ و قعدہ اخیرہ کا اعادہ کرے یا سجدہ ہو کر سے اور قیام یا قرأت کا رہ جانا یاد آیا تو پوری رکعت کا اعادہ کرے قعدہ اخیرہ
 کرے اور سجدہ ہو کر سے ان سب صورتوں میں اگر ارکان یا بعد اور قعدہ اخیرہ کا اعادہ نہ کرے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

اسی طرح اگر قعدہ سے پہلے کوئی رکن اور کرے وہ حساب میں نہیں آئے گا بلکہ پھر کرنا پڑے گا اگر پھر ادا نہ کرے گا تو نماز فاسد
 ہو جائے گی۔ جو نفل ہر رکعت میں مکروہ تھا ہے یعنی سجدہ یا تمام میں مکروہ تھا ہے جیسا کہ عدد رکعات اس میں ترتیب فرض نہیں بلکہ
 واجب ہے جیسا کہ واجبات میں بیان ہوگا — (۲) نماز میں جو چیزیں فرض ہیں ان میں مقتدی کو امام کی متابعت
 فرض ہے یعنی ہر رکن میں مقتدی امام کے ساتھ یا اس کے بعد شریک ہو اس سے پہلے ادا نہ کرے اگر امام سے پہلے ادا کیا تو
 نماز ہو گئی مثلاً امام سے پہلے رکوع یا سجدہ کر لیا اور امام ابھی رکوع یا سجدہ میں آیا بھی نہیں تھا کہ اس نے سر اٹھ لیا تو
 اگر پھر امام کے ساتھ بھی شامل ہو گیا یا اس کے بعد ادا کر لیا تو نماز ہو گئی ورنہ نہیں۔ اور واجبات و سنن میں امام کی متابعت
 ترک کرنے پر نماز فاسد نہیں ہوتی — (۳) مقتدی کے لئے یہی فرض ہے کہ وہ اپنے خیال میں اپنے امام کی نماز کرے

صحیح ثابت ہو مثلاً شافعی مذہب امام نے اپنی پیشاب گاہ کو چھو لیا افسوس کے ساتھ کہ جس کی خفی نے اعتقاد کیا تو وضو کی نماز درست ہوگی کیونکہ اس کے نزدیک یہ دونوں باتیں وضو کو نہیں توڑتیں اور امام کی نماز اس کے نزدیک صحیح ہے۔ اور اگر اسہے نزدیک امام کی نماز کا باطل سمجھتا ہے تو اس کی نماز نہ ہوگی اگرچہ امام کی نماز صحیح ہو۔ (۳۴) مقتدی کا اپنے امام پر لگنے کا بیعتناضی ابتدائی قبلہ کی جانب امام سے آگے نہ بڑھیں۔ (۳۵) حجت میں امام کا مخالف نہ ہونا۔ (۳۶) صاحب نزیب کو جبکہ وقت میں گونا گویا ہر قضا نماز کا یاد نہ ہونا۔ (۳۷) شرائط کے مطابق عورت کا مرد کے بڑے ہونا ان مسائل کی تفصیل پہلے اپنے مقام پر لکھنے کی انتہاء اشد۔

فصل دوم۔ واجبات نماز

نماز کے چھ واجبات ہیں کہ جس کے ترک سے نماز فاسد نہیں ہوتی لیکن اس کا ٹوٹنا واجب ہوتا ہے جبکہ واجب کو دانستہ ترک کیا ہو یا سہو ترک ہو گیا اور سہو کی وجہ سے ترک کیا ہو پس اگر اس نماز کو نہ دہرایا گیا تو فاسق و فاجر گناہگار اس لئے کہ ترک واجب کہہ بخیر ہے۔ اگر سہو کی وجہ سے ترک کیا ہو اور نماز میں یاد آ گیا اور سہو سے سہو کر لیا تو نماز درست ہوگی اب اس کا ٹوٹنا واجب نہیں ہے۔ جو فرض نماز ترک واجب وغیرہ کی وجہ سے واجب نماز عاودہ ہوتی ہے اگر وہ ٹوٹا تو جیسے تو فرض کے نقصان کو خلائ کرنے والی ہوتی ہے جیسا کہ سہو سے نقصان دور ہو جاتا ہے اس لئے وہ بھی فرض ہی واقع ہوگی نیز واجب وضو و مستحب ہلاک کرنے سے پہلے حکم رکھتے ہیں اور اگر کرنے کے بعد فرض واقع ہو کر فرض ہی کا ثواب ملتا ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا پس اگر امام ترک واجب کی وجہ سے نماز کو دہرائے تو اگر کوئی نیا مقتدی دوسری وضو جماعت میں شریک ہو گا تو اس کی نماز درست ہوگی جیسا کہ سہو سے ہوں یا اس کے بعد سلام سے پہلے شامل ہوئے واسطے مقتدی کی نماز درست ہے یہی صحیح ہے بعض نے کہا اس کی نماز درست نہ ہوگی کیونکہ دوسری بار کی نماز فرض نہیں بلکہ واجب ادا ہوگی تو جب امام کی نماز فرض نہیں ہے تو فرض والے کا قضا اس کے پیچھے درست نہیں لیکن یہ قولی صحیح نہیں ہے۔ ہذا استفاد من الشافعی وائشہ اعلم بالصواب واجبات نماز مذکورہ ذیل ہیں:۔ (۱) تکبیر تحریمہ کا خاص للہ اکبر کے لغت سے ہونا۔ اگر اس کے ہم معنی کسی لغت مثلاً اللہ اعظم یا اللہ اجل وغیرہ سے ادا کیا تو واجب ترک ہو جائے گا جو مکرون تحریر ہے۔ (۲) قنوت واجب کی مقتدی ایام سنی یعنی جس میں محدث فاتحہ اود گوی چھوٹی سورت یا چھوٹی تیس آیتیں یا ایک بڑی تیر پڑھی جائے اور جس پر قنوت دہرے جیسے گونجی آئیں یا وہ مقتدی جو ایام کو کھڑے کیا ہوے وغیرہ ان پر قیام کی کوئی مقدار واجب نہیں ہے۔ (۳) عرض نماز میں قنوت فرض کے ادا کرنے کے پہلی دو کھڑکی کا میں کرنا واجب ہے خواہ نماز میں رکعت والی ہو یا چار رکعت والی۔ یہاں تک کہ اگر چار رکعت والی نماز کی اور دو رکعتوں میں بھول کر قنوت نہ پڑھی بلکہ اچھری دو رکعت میں پڑھی یا پہلے دو گانہ میں سے ایک رکعت میں امد و دوسرے دو گانہ میں سے ایک رکعت میں بھول کر قنوت پڑھی تو سہو سے واجب ہو گا۔

واقع ہونا فرض ہے اس لئے اب اس کا عائد فرض ہے وہ نہ تازہ ہوگی۔ ترتیب رکعات کی صورت مسنون میں ظاہر ہوئی ہے
پس مسنون الہم کے فائدہ ہونے کے بعد جو تازہ رہتا ہے وہ اس کی پہلی رکعت ہے اگر ترتیب فرض ہوئی تو وہ اخیر تازہ ہوتی
مثلاً چار رکعتوں میں اگر اس کو ایک رکعت کی نواب وہ کھڑا ہو کر اول قرار پائے دو گنا تکرار کے کا بھی مطالبہ قیامت والی
رکعت کو پڑھے گا۔ (۹) قمر کرنا بھی رکوع سے اٹھ کر سیدھا کھڑا ہونا واجب ہے یہی صحیح ہے۔

(۱۰) مسجد میں اگر پیشانی کا لگنا واجب ہے اور کچھ پیشانی کا لگنا فرض اگرچہ قلیل ہو یہی صحیح ہے پیشانی کی سب طرف کا رکھنا
شرط نہیں ہے۔ پیشانی کی حدوں میں ایک کشتی سے دوسری کشتی تک اور عرض میں دونوں سمیوں سے ایک کھڑکی تک ہے اور
بعض نے پیشانی کی حد یہ لکھی ہے کہ سمیوں کے اوپر سے سر کے بال جتنے تک ہے اور یہ حد واضح تر ہے اور مطلب دونوں کا
ایک ہی ہے۔ (۱۱) قبضہ میں دونوں سمیوں کے درمیان میں سیدھا بیٹھ جانا صحیح ہے یہ کہ یہ بھی واجب ہے۔

(۱۲) تبدیل مکان یعنی رکوع و سجود و جہت و اطمینان سے بھی طرح اور کرنا واجب ہے یہی صحیح ہے۔ تبدیل
مکان اخص کے لیے سکون کو کہتے ہیں مکان کے سب چوکم سے کم ایک مسجد (مکان اشہد) کی مقدار ضروری نہیں۔

(۱۳) قعدۃ اولیٰ و ثانیۃ یعنی تین یا چار رکعت والی نماز میں دو رکعتوں کے بعد جبکہ دوسری رکعت کے دوسرے سجود سے
سراٹھلے تشہد کی مقدار مضاعف واجب ہے قعدہ نماز فرض ہو کر غفلت یا استہان ہے یہی اصح ہے لیکن اگر رکعت سے
زیادہ مثلاً چھ آٹھ یا زیادہ نفل رکعتوں کو ایک ہی تحریر سے پڑھے گا تو قعدہ اخیرہ کے سوا اس سے پہلے کے سب قعدوں کا حکم
قیس کی طرف رجوع کرے گا اور ہر قعدہ فرض ہوگا پس اس کے ترک کی وجہ سے وہ تمام نماز فاسد ہو جائے گی اور کوئی
دو گنا بھی درست نہیں ہوگا کیونکہ چار رکعت سے زیادہ فرض نماز نہیں ہے اس لئے چار سے زیادہ رکعت غفلت و کوتاہی سے
نہیں کہہ سکتے اور اس میں استہان کا حکم جاری نہیں ہوگا بلکہ قیس کی طرف حکم رجوع کرے گا البتہ تراویح میں وہ تمام نماز
بجز ایک دو گنا نہ کہ ہو جائے گی اس کی تفصیل نماز و نفل و تراویح میں مذکور ہے۔ وہ قعدہ جو کچھ ہو یا مسجد کا درست
و غیرہ کے بعد کو پڑھیں گے واجب ہیں گے۔ (۱۴) ہر قعدہ میں تشہد پڑھنا اور جو تشہد حضرت عبداللہؓ میں مسعود

یعنی نہ سے مروی ہے اس کا اختیار اگر تشہد ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اولیٰ ہے لیکن تشہد ابن عباس کے پڑھنے میں کوئی
مضائق نہیں) اور ضروری ہے کہ تشہد کے نفلوں کے معنی کا اپنی طرف سے اللہ کرے یعنی یوں اذہا کرے کہ اللہ پر تھنہ
بجھتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یاد دلائے نفس پر اور یا اللہ پر سلام بھیجے۔ واقعہ صوفی کی حکایت سے نظر پڑتا ہے
پورا پورا تشہد واجب ہے۔ نہ ایک غلط بھی چھوڑے گا ترک واجب ہوگا
(۱۵) فرض و رکعت میں جو کہہ دینی قعدہ اولیٰ میں تشہد پڑھے۔ پڑھا۔ واجب ہے اگر اخیات پورا کرے کہ

اللہ بعد جعل علی محمد و آلہ اس کی مقدار کوئی چیز پڑھے گا تو واجب فوت ہو جائے گا اور سجود مہولہ نام کے گناہ میں داخل
ہو جائے گا۔ تشہد ایک مرتبہ سے زیادہ پڑھنا یہ بھی ترک واجب ہے۔ (۱۶) سلام کے لفظ کے ساتھ

نار سے ملحد ہو یا یعنی وہ بارگاہ اسلام کا لفظ واجب ہے اور غلط عقیدہ واجب نہیں۔ پہلے سلام کے لفظ اسلام کے پر نماز ختم ہو جاتی ہے۔ پس نماز سے فارغ ہو کر امام سے جیسے ہی ہرمانہ یا السلام کہا اس کی امانت ختم ہوئی۔ چنانچہ اسلام کی کیم کہہ لینے کے بعد اگر کسی شخص نے اس کی اقترا کی تو اقترا درست نہ ہوگی اس سے پہلے اقترا درست ہے۔ (۱۷) نماز میں قنوت کے لئے تکبیر یعنی الشہد کہنا۔ (۱۸) نماز میں دعائے قنوت پڑھنا۔ (۱۹) نماز میں نماز کے بعد تیسری رکعت میں تین بار الشہد کہنا ہے اسی طرح ان میں سے ہر تکبیر جدا گانہ واجب ہے یہ نہیں کہ چھ سوں علی کریم واجب ہو یا اس ایک بھی چھ سوں کا و مجدد ہو واجب ہوگا۔ (۲۰) نماز عیدین کی دوسری رکعت کے کوع کی تکبیر واجب ہے اور یہ الشہد کہنے کے بعد واجب ہے جب کہ ہر نماز کے شروع کرنے کے لئے الشہد کہنا واجب ہے پس اگر کسی اور لفظ سے شروع کرے گا تو ترک واجب اور اگر کھڑکی ہوگا۔ (۲۱) امام کے نماز میں چہرہ (نار سے پڑھنا) کے مقام پر چہرہ اور غصہ آہستہ پڑھنا کے مقام پر اخلاص واجب ہے اور نماز میں مقامات چہرہ میں۔ نماز فجر مغرب و عشا کی پہلی دو رکعتیں، نماز جمعہ نماز عیدین، نماز تراویح، رمضان المبارک کے دنوں کی تینوں رکعتیں، پس ان میں اگر امام ہو تو چہرہ کرنا واجب ہے اور ترک پر مجزہ ہو واجب ہے اور اگر مغرب سے تو ان نمازوں میں اس کو اختیار ہے خواہ چہرہ کرے یا ہتھ پڑے اور چہرہ افضل ہے لیکن امام کی طرح ہتھ چہرہ کرے اس سے کہ یہ دوسرے کو نہیں ممانہ۔ امام چہرہ میں ہتھ کو مشعل نہ کرے یعنی حسب اصطلاح جس قدر جماعت ہو اسی قدر آواز بلند کرے اگر امام جماعت سے یہ چہرہ کرے گا تو بر کرے گا۔ اس سے عالم ہوگا کہ سنانے کے لئے چہرہ کرنا ہے تاکہ اس کی قنوت میں فکر کرنی ابدان کو حضور قلب ہو وہ مقامات جو میں امام پرانہ غنائی اور مغرب پر صحیح قنوت کی بنا پر اخلاص یعنی آہستہ پڑھنا واجب ہے جس کے رکب پر مجزہ ہو کر نہ ہے یہی۔ نماز فجر و عصر کی رکعتیں اگرچہ عرفات میں ہو، نماز مغرب کی تیسری رکعت، نماز عشا کی آخری دو رکعتیں، دن کے نوافل مثلاً گسوت، سورہ بقرہ، کوہناؤں مثلاً طلب بارش کی نماز، اگر تازی مقدی ہو تو جب امام قنوت کرے یعنی الحمد و سورت پڑھے خواہ چہرہ منداکان سے پڑھے یا غنی یا ہتھ مقدی کو چہرہ مندا واجب ہے اگر پڑھے گا تو یہ فعل مکرمہ تحریمی ہوگا شرائع قول کے معنی اس کی نماز فاسدہ ہوگی نور اگر اصول کرے گا تو مجزہ ہو یا سلام ہوگا کیونکہ مقدی پر مجزہ ہو نہیں ہوتا جو ذکر نماز کے لئے واجب ہے اس میں چہرہ کرے جیسے نہ رک شروع کرنے کی تکبیر نہ ہو فرض نہیں ہے بلکہ علامت کے واسطے مقرر ہے اس میں بھی چہرہ کرے جیسے تکبیرات انتقال یعنی تکبیرات و مجزہ میں جس قدر دیکھتے وقت کی تکبیر چکر امام کے دیکھتے ہے، ایک نماز پڑھنے والا اور مقدی امام میں چہرہ کرے، اور اگر ذکر بعض نماز سے مختص ہے جیسے عیدین کی تکبیر اس میں بھی امام چہرہ کرے قنوت کی تکبیر اور سلام میں بھی امام چہرہ کرے، دعائے قنوت میں جس کے نزدیک چہرہ کرے لیکن قنوت میں پڑھے کہ ہتھ پڑھے اس کے سر کو کچھ نماز میں پڑھا جاتا ہے جیسے شمار و الحمد و سبحہ الحمد و آیتین و تسبیح و تشہید و دو دعا ان میں امام بھی چہرہ کرے۔ اگر اتنے کی بھی چہرہ نمازوں میں سے کوئی نماز یعنی مغرب یا عشا یا فجر اصولی رکھتا ہوگی اور اس کو دن میں جماعت سے جدا کیا تو بھی ان میں چہرہ واجب ہے پس اگر امام نے چہرہ کیا تو اس میں پر

نماز میں چہرہ اور اخلاص ممانی

اور اگر کسی نے نماز میں چہرہ کرنا شروع کیا تو چہرہ کرنا واجب ہے

سجدہ سہولانم ہوگا اور اگر دن کی نماز یعنی سری نماز ظہر یا عصر یا عشاء میں جماعت سے تھک کر تو امام کو واجب ہے کہ انفرادے
چہرہ کو اگر معمول ہو کر یا توجہ سہولانم ہوگا۔ تنہا شخص اگر چہ نماز کو چہرے وقت میں تھکا کرے تو اس پر یہ ہے کہ اس کو اختیار
ہے فراہ چہرہ یا آہستہ پڑھے لیکن چہرہ افضل ہے۔ اگر دن میں (یعنی آہستہ کے وقت میں) ان کی تھکا کرے مثلاً عشا کی نماز
سودے نکلے کے بعد پڑھے تو آہستہ آواز سے قرأت کرنا واجب ہے یہی صحیح ہے۔ کوئی شخص چہرہ نماز آہستہ قرأت سے تنہا پڑھنا تھا اور
دوسرے شخص نے اس وقت اقتدا کیا کہ جب وہ پوری یا تھوڑی آٹھ آہستہ پڑھ چکا تھا تو اب چہرے کے ساتھ دوبارہ الحمد شریعہ کرے
اسی طرح اگر الحمد کے ساتھ سورۃ بھی کچھ یا کل پڑھ چکا تھا تو اٹھوڑ سلفہ دونوں کا اعادہ کرے اس مسئلہ میں اختلاف ہے، ترجیح
اس کو معلوم ہوئی ہے کہ آہستہ پڑھی ہوئی الحمد کا اعادہ نہ کرے بلکہ جس قدر باقی ہے اس کو چہرے پڑھے اسی طرح اگر سورۃ پڑھنے
میں اقتدا کیا تو جس قدر قرأت اور پڑھنا چاہئے وہ چہرے پڑھے اور اگر قرأت ختم کرنے کے بعد کسی نے اقتدا کیا تو اس قرأت
کے کسی حصہ کا چہرہ واجب نہیں البتہ سب اس وقت ہے کہ یہ شخص امام ہونے کی نیت بھی کرے ورنہ اگر اب بھی اپنے آپ کو
منفرد سمجھتا ہے تو امام کے احکام کو بھی چہرہ اقتداء بھی ہے اس پر واجب نہ پہلے گھوڑ وقت دی کی نماز بھی صحیح ہو جائے گی
کیونکہ مرد مقتدی کی نماز کی صحت کے لئے امامت کی نیت شرط نہیں ہے۔ دن کی غفلت میں بغیر انفرادے وقت کی غفلت
میں اختیار ہے جبکہ تنہا پڑھے اور اگر امام ہو تو چہرہ کرے کیونکہ چہرے میں غفلتوں کے نتائج ہیں۔۔۔ چہرہ انفرادے کی حد میں
اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ کم سے کم چہرہ ہے کہ دوسرے کو سناوے یعنی اس پاس کے لوگوں کو سناوے دوسرے کم اختیار ہے
کہ اپنے آپ کو سناوے یا اس کے قریب کا ایک آدمی سناوے۔ اسی کو عامہ شارح نے اختیار کیا ہے۔ اور اگر ایسا پڑھے کہ اس
کے چوڑوں سے عورت صحیح کے ساتھ نکلیں اگر وہ اپنے آپ بھی نہ سنے تو امام کرے کہ نزدیک اختیار کے کلام کا یہ ادنیٰ درجہ
کافی ہے بعض نے اس کی تصریح کی ہے اس لئے جو اس قول پر عمل کرے اس کی نماز بھی ہو جائے گی لیکن پہلا قول احوط ہے۔
— (۲۲) ہر فرض واجب کا اس کے محل میں ہونا یا نیت فرض یا واجب میں تاخیر نہ ہونا اور تاخیر ہے کہ دو فرض یا دو واجب
یا فرض و واجب کے درمیان میں ایک رکعت یعنی تین تسبیح (تین بات سنانا) اشتراک کیا کی مقدار وقفہ ہونا پس اگر نماز قرأت پوری
کر کے بھولے سے ایک رکعت کی مقدار سوچا رہ گیا پھر رکوع کیا تو سجدہ ہو کر یہ یہ مثال فرض کی تاخیر کی ہے یعنی قرأت کے بعد
غلط کر کے یا فرض تھا تو اس نے رکوع میں تاخیر کر دی، تاخیر واجب کی مثال یہ ہے کہ الحمد کے بعد سورۃ طہ یا بھول گیا اور
رکوع کرتے ہیں اس کو یاد آیا تو اس نے قیام کی طرف لوٹ کر سجدہ کو بلا یا اب رکوع کر کے دوبارہ رکعت پڑھ کر الحمد کے بعد سوچا رہ گیا
اور سوچتا رہا میں ایک رکعت کی مقدار نہ پڑھ لی تب بھی سجدہ ہو کر یہ ساری طرح قدحہ ادنیٰ کے تشہد کے بعد اللہ من علی محمد
یا اس کی مقدار کچھ پڑھا یا اس قدر چپ رہا تو خیر رکعت کے لئے قیام جو فرض تھا اس میں تاخیر ہوئی یا دوسری رکعت کے
دوسرے سجدہ کے بعد بلا تاخیر تشہد پڑھا واجب تھا لیکن چپ بیٹھا اور ان صورتوں میں تاخیر فرض یا تاخیر واجب ہونے کی
وجہ سے سجدہ سہولانم ہوگا۔۔۔ (۲۳) پہلی یا دوسری رکعت کے دوسرے سجدہ کے بعد قدحہ نہ کرنا یعنی اتنی دیر نہ بیٹھنا

اور عزیمت اور غرضی سے پردہ اپنے ہاتھ کی تمہیل کو ایسے ہاتھ کی تمہیل کی پشت پر رکھیں اور خلف نہ بنائیں۔ چوتھ کر ایست کرنا اور پڑھنے کی حالت میں بھی ایسی طرح ہاتھ ہاتھ رکھے جس قیام میں ذکر مسنون یعنی مشروع ہے قرآنہ ذکر فرض جو واجب یا سنت اس میں ہاتھ ہاتھ صاف مست ہے جیسے شاذ قنوت و نماز جافاۃ اور جس قیام میں ذکر مشروع نہیں جیسے عیدین کی تکبیریں وہاں ہاتھ چھوڑنا سنت ہے یہی صحیح ہے۔ کوع کے بعد دو رو میں بالائے اتفاق ہاتھ چھوڑنا اس لئے کہ اس میں ذکر مشروع تبدیل و کن لئے نہ کر دے کے لئے۔ (۸) پہلی رکعت میں شانوار ہی تک (اللہم انزل علیہ) پڑھنا (۹) پہلی رکعت میں قرأت کے لئے اعز بانقر پڑھنا۔ (۱۰) تیسری رکعت کے شروع میں صبر اندر الرحمن ارمیم پڑھنا۔ (۱۱) قرآن نماز کی تیسری اور چوتھی رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھنا۔ (۱۲) ہر رکعت میں الحمد کے بعد اربعین کہنا۔ (۱۳) تلافی و توفیر اور صبر اندر اتر آئین ان سب کو بہت کہنا۔ (۱۴) سنت کے موافق قرأت کرنا یعنی جس میں نماز میں جس قدر قرآن پڑھنا سنت ہو اس کے موافق پڑھنا۔ (۱۵) صرف فجر کی نماز میں پہلی رکعت کی قرأت دوسری سے پہلی کرنا (قرأت مسنون کا بیان الگ فصل میں درج ہے)۔ (۱۶) رکعت میں تین بار تسبیح (سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ) پڑھنا۔ (۱۷) رکوع میں بیستہ کو سیدھا بچھا دینا اس طرح کہ اگر پانی کا پائنا اس کی پیٹھ پر رکھ دیا جائے تو پھر جائے۔ (۱۸) رکوع میں سرکہ نہ اوچا کرے نہ چمکائے بلکہ سراہ شیوہ اور سرنگ کو ایک سیدھ میں برابر کہنا۔ (۱۹) دونوں ہاتھوں کی کھلی انگلیوں سے گھٹنوں کو پکڑنا۔ (۲۰) پتلونوں کو سیدھا صاف رکھنا اور گھٹنوں میں ٹھنڈنا۔ (۲۱) دونوں ہاتھوں سے دونوں گھٹنوں پر سہارا دینا۔ (۲۲) ہاتھوں کا پٹھوں سے جبار بنا کر غٹنوں کو کوع کی ان سب بیستوں میں مردوں کے برخلاف سنت ہے کہ صرف اس قدر چمکیں کہ ان کے ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں کہ سیدھی نہ کریں اور اٹکی انگلیاں بنی ہوئی ہوں اور گھٹنوں پر صرف ہاتھ رکھیں نہ دونوں گھٹنوں میں قدم رکھیں مردوں کی طرح خوب سیدھے نہ کریں اور نہ اونچے سے نہ ہوں۔ (۲۳) قعود میں امام کو متبعہ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی آواز سن کر اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ کے الفاظ جاری طرح پڑھیں (۱) اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ یہ سب سے افضل ہے (۲) اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ (۳) ریتا اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ (۴) ریتا اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ ان کی فضیلت بھی ایسی ترتیب سے ہے جو ترتیب سے بیان ہوئے۔ (۲۴) رکعت تبدیل کرنے کی تکبیر بنی یعنی رکعت میں جاتے اور چھوڑ میں جاتے اور ان سے اٹھنے وقت اشارہ کرنا۔ (۲۵) امام کا تکبیر غریب اور ایک رکعت سے دوسرے رکعت میں جاتے کی تمام تکبیریں بعد حاجت بلند آواز سے کہنا کہ مقتدیوں کو توفیق حاصل ہونے والی ایک رکعت سے دوسرے رکعت کی طرف جانے کی خبر ہو جائے اور اسی طرح امام کے لئے سبح اللہ صبح اللہ سلام کا الفاظ جاری رکھنے کا فوکر ہر گاہ تھا اس کے پیچھے ایک صف ہے اور وہاں جینے والے کہ وہی صفوں میں آواز جانے کو کہہ دے یہ بھی معلوم ملتا چلتا ہے کہ جب امام تکبیر تحریم کے لئے اشارہ کرے تو اگر اس کی نیت صحت لوگوں کو خبر دلا دینے کی ہو تو اس کی نماز نہ ہوگی اور کسی مقتدی کی ہوگی بلکہ تکبیر تحریمہ اور خبردار کرنے کی یعنی دونوں کی نیت کرے اسی طرح امام کے پیچھے تکبیر کہنے والا انگلی

۸۰ فوائدہا غازیہ والاہم ہوا مقتدی جبکہ قزاق ستاہر علی پوری قزاق ہوا (موت علی علی وغیرہ)

جوامی کی آوازوں کی سیجی ہے اگر وہ غیر کے وقت فقط لوگوں کو خبردار کرنے کی نیت سے گھبرائے گا تو اس کی ناز ہوگی اور
 خاص شخص کی جو اس کی توجہ نہ دے گا وہ خبردار کرنے کے ساتھ گھبرائے گا تو اس کی نیت میں اگر غیرت انتقال
 اور بالکل انحراف نہ کرے کہتے وقت صرف خبردار کرنے کی نیت ہوگی تو نہ زبردستی ہوگی اور ضرورت کے بغیر گھبرائے
 اور خبردار کرنا ضروری ہے اگر ان کی آواز قوم کی پہنچتی ہے تو اس وقت بد ضرورت ہے اور ضرورت کے وقت
 مستحب ہے متعدد اور تہا نواز پرے والا اللہ اکبر اور سبحان و تحمید سلام اتنی آواز سے کہ خود سن لے۔ (۳۶) سجدے
 میں جائے وقت پہلے دو دفن گھٹے پھر دو دفن ہاتھ پھر نہائی رکھنا۔ (۳۷) سجدے سے اٹھتے تک اس کا ہر انگلیں کرنا
 یعنی پہنچنے پھرنے پر ناگ پھر دو دفن ہاتھ پھر گھٹے اٹھانا۔ (۳۸) سات اعضا (دو دفن گھٹے دوں ہاتھ دوں پاؤں
 اکٹھے پھر اور نہائی) پر سجدہ کرنا۔ (۳۹) سجدہ میں دو دفن ہاتھوں کی انگلیوں کو ملا ہوا رکھنا۔ (۴۰) اور تہہ رخ
 رکھنا۔ (۴۱) سجدہ دوں تھیموں کے درمیان کرنا۔ (۴۲) سجدہ میں دوں پاؤں کی سب انگلیوں کا قبل رخ رکھنا
 اور سب انگلیوں کے پیٹ زمین پر لگانا۔ (۴۳) ہاتھ تھیموں پر ہار لینا۔ (۴۴) اپنے بازوؤں کو پہلوؤں سے جدا
 رکھنا لیکن جو حرکت کے اندر پہلو سے ملا رکھنا۔ (۴۵) کہنوں کو زمین پر نہ بچھنا بلکہ اٹھ ہوا رکھنا۔ (۴۶) پیٹ کو
 زانو سے جدا رکھنا یعنی سجدے میں سروں کے خلاف کرے یعنی بازو پہلوؤں سے اور پیٹ پاؤں سے اور پاؤں پہلوؤں سے اور
 پنڈلیاں اور گھٹیاں زمین سے ملا دے پاؤں کے پنجے کھڑے نہ کرے اور ہاتھوں پہلو سے بلکہ جس طرح سختیاں میں پہنچتی ہے
 اسی طرح بیٹھ کر اور صحت کر سجدے کے سے پیشانی زمین پر لگا دے۔ (۴۷) سجدہ میں دوں گھٹے ایک ساتھ زمین پر رکھنا
 اگر کسی غلطی سے ایک ساتھ نہ کرے تو پیٹ زمین پر لگا دے۔ (۴۸) ہر سجدہ میں تین بار تسبیح (سبحان
 ربی اکبر علی) کہے۔ (۴۹) دوسرے سجدہ کے بعد جب دوسری رکعت کے لئے کھڑا ہو تو ہاتھوں کے بل کھٹے۔
 (۵۰) اور گھٹوں پر ہاتھ رکھ کر کھٹے۔ اگر غرض تو زمین پر ہاتھ رکھ کر کھٹے میں جمع نہیں۔ (۵۱) ہر سجدہ وقعدہ میں باباں
 پاؤں کچھ کراس پر رکھنا۔ (۵۲) اور اسی پاؤں کو اس طرح کھڑا رکھنا کہ اس کی انگلیوں کے سر سے قبل کی طرف زمین
 سے (۵۳) دوں پاؤں ہاتھ پاؤں پر رکھنا۔ (۵۴) اور ہاتھوں کی انگلیوں کو اپنی حالت پر چھوڑنا۔ (۵۵) انگلیوں
 کے کہ نہ گھٹنوں کے پاس ہونا گھٹنوں کو پکڑنا چاہئے غور میں بائیں سر میں پر پیچھے رہے دوں پاؤں اپنی طرف نکال دیں۔
 (۵۶) تشہیر، اشہد ان لا الہ الا اللہ پر گواہی اٹھی سے شاہ کرنا اس کا طریقہ ترکیب مذکور ہے۔
 (۵۷) قعدہ اولی کے بعد تیسری رکعت کے سے اسے تو زمین پر ہاتھ رکھ کر کھٹوں پر ہاتھ رکھ کر کھٹوں کا نہ دیکر رکھنا اگر
 غرض تو زمین پر ہاتھ رکھ کر کھٹے میں جمع نہیں ہو رکعت دہر قعدہ کے بعد کھٹے کے سے کسی سنت ہے۔ (۵۸) قعدہ
 اخیر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہاتھ رکھنا اور دعا ابراہیمی پڑھنا افضل ہے۔ (۵۹) قعدہ اخیر میں دعا کے بعد سلام
 سے پہلے دعا پڑھنا۔ (۶۰) دعا اولی زبان میں ہو غیر عربی میں کرنا ہے۔ دعا ایسی ہو جس کا جندوں سے مانگ نہ ہو۔

(مسنون دعا ترکیب نمازیں جمع ہے) — (۵۱) پیلے دائیں طرف پھر بائیں طرف سلام پھر بنا — (۵۲) سلام پھر بنا وقت منہ کو دائیں اور بائیں طرف پھر بنا اس طرح کہ دائیں طرف ہیں دایاں رخسارہ اور بائیں طرف میں دایاں رخسارہ دکھائی دے — (۵۳) امام کو دونوں سلام بلنداواز سے کہنا — (۵۴) مگر دوسرے سلام کا پیچھے کی بہ نسبت پست آواز سے کہنا — (۵۵) امام کو دل میں صرف مقتدیوں اور فرشتوں کی نیت کرنا یعنی دائیں طرف کے سلام میں دائیں طرف کے مقتدیوں اور فرشتوں کی اور بائیں طرف کے سلام میں بائیں طرف کے مقتدیوں اور فرشتوں کی نیت کرے مقتدی ہر طرف کے سلام میں اس طرف کے مقتدیوں اور فرشتوں کی نیت کرے اور جس طرف امام ہو اس طرف کے سلام میں امام کی بھی نیت کرے اور اگر وہ بالکل امام کے پیچھے ہو تو دونوں سلاموں میں امام کی بھی نیت کرے اور منفر و صرف دائیں بائیں طرف کے فرشتوں کی نیت کرے — (۵۶) سلام ابن لفظوں سے پھرنا اَللّٰهُمَّ عَلَیْکَ کُلُّ دُورٍ مَّحْدُوۃٌ اَللّٰهُمَّ — (۵۷) سلام کے بعد امام کو دائیں بائیں طرف یا مقتدیوں کی طرف پھر کر ٹھنکا جبکہ کوئی مقتدی اس کے سامنے بلا فاصلہ نماز میں نہ ہو — (۵۸) مقتدی کے ہم اوکان امام کے ساتھ ادا ہونا، اسی خروج مقتدیوں کی تکبیر تحریمہ کا نام ہے ساتھ ہونا چاہیں گے نزدیک اولیٰ یہ ہے کہ جب امام اقامہ اکر کر دے سکے اسی وقت مقتدی کی اذان البرکاء اے اے ہوا ہی پر فوٹی ہے۔

مستحبات نماز | مستحبات یعنی آداب نماز کا ترک کراہیت و عقاب کا موجب نہیں ہے لیکن کرنا افضل اور باعث ثواب ہے۔ مستحبات مندرجہ ہیں: — (۱) دونوں قدموں کے درمیان چادر یا نعل کی مقدار یا اس کے قریب قریب یا اصل چھوٹا (بعض کتابوں میں اس کو سننوں میں لکھا ہے) — (۲) تکبیر تحریمہ کے وقت جبکہ کوئی غلغلہ ہو دونوں ہاتھ چادر یا آستین وغیرہ سے باہر نکال کر ٹھنکا کسی عذر مثلاً سردی وغیرہ کی وجہ سے نہ نکالے تو کوئی عجز نہیں اور ایسی حالت میں نکالنا مستحب نہیں رہتا عورتیں کسی حالت میں بھی چادر یا دوپٹہ وغیرہ سے ہاتھ باہر نہ نکالیں بلکہ چھپائے ہوئے اٹھائیں — (۳) منفر کو رکوع اور سجود میں تین مرتبہ سے زیادہ سبحان کہنا لیکن حلقی مرتبہ کہے مثلاً یا اے یا اسات یا نور مرتبہ — (۴) قیام کی حالت میں سجدہ کی جگہ پر اور رکعت میں دونوں پاؤں کی پیٹھ پر اور سجدے میں: اگ کے سر سے (توگ) پر اور جلسہ و قعدہ میں اپنی گود پر زور پہنا سلام پھر بنے میں اپنے دامن سے مونڈے پر اور دوسرے سلام میں: میں مونڈے پر نظر رکھ — (۵) جمائی بیٹھنے کے وقت اپنے منہ بند رکھنا یعنی جانتک ہو سکے جمائی گوروں کا اگرچہ پیچھے کے ہونٹ کو دائیوں سے پکڑنے کے ساتھ ہوا اور گھومنے بند ہو سکے تو قیام کی حالت میں سجدے یا قعدہ کی پشت اور بائیں جانبوں میں بائیں ہاتھ کی پشت سے منہ کو چھپا لینا (یعنی منہ پر رکھنے) یا اپنی آستین سے منہ کو چھپا دے لیکن اگر راست سے دیکر جمائی روک سکتا تھا مگر اس طرح نہ روکا اور نہ قعدہ یا آستین سے منہ کو چھپایا تو مکرر ہے اس لئے کہ بائیں بائیں طرف منہ کو چھپانا مکروہ ہے۔ نماز کے علاوہ ہر وقت جمائی کو بائیں ہاتھ سے ہی رکے۔

جائی دور کرنے کی یہ بہت عمدہ ترکیب ہے کہ اپنے دن میں سوچے کہ انب، علیہم السلام نے جوئی نہیں لی بزرگوں نے اس کا بار بار
استحسان کیا فوراً جائی دور ہوگئی۔ (۶) چنانکہ جو اسکے کھانسی کو روک اس لئے کہ نہ زمین بلا غلہ کھائے جگہ اس سے
حرف پیدا ہوئی نماز کو توڑنا ہے اس لئے اس سے بچنا چاہئے۔ (۷) امام اور مقتدیوں کا نماز کے اس وقت
کھڑا ہونا جب تک کبیر کہنے والا حلی علی الفلاح کہے۔ (۸) اور انہم کو نماز اس وقت شروع کرنا یعنی تیر تحریم کہنا جب تک کبیر میں
تفرقت مصلوۃ کہا جائے، اگر انہم نے شروع کرتے ہیں تو خیر کی بات کہ کہ موذن نے اقامت پوری کر لی تو اس کا کچھ مصلوۃ
نہیں بالاتفاق، اور امام ابو یوسفؒ اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اقامت پوری ہونے تک نماز شروع کرنے میں تاخیر کرنا ہی
افضل ہے اور یہی مسئلہ مذہب ہے اور صحیح تہذیب اس لئے کہ اس سے نمازوں پر اشتباہ نہیں آئے گا اور موذن بھی امام
کے ساتھ نماز شروع کر سکے گا۔ اسی طرح مہینہ مسید بھی کرتے کے لئے پہلے سے کھڑا ہو جائے زیادہ مناسب ہے اور صحابہ سے
بھی اسی طرح منقول ہے اس مسئلہ کی تفصیل اذان و اقامت کے بیان میں بھی گذر چکی ہے۔ (۹) دونوں مسجدوں کے
درمیان جلسہ میں دعائے مغفرت پڑھنا اور وہ یہ ہے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَاعْفُ عَنِّيْ وَارْحَمْنِيْ وَارْحَمْنِيْ وَارْحَمْنِيْ
زیت اشعریٰ ایک مرتبہ ان میں مرتبہ کہنا اس کی عادت نہ لینا چاہئے جو کہ جلسہ میں تبدیل رنگی ہو واجب ہے
اور آج کل یہ واجب بہت کم لوگ ادا کرتے ہیں جس سے نمازیں خراب ہوتی ہیں اس سبب پر عمل کرنے کی ہر دم تادیب
مؤلف۔ (۱۰) ہر قدر میں شہد خاص حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو پڑھنا۔ (۱۱) قنوت میں خاصی اس دعا کا
پڑھنا اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغِيْثُكَ بِكَ۔ اور اس کے ساتھ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغِيْثُكَ بِكَ کا پڑھ لینا بھی اولیٰ ہے۔

(ف) بعض چیزیں ان میں ایسی ہیں جن کو بعض نے منوں میں شمار کیا ہے، وہی طرح منوں میں بعض ایسی
چیزیں ہیں جن کو بعض نے منوں میں شمار کیا ہے اس کا زیادہ وہم نہیں کرنا چاہئے نیز تعداد میں وجہات وغیرہ میں جو کہا ہوا
ہے اس کی بیشی و درجہ ہے اس کی ایک وجہ ہے کہ بعض کی چیزیں بعض کتابوں میں ایک ہی خبر شمار کے تحت درج ہوتی ہیں جبکہ
وہ الگ الگ سنت یا واجب وغیرہ ہونے کی وجہ سے بعض کتب میں الگ الگ درجہ ہوتی ہیں اس طرح تعداد کم و بیش
ہو جاتی یا بعض کتب میں اختصار کی وجہ سے بعض چیزیں درج ہونے سے رہ جاتی ہیں اس لئے یہ بات کا بھی کوئی خیال نہیں
کرنا چاہئے۔ (۱۲) اگر نماز میں نہیں جانتا کہ جو فرض وہ پڑھ رہا ہے اس میں کیا کیا افعال غرض میں اور کیا کیا واجب و سنت
تو یہ نماز اس کو کافی ہوگی۔

نماز کی پوری ترکیب جو سلف سے منقول ہوئی رہی ہے اور جس میں فرض واجب سنت اور
مستحب سب اپنی اپنی جگہ پر ادا ہوں اس طرح پڑھے کہ جب نماز پڑھنے کا ارادہ ہو تو تمام
شرائط کے ساتھ یعنی پہلے اپنا بدن صاف کرے اور ہاتھ پاؤں سے پاک کرے کہ کپڑے میں کرباک جگہ پر قبضہ
کی طرف متوجہ کرے اس طرح کھڑا ہو کہ دونوں قدموں کے درمیان چار انگلیں اس کے قریب قریب فاصلہ ہو کہ

جو کہ اگر نماز میں نہیں جانتا کہ جو فرض وہ پڑھ رہا ہے اس میں کیا کیا افعال غرض میں اور کیا کیا واجب و سنت تو یہ نماز اس کو کافی ہوگی۔

سب قراءت پوری کر کے رکوع میں جائے کوئی حرف یا کلمہ جھٹکنے کی حالت میں پیدا کرنے میں بعض کے نزدیک کچھ مضائقہ
 نہیں لیکن یہ قول ضعیف اور غیر معتد ہے۔ اگر صورت (قراءت) کے آخر میں اللہ تعالیٰ کی ثناء ہو تو افضل یہ ہے کہ رکوع
 کی تکمیل سے قبل کہ مثلاً **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** یا **أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** یا **أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ** (خبر اللہ کو سنانے
 میں میں کسر پڑھے جو یہ انتقاد سنا کہیں کے) فصل یعنی خبر اگر یا بھی جائز و درست ہے۔ اور اگر آخر میں کوئی ایسا لفظ ہو جس کا
 اللہ کے نام کے ساتھ ملنا پسندیدہ نہ ہو فصل بہتر ہے یعنی وقف کر کے اور پھر پھر اللہ اکبر کہے جیسے **إِنْ شَاءَ اللَّهُ**
فَعَلْنَا یا **بِإِذْنِهِ** وقف و فصل کر کے پھر رکوع کے لئے اللہ اکبر کہے اگر یہ دونوں باتیں نہ ہوں تو فصل و وصل دونوں
 یکساں ہیں۔ اہم رکوع و جھونکی تکمیل میں چکر کر کے اور پھر تکمیل میں اللہ اکبر کی رستہ کو ختم کر کے یعنی ساکن کر کے۔ رکوع
 میں اٹھ بیٹھوں کو کھٹکا کر کے ان سے گھٹنوں کو کھٹکا کر کے اور دونوں ہاتھوں سے دونوں گھٹنوں کو بہار ادا ہے اٹھ بیٹھوں کا کھٹکا کرنا
 سوائے اس وقت کے اور اٹھ بیٹھوں کا ادا ہونا رکھنا سوائے حالت جمود کے اور کسی وقت سنت نہیں ہے یعنی ان دونوں
 کے سوا خانہ کے اندر اور سب جگہوں میں اٹھ بیٹھوں کو اپنی حالت پر رکھے یعنی نہ زیادہ کھلی ہوں اور نہ بالکل لی ہوئی ہوں۔ پہلے کو
 ایسا سیدھا بچھا کر کے اگر اس پر پانی کا پالہ رکھ دیا جائے تو ٹھیک رکھا رہے سر کو نہ اونچا کرے نہ جھکاوے بلکہ سر اوپر چھوڑ
 سر پر ایک سیدھیں رہیں۔ بازو پہلوؤں سے جدا رہیں پندلیاں سیدھی کھڑی رہیں اپنے گھٹنوں کو کمان کی طرح جھکا
 جیسا کہ اکثر عوام کرتے ہیں مگر وہ ہے (بازو و پندلیاں) بھی خم نہیں ہونا چاہئے یہ بھی اکثر عوام کرتے ہیں۔ (مؤلف) اور نظر
 دونوں پاؤں کی پیٹھ پر رہے۔ رکوع میں **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** یا **أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** یا **أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ** یا **أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ**
 یا ایک بار پڑھے تو جائز ہے مگر کرہ تشریح یہ ہے کہ تشریح سے زیادہ اور تشریح سے کم ہے (لیکن باسن میں
 اختلاف ہے اہم مالک اور بعض اصناف کے نزدیک ایک بار تسبیح کہنا واجب ہے اس لئے ضرور کہنا چاہئے مگر اختلاف
 سے بچا رہے)۔ جب رکوع طاعت میں سے ہو جائے تب سواٹھ سوے اگر طاعت میں ہوئی تو صحیح ہے کہ ترک واجب کی وجہ سے
 سجدہ مہولہ نہ ہوگا۔ رکوع سے سواٹھ سوے اگر اہم ہے تو صرف **سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ دَعَا** پڑھے اور اگر مقتدی ہے
 تو صرف **رَبَّنَا** لکھ **اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ** اور **سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ دَعَا** پڑھے اور اگر تہا نماز پڑھتا ہے تو صحیح ہے کہ دونوں کو پڑھے
 اور **سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ دَعَا** پڑھے اور **سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ دَعَا** پڑھے یعنی سواٹھ سوے کے ساتھ ہی یہ الفاظ شروع کرے اور کھڑا ہونے تک
 پیر کرے جھکے جھکے پیر ہا کرے کہ جب سیدھا ہو جائے تو **رَبَّنَا** لکھ **اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ** یہ سنت ہے کسی شخص نے
 رکوع سے اٹھتے وقت **سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ دَعَا** نہ کہا اور سیدھا کھڑا ہو گیا تو اب **سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ دَعَا** نہ کہے اور اسی طرح
 ہر ایسا ذکر کا حال ہے جو حالت اعتدال یعنی رکن بدلنے کے لئے ہے کہ جب اس کو اس کے مقام پر ادا کرے جیسے تکبیر کے قیام سے
 رکوع کی طرف جھٹکنے وقت یا رکوع سے جمود کی طرف جھٹکنے وقت یا سجدہ سے اٹھنے وقت کہتے ہیں۔ اسی طرح سجدہ میں
 جو تسبیح باقی رہ جائے نہ سواٹھ سوے کے بعد نہ کہے بلکہ ضروری ہے کہ ہر چیز اس کی جگہ کی رعایت کرے۔ **سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ**

حوالہ کی وجہ سے اور حرکت یعنی پیش و پست یا ہر ایک کے ایک قول کے مطابق ضمائر کے ساتھ یعنی چنانچہ
 کہے بھر جب یہ دیکھا کہ جو جاتے تو تکریم کر کے سجدہ میں جاتے تکریم (اندر گھر) جھکتے میں کہے اور سجدہ میں پہنچے تک ختم کرے
 سجدہ میں شیطان رقی الاغشیٰ میں بار پڑے اور یہ کہے کہ ہے اگر شیخ بالکل ترک کہہ گا یا میں بارے کہہ گا تو کہہ
 تمہاری ہے بلکہ صحیح ہے کہ تمہاری ہے زیادہ وہ گڑھی سے کہے اور اختلاف سے کہے کہ لے کہ لے لیا چاہے جب نہ رکھے میں
 بیاد ہوا اور نہ رکھے و سجدہ کی تسبیح کو میں بارے زیادہ کہنا مستحب ہے جبکہ امام نہ ہو لیکن طلاق عند ختم کرے یعنی کہے کہ تسبیح
 میں نہ پڑھے اور نہ وسط یا آخر اور اکل سات بالاد و اس سے بھی زیادہ کہے تو زیادہ قراب ہے اگر امام ہو تو میں بارے زیادہ نہ کہے
 تا کہ مقتدیوں پر بھی نہ ہو سجدہ میں جاتے وقت پہلے زمین پر وہ اعتد رکھے جو میں سے قریب ہیں پس پہلے دونوں گھٹنے رکھے
 پھر دونوں ہاتھ پھر ناک پھر پیشانی رکھے اور پیشانی کا اکثر حصہ لگا دے کیونکہ واجب ہے اور اس طرح رکھے کہ ابھی طرح
 قرار دیکرے اور جب سجدہ سے اٹھے تو اس کے برخلاف کرے یعنی پہلے پیشانی پھر ناک پھر دونوں ہاتھ پھر گھٹنے اٹھاوے یا موت
 ہے جبکہ تنگ یا فک ہو یا کوئی عذر نہ ہو لیکن اگر کوئی عذر ہو مثلاً موز پہنے ہوئے ہو یا عمر زیادہ ہو کہ پہلے گھٹنے نہیں رکھے
 سکے گا تو دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں سے پہلے رکھے اگر عذر کی وجہ سے دونوں ایک ساتھ زمین پر نہیں رہ سکتا تو اس ہاتھ
 گھٹنے کو یا میں پر مقدم کرے سجدہ میں دونوں ہاتھ کا توں کے مقابل کرے یعنی چہرہ دونوں ہاتھوں کے درمیان اور اگر
 کا توں کی ٹوکے مقابل رہیں ہاتھوں کی انگلیاں ملی رہیں تاکہ سب کے سر فہر کی طرف رہیں اور دونوں پاؤں کی سب انگلیوں
 کے سرے بھی قبلہ رہیں ہاتھوں پر ہاتھ اور اپنے بازوؤں کو پہلوؤں (پسلیوں) سے جدا رکھے لیکن جماعت کے اندر
 یا دونوں کو پہلوؤں سے ملانے رکھے جدا نہ رکھے کہیں کو میں پر نہ بچائے بلکہ زمین سے اٹھا ہوا رکھے اور پیٹ کو رازوں سے
 جدا رکھے و رکھا ناک کی ٹوک (سرے) پر ہے پھر اندر کر کہتا ہوا اپنے سر کو اٹھائے اور اطمینان سے ہر حاجت چلے لے کر جب کہے ہیں
 جلسہ میں طماننت یعنی ایک یا سچان اللہ کہنے کی مقدار قرار کرے یہ واجب ہے اور اس کے ترک پر عہدہ سہولانہ ہے۔ اسی
 جلسہ میں کوئی ذکر مسنون نہیں ہے اور اسی طرح شروع سے سرائے کے بعد (تسبیح و تہجد کے علاوہ) کوئی دعا مسنون نہیں اور
 ایسا ہی کمرے و سجدہ میں تسبیح کے سوا اور کچھ نہ کہے اور خود ذکر یا دعائیں ان موقعوں کے لئے حدیثوں میں آئی ہیں وہ نوافل پر
 محمول ہیں لیکن مستحب ہے کہ فرض کے جلسہ میں بھی مسنون دعا پڑھے اور یہ ہے: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَارْحَمْنِيْ
 عَاكِفِيْ وَاهْدِيْ لِيْ وَارْزُقْنِيْ (اور روزہ توڑی)۔ (مشکوٰۃ شریف میں واہدنیٰ پہنے دعا بھی ایسی ہے)
 بعض کتابوں میں ہیں ہے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَاهْدِيْ لِيْ وَارْزُقْنِيْ وَارْحَمْنِيْ وَارْحَمْنِيْ (بہر وقت رب اغفر لی
 کہے دعا انسانی والداری) ابن ماجہ میں اس جگہ کو میں بارے کہنا آیا ہے۔ انا ما اقدرہ نزدیک مغفرت کی دعا یعنی رب اغفر لی
 کہنا فرض ہے اس کے اختلاف سے بچنے کے لئے احادیث میں بھی جلسہ میں دعا کا مغفرت کا پڑھنا مستحب ہے اس لئے کہ از کم
 رب اغفر لی ہی پڑھ لیا کہ نیز مستحب کی عادت سے جلسہ میں طماننت کا واجب بھی اور ہر جلسہ کا ورد اکثر لوگ

یہ سجدہ طاعت میں سے کہے اور عذر کی حالت میں یا کہ سجدہ میں سے کہے (دوسرے)

طاہریت کے ملک میں اول اس کی ضرورت سے داخل ہیں۔ پھر کثیر گناہوں اور دوسرے عہدہ کے لئے جھکے اور دوسرے عہدہ میں بھی پہلے عہدہ کی طرح شیخ پرے پھر جب عہدہ سے فارغ ہو تو پنجوں کے لئے اٹھے بلا غبار و دلوں یا تھوڑی سی پریشانی کرکھڑا رہیں بلکہ دلوں یا ہاتھوں سے صفوں ٹھنڈیں پڑھاؤں اور کھڑا ہوں۔ دوسرے عہدہ کے بعد چھٹا یعنی جلسہ استراحت حقیقی نہ ہو بلکہ بلا غبار نہیں ہو لیکن اگر کسی کو غبار ہو تو اس کو زمین پر سہارا دے کر کھڑا ہونا یا قلیل جلسہ استراحت کرنا مستحب ہے۔ اور اگر بلا غبار دوسرے عہدہ کے بعد چھٹا یعنی جلسہ استراحت کیا یا دلوں یا تھوڑی سی پریشانی کرکھڑا ہو اور وضو نہ پڑھیں لیکن خلاف اولیٰ اور کریمہ نہ ہو ہے۔ دوسری رکعت بھی اسی طرح اور اگر کسی طرح پہلی رکعت اور اکیسے گزرتا اور قعود نہ پڑھے یعنی ہاتھ باندھ کر سیم اٹھا اور دست پر رکھ کر کراۓ قعود سمجھو۔ جلسہ اور دوسرا عہدہ کرے اور جب دوسری رکعت کے دوسرے عہدہ سے سر اٹھا دے تو قعود کرے اس طرح کہ بائیں پاؤں کچھ گراں پر بیٹھے (یعنی اس کو اپنی دونوں سرین کے نیچے رکھے) اور بائیں پاؤں کھڑا کرے اور اپنے کمرے پاؤں کی انگلیوں کو قبضہ کی طرف کرے نیچے ہوئے پاؤں کی انگلیوں کو بھی جس قدر ہو سکے قبل رخ رہے اور دونوں ہاتھ دونوں رانوں پر نہ ٹکرتی حالت میں انگلیاں پھیلا دے۔ ہاتھوں کی انگلیوں کے سرے ٹھنڈوں کے قریب ہوں اور قبل کی طرف رہیں انگلیوں سے ٹھنڈوں کو پکڑے نہیں یہی صحیح ہے اگر پکڑنا بھی جائز ہے مگر بہتر انھیں فصل ہے اس لئے کہ پکڑنے سے انگلیوں کے سرے قید رہتے ہیں یہی صحیح ہے بلکہ زمین کی طرف جو جائیں گے جلسہ اور قعود میں نظر اپنی گود پر ہے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ اس سے ہے: **الْمَغْنَمَاتُ لِلَّهِ وَالصَّالُوَاتُ لِلطَّيِّبَاتِ** **الْإِسْلَامُ مَكْنَمَاتُ** **أَيُّهَا الشَّيْخُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ** **أَسَلِّمُوا عَلَيَّ** **وَعَلَىٰ آبَائِي** **وَعَلَىٰ آبَائِهِ الصَّالِحِينَ** **وَأَسْأَلُ اللَّهَ** **أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَعُوذُ أَنْ تَخْلُقَ الْقَبْرَةَ وَتَسْؤِلُهُ**۔ اور جب اسٹھ ان کا الہ الا اللہ پڑھتے تو شہادت کی جگہ سے اٹھ کرے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ سیدہ ہاتھ کے انگوٹھے اور بیچ کی انگلی سے عقد باندھ لے اور چھٹکی اور اس کے پاس کی انگلی کو دائیں کی طرح باندھ کرے اور کسی انگلی اٹھا کر غبار دے کہ لا الہ الا اللہ پڑھ لے اٹھلے اور الہ الا اللہ پڑھکھڑے اور پھر اخیر قعود تک اسی طرح عقد باندھے رکھے۔ شہد کے بعد درود شریف پڑھے اور درود شریف ہے: **اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ** **كَمَّ صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرٰهِيْمَ وَعَلٰی اٰلِ اِبْرٰهِيْمَ** **وَكَمَّ تَحَنَّنْتَ عَلٰی مُحَمَّدٍ** **وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ** **بَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ** **وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ** **مَدَامَا رَزَقْتَ عَلٰی اِبْرٰهِيْمَ** **وَعَلٰی اٰلِ اِبْرٰهِيْمَ** **وَاَنْتَ اَعْلَمُ** **عَلَيْهِمُ السَّلَامُ**۔ اور اس میں درود شریف میں حضور ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نام مبارک کے ساتھ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے نام مبارک کے ساتھ لفظ سیدنا اکابر الفضل و بہتر ہے اور شہد ان محمد ان کے ساتھ سیدنا کو لفظ ملاوئے بعض کے نزدیک نماز کے درود شریف میں بھی لفظ سیدنا ملاوئے بہتر ہے۔ جب درود سے ثابت ہو تو پہلے دستے ادا پانے مال باپ اور سب مسلمانان مرد و عورتوں کے دستے مغفرت کی دعا مانگے اور دعا میں صرف اپنی تخصیص نہ کرے یہی صحیح ہے۔ مال باپ اور اساتذہ کے لئے جبکہ وہ کافر ہوں اور مرگے ہوں اور دستے مغفرت لازم ہے اور بعض اہل حق کے لئے کہ تک لکھا ہے ہن اگر زندہ ہوں تو

[illegible]

دائیں یا بائیں یا بچے کو ہٹ جائے اور اگر چہ نہ تو اپنے گھر جا کر سنتیں پڑھے ہی بہتر ہے جب کہ کسی منع کا خوف نہ ہو اور اگر مقتدی یا اکید نماز پڑھتا ہو اور وہ اپنی نماز کی جگہ چھو کر دعا مانگا ہے تو بجا کر ہے اور اسی طرح سنتوں کے سے اسی جگہ گھر یا بیچے یا بڑھو اور اگر کوئی ایسا تو اس کے لئے یہ سب صورتیں برابر ہی ہیں اس کے لئے کوئی کراہت نہیں۔ ایک قول میں مستحب ہے کہ مقتدی صفیں توڑ کر آگے پیچھے ہو جائیں۔ اور جن نمازوں کے بعد سنتیں نہیں ہیں یعنی فجر اور عصر ان میں امام کو اسی جگہ قبلہ کی طرف منہ کئے ہوئے بیٹھ کر توقف کرنا کہ وہ یہ ادائیگی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس کا نام بدعت رکھ لے لیکن یہ کراہت متذہبی ہے میں امام کو اختیار ہے چاہے گھر چلا جائے اور چاہے اپنی محراب میں بیٹھا رہے اور یہی افضل ہے اور حالت کی طرف متحرک ہے جبکہ اس کے سامنے کسی مہجور نماز پڑھتا ہو اور اگر چہ وہ دائیں یا بائیں طرف کو کھینچ جائے اور اگر امام اور اس نماز کے پیچ میں کوئی تیسرا شخص ہو جس کی پیشہ نماز کی طرف ہو تو امام کے اس طرف منہ کئے میں کوئی کراہت نہیں کیونکہ تیسرا شخص بجائے مشرک ہو جائے گا سردی اور گرمی کے منہ کی ایک ہی سہولت ہے یہی صحیح ہے صحیح کی نماز کے بعد امام کو طوطیہ آفتاب تک اپنی محراب میں بیٹھ رہنا افضل ہے۔ فرض نمازوں کے بعد جبکہ ان کے بعد سنتیں ہیں یعنی فجر و عصر میں وہ سنتوں کے بعد یعنی فجر و عصر بعد وحائس سنتوں کے بعد مستحب ہے کہ **اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ الْعَظِيْمَ الَّذِي لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ وَ اَتُوْبُ اِلَيْهِ فِيْ كُلِّ حَزْنٍ وَ اَتُوْبُ اِلَيْهِ فِيْ كُلِّ عَظَمٍ وَ اَتُوْبُ اِلَيْهِ فِيْ كُلِّ حَزْنٍ وَ اَتُوْبُ اِلَيْهِ فِيْ كُلِّ عَظَمٍ وَ اَتُوْبُ اِلَيْهِ فِيْ كُلِّ حَزْنٍ وَ اَتُوْبُ اِلَيْهِ فِيْ كُلِّ عَظَمٍ** یہ تینوں مل کر کرنا ہے بارہ سو بار اور پھر اگر کسی کو ایک بار **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِکُلِّ شَیْءٍ اَنْتَ اَرْسَلْتَهُ فِیْ کِتَابِکَ اَوْ فِیْ حَزْنٍ اَوْ فِیْ عَظَمٍ** کہہ کر کرنا ہے۔ ان چاروں کلمات کا حسب مذکور عاکر سو بار پڑھنا ایسا قافی کا کہلا نام ہے اس کے بعد دعا مانگے۔ دعا کے وقت دونوں ہاتھ سینے تک اٹھا کر چھینائے اور انھیں سے دعا مانگے اور امام ہر قول عام مقتدیوں کے لئے بھی اور مقتدی خواہ اپنی اپنی دعا مانگیں یا امام کی دعا مانگی دے تو سب آمین کہتے رہیں اور دعا مانگ بچنے کے بعد دونوں ہاتھ منہ پر پھرے۔ نماز کے بعد دعا غیر عربی زبان میں مانگنا بلا کراہت جائز ہے۔

(حس) عادت میں کسی دعا کو ترک کرنا نسبت خوف و ہراس سے اس سے کم زیادہ مذکور کہ جو فضائل ان کو کار کئے فائدہ ہیں وہ اسی عذر کے ساتھ مضموم ہیں ان میں کم زیادہ کرنے کی مثال ایسی ہے کہ کوئی فعل کسی خاص قسم کی کمی سے کٹ جائے اب اگر اس کمی میں اضافہ کرے اس سے کم زیادہ کر دینا تو اس سے کھیلے گا البتہ اگر شمار میں شک واقع ہو تو زیادہ کر سکتا ہے اور یہ زیادتی نہیں بلکہ تمام ہے۔

نماز کے اندر غور و فکر کے مخصوص مسائل
عزیز ہیں بھی مردوں کی طرح نماز پڑھیں صرف چند مقامات میں ان کو مردوں کی غفلت کرنا جائز ہے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے:-

(۱) حمد و ثناء کو قیام میں دونوں پاؤں ملے ہوئے رکھنے چاہئیں یعنی ان میں فاصلہ نہ رکھی طرح رکوع و سجود میں بھی کھٹے مانے۔ (۲) غور و فکر کو ثلث سردی وغیرہ کا عذر ہو یا نہ ہو ہر حال میں چار بار یا دو بار یا چند دفعہ کے اندر ہی سے ہاتھ اٹھانے

چاہئیں یا نہیں نکالتے چاہئیں۔ (۳) عورتوں کو صرف اپنے کندھوں کی برابر اتھارٹھ چاہئیں۔ (۴) تکبیر
 تکبیر کے بعد سب سے پہلے ہاتھ بائیں ہاتھ رکھنے چاہئیں۔ (۵) عورتوں کو بائیں ہاتھ کی پٹت پر رکھ دینا
 چاہئے قطعاً تا اور اسے لگائی کو کہ نہ پہنچے۔ (۶) رکوع میں زیادہ جھٹکا نہیں چاہئے بلکہ صرف اس قدر جھٹکے جس میں
 ان کے ہاتھ ٹھنڈی تک پہنچ جائیں۔ (۷) رکوع میں دونوں ہاتھوں کی انگلیاں بغیر کشادہ کیے ہوئے بلکہ ملا رکھنی
 چاہئیں۔ (۸) رکوع میں اپنے ہاتھوں پر صلاوات دے۔ (۹) رکوع میں ہاتھ ٹھنڈی پر رکھنے ان کو پکڑنے نہیں
 (۱۰) رکوع میں اپنے ٹھنڈی کو جھٹکائے رکھے۔ (۱۱) رکوع میں اپنی کہنیاں اپنے ہاتھوں سے جی ہوئی رکھنی چاہئیں یعنی
 سمٹی ہوئی رہیں۔ (۱۲) سجدہ میں کہنیاں زمین پر رکھی ہوئی رکھنی چاہئیں۔ (۱۳) سجود میں دونوں ہاتھوں کو
 کے بل رکھنے نہیں رکھنے چاہئیں بلکہ دونوں پیروا یعنی طرف نکال کر بائیں سر میں پریشیے اور خوب سمٹ کر اوپر ب کر
 سجدہ کرے (۱۴) سر میں نہ اٹھائے (مؤلف)۔ (۱۵) سجدہ میں پیٹ رانوں سے ملنا ہونا چاہئے یعنی پیٹ کو
 رانوں پر رکھا جائے۔ (۱۶) زانو پہلو سے ملے ہوئے ہوں۔ (۱۷) سجدہ میں بھی پیٹ ملے ہوئے رہیں۔ (۱۸) التعمیات میں
 بیٹھے وقت میں رکھنے کے خلاف دونوں پیروا یعنی طرف نکال کر بائیں سر میں پریشیے چاہئے یعنی سر میں پریشیے پر
 رکھے۔ (۱۹) التعمیات میں ہاتھوں کی انگلیاں ملی ہوئی رکھے۔ (۲۰) جب کوئی کام زمین میں دے دے مثلاً غزوت
 کی نازت آگے سے کوئی گندہ فوتی جائے اور مردوں کی طرح سبحان اللہ نہ کہے۔ (۲۱) مردوں کی امامت نہ کرے۔
 ۲۲: نماز میں صرف عورتوں کا جواز کو کرنا مردہ ٹھہری ہے مردوں کے لئے جماعت واجب ہے۔ (۲۳) عورتیں اگر
 جماعت کریں تو جو عورت امام ہو وہ بیکہ ہو کھڑی ہو آگے بڑھ کر کھڑی نہ ہو۔ (۲۴) عورتوں کا جماعت میں حاضر ہونا مکروہ
 ۔ (۲۵) مردوں کی جماعت میں عورت مردوں سے پیچھے کھڑی ہو۔ (۲۶) عورتوں پر جعفر فرض نہیں لیکن اگر
 بڑھنے تو بیچ ہو جائے گا اور ظہر اس سے ساقط ہو جائے گی۔ (۲۷) عورت پر عیدین کی نماز واجب نہیں۔ (۲۸)
 عورت پر امام نثری میں فرض نماز کا بعد تیسرا واجب نہیں۔ (۲۹) عورت کو مستحب نہیں کہ نماز میں مردوں کی طرح خوب
 اٹھائے ہوئے کے بعد بیٹھے بلکہ جلدی اٹھ بیٹھے میں پڑھنا مستحب ہے۔ (۳۰) عورتوں کو نماز میں کسی وقت بلند آواز سے
 قرائت کرنے کا اختیار نہیں بلکہ ہر وقت یعنی ہمہری نماز میں بھی آواز قرائت کرنا چاہئے بلکہ جن فقہاء کے نزدیک عورت کی
 آواز داخل ہے ان کے نزدیک ہر کہے کے ساتھ قرائت کوٹے سے عورت کی آواز نہ ہو جائے گی۔ (۳۱) عورت اذان نہ
 ۔ (۳۲) عورت مسجد میں اعکاف نہ کرے۔ بانڈی اور ختنی کا حکم نماز کے افعال میں قیام رکھ کر و سجود و قعود وغیرہ میں
 مثل آزاد عورت کے ہے لیکن بانڈی و ختنی کے وقت ہاتھ مردوں کی طرح اٹھائے عورتوں کے مردوں سے یہ افعال مانا
 صرف نماز میں وہ عورت ہیبت سے مسائل میں مردوں سے غلط ہے۔

چوتھی فصل - قرارت کا بیان

(۱) حضرت یحییٰ جبکہ سفر میں نہ ہوا اور طینان کی حالت میں ہو کسی قسم کا اضطراب ہو تو سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز کی دونوں رکعتوں میں الحمد کے سوا یہ نہیں پڑھتا۔ بچاؤ آیتیں پڑھے اور ایک روایت میں ہے کہ اگر نماز سے پہلے تو نیک پڑھے فجر کی دونوں رکعتوں میں بھی فجر کی مثل پڑھے اس سے کم پڑھے عصر اور عشاء کی دونوں رکعتوں میں الحمد کے سوا پندرہ یا بیس آیتیں پڑھے اور مغرب کی ہر رکعت میں پانچ آیتیں یا کوئی چھوٹی سورۃ پڑھے اور مستحب ہے کہ حضرت یحییٰ فجر و فجر کی نماز میں طوال مفصل پڑھے اور وہ سورۃ مجرات سے سورۃ بروج تک کی سورۃ میں ہیں دوسرے بروج اس میں شامل ہیں عصر اور عشاء میں اوسط مفصل پڑھے اور وہ سورۃ وطارق سے ندر تک ہیں اور مغرب میں قصار مفصل یعنی چھوٹی سورۃ پڑھے اور وہ اذان و اذان سے آخر قرآن یعنی والہاں تک ہیں۔ مفصلات کا پڑھنا الگ سنت ہے اور مقدار عین یعنی آیتوں کی تعداد کے لحاظ سے جو پڑھ کر چھوٹی پڑھنا الگ سنت ہے حسب موقع جس پر چاہے عمل کرے لیکن مفصلات کو اختیار کرنا مستحب ہے۔ (۲) اگر حضرت یحییٰ اضطراب ہو اور وہ فجر کو وقت تک نہ پڑھ سکے یا اپنی جان و مال کا خوف ہو تو سنت یہ ہے کہ اس قدر پڑھے جس سے وقت اور اس وقت نہ ہو جائے۔ (۳) اگر سفر میں اضطراب ہو مثلاً کوئی خوف ہو یعنی دشمن یا خود وغیرہ کا یا چلنے کی جلدی ہو تو سنت یہ ہے کہ الحمد کے ساتھ حسب حال و ضرورت جو سی سورۃ چاہے پڑھے یا قرآن میں سے کہ اگر کم جو تین چھوٹی آیتوں کے قافہ مقام ہو پڑھے۔ (۴) اگر سفر میں جانب قرار و طینان ہو مثلاً وقت میں وسعت اور اس وقت اور یہ تو سنت ہے کہ فجر کی نماز میں سورۃ بروج یا انشقاق یا مثل اس کے کوئی اور سورۃ طوال مفصل میں سے پڑھے یعنی دونوں رکعتوں میں ایسی ایک سورۃ کی یاد پڑھے تاکہ سنت قرارت کی رعایت اور خصصہ سورۃ مخفیہ دونوں میں ہو جائیں اور ظہر میں بھی اسی قدر پڑھے اور عصر و عشاء میں اس سے کم اور مغرب میں بہت چھوٹی سورۃ پڑھے۔ (۵) نماز فجر کے سوا وقت کی تنگی کے باعث مسنون قرارت ترک نہ کرے اگرچہ وقت کھل جائے اور چاہے وقت کم ہو ہی ہو پس اگر کچھ وقت میں عصر پڑھنا ہو تو بھی ٹھیک ہی ہے کہ قرابت مسنون پوری پڑھے۔ (۶) فرض نمازوں میں قرابت مسنون کی مقدار کا حکم مفرد کے لئے بھی وہی ہے جو جمعہ کے لئے ہے اولاً اس سے غافل ہیں۔ (۷) ترکی نماز میں الحمد کے سوا کوئی سورۃ مفرد نہیں ہے جس کو کچھ چاہے پڑھے ہی بہتر ہے کسی بھی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے میرا یہ سورۃ بڑھانا چاہی اور قل یا اعداؤ فریون اور قل ہوللہ اعداؤ بھی ہے میں مستحب ہے کہ بھی ترک نہ کرے اور میں پڑھے اور بھی ان کے سوا اور سورۃ پڑھے کہ باقی قرآن کے چھوٹ جانے سے بچ جائے۔ (۸) قرابت مسنونہ و مستحبہ پڑھنا تو کسی کو نماز کو حجت پر بھاری نہ کرے لیکن پوری سنت اور مستحب ذرا بت اور ان کے جوہر جمعہ عشاء کا کیا کرے یعنی فجر میں رغبت کرنے والے مقتدیوں کے ساتھ دونوں رکعتوں میں تلاوت تک پڑھے اور کھل جانے سے بچ جائے اور وہ سادہ و سادہ والوں کے ساتھ یہی سنت ہے

سناؤ مکہ پر سے اور دانتوں کی مدافعتی وکی کو کیجئے اور اہم اپنے مقصدیوں کے اشغال کی زیادتی وکی پر چھا کر رکھئے۔ اگر مقتدیوں
 پر کھڑی رہو تو قراءت مستحبہ پر حصول زیادتی کا حرج نہیں ہے۔ (۱) قراءت کا حال وقت اور قوم اور ماحول کے باعث
 مختلف ہوتا ہے پس اگر وقت میں گنجائش ہو تو زیادہ پڑھے و شکم اسی طرح اگر مقتدیوں میں نہ ہوں تو زیادہ پڑھے و شکم اور
 امام اگر خوش آواز ہو اور لوگوں کو زیادہ پڑھنا آگوار نہیں ہو تو زیادہ پڑھے و شکم پڑھے۔ (۲) صرف فجر کی نماز میں امام کے لئے
 پہلی رکعت میں بہ نسبت دوسری رکعت کے لمبی قراءت کرنا مستحب ہے تاکہ لوگوں کو پہلی رکعت پانے میں مدد ملے، کیونکہ یہ غنیمت
 اور غفلت کا وقت ہے۔ اس کی بیشی کی مقدار میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ پہلی رکعت میں دو ثلث اور دوسری میں
 ایک ثلث پڑھے یعنی پہلی رکعت میں اتنی قراءت پڑھے کہ اس کی دوسری رکعت کی قراءت سے زیادتی دونوں قراءتوں کی
 تہائی کے بقدر ہو جائے مثلاً پہلی رکعت میں چالیس آیتیں پڑھیں اور دوسری میں بیس تو دونوں میں ساٹھ ہوں گے اور پہلی
 رکعت میں دوسری سے سیم زیادہ ہیں جو کل یعنی ساٹھ کی تہائی ہے۔ اور بعض نے کہا کہ بقدر نصف کے زیادتی کرے مثلاً پہلی
 رکعت میں بیس آیتیں پڑھے تو دوسری میں دس آیتیں پڑھے اس طرح کل چالیس آیتیں ہوں گی اور پہلی کی دوسری سے زیادتی میں آیتیں
 ہیں جو کل یعنی چالیس کا نصف ہے۔ فجر کے علاوہ باقی سب غافل میں نہیں گزرتے نزدیک دونوں رکعتوں میں برابر پورا قراءت کرنا
 اولیٰ ہے بعض کے نزدیک اسی پر فتویٰ ہے امام حجر کے نزدیک بہتر ہے کہ سب کا غفل میں پہلی رکعت کو بہ نسبت دوسری رکعت
 کے دو ثلث کرے اور بعض کے نزدیک اس پر فتویٰ ہے لیکن جمعہ اور عید میں بالالتحاق دونوں رکعتیں برابر پڑھنا مستحب و فضیلت
 (عالمگیری وغیرہ میں) مساوی ہیں میں بھی اختلاف نقل کیا ہے) منقول اور غفلوں میں بھی دونوں رکعتوں میں برابر پڑھنا مستحب
 ہے۔ یہ بیان اولیٰ ہونے کا عقائد و مذاہب فرقی بہت ہو مثلاً پہلی رکعت میں بیس ایک یا دو سو پڑھے یا سنا چالیس آیتیں پڑھے
 اور دوسری رکعت میں بیس آیتیں پڑھے تو مضائقہ نہیں یعنی اللہ خلاف اولیٰ ہے۔ (۱۰) دوسری رکعت کو پہلی رکعت پر
 بقدر تین آیتوں کے یا اس سے زیادہ طویل کرنا مکروہ تفریحی ہے اور اگر اس سے کم طویل کرے تو مکروہ نہیں۔ اجتہاد جو تیس فی کریم
 علیہ السلام سے پڑھا مروی ہیں وہ پہلی پر دوسری کے کافی طویل ہونے کے باوجود اگر کرامت جائز ہیں جیسا کہ جمعہ وغیرہ میں
 کی مثالوں میں پہلی رکعت میں صحابہ اسم رسول کا اعلیٰ اور دوسری میں بھل انتفا حدیث الغائب پڑھنا آنحضرت علیہ السلام
 علیہ السلام سے مروی ہے حالانکہ پہلی میں اخیل آیتیں ہیں دوسری میں چھتیس (چونکہ کلمات کے اعتبار سے ان دونوں سورتوں میں
 زیادہ فرق نہیں ہے اس لئے اس مستشار کی ضرورت بھی نہیں رہتی)۔ (۱۱) رکعتوں کی چھوٹی بڑائی کا حساب آیتوں سے
 اس وقت ہوتا ہے جبکہ آیتیں برابر ہوں اور اگر آیتیں چھوٹی بڑی ہوں تو چھوٹی بڑی کا حساب کلمات اور حروف سے کیا جائے گا
 مثلاً الحمد للہ چھ پہلی رکعت میں پڑھی اور دوسری میں الحمد للہ تو مکروہ ہے کیونکہ کلمات و حروف کے اعتبار سے بہت فرق ہے
 اگرچہ دونوں میں الحمد للہ آیتیں ہیں۔ (۱۲) نماز کے لئے قرآن شریف میں سے کوئی چیز فرضیت کے بعد پڑھیں نہ کرے
 اس لئے کہ قارئین و قاریات کے لئے ان فقرات کا حکم ہے پس جہاں سے آسانی ہو پڑھ لیا کرے اور سورہ فاتحہ کو فرض کی

پہلے دو رکعتوں میں اور ذیل دو ترکے سب رکعتوں میں بطور وجوب کے متعین کرے اس کے علاوہ کسی نماز کے لئے کوئی سورۃ
مقرر کر لینا مکہ ہے بلکہ اس وقت ہے جبکہ اس نماز میں اس سورۃ کو اس طرح یعنی واجب سمجھ لے کہ اس کے سوا اور سویت
ناجاز یا مکروہ سمجھے نیز متعین کرے سے باقی قرآن کا چھوڑنا اور معینہ سورۃ کے افضل ہونے کا دہم لازم آتا ہے اس لئے بھی
مکروہ ہے لیکن اگر آسانی کے واسطے کوئی سورۃ مقرر کر لے یا جو سورۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوئی ہے اس کو ہر گاہ
پڑھا کرے مثلاً جمعہ کے فضیلتی نماز میں پہلی رکعت میں الحمد للہ اور دوسری میں سورۃ دھیر پڑھا کرے تو اس میں کراہت
نہیں لیکن اس میں بھی یہ شرط ہے کہ اس کے سوا کبھی کبھی اور سورۃ بھی پڑھا کرے تاکہ کوئی بلا واقع نہ ہو سمجھ لے کہ اس کے سوا
اور کوئی سورۃ جائز نہیں جس کو متعین ہر دونوں کے سوا دوسری یا دوسریوں کو اس کے لئے بھی مکروہ نہیں مگر پڑھنے سے قبل یہ متعین
کر لینا سب میں اس نماز میں فذان فذان سورۃ فیصل کا خواہ مخواہ پورا نام اس سے اس کی نماز میں کوئی کراہت نہیں آتی اور
اگر پھر اس قدر اور اس کے موافق پڑھے بلکہ کچھ اور پڑھے تب بھی کچھ مضائقہ نہیں۔ (۱۲) افضل یہ ہے کہ فرض کی ہر رکعت
میں اٹھ کر سوا ایک ہی سورۃ پڑھے اور اگر عاجز ہو تو ایک سورۃ بعد عقول میں تمہ کر لے۔ ہدی سورۃ اور یقولی سورۃ پڑھنے
میں اعتبار اکثر کا ہے آیات کے اعتبار سے یعنی اگر اکثر آیتیں پڑھی ہوں گی تو سورۃ کا شمار ہوگا دین ناقص۔ (۱۳)
اگر دو رکعتوں میں ایک ہی سورۃ کے اخیر سے پڑھے تو مکروہ نہیں اور اگر دو سو رکعتوں کا آخر حصہ پڑھے تو بالکل کے نزدیک مکروہ ہے
لیکن صحیح ہے کہ مکروہ نہیں ہے بلکہ اگر بہت سی رکعتیں پڑھیں تو کراہت تحریمی کی مراد لینا مناسب ہے تاکہ اختلاف نہ رہے۔
(۱۵) اگر پہلی رکعت میں سورۃ کے شروع یا آخر میں سے یا اخیر میں سے پڑھے اور دوسری رکعت میں دوسری سورۃ کے شروع یا
درمیان یا اخیر میں سے پڑھے یا دوسری رکعت میں کوئی چھوٹی سورۃ پڑھے مثلاً ایک رکعت میں ائمنہ الترتیل کا کلمہ پڑھے
اور دوسری رکعت میں سورۃ قل ہوا شرا حد پڑھے تو مکروہ نہیں ہی اگر صحیح ہے لیکن ایسی ہے کہ ظاہر سنت ایسا نہ کرے۔
(۱۶) دونوں رکعتوں میں آخر سورۃ پڑھنا ایسی چھوٹی سورۃ پڑھنے سے افضل ہے جس کی بدست آخر سورۃ کا ٹکڑا آیتوں میں زیادہ ہو
اور اگر چھوٹی ہوتی سورۃ میں آخر سورۃ کی آیتوں سے زیادہ ہو تو اس چھوٹی ہوتی سورۃ کا پڑھنا افضل ہے اور ایک طویل آیت
جیسے آیت امداد یا آیت نکرہ یا تین چھوٹی آیتیں پڑھنا چاہے تو اس میں بھی اختلاف ہے کہ دونوں میں سے کونسی ادنیٰ کر
صحیح ہے کہ اگر تین آیتیں ایک چھوٹی سورۃ کے برابر ہو جائیں تو انہی کا پڑھنا ایک بڑی آیت پڑھنے سے افضل ہے۔ (۱۷)
افضلیت سے مراد کثرت ثواب ہے۔ (۱۸) اگر ایک رکعت میں ایسی دو سو رکعتیں پڑھے کہ ان دونوں کے درمیان ایک یا کئی
سورتوں کا فصل ہے تو مکروہ ہے اور اگر ان کے درمیان میں کوئی فاصلہ نہ ہو تو بعضا لفظ نہیں لیکن فرضوں میں ایسا نہ کرنا اولیٰ ہے
(۱۹) اگر دونوں رکعتوں میں دو سو رکعتیں پڑھے اور ان دونوں میں ایک بڑی سورۃ (چھ آیت سے زیادہ والی)
کا یہ دو چھوٹی سورتوں کا فاصلہ ہے تو مکروہ نہیں جیسے والیعین کے بعد انا انزلنا یا ایلاہ وہ کے بعد انا انزلنا یا قل
یا اھم الکفر دن کے بعد قل ہوا شرا حد پڑھے تو مکروہ نہیں اور اگر ایک چھوٹی سورۃ کا فصل ہے تو مکروہ ہے مثلاً پہلی میں

اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ان کا چھوٹا چھوٹا ثابت نہیں ہے۔

سورۃ الکافرون پڑھی اور دوسری میں تبت پڑھی اور درمیان میں سورۃ النضر کا فاصلہ نہ تو کر رہا ہے۔ (۲۰) اگر پہلی رکعت میں ایک سورۃ میں سے ایک جگہ سے پڑھے اور دوسری رکعت میں اسی سورۃ میں سے دوسری جگہ سے پڑھے تو اگر دونوں جگہوں میں وہ آیتوں یا زیادہ کا فاصلہ ہو تو مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ معافیت نہیں ہے یہی وجہ ہے لیکن بلا ضرورت ایسا کرنا خلاف اولیٰ ہے کیونکہ اس میں بعض اہل بدعت و تخریج کا وہم و گمان ہے اور اگر ایک آیت کا فاصلہ ہو گا تو مکروہ ہے اور اگر ایک ہی رکعت میں ایسا کیا تو خواہ فاصلہ ایک سے زیادہ آیتوں کا ہو یہ ہر حال مکروہ ہے پس اگر سورۃ ایسا ہو جائے تو قرأت کی حالت میں یا دیکھ کر ترتیب کر کے پڑھنے یعنی ٹھیک پڑھنی آیتوں کو پڑھ کر ترتیب صحیح کرنے۔ (۲۱) قرآن مجید کو اٹھا پڑھنا یعنی ایک رکعت میں ایک سورۃ مثلاً سورۃ الفلق پڑھی اور دوسری رکعت میں باسی رکعت میں اس سے بعد وہی سورۃ یعنی تبت پڑھا پڑھی تو مکروہ ہے خواہ نماز کے اندر یا اس کے بعد کہ صدقہ کی ترتیب تلاوت کے وجہات میں سے ہے لیکن اگر بھولے سے ایسا ہو جائے تو مکروہ نہیں اسی طرح اگر ایک رکعت میں ایک آیت پڑھی اور دوسری رکعت میں وہی اسی رکعت میں اس سے (وہی) آیت پڑھی تب بھی مکروہ ہے جان بوجھ کر ایسا نہ کرے کہ سخت وعید آتی ہے بھول کر ہو جائے تو ہو سکا سمجھ رہا نہیں ہے۔ (۲۲) بچوں کو تعلیم کے ضرورت کے سبب سے سہولت کے پیش نظر ترتیب بدل کر پڑھا جائے یا اس کے بعد الفلق پھر اخلاص پھر تبت یا اعلیٰ ہذا النبیاس) جائز ہے۔ (۲۳) اگر پہلی رکعت میں ایک سورۃ پڑھی اور دوسری میں باسی سورۃ پڑھے لگائے ان دونوں میں ایک چھوٹی سورۃ کا فصل ہے مثلاً پہلی رکعت میں الف کاش و دین پڑھی اور دوسری میں تبت پڑھنی شروع کی یا اس سے اوپر کی سورۃ (یعنی خلافت ترتیب) پڑھے لگائے پہلی میں الف کاش و دین پڑھی اور دوسری میں الفیل پڑھنی شروع کی پھر یاد آئے کہ چھوٹی سورۃ کا فاصلہ رہ گیا ہے یا ترتیب بدل گئی ہے تو نماز ہے کہ اسی طرح پڑھنا وہ چھوڑ دے اور دوسری میں سورۃ الفیل کو پڑھ لے کیونکہ قصداً ایسا کرنا مکروہ ہے اگر سہواً ایسا ہو جائے تو مکروہ نہیں اس وجہ سے کہ حالت میں مکروہ بھی نہیں لڑا اس کو چھوڑ کر دوسری جگہ سے پڑھنا بھی مناسب نہیں سمجھتا۔ (۲۴) اگر ایک سورۃ شروع کی اور اول میں مادہ دوسری سورۃ شروع کرنے کا قصد ایک یا دو آیتیں پڑھنے کے بعد اس نے انا کہ کیا کہ اس سورۃ کو چھوڑ دے اور اس کو شروع کرے جس کا ارادہ کیا تھا تو یہ مکروہ ہے اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ ایک آیت سے کم پڑھ چکا ہے اگرچہ ایک ہی حرف پڑھا ہو لہذا اسی کو پڑھنا ہے۔ (۲۵) ایک سورۃ کا ایک رکعت میں یا دو یا پڑھا فرضوں میں مکروہ ہے اور فلوں میں اس کا کچھ معافیت نہیں اسی طرح اگر ایک آیت کو ایک رکعت میں یا دو یا پڑھے تو اگر اسی فلوں میں ہے جن کو وہ اکیلا پڑھتا ہے تو مکروہ نہیں اور اگر فرض نماز میں ہے تو حالت اختیار میں مکروہ ہے اور حالت عذر میں یا میں معافیت نہیں لڑا یا حاجت کا حکم اس بارے میں مثل فرض میں کیلئے۔ (۲۶) سورۃ پہلی رکعت میں پڑھی ہے وہی سورۃ دوسری رکعت میں پھر پڑھ لی تو کچھ حرج نہیں لیکن بلا ضرورت ایسا کرنا بہتر نہیں یعنی ترک اولیٰ و مکروہ تنزیہی ہے اور اضطراب کی حالت میں یا اگر اہستہ جہاز سے مثلاً پہلی رکعت میں سورۃ الف کاش پڑھی پھر دوسری رکعت میں پھر اسی کو پڑھے اور آیتوں کے بعد اللہ تعالیٰ کا نام لے گا۔ (۲۷) اگر نہایت کھیر کھیر کی پھر اسی فلوں میں ان کو کرنا کہ اولیٰ میں سے فلوں اور ستر میں کی کوئی چیز مکروہ نہیں۔ (۲۸) اگر کوئے کے واسطے کھیر کھیر کی پھر اسی فلوں میں

اندھوں کو گناہ ہے تو رکت نہیں کرے (یعنی شروع نہ کرے) اس کی ادنیٰ حد تک جھک نہیں گیلے، تو مصافحہ نہیں یعنی اور پرصفا
 جائز ہے۔ (۲۸) اگر نماز میں حرکت اٹھ کر بیٹھی یا کھڑے نہ ہو ایک دو یا تین حصوں تو اگر وہ میں آتوں کو نہ پہنچیں تو رکہ و تحریکی
 سے اور سورۃ مہملہ ازہم آیت کا اور گزین آیتوں کی مقدار کی ہوں تو غرض جب کہ نماز کے واجبات میں بیان ہوا۔ (۲۹)
 جو شخص نماز میں ساوا قرآن غم کرے وہ جب غمزدار ہو یعنی قتل اعز و رب الفلانی اور قتل العز و رب الناس ایک رکعت میں
 پڑھے جسے دوسری رکعت میں اٹھو کے بعد دوسرے اٹھ کر کچھ اجنادی حصہ پڑھے یعنی اللہ سے شروع کر کے اولیٰ اللہ اللہ اللہ
 تک پڑھے اس کے بعد بیٹ شریف میں اس طرح کے تحریکی غمزدارے اور نہ سورۃ مہملہ یا مہملہ طریقہ ہے۔ (۳۰)
 جب کوئی شخص قرآن یک ختم کرے تو اس کو عدلۃ غمزدارے پڑھنا جائز ہے۔ (۳۱) جو نماز کا وقت تین مرتبہ سورۃ اخلاص
 قیل ہوا اللہ احد پڑھنا اگر کشتار تک ستمیں جسے تو بعض کے نزدیک ستمیں نہیں اور یہ حکم نوافل کے لئے ہے جسے اگر غمزداروں
 میں ختم کرے تو سورۃ اخلاص صبح کے نزدیک ایک سے زیادہ مرتبہ پڑھے اس کے کثرت اور سورۃ مکر وہ ہے جس کا اور بیان ہوا و افلی
 جو کیلئے پڑھے جائیں ان میں گنئی نہیں ہے۔ نیز سورۃ جو قرآن فی کس طرح جنت سے دعا کی جاتی ہے اس حکم میں شامل نہیں ہے اس لئے
 اس میں بھی تکرار سورۃ مکر وہ ہے اگرچہ جس نے ستمیں لکھا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ سورۃ تہنید سے سورۃ مکر وہ تک ستمیں تکرار کر کے
 سورۃ اخلاص میں آخر قرآن مروی ہے ابھی تو اس نے اس پر اس قدر اصرار و التزم کیا ہے جس سے ان کے اس عمل کو سعادت بلکہ واجب
 تک سمجھنے کا شبہ نہ ہو کہ اس پر پابندی فعل مکر وہ تحریکی ہے سورۃ کا اور اس کو ترک نہ ہونے پر گناہ نماز کا یہ حکم قرآن کرتے وقت تکرار
 سورۃ اخلاص میں مصافحہ نہیں بلکہ ستمیں ہیں۔ (۳۲) و اللہ اعلم بالصواب۔ (۳۳) فرض نمازوں میں اگر وہ ختم و تہنید (جس میں
 رحمت و رحمت اللہ و اب کا بیان ہوا) یا آیت تہنید جس میں دفعۃ و عذاب کا بیان ہوا) پڑھے تو معتدی اللہ الام نہ تو پابندی کیلئے
 دعا کرے اور نہ عذاب سے بچنے کے لئے بلکہ معتدی ہے اور امام سورۃ تلاوت کے کسی دوسری وظیفہ مشغول نہ ہو جسے بعض
 آیات قرآن کے جواب یا تشدّد یا تین کی تحریکی یا جوابی یا آفاق و انفاق میں اللہ اللہ ہیں اور سورۃ الماعنی کا جواب یعنی سے دینا
 جو احادیث میں مروی ہے اس کا بھی یہ حکم ہے اور اگر ترویع و دہر نوافل یا جامعیت پڑھے یا تہنید پڑھے تب بھی حکم ہے کہ کلاس
 سے معتدلوں پر واجب و وجہ ہوگا اور نہ دعا علیہ الصلوٰۃ و السلام سے بھی ایسا کرنا ثابت نہیں ہے اور آپ کے بعد سے اگر تک کسی
 امام نے بھی ایسا نہیں کیا اس لئے یہ بدعت ہے۔ اور اگر نماز اٹھل پڑھنا بدعت کے لئے محسوس اور عذاب سے بچنے کی دعا کر سکتا ہے یا
 دیر یا قریب اس پر کس سے ضرر نہ ہو جب ان آیات کو پڑھے تو ان سے دعا میں پڑھنا مستحب ہے اور نہ دعا علیہ الصلوٰۃ و السلام سے اس طرح
 مروی ہے۔ (۳۴) فرض میں ٹھہر ٹھہر کر تلاوت کرے اور ہر وقت کو جدا جدا پڑھے اور تکرار میں تو متوسط انداز پر اور دلت کے
 نوافل میں تہجد میں جلد پڑھے اس کا رت ہے اس لئے کہ تلاوت کی نوافل میں تہجد پڑھنے و نوافل کی تلاوت زیادہ قرآن پڑھنے کی وجہ سے
 تو دیر پڑھنے سے ان کا دیر پڑھا ہو سکتا ہے غرض کسی تک یہ معنی میں۔ (۳۵) و فیہ بلکہ رکعت کے کم و بیش جو تین سے کم ہے اس کو
 اور کسی جلدی نہ کرے کہ مسجد میں بھی نماز کے در نہ کر کے تہنید کی وجہ سے حرام ہے کیونکہ قرآن کو تہنید سے پڑھنے کا حکم ہے۔

نماز میں ایک کی اور سورۃ مہملہ پڑھنا گناہ ہے۔

اس کے اگر میں اس نقصان کی اطلاع ہو جاتی ہے تو فوراً قرآن میں بعض جگہ پر لکھا ہے۔

(۳۴) جس کو غافلانہ آتی ہو یا نیا مسلمان ہو یا وہ سب جگہ سبحان اللہ وغیرہ پڑھتا ہے تو فرمیں ادا ہو جائے گا لیکن نماز پڑھ سیکتا ہے۔ اگر نماز سیکھے میں کوتاہی کرے گا تو بہت گنہگار ہو گا۔

۱۱۔ قرآن مجید کو دیکھ کر پڑھنا زانی پڑھنے سے افضل ہے کیونکہ پڑھنا بھی بیرون نماز تلاوت قرآن مجید کے مسائل

(۲) مستحب ہے کہ با وضو قبلہ رو ہو کر اور اچھے کپڑے پہن کر تلاوت کرے اور شروع تلاوت میں تعوذ راغوب ہندون الشیطان الرجیم پڑھنا واجب ہے اور ابتدائے سورت و ابتدائے تلاوت میں بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا سنت ہے ورنہ مستحب اور اگر ایسی آیت پڑھنا چاہتا ہے جس کے ابتدا میں ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہے جیسے **هَؤُلَاءِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ** تو اغوذ پڑھے تو اغوذ پڑھنے کے بعد بسم اللہ پڑھے گا سبجواب ہو گا کہ ہے۔ درمیان میں کوئی دینا وی کا کام کرے تو اغوذ پڑھ لے بسم اللہ پھر پڑھ لے اور اگر کوئی دینی کام مثلاً سلام یا اذان کا جواب دیا یا سبحان اللہ یا کلمہ طیبہ وغیرہ اذکار پڑھے تو اغوذ پڑھ لے کا اعلان اس کے ذمہ نہیں۔ (۳) اگر سورۃ براءۃ کے تلاوت شروع کرے تو اغوذ پڑھ لے بسم اللہ پھر لے اور اگر اس کے پہلے سے تلاوت شروع کی ہوئی ہو اور پڑھتے پڑھتے سورۃ براءۃ آگئی تو اس کے شروع میں بسم اللہ کہنے کی ضرورت نہیں۔ یہ جو مشہور ہے کہ سورۃ توبہ اگر ابتدا سے پڑھنا شروع کرے تب بھی بسم اللہ پڑھے محض غلط ہے اور اس کے شروع میں یا تعوذ جزا آجکل کے حائلوں نے نکالا ہے بے اصل ہے۔ (۴) اگر میں

میں صبح کو قرآن مجید ختم کرنا بہتر ہے اور جانشین میں اول شب کو کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ جس نے شروع دن میں ختم قرآن کیا نام تک فرشتے اس کے لئے استغفار کرتے ہیں اور جس نے اسی شب میں ختم کیا صبح تک فرشتے اس کیلئے استغفار کرتے ہیں۔ اس حدیث کو داری نے سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ تو چونکہ گویوں میں دن پڑھنا تو صبح کے ختم کرنے میں استغفار ملا لگتا یا رات میں پڑھنا اور جانشین کی لڑیں بڑی ہوتی ہیں تو شروع رات میں ختم کرنے سے استغفار زیادہ ہوگی (جہاں دن رات اس کے برخلاف پڑھے جیسوئے ہوئے ہیں وہاں حکم ہی اس کے برخلاف ہو گا یعنی)

— (۵) تین دن سے کم میں قرآن یا کم ختم خلافت اولیٰ ہے اور یہ حکم جمہور امت کے اعتبار سے ہے ورنہ صحابہ و تابعین و دیگر بزرگوں سے ایک رات میں ختم کرنا مستعمل ہے وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ وہ بزرگ باوجود صحت و غور کے اس پر قادر ہوئے ہیں چنانچہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے وتر کی ایک رکعت میں قرآن مجید ختم کیا ہے حضرت عیم اللہاری ایک رات میں ختم کرتے تھے اسی طرح امام الوضیۃ ایک رات میں ختم کرتے تھے اور بعض سلف سے ایک دن رات میں پانچ مرتبہ اور بعض سے سات مرتبہ ختم کرنا مستعمل ہے اور یہ سب منقولات قوی ہیں۔ (۶) ایسا کہ قرآن پڑھنے میں حرج نہیں جبکہ اول سٹے ہوئے ہوں اور نہ کھلا ہو اگر کوئی چاہا ہو یا کسی کام کے دوران میں قرآن شریف پڑھا جائے تو اگر اس کا دھیان قرآن شریف کی طرف ہے تو جائز ہے ورنہ مکروہ ہے۔ (۷) غسل خانہ اور نجاست کے مقامات

میں قرآن مجید پڑھنا ناجائز ہے۔ — (۸) جب قرآن مجید پڑھا جائے تو تمام حاضرین پر سننا فرض ہے جبکہ وہ جمع ہونے کی غرض سے حاضر ہوئے۔ لیکن کافرا کا سننا کافی ہے اگرچہ ادا ہے کام میں ہوں۔ — (۹) قرآن مجید بلند آواز سے پڑھنا افضل ہے جبکہ کسی نمازی یا مریض یا سوتے ہوئے کو ایذا نہ پہنچے۔ — (۱۰) جمع میں سب لوگ بلند آواز سے پڑھیں تو مکہ و مکہ قریبی جگہ پہلے کسی میں ان سے قرآن کا اختلاف نہ ہو ورنہ اگر ہوگا * — (۱۱) بانواؤں میں اور جہاں لوگ کام میں مشغول ہوتے ہوں بلند آواز سے پڑھنا ناجائز ہے۔ ایسی جگہ اگرچہ لوگوں کے کام میں مشغول ہوں گے پہلے اس سے شروع کر دیا ہو اگر لوگ نہ سنیں گے تو گناہ پڑھنے والے پر ہے اور اگر وہ جبکہ کام کرنے کے لئے مغربہ ہو کر اگلاں کے کام شروع کرنے سے پہلے اس نے پڑھنا شروع کر دیا ہو اور لوگ نہیں سنتے تو لوگوں پر گناہ ہے اور اگلاں کے کام شروع کرنے کے بعد اس نے پڑھنا شروع کیا تو اس پر گناہ ہے۔ — (۱۲) جہاں کوئی شخص علم دین پڑھا رہا ہے یا ظاہر علم دین کے علم کی انکار کر رہا ہے یا مبالغہ دیکھتے ہوں وہاں بھی بلند آواز سے پڑھنا مستحب ہے۔ — (۱۳) قرآن مجید مستحکم تلاوت کرنے اور نفل پڑھنے سے افضل ہے۔ — (۱۴) تلاوت کرنے کے دوران اگر کوئی دین میں بزرگی والا شخص یا بادشاہ یا اسلام یا عالم دین یا پیر یا استاد یا ماں باپ آجائے تو تلاوت کرنے والا اس کی تعظیم کو نظر اہو سکتا ہے۔ — (۱۵) عورت کو خوبیت سے قرآن مجید پڑھنا غیر محرم نابینا آدمی سے پڑھنے سے بہتر ہے کہ اگرچہ وہ اسے دیکھتا نہیں مگر آواز تو سننا ہے اور عورت کی آواز بھی حور ہے مٹی غیر محرم کو بنا ضرورت سننے کی اجازت نہیں۔ — (۱۶) جو شخص غلط پڑھتا ہو تو سننے والے پر واجب ہے کہ اس کو بتا دے بشرطیکہ بتانے کی وجہ سے کینہ و حسد پیدا نہ ہو اسی طرح اگر کسی کا قرآن شریف اپنے پاس رہیت (مانگا ہوا) ہے اگر اس میں کتابت کی غلطی دیکھے صحیح بنا دینا واجب ہے۔ — (۱۷) قرآن مجید نہایت باریک قلم سے لکھا کر جھوٹا کیا جائے کہ بالکل تو تبدیلی قرآن مجید سمجھتے ہیں کہ وہ ہے کہ اس میں تخفیر کی صورت ہے بلکہ بالکل چھوٹی شکل میں نہ چاہئے۔ — (۱۸) دلدل اور محرابوں میں قرآن مجید رکھنا اچھا نہیں اور قرآن مجید کو مٹا کرنے میں حرج نہیں بلکہ بے نیست تعظیم مستحب ہے۔ — (۱۹) یکایت کا حفظ کرنا ہر مسلمان مکلف (یعنی عاقل بالغ) پر فرض نہیں ہے اور یہ ہے قرآن مجید کا حفظ کرنا فرض کنایہ ہے یعنی کچھ مسلمانوں کے یاد کرنے سے اولیٰ کے ذمہ یاد کرنا فرض نہ رہے گا۔ سورہ فاتحہ اور ایک دوسری چھوٹی سورت یا اس کے مثل مشائخ چھوٹی آیتیں یا ایک بڑی آیت کا حفظ کرنا ہر مسلمان مکلف پر واجب العین ہے اور مقدار واجب سے کم کرنا مکہ قریبی ہے اسی طرح مسنت میں سے کسی چیز کا کم کرنا مکہ قریبی ہے۔ نیز یہ ہے قرآن مجید کا حفظ کرنا ہر مسلمان مکلف کے لئے مسنت عین ہے اور نفل پڑھنے سے افضل ہے (مسنت کو بھی دو قسمیں ہیں مسنت عین و مسنت کنایہ جیسے نماز تراویح کا پڑھنا مسنت عین ہے اور اس کی جماعت ہر محلہ میں ہونا مسنت کنایہ ہے)۔ بعد ضرورت مسائل فقہ کا جائزہ فرض عین ہے اور جماعت سے خارج مسائل فقہ کا سبب کسنا فرض یا وجہ کی مقدار کے عواہد تمام قرآن حفظ کرنے اور نفل پڑھنے سے افضل ہے۔ لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ کچھ لوگ سارے قرآن کو یاد کرنے ہوں اور اگر کوئی یاد نہ کرنا ہوگا تو فقہ کے سبب سے قرآن کا حفظ کرنا افضل ہوگا۔ — (۲۰) قرآن مجید

قبول کرنا چاہیے کہ اگر وہ مذکورہ طریق پر قرابت کرنے سے منع نہیں کیا جائے گا۔ (از فتاویٰ واحدہ، مختصر، مولف)

اربع المسندین کی جگہ ان المسندون اور ان المسندین کی جگہ ان المسندون پڑھے تو نماز کا سہ پہر ہوگا اور اگر معنی بدل گئے ہیں حمزہ دونوں ایسے حرف تھے گان میں آسانی سے بدلائی گئی تھی جیسے ظا و عا و یس: ترکیب کے واسطے کی جگہ صا کا تہ پڑھ دیا تو سب کے نزدیک نماز کا سہ پہر گئے اور گمراہ دونوں حرف ایسے تھے کہ ان میں بڑی مشقت فرمائی نہیں ہو سکتا تھا جیسے کہ ظا اور عا یا عا اور عین یا عا اور تہ میں مشابہت کا اختلاف ہے اگر کا قول یہ ہے کہ نماز کا سہ پہر ہوگا اور اگر مشابہت ہے تو ہفتویٰ دیکھنے کے کہا کہ اگر جان بوجھ کر یہ پڑھے تو نماز کا سہ پہر ہوئے گا اگر اس کے اندر وہ گمراہی نہ ہوگی ایک بھی ادا کرنے پر قادر ہوئے ہوتے لایا دیا وہ خیالی میں تبدل حرف کر دیتے ہیں اس اگر معنی خاصہ ہیں گے تو ان کی نماز نہ ہوگی اور اس قسم کی غلطی کی تصحیح لازم ہوگی اور گمراہ اعتقاد اتفاقا اس کی زبان سے نکل گیا یہ ان میں تمیز کو نہیں جانتا تو اس کی نماز جائز ہوگی اور یہی سب قولوں میں ٹھیک اور معتاد ہے لیکن جو شخص حرفوں کو ابھی طرح ناہی ہو اس کو چاہئے کہ کوشش کرنا ہے کہ کوشش چھوڑ دے تو نماز کا سہ پہر ہوگا اور وہ اس میں معذور ہو گا کہ کوشش نہیں کرے کہ بانی عرش کی بخشش چھوڑ دے، آج کل عام طوبہ ہوگئی کہ جس میں جہاد میں کوشش نہ کرے اس کو بھیجیں اور صحیح کی کوشش نہیں کرتے جس سے ان کی نماز نہیں ہوگی اور اگر بعض حرف میں اس کی زبان جاری نہیں ہوئی تو اس کو ایسی آیت ملے جس میں وہ حرف نہ ہوں تو اس کی نماز سب کے نزدیک جائز ہوگی ایسا شخص اگر صحیح پڑھنے والے کی اقتدا کر سکے ہو تو جہاد تک ممکن ہو اس کی اقتدا کرے اور اس کو چاہئے کہ دوسرے شخص کی امامت نہ کرے البتہ ایسے شخص کی جو اس کی مثل ہو یعنی وہ ایسی حرفیں صحیح ادا کر سکا ہو امامت کر سکا ہے اور اگر وہ صحیح ادا نہ کرے دوسرے کے مختلف ہوں تو ایک دوسرے کی امامت نہیں کر سکا اور اگر اس کو کوئی ایسی آیت ملے کہ جس میں یہ حرف نہ ہوں اور وہ اس کو پڑھے تو سب کے نزدیک نماز جائز ہوگی اور یہ شخص اگر پھر بھی ایسی آیت پڑھے کہ جس میں یہ صحیح ادا نہ کرے دوسرے کے مختلف ہوں تو اس کی نماز جائز نہ ہوگی یہی صحیح ہے۔

(۳) کسی حرف کا حذف کر دیا۔ اگر حذف حرف ایمان و رسم کے طور پر ہے تو اگر اس کی شرطیں جو علی اس شرط پر ہیں موجود ہیں مثلاً وہ ادا کیا گیا ہو اور ادا کیا گیا ہو مثلاً نعتی جہاد میں نعتی کی قیاسی تصحیح کو حذف کر کے نعتی پڑھا تو نماز کا سہ پہر ہوگا۔ اور اگر ایمان و رسم کے لئے نہ ہو اس اگر معنی نہیں بدلتے مثلاً اقد جہاد تصور کر سکتا یا نہیں ثابت ہوگا اور تصحیح ہوگی۔ مثلاً کہ نعتی پڑھا تو نماز کا سہ پہر ہوگا۔ اور اگر ایمان و رسم کے لئے نہ ہو اس اگر معنی نہیں بدلتے مثلاً اقد جہاد تصور کر سکتا یا نہیں ثابت ہوگا اور تصحیح ہوگی۔ مثلاً کہ نعتی پڑھا تو نماز کا سہ پہر ہوگا۔ اور اگر ایمان و رسم کے لئے نہ ہو اس اگر معنی نہیں بدلتے مثلاً اقد جہاد تصور کر سکتا یا نہیں ثابت ہوگا اور تصحیح ہوگی۔

(۴) کسی حرف کا حذف کر دیا۔ اگر حذف حرف ایمان و رسم کے طور پر ہے تو اگر اس کی شرطیں جو علی اس شرط پر ہیں موجود ہیں مثلاً وہ ادا کیا گیا ہو اور ادا کیا گیا ہو مثلاً نعتی جہاد میں نعتی کی قیاسی تصحیح کو حذف کر کے نعتی پڑھا تو نماز کا سہ پہر ہوگا۔ اور اگر ایمان و رسم کے لئے نہ ہو اس اگر معنی نہیں بدلتے مثلاً اقد جہاد تصور کر سکتا یا نہیں ثابت ہوگا اور تصحیح ہوگی۔

[illegible]

۱۴) عذاب و حرکات میں غفلت کرنا۔ اگر اعقاب میں ایسی غفلت کی جس سے معنی نہیں بدل گئے مثلاً لا تَرْكَعُوا اَصْلًا شُكْرًا مِنْ اَصْلِهِ شُكْرًا کہ جس سے پڑھا تو بالاجماع نماز فاسد نہ ہوگی۔ اسی طرح قَوْلُ الْمَاکَةِ قِي کو کمرہ زینبی کی بجائے زینب سے مراد، یا خُبْرُکِی سب کو پیش کی بجائے نہی سے پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر معنی میں بہت تغیر ہوا مثلاً وَتَخْضَى اَذُنَهُ رَبِّیَ پڑھا اور اَذُنِ کی م کو پیش کیا بجائے نہی سے اور دُخْلَی سب کو ذری کی بجائے پیش سے پڑھا یا اِنَّمَا یُخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اَوْفَوْا بِالْعَهْدِ پڑھا اور اَمَدِکَ کہ کو ذری کی بجائے پیش سے اور اَعْلٰی سب کو پیش کی بجائے زینب سے پڑھا ایسی قسم کی اور غلطی کی کہ جس کے تصحیح کرنے میں کفر

میں انتشار پہلے باور میں ہی انطباق ہے۔ — تو اب ان مخارج حروف یعنی حلق منہ اور دھڑ کے درمیان کی خالی جگہ اس
 حروف سے صرف علت جبکہ وہ ہیں ادا ہوتے ہیں اور وہ حروف سہ ہیں یعنی الفاقبل مضروب، واو ساکن باقبل مضروب یا
 ساکن باقبل مضروب ہیں حروف تین ہیں حروف حلق یعنی حلق کے حروف سے الف مضروب و ہن یعنی تاو و زبان کے درمیان
 حروف سے یا تہ و حروف لب یعنی پڑوں کے حروف سے داو و تہ ادا ہوتے ہیں۔ — نیز حلق منہ و حلق منہ و حلق منہ
 حلق منہ و حلق منہ سے اس کو فہ کہتے ہیں اس سے حروف تہ کہتے ہیں۔ اور وہ حروف تہ ہیں ہم اولوں مشدہ حلق ساکن و اول
 اتون و ہم ساکن جبکہ ان میں بغا یا ادغام ناقص یعنی بالاضافہ کی جگہ جیسے کہ گے بیان آتا ہے۔ — دے مترو حلق و ہم غلیل
 کے نزدیک ہیں ہم سیوہ و طوہ کے نزدیک حلق منہ قول ہے کہ یہ ان کے نزدیک حروف سہ کا غرض یعنی حروف تہ و گے حروف نہیں
 ہے بلکہ وہ حروف کے غار کے تالی ہے ہم لام فراء وغیرہ کا دہرہ ہے کہ حلق منہ کل حروف ہیں ان کے نزدیک ایک حروف
 ہیں کہ ہم گے لام فراء و حلق منہ حروف تہ کہتے ہیں اس سے دو حروف ہیں کہ ہر گے۔

منہ کے مختلف حصوں سے ادا ہونے کی وجہ سے حروف کے القاب مقرر کئے گئے ہیں اور
القاب حروف کا بیان — وہ اس طرح ہیں — (۱) حروف جو حلق سے ادا ہوتے ہیں ان کو حروف حلقیہ

کہتے ہیں اور یہ تہ، ہا، عین، حاء، غین، آخا۔ — (۲) حروف ہاء یعنی حلق کے منہ سے جو گڑت کا ٹکڑا لٹکا ہوا ہوتا
 ہے جو کو کہتے ہیں سے لگتے ہیں ان کو حروف لب یا ہاء کہتے ہیں اور وہ دہرہ، ذی، فاقب کہتے ہیں۔ — (۳) حروف جو حلق منہ
 و منہ کے درمیان سے لگتے ہیں ان کو حروف حیر کہتے ہیں اور یہ تہ، ہا، عین، حاء، غین، آخا۔ — (۴) حروف ذی یعنی
 حلق منہ و منہ کے درمیان سے لگتے ہیں ان کو حروف ذی یا طوہ کہتے ہیں اور یہ تہ، ہا، عین، حاء، غین، آخا۔ — (۵) حروف طوہ
 (۵) حروف طوہ (حک اعلى یعنی ادیر کا نام) کی کمال سے لگتے ہیں ان کو حروف طوہ کہتے ہیں اور یہ تہ، ہا، عین، حاء، غین، آخا۔ — (۶) حروف
 (۶) حروف کے ادا کرنے وقت ضعف ہی میں ہی کی تالی ہوتی ہے ان کو حروف طوہ کہتے ہیں اور یہ تہ، ہا، عین، حاء، غین، آخا۔ — (۷) حروف
 کا فاء کہہ کر ادا کرتے ہیں اور یہ تہ، ہا، عین، حاء، غین، آخا۔ — (۸) حروف طوہ یعنی منہ سے لگتے ہیں ان کو حروف طوہ
 کہتے ہیں اور یہ تہ، ہا، عین، حاء، غین، آخا۔ — (۹) حروف منہ کے خلاف سے لگتے ہیں ان کو حروف منہ کہتے ہیں اور یہ
 حاء، ہا، عین، آخا۔ — (۱۰) حروف منہ کے خلاف سے لگتے ہیں ان کو حروف منہ کہتے ہیں اس لئے کہ یہ حروف
 جو ابھی پڑوں سے حلق تک کے خلاف ہوتے ہیں اور حروف منہ یعنی الف، دہرہ، داو و تہ، یلے دہرہ۔

صفات حروف اصطلاح قرار میں اس کیفیت کو کہتے ہیں جو حروف کو فخر سے ادا کرتے
صفات حروف کا بیان — وقت میں آتی ہے جیسے جیسے دہرہ پس صفت حروف کی اس حالت کو کہتے ہیں جس سے

ایک فخر سے ادا ہونے والے حروف آپس میں ایک دوسرے سے ممتاز اور جدا معلوم ہوتے ہیں توئی ممتاز کی بنا پر کل صفات مترو
 ہیں اولوں کی وہ ہیں جس میں ایک لازمہ جو حروف سے کبھی جدا نہیں ہوتی اور اگر وہ صفت ادا ہو تو وہ حروف ہی ادا نہیں ہوتے۔

جیسے بلعش کی تا اس کے حروف کو مجموعہ کہتے ہیں جو دس ہیں اور جن کا مجموعہ یہ ہے (مَحْتَصِفٌ شَكُكٌ)۔

ان کے علاوہ سب مجموعہ ہیں جو اربعہ بیان ہوئے۔۔۔ (۲) حُرُوفٌ لُغَوِیٌّ مَعْنٰی حَقِّیٌّ اور اصطلاحی معنی دی ہیں جو جن کے ہیں مگر متاخر فرق ہے کہ ان کے ادا کرنے میں آواز سکون کے وقت ان کے نخرج میں اتنی قوت سے لگتی چاہئے کہ فوراً بند ہو جائے اور سخت جیسے آہٹ کی دالی، پس چرچ میں سانس خود حروف کی وجہ سے بند ہوتا ہے اور شدت میں آواز کی قوت کی وجہ سے بند ہوتا ہے اگرچہ بند ہو کر کچھ جاری ہو جائے۔ اس کے حروف کو شوبہ کہتے ہیں جو آٹھ ہیں اور جن کا مجموعہ (اُحْدُ قَطْبٌ قَبْکُتٌ) ہے اس کی ضد تقادوت ہے۔ رقادت کے لغوی معنی نرمی کے ہیں اور اصطلاح میں جو معنی اس کے لئے دی اس کے بھی یہاں جو فرق جمود شدت میں تھا اس میں بھی ہے یعنی آواز اتنے ضعف سے اڑے کہ جاری رہ سکے اور نرم ہو جیسے متعاقبات کا اس کے حروف کو رِقْدٌ کہتے ہیں۔ ان دونوں کے درمیان میں ایک صفت تو وسط ہے اس کے حروف کو متوسطا و متغیب کہتے ہیں جن کا مجموعہ (لِیْنٌ عَظْمٌ) ہے، تو وسط کے لغوی معنی پرج میں ہونا اور اصطلاح میں یہ کہ آواز بالکل بند ہوا نہ دیر تک جاری رہ سکے جیسے قُلٌّ کا لام، ان کی قوت میں کچھ کمی ہے اس لئے متوسط کہلاتے ہیں۔ حروف متغیبہ و متوسطہ کے علاوہ باقی سب یعنی سول حروف رِقْدٌ میں جن کا مجموعہ ہے (شَحْطٌ سَحِطٌ شَوْرٌ شُحْدٌ حَضَقٌ حَمٌ)۔۔۔ (۳) اصطلاح اس کے لغوی معنی بلندی طلب کرنا اور اصطلاح میں ان کے ادا کرنے وقت زبان کا اکثر حصہ بالوکی طرف بلند ہوتا ہے جس کی وجہ سے حروف پُر ہو جاتے ہیں یا اس کے حروف کو مستطیع کہتے ہیں جو سات ہیں جن کا مجموعہ (حُصْنٌ حَضَقٌ قَطْبٌ) ہے۔ اس کی ضد استغالی ہے جس کے لغوی معنی پستی طلب کرنا اور اصطلاح میں ان کے ادا کرنے وقت زبان کا بالوکی طرف بلند ہونا جس کی وجہ سے یہ حروف باریک رہیں گے اس کے حروف کو مستغلب کہتے ہیں حروف مستغلبہ کے علاوہ باقی سب یعنی بائیس حروف مستغلبہ ہیں جو اس شعر میں جمع ہیں۔۔۔

ثَبُتٌ عَزْمٌ مِّنْ یَّجْجُو حٌ حَضَرٌ اِذْ سَمَلٌ شَمَا

(۴) مطابق اس کے لغوی معنی پختا اور ملا مطلقاً اور اصطلاح میں ان کے ادا کرنے وقت زبان کے اکثر حصہ کا بالو سے مل جانا جیسے متعلق کی طائیں کے حروف کو مطبق کہتے ہیں جو چار ہیں اور وہ ہیں (حُضْ طَا) کی ضد افتعال جس کے لغوی معنی کٹنا ہونا اور جدا ہونا، اصطلاح میں ان حروف کے ادا کرنے وقت زبان کا بالو سے متاخر جدا ہونا کہ حروف ادا کرنے وقت درمیانی غلامیں سے ہوا نکل جائے اور زبان کی جڑ بالو سے خواہ طے یا نہ طے مطلب یہ کہ ان کے ادا کرنے وقت زبان کا اکثر حصہ بالو سے نہیں ملتا جیسے کُفٌّ کا کاف۔ اس کے حروف کو شقہ کہتے ہیں جو مطبقہ کے علاوہ باقی سب یعنی پچیس ہیں۔۔۔

(۵) اذلاق، اس کے لغوی معنی تیز کرنا اور پھسلنا اور ذلی ہر شے کے کنارے کو کہتے ہیں اور اصطلاح میں اس کے حروف کو ہوشہ زبان کے کنارے سے اس طرح ادا کرنا کہ بہت سہولت سے ادا ہوں جیسے پھسلتی جگہ سے کوئی چیز آسانی سے پھسل جاتی ہے اسی لئے اس کے حروف صریح المظن ہیں جیسے مَالِکٌ کالیم۔ اس کے حروف کو ذلقہ کہتے ہیں جو چھ ہیں اور جن کا مجموعہ

(فَتْحٌ مِنْ لَيْتٍ) ہے، ان میں سے تین حروف (ب، م، ی) ہونوں کے کلمہ سے نکلے ہیں اور تین حروف (ل، و، ا) زبان کو
 تانے کے کلمہ سے نکلے ہیں۔ اس کی صدا صلت ہے اس کے لغوی معنی روکنا ہیں اور اصطلاح میں ان حروف کو زبان اور ہر حرف
 کے کلمہ سے اور کلمہ بلکہ ان کے مخارج سے جڑوں کے ساتھ مضبوطی سے لگا کر یا وہ صافات اور متحرک ہیں اس کے حروف کو صفت
 کہتے ہیں جڑ لفظ کے علاوہ باقی سب یعنی تین حروف ہیں۔ (د)۔ اس میں ان سے معلوم ہو گیا کہ ان صفات متضادہ میں سے
 ہر حرف میں صفتیں ہیں سے پانچ صفات لازمی طور پر پائی جائیں گی)۔

صفات غیر متضادہ کی تفصیل (۱)۔ قلقلہ، اس کے لغوی معنی اضطراب اور حرکت کے ہیں اور اصطلاح میں
 اس کے حروف کو ان کے مخارج میں بحالت سکون یعنی کے ساتھ جنش دینا لیکن ایسا
 نہ ہو کہ وہ حرکت ہو جائے یعنی ان کے آدا کرنے میں جب کہ یہ حروف ساکن ہیں خواہ وقت کی وجہ سے سکون ہو تو ایک آواز
 فوری ہوئی لیکن چاہے جوہر تشدد کے ظل ہو اور نہ کوئی حرکت ہو جیسا کہ قلقلہ کا ق۔ اس کے حروف کو مقلقل کہتے ہیں جو
 پانچ ہیں اور جن کا مجموعہ (قَطْعُ ثَبَاطِیْ) ہے عربی میں قلقلہ واجب ہے اور باقی چاروں جائز ہے۔ (ان حروف میں قاطع اور
 مخرج کی جنش ہی سے آواز ہوتا ہے حروف کی جنش سے نہیں کیونکہ ان حروف میں ایک قوت ہے جس کے سبب سے ان کے سکون کے
 غلط میں سے ذلے کو ان کی جنش کا دم ہوتا ہے حقیقت میں جنش نہیں ہوتی، اگر حروف میں جنش ہوتی تو یہ موجب ہے جس سے حرکت
 یا تشدید ہو جائے گی اس سے ہر حرف ضروری ہے)۔ (۲)۔ تکرر (تکرار لغوی معنی کسی چیز یا بات کو ایک مرتبہ یا اس سے
 زیادہ کرنا ہے اور اصطلاح میں اس کے حروف کے آدا کرنے میں زبان کو کسی طرح تکرار اور جواز نہ ہونا بلکہ اس طرح کا کچھ کرنا کہ
 کے مشابہ ہو جائے یہاں تک کہ اگر جوار کو اصل ہی چھوڑ دیا جائے تو بجائے ایک حرف کے کئی حروف آدا ہو جائیں اور یہ صفت صرف
 سرائے کے ساتھ مخصوص ہے اور کسی حرف میں نہیں پائی جاتی۔ اسی وجہ سے آدیں ایک قسم کی قوت ہوتی ہے جیسے رُب کی راء
 اگر سرائے کی صفت تکریر یا نکل آدا کی جائے تو سرائے مثل راء کے ہو جائے گا اور ایسا کرنا غلط ہے لیکن حد سے زیادہ صفت تکریر
 اواز کرنا چاہئے کہ جس سے بجائے ایک راء کے کئی راء آدا ہو جائیں اس سے ہر حرف لازم ہے اگرچہ وہ آواز تکریری ہو یعنی مشدد
 کی حالت میں دوسرے سے زیادہ آوازیں جائیں۔ (۳)۔ تقطی، لغوی معنی انشطار یعنی پھیلنا اور اصطلاح میں حروف کے آدا
 کرنے میں آواز کا منہ میں پھیلنا۔ یہ صفت صرف تین حروف میں ہی پائی جاتی ہے۔ اس کے آدا کرنے میں آواز پہلی ہوتی جاتی ہے
 لیکن آواز دوسری پڑھنی چاہئے وہ تین ہر حرف کے آدا کرنے میں ہوتی ہیں۔ (۴)۔ اصطلاحات (لہائی میں آدا ہوا) لغوی
 معنی دلفی چاہنا اور اصطلاح میں اس کے آدا کرنے میں شروع شروع سے اخیر خیر تک (یعنی حروف زبان کے شروع سے آخر زبان
 کے اخیر تک) شدت کی آواز پڑھنی چاہئے یعنی آواز بیکار فوراً ایک دفعہ نکلے بلکہ دوازی تکی کی کیفیت ظاہر ہو جیسے وَا
 انصافاً لیکن کا صداد۔ یہ صفت صداد کے ساتھ مخصوص ہے (اس میں قصداً ہر حرف کا ذکر کر دینا یا اس کو الٹا پڑھنا یا
 نہیں بلکہ اس کے اعلیٰ مخارج سے صفات کی رعایت کے ساتھ آدا کیا جائے اور کسی باہر قادی سے اس کی صحت ضروری نہ پائی۔

ہم ہے، مثلاً استقلال و انفصال میں مشترک ہیں ان کے برعکس ظاہر استقلال و اطباق ہے رخصت و اصمات میں ان
 قبول کا اشتراک ہے۔ (۷) (دوسری ص) حق و حق میں مشترک ہیں بخلاف ترکہ کہ اس میں جبر ہے۔ رخصت استقلال
 و انفصال میں مشترک ہیں، ان کے برعکس حق میں استقلال و اطباق ہے باقی صفات یعنی رفاوت، اصمات اور غیر میں قبول کا
 اشتراک ہے۔ (۸) (تیسری ص) امام مہرہ و فیل وغیرہ کے نزدیک ان تینوں حروف کا خروج الگ الگ ہے اس لئے
 یہ خروج سے ممتاز ہو جائیں گے لیکن امام فرماتے قرب کا خیال کر کے ایک ہی خروج بیان کیلئے اس لئے ان کی امتیازی صورت
 ہے کہ کئی دینی اخراجات ہیں جن میں قبول اور تین تکرار ہے جو حق میں نہیں، جب صفات متضادہ یعنی جبر توسط استقلال
 انفصال اذلاق میں یہ تینوں مشترک ہیں۔ (۹) (چہارم ص) تب میں شدت اور تفاد ہے اور ہم میں توسط اور دو آدمی کا
 اول میں ہے، اب ہم میں اذلاق ہے جبکہ دوسری اصمات ہے اور دو لوگ کا کہنے وقت، دونوں دونوں میں کسی قدر انفصال رہتا ہے
 اس وجہ سے اپنے جوازوں سے ممتاز ہو جاتے ہیں اور اس میں بھی خروج سے امتیاز نہیں ہے جبر استقلال اور انفصال میں یہ تینوں مشترک
 ہیں۔ (۱۰) (پنجم ص) ظاہر حق میں استقلال ہے جو ظاہر میں نہیں ہے باقی صفت میں یہ دونوں مشترک ہیں اور وہ اصل ہے
 خروج سے ہی جبر میں اور اشتراک صفت ذاتیہ کی وجہ سے فرق کرنا اور دوسرے سے ممتاز کرنا ناممکن کا کام ہے۔

فائدہ کا علما، جبر میں شدت اور جبر کی وجہ سے کسی قدر سختی ہے مگر اس قدر نہیں کہ قابل جان جائے۔ تلف سے کسی
 حرف کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ (۱۱) (دفعۃً) یہ دونوں حرف، اضعف الحروف میں نہایت ہی نرمی سے آواز ہونے چاہئیں۔
 (۱۲) حروف تاج کو آواز دینے وقت گانہ گوننا چاہئے بلکہ وسط صحن سے نہایت لطافت کے ساتھ بلا تکلف گاننا چاہئے
 (۱۳) کت میں اگر تین وجہ شدت کے آثار فوراً نہ ہو جاتی ہیں مگر چونکہ اضعف و جبر کے کچھ سانس جاری نہ ملتا ہے اس وجہ
 سے یہ مد فیل حرف ہموں شدیدہ ہیں جو مد شدیدہ جب متحرک ہوتے ہیں تو جعفر زکاء جاری ہوتی ہے وہ حرکت کی آواز
 ہوتی ہے۔ اب ذیل میں ایک نقشہ صحت کیا جا رہا ہے جو حروف کے خروج و صفات متضادہ و غیر متضادہ و صفات میز و کو ظاہر
 کرتا ہے اور اس بات کے بیان کا خلاصہ ہے۔

نقشہ مخارج و صفات لازمیہ حروف

خارج		حروف		صفات متضادہ جبر				صفات		صفات متضادہ	
۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲
جبر	شدت	استقلال	نفصال	اصمات	جبر	شدت	جبر	شدت	جبر	شدت	جبر
ہم	رفاوت	وسط	وسط	وسط	ہم	رفاوت	ہم	رفاوت	ہم	رفاوت	ہم
جبر	وسط	وسط	وسط	وسط	جبر	وسط	جبر	وسط	جبر	وسط	جبر
ہم	رفاوت	وسط	وسط	وسط	ہم	رفاوت	ہم	رفاوت	ہم	رفاوت	ہم

یہ تمام صفات لازمیہ حروف ہیں جو ہر حرف میں ہونی چاہئیں۔

۱۔ جو حرف بھی مضارع ہوتے کہ وہ بعضی
غلط جگہ سے نہیں جی جو غنیہ صفت
جوف دہن، جوف لب۔

۲۔ (۱۱) بیستم (دعا کا بار)

۱۱۔ بیستم (دعا کا بار)

۱۲۔ جوف دہن، جوف لب۔

۱۳۔ بیستم (دعا کا بار)

۱۴۔ جوف دہن، جوف لب۔

۱۵۔ بیستم (دعا کا بار)

۱۶۔ جوف دہن، جوف لب۔

۱۷۔ بیستم (دعا کا بار)

۱۸۔ جوف دہن، جوف لب۔

۱۹۔ بیستم (دعا کا بار)

۲۰۔ جوف دہن، جوف لب۔

۲۱۔ بیستم (دعا کا بار)

۲۲۔ جوف دہن، جوف لب۔

۲۳۔ بیستم (دعا کا بار)

۲۴۔ جوف دہن، جوف لب۔

۲۵۔ بیستم (دعا کا بار)

یہ صفت کسی اور حرف میں نہیں پائی جاتی بلکہ اسی صفت سے یہ دوسرے حرف
سے مشتق ہیں۔ ان کا تفصیلی بیان آگے آتا ہے۔

احتیاط حمزہ کو صفت اور باریک ادا کرے اگر نرم پڑے گا تو صفت کے مشابہ ہو جائے گا۔ تب کو صفت اور باریک
ادا کرے اگر رب کو زیادہ نرم کرے گا تو وہاں کے مشابہ ہو جائے گا۔ اس کو بھی صفت اور باریک ادا کرے اور
الفاظ کے لڑنے کے طے کے ساتھ نہ ملے۔ مثلاً اس طرح باریک ادا کرے کہ جس کے مشابہ نہ ہو جائے۔
ج صفت اور باریک ہے اس کو نرم نہیں ادا کرنا چاہئے۔ ج کو باریک ادا کرنے کو کہیں اس میں اور (ہائے ہون) میں
فرق کیا۔ ج کو نرم اور نہ کرنا چاہئے۔ ج کو صفت اور باریک ادا کرے تاکہ نہ مشابہ نہ ہو جائے۔ ج کو خوب نرم
اور باریک ادا کرے تاکہ نہ نہ ہو جائے۔ اس کو سختی اور نرمی میں میں ادا کرنا چاہئے مگر بعض جگہ باریک اور بعض جگہ
نرم پڑی جاتی ہے جس کا بیان آگے آتا ہے انشاء اللہ۔ ج کو نرم اور باریک ادا کرے اور جس کے ساتھ نہ ملے۔
اس اور باریک ادا کرے۔ جس اور حق نرم اور نہ پڑی۔ ج صفت اور نہ پڑی۔ ج طرز اور نہ پڑی۔ ج صفت اور نہ پڑی۔
حروف مطبوعہ ہوں گے ہیں۔ ج باریک ہے اور سختی نرمی میں متوسطی نہیں ہے۔ ج صفت اور نہ پڑی۔
فت کو نرم اور باریک ادا کرے اس طرح کہ وہاں کو باریک ادا ہو۔ ج کو صفت اور نہ پڑی۔ ج صفت اور باریک ادا
کرے مگر کاف فارسی ادا نہ ہو جائے۔ ج باریک ہے اور سختی نرمی میں میں ہے۔ ج صفت اور نہ پڑی۔ ج باریک اور
سختی نرمی میں میں ہے۔ ج صفت اور باریک ہے۔ ج صفت اور باریک ہے۔ ج صفت اور باریک ہے۔
صفت لازم کا بیان آخر جواب صفت علامہ کا بیان ہو رہا ہے۔

صفات عارضہ جو صفت علامہ کسی صفت واجبہ لازمہ کی وجہ سے پیدا ہو اس کو عارضہ بالصفات کہتے ہیں اس کی
درجہ میں بھی تعلیم و ترقی اور کسی حرف کے ملنے سے پیدا ہونے والی صفت عارضہ کہلاتی ہے۔ اور
عارضہ بالصفات علامہ تمام حروف میں نہیں آتے بلکہ صرف ان حروف میں آتے ہیں اور وہ حروف یہ ہیں۔
لام۔ راء۔ تاء۔ نون ساکن و تنوین و مسند۔ الف۔ واو و ہ۔ واو و یں۔ یاء۔ ہائے یں اور تہ۔ ان حروف کا
مجموعہ ہے (اؤ تہ و یں و نون و مسند و الف و واو و ہ و واو و یں و یاء و ہائے یں اور تہ)۔ ان حروف کا
انحصار صرف عارضہ ہے۔
اب ان علامات کی تفصیل آتی ہے۔

تفہیم و ترقیق کا بیان

(ذیل الف و واؤ و لام و لا کی تفہیم و ترقیق) تفہیم کے معنی چرکنا اور ترقیق کے معنی باریک کرنا ہے جس حرف کو باریک جائے اس کو تفہیم کہتے ہیں اور جس کو باریک کرنا چاہئے اس کو ترقیق کہتے ہیں۔ ہر دو باریک کرنے کے اعتبار سے حروف کی تین قسمیں ہیں مخم - مرقق - مشترک یعنی جو کسی مخم پر پڑے جاتے ہیں اور کسی مرقق پر پڑے جاتے ہیں اور جو ہمیشہ ہر حالت میں پڑے جاتے ہیں وہ حروف مستعلیہ ہیں جو سات ہیں ان کا مجموعہ حصّہ مستعلیہ کہلاتا ہے۔ یہی وہ حروف ہر حال میں یعنی خواہ مخوم ہوں یا مفتوح یا مکسور یا ساکن پہلے پڑے جاتے ہیں اور اس تفہیم کو جو حروف مستعلیہ کے ساتھ مخصوص ہے تفہیم مستقل کہتے ہیں۔ اس تفہیم کے پانچ مراتب ہیں۔ اعلیٰ درجہ کی تفہیم اس وقت ہوتی ہے جبکہ حروف مستعلیہ مفتوح اور اس کے بعد الف ہو جیسے قال، طال، قال۔ درجہ دوم کی تفہیم جب حروف مستعلیہ صرف مفتوح ہوں یعنی ان کے بعد الف نہ ہو۔ المطلق، خلق۔ درجہ سوم کی تفہیم جب مخوم ہو جیسے یحییٰ، برفی، جو ہے۔ درجہ چھٹی کی تفہیم جب ساکن ہو یعنی مخم مضرب یا مخم وید کی تفہیم جب مکسور ہو جیسے ظیل، اقرطاس، حروف مستعلیہ کے علاوہ باقی حروف جو مستند کہلاتے ہیں سب مرقق ہیں یعنی باریک پڑے جاتے ہیں سوائے ان حروف کے الف، واؤ وید، اشتر کا لام، تاکہ یہ چاروں حروف مشترک ہیں یعنی باریک اور کیں پڑ جاتے ہیں اسی لئے ان میں تفہیم غیر مستقل کہلاتی ہے لیکن اس کا انکارنا بھی ضروری ہے ہر درجہ واجب لازم آئے گا۔

حروف مشترک کی تفصیل

(۱) اگر الف اور واؤ وید کے پہلے کا حرف ترقیق کا و الف اور واؤ وید بھی نہیں گئے اور اگر ان کے پہلے کا حرف باریک ہو گا تو یہ دونوں بھی باریک ہوں گے جیسے طال، قال، طول۔ (۲) لام کی ترقیق و تفہیم اس طرح ہے کہ پہلے امامہ یا مہم یا مام خصوصاً کے نزدیک (جو کہ امام اور عظم کے شاعر و مدعی ہیں) سب لام باریک پڑے جاتے ہیں سوائے اللہ اور اللہ کے لام کے۔ واللہ بھی لفظ اللہ ہی ہے مہم مشدق امام مقام یا عظم خدا اس کے آخر میں بلاوہ کروا گیا ہے جس کے معنی ہوئے یا اللہ ہمیں اگر لفظ اللہ اور اللہ کے پہلے فقرہ رہے یا عظم پر پڑے ہو گا مثلاً واللہ، اللہ، رقتہ اللہ، قالوا اللہ، علیہ اللہ وغیرہ لفظ اللہ میں دعاء ہمیں اور صحیح قبل کو بلاوہ دونوں پڑے جائیں گے اور ان کے پہلے کسرو (زیر) ہو تو یہ لام باریک ہوگا۔ مثلاً ولتوا اللہ قبل اللہ فی رد واضح ہے کہ سب قول السفاہاء من الناس قالوا لعلہ میں قالوا لعلہ کا لام اللہ کا لام نہیں ہے اس لئے اس کو باریک پڑنا چاہئے بعض لوگ جو یہ امتیازی سے یا معنی دہانے کی وجہ سے اللہ کا لام سمجھ لیتے ہیں اور کہتے ہیں غلط ہے۔ (۳) سرائی تفہیم و ترقیق کی تین حالتیں ہیں، محض تفہیم، محض ترقیق، دونوں تھانز اور اس کے دس قاعدہ ہیں جو درجہ ذیل ہیں۔

سرائی کی تفہیم و ترقیق کے قاعدہ

(۱) اگر آدھ کرک ہو اور وہ حرکت فقہ زہر یا عظم (پیش) ہو تو وہ سرائی ہوگی جیسے ریت، رعت، رعتا، رعتا، رعتا، رعتا وغیرہ۔ اور اگر سرائی حرکت کسرو (زیر) ہو

حروف پر جن کا مجموعہ ہے اربع مختلف و جمع تعقیدتہ ان حروف کو حروف قری یا قریہ کہتے ہیں کیونکہ لفظ قریہ جب بالافت لام داخل ہوتا ہے تو اس میں لام کا اظہار رہتا ہے جیسے القمیر۔ یعنی جہز حروف میں ادغام ہوتا ہے جن کا مجموعہ سترہ صلیق نظر سے شکی۔ ان حروف کو حروف شمی یا شمیہ کہتے ہیں اس لئے کہ جب لفظ شمس پر بالافت لام داخل ہوتا ہے تو لام کا اس میں ادغام ہو جاتا ہے یعنی نام پڑھنے میں آما بلکہ الف کوئی پڑھ دے کہ اس سے طریق جیسے الشمس۔ نیز جس طرح ستارہ قمر کے ساتھ نمودار ہوتے ہیں لام حریف حروف قری کے ساتھ تلفظ میں آتا ہے اور سورج کے ساتھ ستارے نمودار نہیں ہوتے۔ اسی طرح لام حریف حروف شمی کے ساتھ تلفظ میں نہیں آتا بلکہ چھپ جاتا ہے تو بالافت حریف ستاروں کے مثلاً ہے اس مناسبت کے باعث بھی ان حروف کو نام شمی اور قری ہوسکتا ہے۔

حروف قری کی مثالیں۔ اَلْاَن، اَلْفُجْن، اَلْبَجْوَد، اَلْحُسْر، اَلْخَالِیْن، اَلْعُلَى، اَلْعُرْو، اَلْاَزْوَن، اَلْقَابِیْن، اَلْکُوْن، اَلْیَوْم، اَلْهَضَات، اَلْوَقْعَةُ، اَلْهَدَى۔

حروف شمی کی مثالیں۔ اَلْاَمُوْن، اَلْقَابِی، اَلْاَلْحِی، وَالْاَزْیَات، اَلرَّحْمَن، اَلزَّالِی، اَلْاَلِکَن، اَلْاَشْمَس، اَلْاَشْمُوْن، وَالْاَصْرَیْن، اَلْطَارِی، اَلْطَلْمِیْن، اَلْاَشْه، اَلْمُجْمَع۔

غذا اس آواز کو کہتے ہیں جو ناک کے اندر سے جا کر ظاہر ہوتی ہے اس کے حروف یہ ہیں دون۔ اس کی دو احکام غنة نہیں ہیں (۱) صفت غنة (۲) حرف غنة۔

صفت غنة: حرف نون ومیم کی صفت ذاتی ہے جو ان دونوں کے ساتھ ہی آتا ہو جاتی ہے اور یہ ان کے لئے لازمی طور سے ہے اس لئے اس کو غنة لازمتہ الوجود بھی کہتے ہیں۔ یہ نہایت قلیل اور لطیف ہوتی ہے جو ہم دون متحرک و ساکن کے ساتھ ہی آتا ہو جاتی ہے جس کو تلفظ کے وقت وہی لوگ معلوم کر سکتے ہیں کہ انہوں نے ماہرین فن نحو سے خوب مشق کی اور کیا ہو۔ اگرچہ ان دونوں میں بھی غنة آکر ناممکن ہے لیکن ان میں غنة کرنے سے وہ غلط ہو جاتے ہیں اس لئے ہم دونوں کے سو دوسرے حروف میں غنة پر گزرتے کرنا چاہئے۔

حرف غنة: جب ہم دونوں دونوں حرف ادغام ناقص یا افتحاک کی حالت میں آئے پہلی خروج سے ہٹ کر اخراج فیضوم سے آتا ہوتا ہے اس وقت جملہ ادغام ہوتی ہے۔ اس سے ناک کو حرف غنة کہتے ہیں۔ غنة کی اس آواز کی مقدار ایک الف کے برابر ہوتی ہے اور الف کی مقدار دو حرکت کے برابر ہوتی ہے۔ ایک حرکت کا اندازہ ایک ہزاجی کا کہو یا اٹھلی اٹھلی کا ہزاجی کہیے۔ صیح خانہ کا دار و دار ہر مشاقی مسئلے سے سنئے ہے۔ یہ حرف غنة عربیہ فرج کہلاتا ہے حرف کی دو قسمیں ہیں، اٹلی، فرجی۔ الف سے ایک آئیں حروف جن کا اخراج میں بیان ہوا اور چاہئے پہنے خروج محقق سے آتا ہوتا ہے اس کو لاجلہ حروف اعلیہ کہتے ہیں اور جو حروف اخراج سے لہا ہوتے ہیں ان کو درجہ تمام نقص حروف فرجی کہتے ہیں اور وہ یہ ہیں ہمزہ، شمشک، الف حال، الف معجم، لام معجم، حروف ہمزہ و حروف غیر آواز آواز کے اخراج میں حروف اعلیہ۔

مذکورہ ہمزہ میں الف آواز یا واو کے مانند تحصیل ہوتی ہو۔

حرف مدہ کہ ہوتا ہے نہیں ہوگا معنی حرف مدہ کو حذف کر کے پڑھیں گے جیسے قَدْ اَدَا اَلْحَجْرَ اَوْ اَسْبَقْنَا اَلْاَنَابَ
 اَوْ اَلَا اَلْحَمْدُ مِنْ خَيْرٍ اَوْ اَلَا خَيْرٌ دُخِرَ۔

(۲) یہ لازم بھی مخفف اگر حرف مدہ کے بعد اسی کلمہ میں حرف ساکن ہو تو اس کو مد لازم بھی مخفف کہتے ہیں اس لئے
 کہ اس میں حرف مدہ کے بعد حرف مشدّد نہیں بلکہ سکون ہے جیسے اَلْقُلُوبُ یہ سطر آں مجید میں دو جگہ اسی لفظ سے تاج ہے
 دراصل ہیں اَلْقُلُوبُ تھا اس کے اوں کے دونوں ہمزہ کو ملا کر ایک الف سے بدل لیا گیا ہے اس لئے اس کو مد مدنی یا مبدل
 یہ مطلب کہتے ہیں اور اس الف کو ہمزہ مبدلہ بالف کہتے ہیں اگر ہمزہ مبدلہ بالف کے بعد حرف ساکن کی بجائے حرف مشدّد
 آجائے تو مد لازم بھی مشغل یا مد لازم واجب کہلائے گا جیسا اوپر اس کی مثالوں میں اَلْقُلُوبُ میں اَلْقُلُوبُ بیان ہوا ہے یہ اصل میں
 اَلْقُلُوبُ میں تھا اسی طرح اللہ ہے کہ میں ہیں اَللّٰهُ تھا۔ اس کو مد و فرق بھی کہتے ہیں کیونکہ یہ استفہام اور خبر میں فرق
 کرتا ہے یہ مد کو مد جنوں لفظ قرآن مجید میں دو دو جگہ یعنی چھ جگہ ملے ہیں۔

(۳) مد لازم حرفی مشغل اور وہ یہ ہے کہ حرف مدہ کے بعد حرف ہجائیں سے کوئی حرف مشدّد ہو اور صرف حرف مدہ
 مقطعات ثنائی میں الف کے ساتھ ہوتا ہے۔ حرف مخفف سے بھی جو بعض سورتوں کے شروع میں آتے ہیں اور وہ تمام
 قرآن مجید میں سلت حرف یعنی یٰسین، ص، ذٰلک، کاف، لام، یٰسین، نوٰں آتے ہیں۔ ان حرفوں پر جو مد یا جلا ہے، درحقیقت
 ان پر مد نہیں بلکہ ان کے ناموں میں جو حرف مدہ نظر میں آتا ہے، چونکہ حرف مخفف میں ان کے ناموں کا استفادہ کیا جاتا ہے
 کہ ان کی آواز کا اس لئے کہ یہ مد کرنا ضروری ہوا مثلاً لفظ وہ ہے اس میں دو حرف الف مدہ ہے اسی طرح لفظ ہم
 کا دوسرا حرف ہا مدہ ہے اسی طرح ان ہائوں حرفوں میں سے ہر ایک کے ناموں میں ہیں تین حرف ہیں اور ہر ایک کے
 درمیان میں حرف مدہ ہے اسی لئے یہ مقطعات ثنائی کہلاتے ہیں۔ اس حرف مدہ کے تاحول کے بعد میان میں جو حرف مدہ
 ہیں ان کے بعد حرف مشدّد آجائے گی وجہ سے یہ مدہ لازم حرفی مشغل کہلاتا ہے جیسے اَللّٰهُ کا لام مشغل ہے کیونکہ لام کا
 اسم الٰہی جمع کے ساتھ مدغم و مشدّد ہوتا ہے لیکن حرف ہم مخفف ہے کیونکہ اس ہم کے بعد حرف مشدّد نہیں ہے اس لئے
 یہ حرفی مخفف کہلائے گا جیسا کہ آگے آنا ہے اسی طرح طسکدرم میں حرف مشغل ہے کیونکہ میں کے حرف مدہ ای کے
 بعد کاف ساکن کا آگے جانے سے ہم ادغام ہو کر وہ ہم مشدّد ہو جائے گا اور حرف ہم مخفف ہو کر کاف اس کے بعد مشدّد ہو کر
 (۴) مد لازم حرفی مخفف جب حرف مدہ کے بعد حرف ہجائیں سکون ہو تو اس کو مد لازم حرفی مخفف کہتے ہیں
 جیسے ن، ص، یٰسین کیونکہ ان میں مقطعات ثنائی کے بعد کوئی نشدہ مد لازم حرف نہیں ہے بلکہ سکون ہے۔

(۵) فاشد (۱) میں حرف مدہ کے ناموں میں حرف مدہ نہیں آتا ان پر مد نہیں پڑتا بلکہ قصری پڑھا جائے گا
 مثلاً الف کہ اس کے بعد کاف حرف ن ہے جو حرف اکی ہے حرف مدہ نہیں ہے اور جن حرفوں کے ناموں میں حرف مدہ ہے
 لیکن اس کے بعد حرف ساکن یا مشدّد نہیں ہوتا ان میں مد نہیں کی جاتی بلکہ قصری پڑھا جائے گا اور یہ ایسے حرف

دورانی ہوں والے حروف میں جیسے حاء، نون، عا وغیرہ میں خط کسی جس جگہ قرآن مجید میں آیا ہے اس کو طول پڑھنے کے
 حاکمیت یعنی حاکمیت الگ الگ حاکمیت میں کیا جائے گا۔ اور ہم میں مذکورہ بعض آدمی اس طرح پڑھتے ہیں کہ ہم
 یعنی حاکمیت کے ساتھ تشدید دیکر ملائے ہیں یہ غلط ہے۔ اسی طرح طسٹہ میں طاء کو الگ پڑھیں میں کے ساتھ تشدید
 دے کر طاء غلط ہے اور میں کے تاء کا ادغام کر کے میم کے ساتھ تشدید دیکر پڑھیں طاء میں یقیناً (یعنی یقیناً تلفظ)
 — (۲) جو حروف مقطعات اخیر میں ہیں ان پر بعد اس وقت ہوتا ہے جب ان پر وقت کریں اور وصل کریں یعنی ماعد
 سے ملا کر پڑھیں تو پھر دیگر نایا تشدیدوں جان میں اور یہ قرآن کریم میں ایک جگہ نئی سورہ آل عمران کے مقطعات
 اللہ کے نام میں قرأت سے بعد کے نزدیک ہے پس اگر پہلی اللہ پر وقت کریں تو لام اور میم دونوں پر وقت کریں گے مگر صلی
 کی حالت میں لام کا تہ تو بدستور پڑھا جائے گا لیکن میم میں مداوہ ضرور دونوں جان میں لیکن کو وسط ہا نہ نہیں۔ مگر کا جواز
 ہر سبب اہلی سکون کے ہے کیونکہ اصل میں یہ ممکن ہے اور حرکت عارضی ہے جو اصل کی وجہ سے ناجائز ہوتی ہے اور قصر
 اس لئے جائز ہے کہ وصل کی وجہ سے میم متحرک ہو گیا ہے اگرچہ یہ حرکت عارضی ہے اور تو وسط اس لئے جائز نہیں کہ میم میں
 تداوم ہے۔ لیکن قاضی جو بیان ہو ہے اس وقت ہے جبکہ سکون لازم کے بعد پھر کوئی ساکن حرف آئے تو
 پہلا ساکن حرف متحرک ہوئے اور حرف کے بعد سکون لازم والے حرف کے بعد والے حرف پر حرکت ہونے کی
 حالت میں وصل ہی بھی مذکور ضروری ہے۔ بعض لوگ نادانانہ اقصیت کی وجہ سے وصل کی حالت میں اللہ کے بعد
 کو اس طرح پڑھتے ہیں اے الہ الہ یعنی دوسرے میم کو مستند کوکے پڑھتے ہیں یہ غلط ہے اس طرح ایک حرف زائد
 ہو جاتا ہے جس سے اصل میں لازم آتا ہے بلکہ یوں پڑھا جائے اللہ الہ یعنی دوسرے میم کو غیر تشدید کے صرف
 فقرے کے لفظ اللہ کے لازم میں ملا کر پڑھے اور لفظ اشرا کا ہمزہ وصل کی وجہ سے گر جائے گا۔ (۳) مقطعات میں
 میں حرف لین کے بعد اگر سکون لازمی ہو جیسے سورہ مریم میں کعبہ کا عین اور ثور میں یں حوصنی کا عین کہ اس
 حرف کے بیچ کا حرف قی نہ نہیں ہے بلکہ لین ہے تو اس کو مد لین لازم بالآخر لین کہتے ہیں اور اس میں طول تو وسط
 قصر تینوں جان میں لیکن طولی اولی ہے پھر تو وسط پھر قصر اس کا بیان الگ مستقل عنوان سے ہوتا ہے۔
 (۴) مد لازم کی مدولہ بالآخر دونوں قسموں میں طول ہے جس کی مقدار تین الف یا چار الف ہے اور اس میں قصر کی قدر کا
 کے نزدیک جائز نہیں بلکہ قصر پڑھا اس میں لین جلی ہے۔

(۲) یہ مقصود اس کو تداوم جب بھی کہتے ہیں یہ اس وقت ہوتا ہے جبکہ حرف اللہ کے بعد ہمزہ ایک ہی کلمہ میں آئے
 پس ہمزہ اس سنگ شرط ہے اور اس کا اشی کلمہ میں ہونا ضروری ہے خواہ وقت کی صورت میں ہو جیسے
 امن السقطۃ، فمروہ، اور خواہ غیر وقف کے ہو جیسے الذی اجاء، فمروہ، ان دونوں صورتوں میں اس کی
 مقدار تین مد اصلی چار الف کی برابر ہے اور اس میں بھی ملازم کہ طرح قصر یعنی ایک الف کا تہ و تانیسی قرار کے نزدیک

(۳) مہجرات اور اس کی اقسام
(۱) مد منفصل ۱۔ اگر حرف مد پہلے کلمہ کے آخر میں ہو اور مزید دوسرے کلمہ کے شروع میں ہو تو ایسے مد کو مد منفصل کہتے ہیں جیسے فی التفسیر کذا۔ قاتلنا امثلاً۔
قہر ذلک آتین یھتد فی الکواجر ہمد۔ مثلاً تزلزل وغیرہ۔ اس کی مقدار میں مع اہل مد کے چار اقسام ہیں۔ الف تہ ہے۔ تین اقسام ہیں۔ (۱) مقدار متوسط کہ متصل و منفصل میں مد طول ہے مد قصر۔ یہ مد منفصل اس وقت ہوگا جبکہ ان دونوں کلموں میں وصل کیا جائے۔ اس کی شرط ہے اول اگر کسی وجہ سے پہلے کلمہ پر وقف کر دیا تو یہ مد قطعاً ساخط ہو جائے گا جیسے خلید بن فہاراً او یحلف۔ میں بیچارہ وقف کیا تو اس کا مد ساخط ہو جائیگا۔ اسی طرح تیطعی۔ ان ترأہ میں تیطعی پر وقف کی حالت میں اس کا مد ساخط ہو جائے گا۔ اسی وجہ سے اس کو مد جائز بھی کہتے ہیں۔ اگر فقط انا ضمیر واحد حکم کے الف کے بعد مد کا کوئی سبب ہو جو ضرور وہاں مد نہیں ہوگا کیونکہ انا کا الف مدہ نہیں ہے بلکہ وہ رسم الف کا الف ہے مثلاً انا انیس مئو۔ ان انلا لا لاند برعہ مئو۔ انا اذ غو کد وغیرہ۔ مد منفصل کی علامت رسم الخط میں اس طرح لکھی جاتی ہے (۲)۔ یہ منفصل کی پہچان قرآن مجید میں یہ ہے کہ حرف مد کے بعد مزید ہر جگہ الف کی صورت میں لکھا جائے گا جیسے مولاتھو لکھا لکے۔

(۲) مد فیصلہ یا مد مقروءہ۔ جس کلمہ کے آخر میں ہا ضمیر ہو جس کے اوپر الٹا پیش یا اس کے نیچے کھڑی زیر ہو اور دوسرے کلمہ کے اوپر میں حمزہ قطعی ہو تو وہاں مد کی وجہ سے کیونکہ الٹا پیش واؤ کی بجائے ہے اور کھڑی زیر بار کا قلم تھا ہے۔ مد ان دونوں کو صلہ کہتے ہیں۔ اس لئے اس کو مد صلہ کہتے ہیں اور مد مقروءہ بھی کہتے ہیں۔ حالانکہ یہ بھی مد منفصل ہی ہے جیسے ما آتھ لکھا۔ واد ریح آتھ لکھا۔ اس اگر صلہ کے بعد حمزہ قطعی ہے تو اس کو صلہ طویل کہیں گے جیسا کہ سادہ ہر کی مثالوں میں بیان ہوا اس کی مقدار دو الف ہے اور ایک الف بھی جائز ہے۔ اور اگر صلہ کے بعد حمزہ قطعی نہ ہو تو اس کو علی قصیر کہیں گے جیسے مقدم زید و فحی النفس۔ علی قصیر کی مقدار دو حرکت (ایک الف) کی برابر ہے۔ مگر صلہ کی شرط یہ ہے کہ ہا ضمیر کا قبل و بعد متحرک ہو مگر فیہ لکھا انا اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے جیسا کہ ہا ضمیر کے میان میں مع دیگر تو، عد کے مد منفصل بیان ہو چکا ہے۔

(۳) مد سکون عارضی یا مدغنی۔ اگر حرف مد کے بعد کوئی ایسا حرف ساکن ہو جس کا سکون اصلی نہ ہو بلکہ اضافی یعنی وقت کر کے سے ساکن ہو اور تو اس کو مد سکون عارضی یا عارضی سکون یا مدغنی لکھتے ہیں اور مدغنی لکھتے ہیں مثلاً رب العالمین ذہ شتیعی ذہ رجبہ ذہ کذبان ذہ وغیرہ۔ اس کی مقدار تین الف مع مد اصلی ہے اس میں مد کی علامت لکھی نہیں جاتی۔ اس مد کا کرنا یا نہ کرنا دونوں صورتوں میں جائز ہیں لیکن کرنا بہتر ہے اس میں دخول یعنی تقدیم الف مع مد اصلی کرنا افضل ہے اور پھر توسط یعنی مد الف کی برابر اور پھر یعنی ایک الف کی برابر کو کرنے کا رد ہے لیکن جو طریقہ اختیار کریں ختم تلاوت تک اسی کے موافق کر لیں جائیں ایسا انگریزوں کو کہیں دخول ہو اور کہیں توسط

یا قصر کہ بدنام ہے، چنانچہ حرف مدہ پر وقت ہو تو وہاں یہ نہیں ہوتا۔ جیسے غنڈہ آشکارا، بعض لوگ ان پر قنف
 کو کہہ دیتے ہیں یہ بالکل غلط ہے۔

(۳) متنبین۔ متعارف جس طرح حروف سہ ہر جائز ہے اسی طرح حروف میں بھی جائز ہے حروف میں ولساکن باقبل
مفترق اور ولساکن باقبل مفتوح کہہ سکتے ہیں اس کی دو قسمیں ہیں۔ (الف) متنبین و نقل فی لزوم ایساں وقت ہوتا ہے
جبکہ حرف میں کے بعد ایسا ساکن ہو جو وقف کرنے سے ساکن ہو اور بعضی ساکن عارضی ہو جیسے وَالصَّیْفَةُ وَالْخَوْفُ ۝۵
اس کو متعارف ہیں یا میں عارض بھی کہتے ہیں اس میں بھی طویل بقدر ثین العتد اور توسط بقدر دو العتد اور قصر بقدر ایک العتد
کرنا جائز ہے لیکن اس میں قصر افضل ہے پھر توسط پھر طول کا درجہ ہے۔ (ب) مدین لازم مدنی ایساں وقت ہوتا ہے جبکہ
حرف میں کے بعد سکون لگتی ہو جیسے سورۃ مريم اور سورۃ شوری کے حروف قطعاً ت گھلی حصی اور حذو حسن میں حروف
ہیں ہے کیونکہ میں سر حرفی کے تحت کا حرف متنبین بلکہ میں ہے اس میں بھی طویل بقدر ثین العتد اور توسط بقدر دو العتد
اور قصر بقدر ایک العتد کرنا جائز ہے لیکن اس میں افضل طول ہے اور قصر توسط پھر قصر کا درجہ ہے۔

فائز (۱۱) جب دوبارہ ایک کلمہ میں جمع ہوں اور پہلی مشدد ہلا و مدد مری ساکن تو یہاں بھی بد کیا ہے تاہم جس کو
تدئین کہتے ہیں جیسے خیرۃ اللہ، ان دونوں کو اسی طرح لو کرنا چاہئے۔ (۲) جس قاریوں کے نزدیک
اسم جلالہ لفظ اللہ، رخصن اور فکان وغیرہ میں تعظیم و جلالت کے لئے تہذیباً اس کی پوجا جاتا ہے اللہ اس کو بد مبالغہ
بائت تعظیم یا بد جلالت کہتے ہیں مگر جو قرآن کے نزدیک یہ فضا و جمع نہیں ہے۔

۱) مثلاً آدم میں صرف طول ہے جس کی مقدار چار پانچ الف شعبہ اعلیٰ ہے
اور اس میں ہر کسی قدر کسی قدر کے نزدیک جائز نہیں بلکہ کھنچا ہوا ہے اس کی جانوں
قسموں میں طول برابر ہوگا چہرہ کا مذہب ہے اگر بعض کے نزدیک شکل میں زیادہ دیتے اور بعض کے نزدیک نصف میں
زیادہ دیتے۔ ۲) متصل اور منفصل میں رعایت خاص صرف توسط ہے جس کی مقدار دو یا اڑھائی یا چار الف مد اعلیٰ
کے علاوہ ہے۔ ان دونوں کی الگ الگ پہچان نہ ہو تو حوالہ نہیں کیونکہ دونوں ایک ہی طرح چمچے جاتے ہیں ان دونوں
مقدار میں طول و قصر نہیں ہے۔ متصل میں جب ہمزہ جو وقت ساکن ہو تو طول بھی جائز ہے جس کی مقدار تین پانچ الف
ہے مگر اس میں ہر کسی قدر کسی قدر کے نزدیک کسی وقت جائز نہیں بلکہ کھنچا ہوا ہے تاکہ متصل میں مد کا ترک لازم نہ آئے لیکن
در منفصل میں طول و قصر دونوں جائز ہیں اور در منفصل میں مد نہ دینے کا کلمہ ہر وقت کیا جائے تو صرف قصر ہوگا بعض کے
نزدیک قوت و ضعف میں فرق کرنے کے لئے در منفصل کی مقدار در متصل سے مذکورہ اقوال کے مطابق کم کر کے ہیں۔
۳) جب در متصل بعد منفصل جمع ہوں اور منفصل پہلے ہو متصل اس کے بعد ہر مثلاً ٹھٹھٹھ تو جائز ہے کہ منفصل میں
قصر کرے یا دو الف پڑھے اور منفصل میں دو الف، اڑھائی الف، چار الف پڑھے اور جب منفصل میں اڑھائی الف یا دو الف یا

ملکہ العزت نامہ لکھ کر وہاں ہی آئندہ کو بیچ کر ادا کرنا چاہیے۔

ہمزہ ثانیہ کو نصف سے بدل کر لکھا ہوا ہے پس اگر تسبیل کے ساتھ پڑھیں تو دونوں ہمزہ الگ الگ پڑھیں اور دوسرے ہمزہ میں تسبیل یعنی عا اور ہمزہ کے درمیان ادا کریں۔ اگرچہ تسبیل کی ضد تحقیق ہے مگر ان میں کھولیں پس تسبیل کی ضد ابدال ہی اس لئے ان میں تحقیق جائز نہیں۔ (۳) جب پہلا ہمزہ استعمال کا ہو اور دوسرا ہمزہ وصلی مفتوح نہ ہو تو۔ دوسرا ہمزہ حذف کیا جائے گا مثلاً اَوْفَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ، اَنْصَطَفَ الْكَذِبُ، اَنْصَلَبَتْ اُذُنُكَ اَوْتُ اَوْتُ اور فتح کی حالت میں جردوسرا ہمزہ حذف نہیں کرتا اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں انشاء کا طبع کے ساتھ انقباض ہو جائے گا۔ (۴) قواعد قواعد عربیہ سے تعلق رکھتا ہے تاکہ لفظ کی حقیقت سمجھ کر معنی سمجھ سکے۔ چونکہ قرآن کریم میں لفظ کے مطابق لکھا ہوا ہے اس لئے اس میں ہمزہ حذف کو..... اسی طرح جب دو ہمزہ جمع ہوں اور پہلا متحرک دوسرا ساکن ہو تو ہمزہ ساکن کو پہلے ہمزہ کی حرکت کے موافق بدلتا واجب ہے مثلاً اَوْفَرَى اَوْفَرَى اَوْفَرَى اَوْفَرَى وغیرہ (یہ بھی قواعد عربیہ سے متعلق ہے ورنہ رسم انھیں منقطع کے مطابق ہی لکھا جاتا ہے۔ مؤلف)۔

(۱) حرکت کی تعریف اہل اولیٰ الفاظ کے نزدیک یہ ہے کہ جو آواز کسی حرف پر ارادۃً زیادہ کی جاتی ہے اس کو حرکت کہتے ہیں۔ حرکت کی مدقیق میں فعلی، فزعی، حرکات اصلیہ میں فتح، کسر، ضم، حرکات فرجہ میں فتح، مالا، کسر، ضم، مکررہ، ضم، امام، فتح کی روایت میں کہیں نہیں آیا۔ ادا کے لحاظ سے حرکت اصلیہ کی تین قسمیں ہیں: اکمل، ناقص، احوال۔ پوری حرکت ادا کرنے کا نام اکمل ہے ایک تہائی حرکت ادا کرنے کا نام احوال اور دو تہائی حرکت ادا کرنے کا نام افتخاض ہے۔ افتخاض بھی حفص کی روایت میں کہیں جائز نہیں۔

(۲) حرکت اصلیہ یعنی فتح، کسر، ضم کو حرکات ثلثہ بھی کہتے ہیں۔ فتح منہ کے کھولنے اور آواز کے ساتھ ادا ہوجاتی ہے اور کسر منہ کے ٹھکانے اور آواز کے ساتھ اور ضم دونوں ہونوں کے ملائے ادا آواز کے ساتھ ادا ہوجاتی ہے۔ اگر فتح میں کچھ جھکاؤ یا افتخاض ہو تو فتح کسر کے مشابہ ہو جائے گا اور اگر کچھ مالا مال افتخاض ہو گیا تو فتح ضم کے مشابہ ہو جائیگا، ایسا ہی اگر کسر میں افتخاض یا اگر تو ضم کے مشابہ ہو جائے گا اور اگر ضم میں افتخاض کا قیل ہو تو ضم کسر کے مشابہ ہو جائیگا جبکہ کسی قدر افتخاض ہو گیا ہو اور اگر کسی قدر افتخاض رکھلاؤ ہو گیا تو فتح کے مشابہ ہو جائے گا۔

(۳) حرکات مغرہ دو طرح پر مشتمل جاتی ہیں: معروف، مجهول۔ معروف حرکات کو حرکات نامہ بھی کہتے ہیں کیونکہ یہ پوری طرح ظاہر کر کے پیش جاتی ہیں اعلان کی آواز نہایت ادب تک ہوتی ہے اور مجهول کو حرکات ناقصہ کہتے ہیں یا معروف کے برعکس پوری طرح ظاہر کر کے نہیں پیش جاتیں اور آواز مونی اور بعدی ہوتی ہے۔ قرآن پاک میں حرکات کو معروف ادا کرنا چاہئے یعنی الف کا نصف فتح، ادا کو معروف کا نصف ضم، ادا کے معروف کا نصف کسر، بعض لوگ فتح کو مجهول و مجهول کا نصف اور کسر کو یا مجهول کا نصف پڑھتے ہیں یہ درست نہیں ہے کیونکہ عربی میں دو مجهول اور یا نصف مجهول نہیں آتی بلکہ یہ معلول معروف آتی ہیں۔ امام حفص کی روایت میں صرف ایک جگہ ادا کی وجہ سے یا نصف مجهول پڑھی جاتی ہے

وفاً وعلیٰ کی حرکت نہیں۔ مؤلف

میں بھی تھا جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔ اس کے علاوہ ہر حرفِ ضمہ و کسر کو کال طور پر یعنی معروف ادا کرنا چاہئے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ کسر میں انحصار کا مل کے ساتھ کسر کی آواز یا یکہ نکلے اس طرح ہر کلاں کو پڑھا دیا جائے تو اسے معروف پڑھا دیا جائے۔ یعنی ہر حرف میں انحصار شفیق یعنی ہر حرف کے ملانے کے ساتھ ضمہ کی آواز یا ایک نکلے اس طرح ہر کلاں کو پڑھا دیا جائے تو وہ معروف ہو جائے۔

(۴) حرکات کو خوب ظاہر کر کے پڑھا جانا چاہئے۔ اس لئے ہر کلاں کو سکون کے مشابہ ہو جائے۔ ایسا ہی سکون کو بھی کال اور بہت جاؤ کے ساتھ ادا کرنا چاہئے تاکہ حرکات کے مشابہ نہ ہو جائے۔ اس سے بچنے کی صورت یہ ہے کہ جب ساکن کی آواز اس کے خروج میں بند ہو جائے تب فوراً اپنی دوسرا حرف نکلے اور اگر دوسرے حرف کے ظاہر ہونے سے پہلے اس کے خروج میں کچھ جنبش ہو گئی تو لاحقہ کے سکون حرکت کے مشابہ ہو جائے گا جس سے ساکن حرف حروفِ قلقلہ مشدہ حرف کے مشابہ ہو جائے گا۔ البتہ حروفِ قلقلہ اور کاف تاکہ خروج میں جنبش ہوتی ہے۔ لہذا ان کے حروفِ قلقلہ میں جنبش سختی کے ساتھ ہوتی ہے لیکن اس قدر نہیں کہ نقلقل مشدہ یا متحرک شنائی ہیں اور کاف و تاء میں نہایت نرمی کے ساتھ ہوتی ہے اور کاف و تاء میں جو جنبش ہوتی ہے اس میں قیاسی وقت (و یا ک یا ہمزہ ضیاء الخ) کی پوندہ آتی چاہئے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ تائیں ساکن کے جاری کرنے میں اس قدر مبالغہ کرتے ہیں کہ صفتِ شدت نامی ہو کر بار ہمزہ کی آواز پیدا ہو جاتی ہے اور کلاں و تاء مخلوط یا ہوا ہو جاتے ہیں یعنی کہ تھ ہندی حرف بن جاتے ہیں جیسے کہ تیر سے آتھر۔ ثقلت سے ثقلت، کنا سے کنا، و کثر سے سے و کثر کہ تیر سے ہیں۔ ہر سراسر غلطی اصل وہی ہے۔ اور سب محقق قاریوں نے اس کی تردید کی ہے۔

(۵) جس حرف کے بعد ادا نہ ہو یا ضمہ کے بعد واو ساکن یا کسر کے بعد اے ساکن نہ ہوں تو حرکت متبادل یعنی کہ تیر کے پڑھنے سے پکنا چاہئے۔ وہ نہ ہی حرف پیدا ہو جائیں گے جو کھن علی ہے اسی طرح واو مشدہ قبل ضمہ اور اے مشدہ داخل کسر میں بھی متبادل سے پکنا چاہئے خصوصاً وقف کے وقت۔ ورنہ مشدہ مخفف ہو جائے گا۔ اور اگر حرکات ثلاثہ کے بعد ان کے کوئی حرف نہ ہو مشدہ چوں تو متبادل کرنا چاہئے۔

اجتماع ساکنین اجتماع ساکنین یعنی دو ساکن کا ایک جگہ اکٹھا ہونا دو طرح ہوتا ہے ایک علی غلی جگہ دوسرا علی غلی جگہ۔ علی غلی جگہ اس کو کہتے ہیں کہ پہلا حرف ساکن تہ ہوا و دونوں ساکن پہلے کلمہ میں ہوں مثلاً ذابۃ اللق۔ یہ اجتماع ساکنین یعنی دونوں حرف ساکن کا پڑھنا جائز ہے اور اجتماع ساکنین علی غیر جگہ اس کو کہتے ہیں کہ پہلا حرف ساکن تہ ہوا و دونوں ساکن ایک کلمہ میں نہ ہوں۔ یہ اجتماع ساکنین علی غیر جگہ جائز نہیں ہے البتہ وقف کے وقت جائز ہے۔ پس اگر پہلا حرف ساکن تہ ہے تو اس کو حرف کر دیں گے مثلاً ذابۃ اللقۃ علی ان کا تہ لقا و اء علی ذابۃ و ذابۃ لقا و ان، ذی الارضی، علی ذابۃ اللقۃ و اشقیقۃ الیناب، و ذابۃ اللقۃ و ذابۃ اللقۃ، فلتا ذابۃ اللقۃ، ان صاب ستاویں میں وصل کی حالت میں پہلا حرف ساکن تہ ہوا ہے جس میں پڑھا جائے گا کہ حرف ہو جائے گا اور اس سے پہلا حرف

باب ۱ وقف اور وصل کے احکام

دوسرے علم جس کا فاری کو چاہنا ضروری ہے علم اوقاف ہے یعنی اس بات کا جاننا کہ اس کلمہ پر کس طرح وقف کرنا چاہئے اور کس طرح نہ کرنا چاہئے اور کہاں معنی کے اعتبار سے فیج اور جس ہے اور کہاں نام و طیر لازم ہے اور وہ کس طرح کرنا چاہئے وغیرہ اب ان کا مختصر بیان کیا جاتا ہے۔

وقف کے لغوی معنی ٹھہرنا اور نہ گنبد ہے اور قاریوں کی اصطلاح میں کلمہ مقطوعہ (یعنی جو دوسرے کلمہ سے ملنا ہوا نہ ہو) میں کو غیر موصول بھی کہتے ہیں) کے آخر حرف پر کیفیت وقف یعنی اسکان یا ملام یا اتمام کے ساتھ اتنی دیر ٹھہرنا کہ اس میں قرار یک طرفہ اور لفظ آخری حرف متحرک ہے تو اس کو ساکن کرنا اور نہ لڑا اور ماضی و فون کو توڑنا وقف کہنا نام ہے پس اگر ان تینوں باتوں یعنی (۱) کلمہ کے آخر حرف پر وقف کرنا، (۲) آخر حرف متحرک کو ساکن کرنا، (۳) آواز اور ماضی دونوں کا توڑنا میں سے آپ بھی ادا نہ ہوئی تو وقف ثابت نہیں ہوگا اور اس کو وقف سمجھا سکتا غلطی ہے۔ (محقق کارام عموماً اس سے فائدہ گی سے پرہیز کرتے ہیں کہ وقف کے متحرک حرف کو ساکن نہ کرے جس سے لڑا اور ماضی کو نہیں توڑے اور پڑھتے چھ جلتے ہیں چونکہ وقف میں تمام سے وصل میں اس سے بچنا ناگزیر ہے)۔

وقف کی چار قسمیں ہیں (۱) وقف تام، یعنی ایسے کلمہ پر وقف کرنا جس کا ماقبل سے نہ لفظی اقسام وقف تعلق ہو نہ معنوی جیسے **هَذَا الْمَلِكُ** (۲) وقف کافی، یعنی ایسے کلمہ پر وقف کرنا جس کا ماقبل اور بعد سے معنوی تعلق ہو اور لفظی تعلق نہ ہو جیسے **لَا يُؤْمِنُونَ** پر وقف کرنا جو شروع سورہ بقرہ میں ہے اگر اس کے بعد یعنی حکم اللہ سے تعلق معنوی تو ہے کیونکہ دونوں کلموں کے تعلق میں وقف لفظی نہیں ہے۔ (۳) وقف من، یعنی ایسے کلمہ پر وقف کرنا جس کو بعد سے لفظی تعلق ہو اور کلام معنی ہوں مثلاً **أَسْمَدُ** لفظ یک اس پر وقف تو جس سے مگر بعد سے ابتدا جس میں کہ **رَبِّ الْعَالَمِينَ** صفت ہے اور صفت و موصوف سے جدا نہیں ہوتی اس سے الگ ہونا سے انکار کیے ہیں لیکن اگر آیت کے سر جو تو پھر بعد سے جدا بھی جاتا ہے۔ (۴) وقف فیج، یعنی ایسے کلمہ پر وقف کرنا جس کو بعد سے تعلق لفظی و معنوی دونوں ہوں اور کلام غیر مفرد ہو جیسے **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** پر یا **أَلْحَمْدُ لِلَّهِ** کے الحمد پر یا ایسے کلمہ پر اسطرار وقف کرنا تو ایسے کلمہ پر بھرا فصل سے اذود ضروری ہے اور بلا اسطرار وقف کرنا ناجائز ہے۔

کیفیت کے لحاظ سے وقف کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) اسکان یا سکون محض اس کے معنی کیفیات وقف اظہر ہے اور تمام کہنے کے ہیں اور اصطلاح میں وقف والے حرف کی حرکت کو اس طرح کہنا کہ آواز پورا ساکن ہو گا کہ حرکت کی ہو یا فی حدیہ۔ وقف بالاسکان یا وقف بالاسکون کہلاتا ہے وقف والے حرف کی حرکت اخفاء نہ ہو یا پیش اور متوں حرکتوں میں سے کسی کی متوں ہو۔ وقف مب عود توں میں جائز ہے اور ہی اصل وقف ہی

(۳) اس کے معنی حرکت کا ضعیف اور کمزور اور اصطلاح میں حرکت کی آواز کے تین حصوں میں سے دو حصے
 حصوں کے تیسرے حصہ اور گیارہ نزدیک بیٹھا ہوا اس کو سب سے پہلے صرف غمہ اور کسرہ یا ان دونوں کی تئوین کی صورت میں جاننا ہے
 خواہ اگر کلا حرف مشدہ ہو پس دم میں اس کی تشبیہ باقی رہے گی۔ گو وقف والے حرف پر نیز یہ قواعد جاری نہیں۔
 (۴) اٹھام۔ اس کے معنی تیرہ یا تین اور اصطلاح میں اس کے معنی یہ ہیں کہ وقف والے حرف کو ساکن کر کے بول کو غمہ
 کی طرح بنا کر غمہ کی طرف اشارہ کر دینا کہ اگر صامع آنکھوں والا ہو اگرچہ پہلے مرثواں کو معلوم ہو جائے ورنہ نہیں لیکن
 رد قول پر موقوف کو ملاحظہ کیا جائے جیسے شکستہ تین یہ صرف غمہ میں ہوتا ہے فقہاء کسرہ میں نہیں ہوتا اور اٹھام میں بھی اگر حرف
 مشدہ ہو تو تشدید باقی رہے گی۔

فائدہ: (۱) اور اٹھام اسی حرکت پر ہے جو کہ پہلی ہوا اور حرکت عارضی ہوگی اور دم و اٹھام ہائر نہیں ہوگا جیسے
 اَنْتُمْ بِالْاِيْمَانِ۔ عَلَيْنَا الْوَيْبَاتُ، میں آئندہ اور علیکم روقت کرے تو ان کے آخری حرف کو ساکن نہ کرنا چاہئے اور اٹھام
 و اٹھام نہیں کہ چونکہ ان کی حرکت عارضی ہے۔ اسی طرح اگر اخیر تحریر میں تکرار صورت قافیہ ہو تو اس میں بھی دم و اٹھام نہیں ہوگا
 اور وہ نادر وقت کے وقت پر ہو جائے گی مثلاً رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْكُمْ (۲) دم کی حالت میں تئوین حرف ہو جائے گی جیسا کہ ہائے
 ضمیر کا صمد وقف بالدم اور وقف بالا ساکن میں حرف ہوتا ہے مثلاً یہ، لہ۔

آخر حرف کلمہ پر وقف کرنے کے قاعدے

(۱) جب کسی کلمہ کے آخری حرف متحرک ہو وقف کیا جائے اور اس سے پہلے بھی حرف متحرک ہو تو کلمہ کے آخری حرف متحرک کو ساکن
 کر دیں گے جس کو موقوف علیہ کہتے ہیں خواہ موقوف علیہ پر تئوین ہو یا اصل معنی کھڑی زیر ہو یا الٹی پیش ہو جیسے قَوْلَا تَعَزَّ
 سَ قَوْلَا تَعَزَّ اِذَا احْضَرْتَهُ فَمَنْ سِوَاكَ فَمَنْ سِوَاكَ فَمَنْ سِوَاكَ فَمَنْ سِوَاكَ فَمَنْ سِوَاكَ فَمَنْ سِوَاكَ فَمَنْ سِوَاكَ
 رِسَالَتُهُ يَوْمَ غَيْرِ يَوْمٍ عَسِيرٍ مِنْ مُدَّكَرٍ مُدَّكَرٍ اور رَوْل تَارَةً سے بدل جائے گی جیسے دِيْنُ الْقِيَمَةِ
 سے دِيْنُ الْقِيَمَةِ، الْكَيْفِيَّةُ سے الْكَيْفِيَّةُ لیکن ایسی صورتوں میں کہ کاظمی طرح ہوتا ہے وہ حرف کم ہو کر کم
 علی ہو جائے گا جیسے خاشعہ سے خاشعہ، قِيَمَتُهُ سے قِيَمَتُهُ، قَلْبُهُ سے قَلْبُهُ وغیرہ پڑھا سخت غلطی اور کجی میں ہے
 ہونا چاہئے۔ اور یہی نزات و وقف کی حالت میں بھی رہے گی جیسے صَلَاتُكَ سے صَلَاتُكَ، مَعْدُودَاتُ سے مَعْدُودَاتُ
 سے مَعْدُودَاتُ وغیرہ اور اگر حرف مشدہ پر وقف کیا جائے تو پہلے قید ہوگا اور اگرچہ ہوائے حرکت کے ممکن اور اگرچہ جیسے
 اَبْنُ الْمُنْقَرِطِ سے اَبْنُ الْمُنْقَرِطِ اگر رسم و لون مشدہ پر وقف کیا جائے تو اس کی صفت تکرار کو ایک کلمہ کے برابر سکون کے ساتھ
 رہے جیسے فی البیت سے فی الیم، اَبْجُودَکُمْ سے اَبْجُودَکُمْ، (۲) اگر موقوف علیہ سے پہلے حرکت ساکن ہو اور جس
 حرف پر وقف کرنا ہو اس پر پہلے ہی حرکت ہو یا تئوین ہو تو حرف موقوف پڑھا جائے گا جس کو عام لوگ ساکن کہتے

رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ ۝ مَلِکُ یَوْمِ الدِّیْنِ ۝ یہ مخصوصاً قرأت حدیثی متعلل ہے۔ دعویٰ نہیں
اسی یک قسم کا سکتہ ہی ہے۔

فی ماہرہ سکتہ کا بیان

سکتہ کے معنی ہیں سانس نہ لے کر غیر آواز نہ کر دینا یعنی قدرے رک کر آگے بڑھتے ہوئے چلے جانا
اس کا وزن دو وقف سے کم ہوتا ہے لہٰذا سانس نہ لے کر آگے بڑھنے کا احساں تو ہو جائے لیکن وقف کا
گناں نہ ہو اور بعض کی سلاطین میں بحرین شافیہ تمام قرآن مجید میں چار مقام پر سکتہ واجب ہے دو بجائے وقف کے ہیں۔ اول
سورۃ ہفت میں جو جگہ مگر قیام میں جو جگہ کے بعد بحر وقف کے مشابہ ہوئے کی وجہ سے قرین کی بجائے بسمل ہوا ہے دوسرا
سورۃ القس میں میں قر قی نام لے کر تمام بعض کے نزدیک ان کلمات پر وقف بھی جائز ہے لیکن وقف کی حالت میں سکتہ نہیں ہوگا
جو کہ دونوں ایک دوسرے کی ضد ہیں۔ اور وقف کی صورت میں جو جگہ تینوں میں نام بعض کے نزدیک اختیار ہوگا اور دو جگہ
کلمات کے درمیان میں سکتہ ہے اول سورۃ القدر میں قیام راقی کے تین بار و دوم سورۃ النقیع میں تین حذرین کے نام پر سکتہ ہے
اگر چہ ان دونوں جگہ نام بعض کے نزدیک ترک سکتہ بھی جائز ہے اور تک کی صورت میں ان دونوں جگہ میں ان کے نزدیک رفقاً
ہوگا لیکن سکتہ کرنا ہی اولیٰ ہے۔ باقی قرآن میں ان دونوں مقام پر سکتہ کی بجائے ادغام ہی اختیار کیا ہے کہ اول قاعدہ کا
اقتصاد ادغام ہی ہے۔ سکتہ رتے وقت احتیاط رکھی جائے کہ سانس نہ لے کر وقف جھکا دے۔ دوسرے ہمزہ پر یا ہو جائے گی جو بحرین
ہے۔ قرآن مجید میں چار سکتے اور بی حیرت سے ثابت نہیں بلکہ علمائے اوقات نے تحریر کئے ہیں قرآن سے ان کا جواز ہی نہیں ہوتا
اس لئے اگر بلا اعتدال صحت ان پر سکتہ کر لیا جائے تو جائز ہے لیکن اس اعتقاد کے ساتھ جائز نہیں۔ دوسرے ہیں۔ حکمت
بافضلہ سکتہ۔ اول لغت تکرر اور سکتہ دونوں سورۃ اعراف میں ہیں۔ آخر حضرت عیسیٰ علیہ السلام سورۃ یوسف میں یوسف
الین کا اور سکتہ سورۃ قصص میں۔ اسی طرح دوسری آیات پر بھی بعض سکتہ جائز رکھے ہیں۔

و تشبیہ سورۃ فاتحہ میں یک ہی سکتہ نہیں ہے تمام میں وہ مشہور ہے کہ سورۃ فاتحہ میں ان جگہ سکتہ ہے اگر دیکھا جائے و ضبط ان کا
مجموعہ کہ ہے مثلاً ایتالہ سکتہ تکرر ایتالہ سکتہ شیعین وغیرہ بالکل غلط اور یہ اصل ہے اس کی بابت ملا علی قاری نے مقدمہ
نصرہ حروری میں ان سکتوں کی تردید کی ہے جس جگہ کے قول کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

وقف اور اصل کے۔ قاعدہ اہل علم کے ہے جس جو معنی سمجھ سکتے ہیں جو شخص معنی نہ سمجھتا ہو اس کو چاہیے کہ انہی
موقعوں پر وقف کرے جہاں قرآن پاک میں نشان بنا ہوا ہے۔ باوجود تہذیب میں نہ ٹھہرے اور اگر جمہوری سے ٹھہرا کر چلے
تو جس جگہ پر ٹھہرے اس سے یا اس سے سمجھ بیٹے سے لے لگا کر اور یا بعد سے ملا کر پڑھے اور یہ سمجھ لگا اسی جگہ سے پڑھوں یا نہ پڑھے
سے ملا کر پڑھوں یہ معنی سمجھنے کے مشکل ہے اس لئے کسی عالم سے پوچھ کر مشق رکھے لیکن ایسی جمہوری کے وقت مس
بات کا ضروری خیال رکھے کہ کلمہ کج ہے۔ وقف نہ کرے کہ کلمہ کج نہ ختم ہو کلمہ کج حرف بر سانس نہ لے کر اگے ٹھہرے تو اس کو مان کر دے
حرکت کے ساتھ وقف کرنا غلط ہے۔ اس وقت کی علامتوں کا جو قرآن مجید میں لکھی جاتی ہیں اور ان کے حکام کا بیان ہوتا ہے۔

[illegible]

علم قرأت

علم قرأت جو صحیح علم جس کا فوری اور آسان ضروری ہے علم قرأت ہے اور یہ وہ علم ہے جس سے اعتقادِ وحی کے اختلافات معلوم ہوتے ہیں۔ قرآن مجید کے بعض الفاظ مختلف طریق سے پڑھے جاتے ہیں اور وہ سب بدل سکتے تھے اور علم سے منقول ہیں۔ قرأت کی دو قسمیں ہیں: متواتر و شاذہ۔ (۱) متواتر وہ قرأت ہے جو قرآنِ عشرہ سے بطریقِ قاری و شہرت ثابت ہیں اس کا پڑھنا صحیح و اس کے قرآن پڑھنے کا اعتقاد کرنا ضروری و لازمی و فرض ہے اور اس کے انکار اور استہزاء گناہِ لود کفر ہے۔ (۲) شاذہ اور جو قرآنیں قرآنِ عشرہ سے بطریقِ قاری و شہرت ثابت نہیں ہوئیں یا ان کے ماسوا سے مرئی ہیں وہ سب شاذہ ہیں ان کے قرآن پڑھنے کا اعتقاد رکھنا اور قرآن کے اعتقاد سے اس کا پڑھنا یا استناسا نامحرم ہے۔ نماز و رست پڑھنے کے لئے قرأتِ جمواتہ کا پڑھنا ضروری ہے اور صرف قرأتِ شاذہ نماز میں پڑھنے سے نماز درست نہیں ہوتی۔ اس مسئلہ کی تفصیل کتاب کی ان نظر شوں کے بیان میں ملے گا یا آگلی ہے۔

فراست متواتر دس ہیں مگر عام طور پر نو گز قرابت سبعہ (سات) زیادہ ہوتے ہیں اس لئے ان کو تمام گئے جاتے ہیں۔ ہر ایک امام کے بعد دو ای مشہور ہیں پہلے امام عاصم ہیں اور ان کے دو شاگرد ہیں، مشہد اور حفص، ہم حفص کی روایت پڑھتے ہیں اور اکثر مالک میں بھی روایت پڑھی جاتی ہے اور اس کتاب میں اسی روایت کے مطابق تجویز کے قواعد بیان کئے گئے ہیں اگرچہ اکثر قاعدے وہ ہیں جن میں کسی کا اختلاف نہیں ہے لیکن جہاں اختلاف ہے وہاں امام حفص کی روایت کو لیا گیا ہے۔ امام حفص کی سند اس طرح پر ہے کہ حفص نے قرآن مجید امام عاصم تابعی سے حاصل کیا ہے اور انھوں نے بزرگ ترین محدثین احمدی اور عبد اللہ بن حبیب سخی سے انھوں نے حضرت عثمان غنیؓ و حضرت علیؓ و حضرت زید بن ثابتؓ و حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اور ان سب حضرات نے جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کیا ہے۔ ان قرابت بعد کے نام والقباب و کینت اور ان کے راویوں کے نام درج ذیل ہیں:۔

۱) نام نافع مدنی بن ابی نسیم نام دارالجمہور کینیت ابو نعیم یا ابو الحسن یا عبد الرحمن نام کے ساتھ مشہور ہیں ان کے ایک راوی عیسیٰ ابن یونس مدنی ہیں جن کی کینیت ابو موسیٰ لقب قالون ہے جو لقب سے مشہور ہیں اور دوسرے راوی عثمان بن سعید کینیت ابو سعید مصری لقب دقش ہے اور لقب سے مشہور ہیں۔ (۲) امام عبد الرحمن بن کثیر کی کینیت ابو سعید ابن کثیر سے مشہور ہیں ان کے ایک راوی احمد بن محمد کی کینیت ابو الحسن لقب بڑی سے مشہور ہیں دوسرے راوی محمد بن کثیر ابو عمر لقب قتیل سے مشہور ہیں۔ (۳) امام زہد یا یحییٰ ابو عمر و بصری کینیت ابو عمر سے مشہور ہیں اول راوی حفص بن عمرو کینیت ابو عمر لقب دودی سے مشہور ہیں دوسرے راوی صالح بن نوا کینیت ابو شعیب لقب موسیٰ سے مشہور ہیں۔ (۴) امام حماد بن عمار مدنی کینیت ابو عمر ابن عاصم سے مشہور ہیں ایک راوی ہشام بن عمار کینیت ابو الولید ہے نام سے مشہور ہیں دوسرے راوی حماد بن احمد بن کثیر بن ذکوان مدنی کینیت ابو عمر ابن ذکوان کے ساتھ مشہور ہیں۔ (۵) ابو عاصم ابن ابی النعمان تابعی کوئی کینیت ابو بکر نام سے مشہور ہیں ایک راوی شعب بن عیاض کوئی کینیت ابو بکر نام سے مشہور ہیں دوسرے راوی حفص بن سلیمان کینیت ابو عمر نام سے مشہور ہیں۔ (۶) امام حمزہ بن حبیب کوئی کینیت ابو عمار نام سے مشہور ہیں اول راوی خلف بن ہشام کینیت ابو محمد نام سے مشہور دوسرے خلف بن خالد کینیت ابو عیسیٰ نام سے مشہور ہیں۔ (۷) امام علی بن حمزہ کینیت ابو الحسن لقب کسائی سے مشہور ہیں ایک راوی میثم بن خالد کینیت ابو عمار سے مشہور ہیں دوسرے حفص بن عوف کینیت ابو عمر لقب دودی سے مشہور ہیں۔ (۸) اختلاف قرار اور اس کے متعلق ضروری علم حاصل کرنے کے لئے کتب فن کی طرف رجوع کریں۔

امور متفرقہ کا بیان

قاری کے لئے جن چار علموں کا جاننا ضروری ہے ان کا کسی قدر بیان ہو چکا ہے اب اس فن کے متعلق دیگر بعض ضروری امور کا بیان کیا جاتا ہے۔

مراتب تجوید | قرآن مجید کو پڑھنے کے تین مرتبے ہیں۔ (۱) ترتیل اس کو تحقیق بھی کہتے ہیں یعنی نہایت اطمینان کے ساتھ ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا اور جروء کی صفات و مخارج اور وقت کا پورا پورا حق ادا کرنا۔ (۲) قند یعنی جلدی جلدی پڑھنا لیکن اس طرح کہ حروف کے مخارج و صفات اور فرق نہ آئے اور یک دوسرے میں مخلوط نہ ہو جائے قند نامی ترقیٰ محبوب ہو جائے گا اور برتری اور عظمت پر مشتمل بھی حدیث ہے تاکہ قرأت زیادہ ہو سکے۔ (۳) تدبیر یہ ان دونوں کے مابین یعنی دو مقامی حالت کے ساتھ پڑھے کہتے ہیں اس میں ضعیف اوقاف پر وصل کرنا اور قوی اوقاف پر فصل کرنا بہتر ہے۔ (۴) تخریر اس سے مدق اور محرفہ کے نزدیک میں تحقیق، عاقصم ابن عامر اور کسائی کے نزدیک تدریس اور ابن کثیر ابو عمر و اور قالون کے یہاں حدیث مندر ہے۔

محاسن تلاوت محاسن تلاوت سات ہیں: (۱) ترتیل یعنی قرآن مجید کو تھامدہ و صفات حروف کی رعایت اور وقیف کی حفاظت کے ساتھ پڑھنا۔ (۲) تجوید ہر حرف کو کراختہ بلا غلطی و نقصان کے پڑھنا۔ (۳) تمکین حروف کو اپنے محاسن و صفات میں جگہ دینا اور قواعد گوان کے مواقع میں ادا کرنا۔ (۴) تمہیں ہر حرف کو واضح اور صاف پڑھنا۔ (۵) تمہیں قرآن شریف کو خوبصورتی اور لحاظ عرب کے ساتھ پڑھنا۔ (۶) ترتیل قرآن شریف کے حروف کو ہمواری کے ساتھ یعنی پورا پورا پڑھنا نہایت لطافت سے ادا کرنا چاہا جائے کہ پڑھنا۔ (۷) تقریر قرآن مجید کو نہایت خشوع و خضوع سے وقایہ کے ساتھ با وضو پڑھنا۔

معائب قرابت معائب قرابت سولہ ہیں: (۱) بعض حرام ہیں اور بعض مکروہ۔ (۲) ان محبوب سے بچنے کی عمدہ کوشش کرنی چاہئے ورنہ موجب عقاب الہی ہوگا۔ (۳) تمہیں ہر حرف میں ہجرت کی آواز نکالنا۔ (۴) تمہیں اس قدر جلدی جلدی پڑھنا کہ ایک حرف دوسرے حروف سے جدا ہو کر سمجھ میں نہ آئے۔ (۵) تعویلی آواز کو بد کی مقدار سے زیادہ نکھینچنا۔ (۶) تطہیں۔ بد صورتہ غٹھ کرنا اس کو صریح یعنی گنگنی آواز کرنا بھی کہتے ہیں۔ (۷) ترتیع۔ آواز کو طعن میں پھرنے کا حرف کو چڑھا کر۔ (۸) تعویق حروف کی ادائیگی میں حد سے زیادہ دیر کرنا اور وسط کلمہ میں سانس توڑ دینا اور بانی مانہ کلمہ سے شروع کرنا۔ (۹) ترغید۔ حالت و حرکت میں آواز کو بھینچنا۔ (۱۰) تخطیط۔ آواز کو بجا طور پر نکھینچنے کی جس سے ایک حرف دوسرے حروف سے اور حرکت دوسری حرکت سے تعلق ہو جائے۔ (۱۱) تنقیص حروف کو چار پڑھنا۔ (۱۲) تنقیص حرکات کو پورا پورا ادا کرنا۔ (۱۳) تکیا۔ اول حرف کو نامستام چھوڑ کر دوسرا حرف شروع کر دینا۔ (۱۴) تکرار۔ بے عمل ادا کرنا۔ (۱۵) تمہیں۔ حروف مخفیہ کو کثرت پڑھنا۔ (۱۶) تفرغ۔ کلمے کے آخر پر پڑھنا اور اس کی ایک قسم ترتیع ہے یعنی آواز کو بجا چھوٹے کو بے بھی بچی کرتے ہیں کبھی دوسرے۔ (۱۷) تغیر۔ ہجرت کو عین کی طرح پڑھنا۔ (۱۸) تحریر۔ ایسی آواز کرنا کہ پڑھنا جیسے کوئی دیکھتا ہے۔ (۱۹) احتفاظ۔ من هذا المعائب۔

تعمیر و تعمیر اگر لہجہ اور خوش آدازی سے قرآن مجید اس طرح پڑھا جائے کہ حروف اپنے محاسن و صفات کے ساتھ صحیح لہجہ و رسم کے طریق پڑھائیں اور قواعد تجوید کے موافق پڑھے تو پورا اثر و تسخیر ہے اور اگر اس کے خلاف ہو یا قواعد و رسم سے کی پامندی کی گئی ہو تو تعمیر کہہ سکتے ہیں کہ وہ مکروہ و حرام ہے جیسا کہ معائب قرابت میں بیان ہوا۔

آداب تلاوت آداب تلاوت معنی منقول قرآن شریف کے آداب تو بہت ہیں لیکن امور ذیل کا خیال رکھنا نہایت ضروری ہے۔ (۱) قرآن شریف چونکہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اس لئے اس کو محض اللہ کی خوشنودی کے لئے سیکھے اور کوئی دنیوی نیت، شہرت یا وجاہت یا مال حاصل کرنا یا اور شے نہ رکھے۔ (۲) جہانک ہو سکے نہایت خشوع و خضوع کے ساتھ با وضو و زانو یا چاند اور چوکری یا اگر مجھ پڑھنا پڑھنے وقت

یاد ہر دہرہ دیکھے، پڑھتے وقت چہرہ کو متہمتانے اور کان پر زخاں پر پاتھ رکھ کر بھی نہ پڑھے کہ یہ گانے والوں کا طریقہ ہے۔
 (۳۰) لباس وغیرہ درست رکھے منورع لباس نہ پہنے۔ (۳۱) بکبری کی سبکت سے نہ بیٹھے۔ (۳۲) خوشبو لگائے۔ (۳۳) حمد و ثناء دوسروں کی تعظیم اور محب سے نیچے وغیرہ۔

تعمیر یعنی استعداد ان آداب کا خیال رکھے (۱) خوش خلق ہو۔ (۲) دین کی طبع ہو۔ (۳) حیرت کا قصد نہ ہو، اگر کوئی انداز کی نعمت سے خدمت کرے تو ملے۔ (۴) حلیم اور کشادہ رہو۔ (۵) جب شاگرد آپس بھول جائے تو اس کو زنی اور آہستگی سے ٹوکے اگر وہ خود نکالے تو تیسرے درجہ بتلا دے۔ (۶) شاگردوں کی علی قدر مراقبہ خاطر داشت کرے۔ وغیرہ۔

تعلیم یعنی شاگردت تعلیم دینے والے آداب یہ ہیں۔ (۱) جو چیزیں پڑھیں یا رکاوٹ ڈالنے والی ہوں ان کو خفیہ کر دینا اگر دے۔ (۲) وقت کو غنیمت جانے دوسرے وقت پر نہ ملے۔ (۳) سیکھنے میں شرم نہ کرے۔ (۴) استاد کامل کو تسلیم کرے۔ (۵) جب استاد کے پاس جائے تو کچھ عہد اف ہوں۔ (۶) قرأت کی جگہ سے سر نہ دیکھے اور ادب سے اس کے سامنے آئے اور جو کچھ استاد بتائے یا جس وقت استاد پڑھے اس کو خوب غور سے سنے اور دیکھے کہ حروف و صفات و دیگر قواعد کس طرح سے ادا کیے جاتے ہیں اور یاد رکھے اور کوئی بات سمجھ میں نہ آئے تو تین قصود سمجھے۔ (۷) استاد کے سامنے باقی نہ کرے۔ (۸) ہم کتاب ملاؤں سے ادب کے ساتھ ملے اور صوب حاضرین کو سلام کرے اور صوب کے ساتھ تہذیب سے پیش آئے۔ (۹) اگر استاذ سختی کرے تو اس سے ناخوش نہیں ہرنا چاہئے۔ (۱۰) لوگوں کو کوڑا بٹا پھاند نہ ڈال جائے، جان جگہ مل جائے چید جائے یا جس جگہ استاد اجازت دے وہاں بیٹھ جائے غل نہ بجائے یہ ضرورت ہے جسے نہ بائیں ہاتھ نہ دھڑا دھڑا کرے، بلکہ استاد کی طرف منوجہ رہے۔ (۱۱) جب استاد کوئی کام میں مشغول ہو یا کوئی عذر ہو تو اسے وقت نہ پڑھے، اگر پڑھے تو اس کا کوئی اور بزرگ آجائے تو قدرت قطع کر دے اور تعظیم کے لئے کھڑا ہو جائے۔ (۱۲) جب پڑھنے کا ارادہ ہو تو اس سوال کہ وہ ضرور کرے غرضیکہ جس قدر ہر کے آداب کا پورا پورا خیال رکھے کہ نہ کعبہ اور علم سے بخور رہتا ہے۔

اجب قرآن شریف کسی سورۃ کے شروع سے یا درمیان سورۃ سے پڑھے کا ارادہ
 اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ
 پڑھنا ضروری ہے یعنی سنت ہے، چہرہ کے نزدیک (استاذ، اہل الفاظت، برصا، جہاد، اہل جہاد) جہ جہاں ہوئے ہیں کہ
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ
 اللہ سے استغاثہ کرنا بھی جائز ہے خواہ وہ الفاظ میں نہ ہو، مثلاً اَعُوذُ بِاللّٰهِ الْعَلِيِّمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ اور اَعُوذُ بِاللّٰهِ الْعَلِيِّمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

یومہ الیٰسین ما و انکوذ یا نساہ القوی من المظین القوی اما اللہ تعالیٰ انکوذ یف من ایلینس و جکودہ و غیرہ۔ یا الفاظ غیر وہ یہ ہوں جیسے اللہ تعالیٰ اشیائی من ایلینس و جکودہ لیکن استعانہ سورۃ الفاظ سے اولیٰ ہے مسئلہ اگر قاری کسی غیر متعلق کلام کے لئے قرأت قطع کرے اگرچہ سلام کا جواب ہی کہی نہ ہو تو نو کا اعادہ کرنا چاہیے لیکن اگر وہ کام قرأت کے متعلق ہو مثلاً اگر کلمات سے پڑھنا یا اسناد کا بنانا یا دعائے مافیہ یا تکبیر پڑھنا وغیرہ تو دوبارہ تعوذ پڑھنے کی ضرورت نہیں۔ مسئلہ اگر قرأت بلند آواز سے پڑھے تو تعوذ بھی بلند آواز سے پڑھے، قرأت ستری میں تعوذ بھی ستری پڑھے۔ مسئلہ تعوذ کا محل مسبک کے نزدیک قرأت شروع کرنے سے قبل ہے بعد قرأت ثابت نہیں ہے۔ یشہد اللہ المرتفعین الترجیعہ سورۃ توبہ کے ہر سورۃ کے شروع میں لکھی ہوتی ہے اس وجہ سے ہر سورۃ کے شروع میں بسم اللہ ضرور پڑھنا چاہیے۔ اسی طرح اگر پڑھتے پڑھتے کوئی سورۃ پہنچے میں شروع کی جائے تب بھی بسم اللہ پڑھنا ضروری ہے پس اگر شروع سورۃ سے تلاوت شروع کرے و شمع سے کہ بسم اللہ ضرور پڑھے اور اگر پڑھتے پڑھتے زمین میں سورۃ توبہ یا سورۃ توبہ شروع کرے تو بسم اللہ پڑھے اور اگر کسی سورۃ کے پہلے سے کہیں سے پڑھنا شروع کیا تو اگر سورۃ توبہ (روانہ) ہی کیوں نہ ہو برکت کے واسطے بسم اللہ پڑھنا چاہیے اور نہ پڑھنا بھی جائز ہے لیکن پڑھنا اولیٰ اور بہتر ہے۔ (روانہ اعظم بالصواب)

تعوذ بسم اللہ سورۃ کے وصل کے بعد
شروع درو سقاقرات کے لحاظ سے تین صورتیں ہیں: (۱) شروع قرأت شروع سورۃ۔ (۲) شروع سورۃ در میان قرأت۔ (۳) شروع

قرأت در میان سورۃ۔ ان تینوں کے احکام الگ الگ اس طرح ہیں۔ (الف) جب کسی سورۃ کی شروع سے قدرت شروع کرے تو تعوذ بسم اللہ اور سورۃ تینوں کو ملا کر اور بعد ازاں کہے پڑھنے کی چار صورتیں بنتی ہیں اور چاروں جائز ہیں۔ (۱) تعوذ بسم اللہ اور سورۃ تینوں کو ملا کر ایک سانس میں پڑھنا اس کو وصل کلی کہتے ہیں۔ (۲) تینوں میں سے ہر ایک کو علیحدہ علیحدہ ایک ایک سانس میں پڑھنا اس کو فصل کلی کہتے ہیں۔ (۳) تعوذ باثنا اور بسم اللہ کو ملا کر ایک سانس میں پڑھنا اور سورۃ سانس میں سورۃ شروع کرنا اس کو وصل اولیٰ فصل ثانی کہتے ہیں۔ (۴) تعوذ باثنا کو علیحدہ ایک سانس میں اور بسم اللہ کو سورۃ کے ساتھ ملا کر دوسرے سانس میں پڑھنا اس کو فصل اولیٰ وصل ثانی کہتے ہیں۔

(مب) اور جب قرأت کرتے ہوئے کسی سورۃ کو ختم کر کے دوسری سورۃ پکڑی اور سورۃ شروع کی جائے تو اس صورت میں بھی چار صورتیں بنتی ہیں اور ہمیشہ دو سوری سورۃ یا کسی سورۃ کے ملائے یا نہ ملائے کی چار صورتیں نکلتی ہیں، ان میں سے تین صورتیں وصل کلی، فصل کلی، فصل اولیٰ وصل ثانی جائز ہے اور ایک صورت وصل اولیٰ فصل ثانی جائز نہیں ہے کیونکہ بسم اللہ کا تعلق بعد والی سورۃ سے ہے جو کہ پڑھی جائے گی۔ اگر اول سورۃ سے جو کہ پڑھی جا چکی ہے اور اگر کسی سورۃ کے ختم کرنے کے بعد سورۃ توبہ شروع کریں تو خواہ وصل کے ساتھ یا وقف یا مسئلہ کر کے جس طرح چاہیں پڑھیں جائز ہے یعنی تینوں

واللہ ما حفظ لہا انسان عن غیر اعراب القرآن وتبدیل ما کتب بجمہرت فیہا سیدنا محمد وآلہ واصحابہ
وارواحہم واتباعہما جمعین۔

ختم قرآن مجید کا طریقہ تلاوت کے بن بن دور ہے سلف صالحین میں بعض کا معمول دو ماہ میں چھ قرآن کا معمول تھا
بعض کا دس روز میں اور بعض کا سات روز میں جس کے مطابق قرآن مجید کی سات منزلیں منقول تھیں یہی اند یہ منازل حضور
صلی اللہ علیہ وسلم سے بروایت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور اکثر صحابہ کا معمول یہی ہیں ان کو سناد فی شوق کہتے ہیں ہر منزل کے
شروع کی صورت کے پچیس حروف کو جمع کرنے سے یہ لفظ حاصل ہوتا ہے بعض کا معمول تین دن میں ختم کرنے کا عہد رہا ہے اس سے
ختم کا نہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس نے تین دن سے کم میں قرآن مجید ختم کیا اس نے کچھ نہ سمجھا۔ و نیز مسائل
تجوید اور قوت بہت دشوار و پیچیدہ کے لئے دیگر کئی کتب توجید و حفظ فرمائیں۔ اس بیان میں جملہ کتب توجید و حفظ کی مشہور و معروف کتب
سے اخذ کر کے لکھے گئے ہیں۔ جن میں کہیں غلطی ہوئی ہو اصلاح فرمائیں اور مطلق فرمائیں تاکہ آئندہ اصلاح کر دی جائے۔ مولف

امامت کا بیان

(۱) امامت دو قسم کی ہوتی ہے۔ اول امامت تکبری، اس کو کثافت بھی کہتے ہیں اور وہ مسلمانوں کے کاموں کا دانی ہونا ہے یعنی
امامت تکبری (خلافت) ہواست عامہ ہے جو لوگوں کی دین و دنیا کے مصالح کی حفاظت کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
طرف سے نبوت کے طور پر ہوتی ہے۔ امام کا قائم کرنا مسلمانوں پر جماعت اہم و واجبائیں سے ہے اس لئے کہ بہت سے واجبات
شرعی اس امامت پر موقوف ہیں اس کے شرائط وغیرہ کی تفصیل علم عدم کی کتب میں مذکور ہے وہاں سے ملاحظہ فرمائیں۔
دوم امامت تعمری یعنی امامت نماز اور وہ مقتدی کی نماز کا امام کی طور سے چند شرطوں کے ساتھ ایستہ ہونا ہے پس امام اپنے
مقتدی کی نماز کا خاص ہونا ہے (وہ شرطیں آگے الگ درج ہیں)۔ اب اور امامت نماز کا تعینی بیان آتا ہے۔

(۲) امامت اذان سے افضل ہے یعنی امامت میں زیادہ ثواب ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین
سے اس پر پیشگی ثابت ہے۔ (امام شافعی کے نزدیک اذان کچھ نہیں زیادہ ثواب ہے اور ایک قول کے مطابق امام شافعی کے
زیر یکہ بھی امامت افضل ہے اور بعض علماء و فوف کو برابر کہتے ہیں۔) اور حضرت عمر کا یہ فرمانا کہ تم میرے ذمہ خلافت دہوئی تو
میں اذان کیا کرتا اس کا مطلب یہ ہے کہ اذان کی فضیلت حاصل کرنے کے لئے امامت کے ساتھ اس کو جمع کرنا کیونکہ امامت اور
اذان کا جمع کرنا افضل ہے لیکن یہ زیادہ خلافت کی شغولیت کی وجہ سے مانا کہ انتظار کی پابندی مشکل ہے اس لئے صرف
امامت پر اکتفا کیا اور یہ مطلب نہیں کہ اذان امامت سے افضل ہے کیونکہ امامت تو وہ کہتے ہی تھے لہذا اذان کو امامت
کے ساتھ جمع کرنے کی فضیلت بیان کرنا مقصود تھا۔ واللہ اعلم) نیز امامت اقتدا سے بھی افضل ہے۔

جماعت کا بیان

جماعت کی تعریف: اس کو ناز پڑے کہ جماعت کہنے میں جس میں ایک امام ہوتا ہے اور سب مقتدی ہوتے ہیں جمود پیدائش کے علاوہ ہر نواز کی جماعت کے لئے مکران کم و آدمی چون جن میں سے ایک امام ہوا دوسرا

مقتدی، اگرچہ وہ مقتدی ایک سمجھ و رنگ کا ہی ہو یعنی وہ ایک مقتدی خواہ مرد ہو یا عورت، آزاد ہو یا غلام، بالغ ہو یا نابالغ سمجھ و رنگ ہو یا حق ہو یا باطل، یہ سمجھ میں ہو یا سمجھ کے علاوہ کہیں اور ہو تو جماعت کہلائے گی اور جماعت کا ثواب سننے والا اور اگر اس سے زیادہ مقتدی ہوں تو زیادہ ثواب ہے پس جس قدر جماعت زیادہ ہو شہد تعالیٰ کو مستند

زیادہ پسند ہے اور زیادہ ثواب در تہلے جس کی کئی حد نہیں فرستے فلیس چھوڑ دیتے ہیں، اجماع اور عیدین میں اخیر نماز تک امام کے علاوہ کہ از کم تین آدمی ہوں جو امامت کے اہل ہوں، شب جماعت درست ہوگی اگر ایسے تین آدمی اخیر نماز تک امام کے پیچھے ہوں گے تو جمعہ و عیدین کی نماز صحیح نہ ہوگی، کسی جن کا امام ہونا صحیح ہے اس لئے کہ جن بھی مملکت ہے لیکن حکم اس وقت ہے جبکہ وہ انسانی شکل میں نمودار ہو، اور فرشتے کی امامت درست نہیں، فرق آدمی کی شکل میں ظاہر ہوا ہے کہ فرشتہ مکلف نہ ہونے کی وجہ سے نفل پڑھے گا اور فرض پڑھنے والے کا اقتدار نفل پڑھنے والے کے پیچھے درست نہیں اور حضرت جبرائیل علیہ السلام نے جو حضور انور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی امامت کی رہ اوقات کی تعلیم کے لئے مخصوص بھی اور اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نماز کا اعادہ فرمایا ہو۔

جماعت کی حکمتیں اور فائزے: نماز جماعت کی بہت فضیلت آیتا کبار احادیث میں آئی ہے اور جماعت کے آثار ایک بہت سی احادیث میں سخت و عید و اہم ہوئی ہے۔ جماعت کے ساتھ نماز

پڑھنے میں بہت سی فضیلتیں اور فائزے ہیں جن میں سے کچھ یہاں درج ہیں۔ (۱) ایک نماز پڑھنا تیس نماز کا ثواب من۔ (۲) پانچویں وقت میل توبہ کا آپس میں سنا جس کی وجہ سے آپس میں محبت و اتفاق پیدا ہوگا۔ (۳) دوسروں کو دیکھ کر عبادت کا شوق اور رغبت پیدا ہوگا، نیک اور کمال لوگوں کے قلبی انور سے دوسروں کے قلوب و لعلات متور ہوں گے۔ (۴) جماعت میں بڑے اور نیک لوگوں کی برکت سے گنہگاروں کی نماز کا بھی قبول ہو جائے گا۔ (۵) نادانوں کو فتنہ و لوگوں سے سنا کر پوچھنے میں آسانی ہونا اور وہ ایک دوسرے کو دیکھ کر بنی غلطیوں کی اصلاح اور دوسرے کی اچائی و خیر کو

حاصل کریں گے پس یہ نماز کی نیکیں و محبت کو بہترین طریقہ ہے۔ (۶) نماز میں خوب دل لگے۔ (۷) یہ دوسرے کے حال پر احتیاط ہے رہنا اور ایک دوسرے کے درد و مصیبت میں شریک ہو سنا جس سے دینی اخوت و ایمانی محبت کا ثواب اور

انتخاب و استحکام ہوگا۔ (۸) جہنم میں داخل ہونے کی حالت معلوم ہو کر ان کی امداد کا جذبہ اور عمل کی توجہ بے عمل ہوگی۔ (۹) جو لگے بے نمازی ہوں گے اس سے ان کا حال نفع ہر جگہ کا اور ان کو تبلیغ اور شفا و نصیحت کا موقع ملے گا۔

(۸) چند مسئلوں کا حل کرنا اشد کی جہاد کا اس سے دعائے اشد تزلزل رحمت و قبولیت کے لئے ایک خاص اثر رکھتا ہے۔
 (۹) اس سے ایک خاص جاہلیت یعنی غلظت کی شان ظاہر ہوتی ہے جو اسلام کی شان و شوکت اور اشد تعالیٰ کے لگاؤ کو بظاہر اور خفیہ طور کو
 بہت کم کرنے کا ذریعہ ہے اور یہ طریقت مقدسہ کا بہت بڑا مفید ہے اس لئے اس کی بہت زیادہ ترغیب دی گئی ہے اور اس کے
 چھوڑنے کی سخت ممانعت کی گئی ہے۔ (۱۰) تو یہ حق میں معلوم ہے کہ احادیث محمدی علیہا الصلوٰۃ والسلام کی جماعت میں جتنے
 آدمی زلیہ ہیں گے اسی قدر غلاب ہر شخص کو ملے گا مثلاً ہزار شخص ہوں گے تو ہر شخص کو ہزار نماز کا ثواب ملے گا اگر ازان کو لازم نہیں
 ہے۔ (۱۱) نہ تو جماعت کو اکرانے والوں پریشان کا تسلط نہیں ہوتا جیسا کہ حدیث میں وارد ہے۔ (۱۲) جتنا وقت
 نماز کے انتظار میں گزارنا ہے وہ صاحب نماز میں شمار ہوتا ہے۔ ان کے علاوہ اور بھی بہت سی حکمتیں اور نفع ہے جس بڑی
 کتابوں میں ملاحظہ فرمائیں۔

جماعت کا حکم | پہلی دفعہ وقتی فرض نمازوں کو خواہ مگر میں پڑھی جائیں یا مسجد میں جبکہ کوئی عذر نہ ہو جماعت سے پڑھنا سنت
 ہے۔ اگر وہ ہے جو واجب کے قریب ہے بعض علما نے اس کو واجب کہا ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ سنت اس لئے ہے کہ
 اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے اور اکثر کے نزدیک یہی قول صحیح تر و قوی تر ہے اور اس سے دونوں قولوں میں توفیق پہنچتی ہے
 اختلاف نہیں رہتا۔ اسی لئے کہا ہے کہ جو کوئی جماعت کو حاد کے باعث چھوڑ دے تو اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ بلکہ عذر
 ایک باوجود چھوڑ دے تو گنہگار اور مکر کا حق ہے اور گنہگار کر کے تو باقی مکر و شہادت ہے اور اس کو سخت مکر و گنہگار
 اگر پڑھوں نہ سکے تو وہ بھی ہر معروف ترک کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوئے۔ اگر عذر شرعی کے ساتھ جماعت ترک
 ہو جائے تو گنہگار نہیں ہوگا (عذرات کا بیان عنقریب آئے گا) بعض نے کہا کہ کسی بھی پڑھنا واجب ہے اور اس پر عادت (میشقی)
 سنت ہو کر ہے بعض کے نزدیک فرض ہیں اور بعض کے نزدیک فرض کفایہ ہے۔ (۱۳) جمعا اور عیدین کی نمازوں میں
 جماعت شرط ہے جن کے نزدیک عیدین کی نماز سنت ہے ان کے نزدیک بھی جماعت نماز کے لئے جماعت شرط ہے۔
 (۱۴) نماز نفلہ کے لئے جماعت کل اہل محل پر سنت ہو کر علی الکفایہ ہے خواہ تراویح میں ختم قرآن مجید کیا جائے یا مختلف
 سورتوں کے ساتھ پڑھی جائیں اور خواہ ایک قرآن مجید جماعت کے ساتھ ختم ہو یا ہر حال میں سنت کفایہ ہے جس اگر کل
 اہل محل تراویح کی جماعت کو ترک کریں گے تو سب سنت کے ترک ہیں گے اور اس میں گنہگار ہیں گے اور اگر بعض اہل محل نے
 تراویح جماعت سے ادا کی تو تمام اہل محل کے ذمے یہ سنت ادا ہو گئی پس اگر بعض نے اپنے گھر میں اکیلے پڑھی تو یہ سنت
 کے ترک سے گنہگار نہیں گے البتہ کسی کی فضیلت سے محروم ہیں گے۔ (۱۵) رمضان المبارک کے دنوں میں صحیح و
 نادر قول کی بنا پر جماعت مستحب ہے۔ رمضان المبارک کے علاوہ کسی اور ماہ کے دنوں میں جماعت مکروہ تنزیہی ہے
 جبکہ اس پر مشقی کی جائے اور اگر مشقی نہ کی جائے بلکہ کسی بھی اتفاقیہ عیدین آدمی جماعت کے ساتھ پڑھ لیں تو مکروہ نہیں
 تین سے زیادہ کی جماعت ہر حال میں مکروہ ہے جیسا کہ نفل میں مکروہ ہے۔ (۱۶) نماز شریعت (پندرہ گن کی نماز)

پس تلاعی (ملاو) کے ساتھ جمععت مکروہ تحریمی ہے، اسی طرح تمام نوافل میں جبکہ فرضوں کی طرح سے اہم ہے یا اہم ہے اور اذان واقامت یا کسی اور طریقے سے لوگوں کو ملایا جائے تو جمع کرنا مکروہ تحریمی ہے اگر بغیر اذان یا اقامت یا تلاعی (ملاو) کے امام کے علاوہ ایک یا دو آدمی جمع ہو کر مسجد کے کسی گوشہ میں نفس نہ جمعیت سے پڑھ لیں تو حلال ہے نہیں مکروہ نہیں۔ اگر امام کے سوا تین آدمی ہوں تو اس میں اختلاف ہے اصح ہے کہ مکروہ ہے اور چار یا اس سے زیادہ کی جمعیت یا اتفاقاً ہر حال میں مکروہ تحریمی ہے خواہ بلا یا کوئی یا نہ پڑھا جائے۔ اسی طرح محلہ کی مسجد میں دوسری جماعت مکروہ تحریمی ہے جتنی اگر محلہ کی مسجد جس میں امام لودیم امامت کے وہ لوگ جو ہمیشہ آنے والے اور مغربیوں میں بلند آواز سے اذان اور اقامت کہہ کر نماز پڑھ چکے ہوں تو اب وہاں اذان واقامت کے ساتھ دوبارہ جمعیت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر بغیر اذان واقامت کے ہوا وہ بیعت ہندوی جائے تو مکروہ نہیں اور مغرب کے بعد لڑنے سے یعنی جس جگہ پہلے امام نے نماز پڑھی ہے دوسرے امام کے من جگہ سے ہٹ کر کھڑے ہو جانے سے بیعت بدل جاتی ہے۔ دوسریوں پر لٹوئی ہے۔ پس اگر کبھی کبھی اب موقع پیش آئے تو اس پر عمل کر لیا جائے اور التزام کے ساتھ دوسری جمعیت نہ کی جائے تاکہ پہلی جماعت میں کمی و کثرت واقع نہ ہو جائے۔ ورنہ بیعت بدلے ہوئی مکروہ تحریمی ہی ہوتی ہے۔ پہلی جمعیت کا قیام میں زیادہ ہے اور دوسری جماعت میں اختلاف بھی ہے اس سے اس کا پتہ ہم نہایت قریبی ہے اور بیعت بدل کر دوسری جماعت کر لینے کی اچانک ضرورت کبھی کبھار کے ہے کہ وہ اندر اہم، مؤلف، اگر محلہ کی مسجد میں پہلی جماعت بغیر اذان کے ہوئی یا بیعت اذان ہوئی یا اس مسجد کے مقررہ امام اور مخالفین کے علاوہ دوسرے لوگوں نے جمعیت کی تو ان صورتوں میں دوبارہ جماعت کی جائے۔ اور یہ جماعت پہلی جماعت کہلائے گی جماعت ثانیہ نہیں کہلائے گی۔ جن مسجد کا نام اور مؤذن اور جماعت مقرر نہیں ہے جیسے عام راستے کی مسجد یا سٹیشن یا سرسٹے کی مسجد میں اس میں اذان اور جماعت کا ٹکڑا ہلا کر بہت جائز ہے بلکہ افضل ہے کہ اگر گروہ جدا گانہ اذان واقامت سے نماز پڑھے اس مسئلہ کی تفصیل اذان کے بیان میں آئی ہے وہاں غلط فہمی نہیں۔ اگر کسی شخص کو جماعت کی نماز اپنے محلہ کی مسجد میں اٹلی دوسری مسجد میں جماعت کی حسب واجب نہیں لیکن اگر دوسری مسجد میں جماعت کے واسطے جلا جاوے تو بہتر ہے اور اگر اپنے محلہ کی مسجد میں پڑھنے تب بھی بہتر ہے اور اگر مستحب ہے کہ اگر اپنے محلہ کی مسجد میں داخل نہ ہو تو دوسری مسجد میں تماشہ کو کہ اور اگر اپنی مسجد میں داخل ہو گیا تو وہیں اکیلا پڑھے۔ اگر مسجد احرام یا مسجد نبوی یا مسجد اقصیٰ میں کسی کی جماعت فوت ہو گئی تو اس پر دوسری جگہ جماعت کی تلاش مستحب نہیں ہے بلکہ وہیں اکیلا پڑھے کہ کیونکہ ان صاحبہ نماظ میں نماز کا قیام دوسری مسجدوں سے بہت ہی زیادہ ہے۔ جب کسی مسجد میں داخل ہوا امام میں جماعت ہو رہی ہے تو جب تک اس میں جمعیت کا کچھ بھی حصہ مل سکے اس میں شامل ہونا چاہئے اور اس کو چھوڑ کر دوسری مسجد میں پوری جماعت ملنے کے خیال سے جانا گناہ ہے اور یہ گناہ نماز سے اعراض کرنا ہے۔

شرائط امامت ہیں وہ اقتدا کی شرطیں بھی ہو سکتی ہیں اور خالقہ کی شرطیں ہیں وہ امامت کے لئے بھی شرطیں ہو سکتی ہیں۔
 دو طرفہ اسم کی شرطیں امام اور مقتدی دونوں کے لئے لازمی ہیں اور یہ دونوں مل کر جماعت کے صحیح ہونے کی شرطیں کہلائی گی۔
 اب ان دونوں اسم کی شرطوں کو الگ الگ عنوان سے بیان کیا جاتا ہے۔

قسم اول بشرائط امامت شرائط امامت اولاً کی تفصیل یعنی کون امامت کے لائق ہے اور کس کے عہد نماز درست نہیں۔

۱) اسلام یعنی مسلمان ہونا پس کافر و مشرک اور ایسے بدعتی یعنی بد مذہب کے پیچھے جس کی بدعت کفر تک پہنچ جائے کسی شخص کی نماز درست نہیں ہے۔ اور بدعت سے مراد یہ ہے کہ جو بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہوئی ہو خواہ وہ علم ہو یا عمل ہو یا حال ہو وہ حق ہے اس کے خلاف اس کے بالمقابل کوئی شیئ پیڑ پدا کہہ کے اس کو دین میں باطل و ضابطہ مستقیم نہیں بنایا بدعت جو اس پر ہو بدعت جو سنت کی رافیع ہو بدعت سیدہ شنیعہ ہے اگر بدعت کسی دلیل کے بغیر و قابل احوال تھاں کی وجہ سے ہو اور سوا یا غیر حق اہل سنت و جماعت کے معتقدات و مسلمات کے برخلاف ہو تو یہ فتنہ ہے ایسے بدعتی کو فاسق کہیں گے لیکن کافر نہیں کہیں گے اور گمراہ بدعت یعنی دین میں نئی بات عزائم یعنی دشمنی اسلام کی بنا پر ہو اور صرف قطعی و قابل کارجن میں کسی قسم کا شبہ نہ ہو انکو بدعت کہہ کر فریاد اور ایسا شخص قطعی کافر ہے۔ (یہ جو علماء اہل سنت و جماعت نے لکھا ہے کہ جتنے لوگ ہمارے عقیدہ کی طرف تازہ تر تھے ہیں وہ بدعت سے کافر نہیں ہوتے، اس سے مراد یہی بدعت ہے جو دلیل کے بغیر و قابل کارجن کی بنا پر ہو اور جن قطعی امور میں شبہ کی گنجائش نہیں ہے ان کے خلاف کرنے والا بالاتفاق قطعاً کافر ہے خواہ وہ ہمارے عقیدہ کی طرف تازہ تر تھا ہو)

۲) امامت ہے کہ بدعت یا غلط قسم کی ہے اولیٰ محرکہ یعنی وہ جو حرام و منوع ہے جس کا اہم بیان ہوا۔ دوم واجب یعنی وہ چیز جو صریحاً دلیل کے سوا قول میں نہیں پائی جاتی یقیناً اور بعد میں دین کی ضروریات میں ممانعت ہونے کی وجہ سے اختیار کر لی گئی ہیں جیسے صوف و نحو کا علم تاکہ قرآن و حدیث کو سمجھ سکیں اور دلائل کا قائل کرنا تاکہ انکو اذقوں کا رکھنا ہو سکے وغیرہ۔ ہدین میں ممانعت ہونے کی وجہ سے واجب کا رد رکھنا ہے۔ سوم معتدوبہ یعنی سنے نئے نیک کام مانع کرنا جیسے مافراغوں و ہول خافوں اور عافا اہل وغیرہ کا بنانا اور ہرق نیک کام جو صدی اول میں مانع نہیں تھا یہ سب معتدوبہ کام کہہ سکتے ہیں۔ چھارم مباحکہ اور وہ کھانے پینے پھٹے وغیرہ استعالیٰ اشیا وغیرہ میں وسعت اختیار کرنا ہے جیسے عوام اور دنیا فکھنے پینے اور پیٹنے دہتنے کی چیزیں یہ سب مباحات میں سے ہیں۔ پنجم محکومہ ہے جیسے مساجد کو تہری یا دیگر قسم کے منقل و آراستہ کرنا وغیرہ۔ مکروہات میں سے ہے (مسجد کے منقل کوئے کے احکام کی تفصیل احکام مساجد میں ہے) اگرچہ لغت کے اعتبار سے یہ پانچ قسمیں بدعت کہلائی ہیں لیکن ان میں قسم اول وہ بدعت ہے جو حرام و منوع ہے اور قسم دوم بھی مکروہ ہونے کی وجہ سے قابل ترک ہے اور انہی دو قسموں پر فقہاء اصطلاح میں بدعت کا

بدعت کی دو قسمیں ہیں

اطلاق ہوتا ہے اور حدیث شریف میں **مَنْ مَاتَ عَلَى عَقِبَتِ صَلَاتِهِ** سے ہے، بدعت خود مراد ہے اور قسم دوم موسم و جہاد پر اصرار تھا بدعت کا اضافہ نہیں ہوتا یا پھر ان کو بدعت مستحب بھی کہہ دیتے ہیں وائید علم بالاصواب۔

مسئلہ اول کے جو فرقے ابھی ابھی اہل سنت و الجماعت کے مستندات کے خلاف ہیں مثلاً رافضی یعنی شیعہ و داعی و فسطی و جو کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت یا ان کے صحابی ہونے کا منکر ہے یا تھین و سب و گالی پر الزام لگاتا ہو یا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فخر اعلیٰ ہو اور حضرت جبریل علیہ السلام کو غلطی پر واثق ہو اور کسی ضرورت یا بات دین کا منکر ہو یا جہمی، قدری و جولیہ آپ کو قتل دیتے ہیں، یا مشتبہ (جو اللہ تعالیٰ کے ہاتھ پر کون وغیرہ مخلوق کے مشابہ کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے افعال و اجسام کی طرح جسم ہے یا جو قرآن کے مخلوق ہونے کا قائل ہے تاکہ اللہ تعالیٰ اپنی عظمت و جلال سے دیکھا ہی نہیں رہے گا یعنی سخت میں جنت کے اندر پیدا ہو جائے گا منکر ہے کسی اور صفات الہی کا منکر ہے یا کسی دوسرے کو شریک ٹھہرانے والا ہے یا جزئیات کو اللہ تعالیٰ کے علم سے خارج کر دینے والا ہو یا عالم کو قدیم جاننے والا ہو یا قدیمت کا منکر ہے مشرک و کافر منکر ہے اگر ان کا تہن کا یا عذاب قبر یا شفاعت کا منکر ہے تو چونکہ یہ سب امور شرع شریف میں صمد اسلام سے حوات چلا آئے ہیں اور ان پر اجماع ثابت ہے لہذا بعض دلیلی قطعی سے ثابت ہیں پس اسے شخص کے پیچھے نہ لڑنا درست نہیں ہے، معرکہ کا منکر اگر منکر مرہ سے بیت، اللہ میں نیک جانے کا منکر ہے تو کافر ہے کیونکہ یہ قطعی حق قرآن پاک کی آیت سبحان الذی اسری بعبدہ الیہ و سورہ بنی اسرائیل کا انکار ہے اور اگر بیت اللہ سے ان کے مزاج کا منکر ہے تو یہ شخص کافر نہیں ہے لیکن بدعتی و فاسق ہے۔ مسائل کفر و شرک و بدعت کی تفصیل کتب عقائد سے معلوم کی جائے۔ مولف بدعتی و فاسق یعنی فکراف کے پیچھے نہ لڑنے سے اجانت کا قائل بل جاسے گا لیکن اس قدر ثواب نہیں ہوتا جس کے پیچھے لڑنے میں ہوتا پس جو مرئی کی حاجت میں ایسا لڑنے سے اس کے پیچھے نہ لڑنا اولیٰ ہے مزید تفصیل آگے میں لوگوں کے پیچھے نہ لڑ کر ہے۔

(۲) عاقل ہونا پس ہر وقت مست و معنوق رہنے چاہئے کہ پیچھے نہ لڑو درست نہیں ہے کیونکہ وہ خود مکلف نہیں ہے اور عدم تحقیق نیت و عدم جان ریت کی وجہ سے خود اس کی نافرمانی درست نہیں ہے اور اگر وہ جہنم کو کہیں ہوش ہوتا ہو لوگوں کی جہنم تو ہوش اور اتفاق کے نکلنے میں اس کے پیچھے اقتداء صحیح ہے خواہ اتفاق کا وقت معلوم ہو یا نہ ہو اور ہوشی اور جنون کے وقت میں اس کی اقتداء صحیح نہیں۔ پس جب معلوم ہو جائے کہ نہ لڑنے کے وقت اتفاق ہو گیا ہے تو وہ اتفاق کے وقت حتیٰ صبح کے ہے اور اس کی امامت درست ہے اور جنون کے لڑنے کے احوال کا کچھ اعتبار نہیں ہے کیونکہ اصل صحت ہے اور جنون عارضی جاری ہے اور اگر تو معلوم ہے کہ اس کے جنون کو اتفاق ہو چکا ہے لیکن نماز کے وقت اس کا حال معلوم نہیں ہو اگر اب اتفاق ہے یا نہیں تو اس کی امامت درست نہیں ہے۔ فہم و لہذا انا اقص العقل دیوانہ (بدعتی و جہنم) کے پیچھے بھی نماز درست نہیں ہے اس لئے کہ ان میں نیت اور علم اوت کا ثبوت نہیں ہے اور ناقص العقل کو لایا لے کے حکم میں دیکھئے پس اس وہ اپنے مثل کا امام ہو سکتا ہے اور دل کا نہیں۔

(۳) بالغ ہونا، پس بالغ کو نابالغ کے لیے نماز پڑھنا جائز و درست نہیں ہے۔ خواہ نماز فرض ہو یا نفل یعنی فرضوں کے علاوہ کوئی اور نماز جو حتیٰ کہ نماز تراویح اور ایسا نماز بھی درست نہیں ہے جو صحیح و مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اگرچہ اگرچہ بالغ کے نزدیک نماز اور طلاق سنتوں (یعنی نماز کے ساتھ کی سنتوں و کسوف و خسوف و استسقاء و غیرہ) و دیگر نوافل کا نفل بالغ کے پیچھے پڑھنا جائز ہے لیکن یہ مختار اور صحیح نہیں ہے اور اسی پر فتویٰ نہیں ہے۔ اگرچہ اگرچہ چند سال کا بچہ بالغ کے تو اگرچہ اندھنی یا بویغ کی علامت ظاہر نہ ہو اس کے پیچھے نماز فرض و واجب و تراویح و نوافل وغیرہ درست ہے۔ نوافل انہوں کے ساتھ کے بلوغ ہوا شرط نہیں بلکہ نفل بھی نابالغ کی امامت کو مکتبہ جبکہ وہ صحیح و بالغ و مقرب بالبلوغ ہی بھی بالانہوں کا امام بننا درست نہیں ہے البتہ نابالغ کا امام ہو سکتا ہے۔

(۴) مذکورہ میں ہونا اور نماز کا اقتدار و اختیار یا عقلی شکل کے پیچھے درست نہیں ہے خواہ کوئی نماز جو بعضی نماز جوازہ و نوافل وغیرہ سب کا ہی حکم ہے یا نفل یا واجب یا امام ہو سکتا ہے لیکن اس امام کو جنہوں کی امامت کی نیت کرنا ضروری ہے وہ عورتوں کی اقتدار درست نہیں ہوگی لیکن جبکہ وہ عورتوں کی امامت کی نیت کرنا ضروری نہیں عورتوں کی نیت کے بغیر بھی ان میں عورتوں کو مرثیہ کی اقتدار درست ہے یہی صحیح ہے جیسا کہ شرائط افتاد میں آتا ہے۔ مگر اگر عورت عورتوں کا امام ہو تو یہ بھی ضروری ہے کہ غلویت کے مکان میں نہ ہو اور اگر غلویت میں جماعت ہو تو کسی دوسرے مرد یا محرم عورت کا ہونا ضروری ہے کہ ہو یا اگر امام بالغ مرد و اور مقتدی سب عورتیں ہوں تو اگر امام ان سب عورتوں کا یا بعض کا محرم ہے تو جائز ہے پس اگر ان عورتوں میں سے کوئی فوت اس امام کی محرم یعنی زوجہ یا بیانی یا بیانی یا بیانی میں (یعنی جو محرم کے رشتے سے ہیں جو نہ کسوف یا یا سسرالی رشتہ کی ہیں یعنی مالی ہو کہ نہ ان کے ساتھ غلویت میں ہو بلکہ وہ ہے) یا کوئی دوسرا آدمی ہو تو ان کی امامت اس کیلئے درست ہے ورنہ مکہ بخیر ہے کیونکہ انہیں عورتوں کے ساتھ غلویت میں ہونے سے غلویت کی نیت نہیں ہوتی لیکن اگر ان میں کوئی اس امام کی محرم ہو یعنی ماں بہن یا چھری وغیرہ یا کوئی دوسرا آدمی ہو تو غلویت جلتی رہے گی اور نماز درست ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر جماعت کے اندر ہوا اور جو کہ دروازہ کھلا ہوا ہو اور گوشہ مسجد میں نہ ہو تب بھی مرد بالغ کو صرف عورتوں کا امام بننا درست ہے خواہ ان میں کوئی محرم عورت یا کوئی دوسرا آدمی نہ بھی ہو کیونکہ جو جس صورت تحقق نہیں ہے جبکہ دروازہ کھلا ہوا ہو اور گوشہ مسجد میں نہ ہو۔ عورت کو عورتوں کا امام بننا نفل میں خواہ نماز فرض ہوں یا نفل جائز ہے لیکن مکہ بخیر کی وجہ سے ایسا نہیں ہے کہ اگر عورتیں مکہ است کے بعد جماعت سے نماز پڑھیں تو جو عورت امام ہو وہ عورتوں میں کھڑی ہو لیکن اس کے درمیان میں کھڑا ہونے سے بھی کراہت حد نہیں ہوتی اور عورت امام اگر مقتدی عورتوں کے ساتھ کھڑی ہو جائے تو نماز فاسد نہیں ہوتی لیکن وہ کھڑا ہوگی پس بھی میں کھڑا ہونا واجب ہوا اور اس میں کھڑا ہونے سے کراہت ہے عورتوں کو علیحدہ علیحدہ نماز پڑھانی افضل ہے لہذا اس نے اس میں عورت کی جماعت میں حاضر ہونا بھی مکہ ہے یعنی اشکال کو عورتوں کی امامت اس وقت جائز ہے جبکہ وہ ان کے

آگے بڑھ کر کھڑا ہو اگرچہ وہ مقتدی عدوت یا خفی ایک ہی ہو، اور اگر وہ عدوتوں کے درمیان میں کھڑا ہو تو اس کے مذکر ہونے کے احتمال کی وجہ سے اس کی اور عدوتوں کو خفی کی تائید فاسد ہو جائیگی خفی نام کی وجہ اُن کی عبادات کے (اگر وہ مذکور) اور اُن کی وجہ نام کی تائید فاسد ہو جانے کے نہ سد ہو جائے گی۔

فائدہ: یہ مسئلہ کا خلاصہ یہ ہے کہ نام یا مقتدی میں سے یا مذکر ہوں گے یا مؤنث۔ خفی اور حیران تینوں میں با بالغ ہوں گے یا بالغ، یہ جہ صورتیں مرتب ہوئیں پس مذکر بالغ کی نامت ... سب کے لئے صحیح ہے اور اس کا پانچ جیسے یعنی مذکر بالغ کا مقتدی جو نام درست ہے اس کے سوا اور کسی کا مقتدی جو نام درست نہیں ہے خواہ کوئی نماز ہو یعنی فرض و واجب ہو یا نامت و داخل و خارج و غیرہ ہو۔ مؤنث بالغ کی نامت صرف مؤنث کے لئے مطلقاً درست ہے لیکن اگر اس میں خفی کے ساتھ ہے خواہ مؤنث مقتدی بالغ ہو یا بالغ اور اس کا مقتدی جو مذکر بالغ یا مؤنث بالغ یا خفی یا بالغ کے پیچھے درست ہے لیکن مؤنث کے پیچھے تو مذکر و خفی ہے ہی جیسا کہ اوپر بیان ہوا خفی کے پیچھے بھی اس کے مؤنث ہونے کے احتمال سے مکروہ بخیر ہے اور خفی کا گئے بڑھ کر کھڑا ہونا ضروری ہے، اگر وہ میان صف کھڑا ہو تو سب کی تائید فاسد ہو جائے گی۔ خفی بالغ کی نامت صرف مؤنث کے لئے مطلقاً درست ہے اور مذکر کے لئے مطلقاً درست نہیں ہے اور خفی کے لئے بھی مطلقاً درست نہیں ہے کیونکہ اس نام کے مؤنث ہونے کا وہ مقتدی کے مذکر ہونے کا احتمال ہے اور خفی کے لئے بھی احتمال ہے، اور مؤنث کے پیچھے بھی درست نہیں ہے کیونکہ اس کے مذکر ہونے کا احتمال ہے۔ تا بالغ و لڑکے کی اہمیت اپنے محل یعنی تا بالغ مذکر و مؤنث و خفی نام کے لئے درست ہے بالغ کے لئے مطلقاً درست نہیں ہے اور اس کا اقتدا مذکر کے پیچھے مطلقاً درست ہے اور لڑکے کے پیچھے درست نہیں ہے۔ تا بالغ مؤنث (لڑکی) کی اہمیت صرف اپنے محل مؤنث یعنی تا بالغ لڑکیوں کے لئے درست ہے لہذا تا بالغ مذکر یعنی لڑکے کے لئے اس کا نام ہونا عمل ہے اور اس کا مقتدی ہو یا ہر ایک کے پیچھے درست ہے۔ تا بالغ خفی کی اہمیت تا بالغ مؤنث کے لئے درست ہے اور تا بالغ مؤنث کے لئے درست نہیں اور مذکر و خفی کے لئے مطلقاً درست نہیں ہے اس کا مقتدی ہو یا صرف مذکر کے پیچھے مطلقاً درست ہے۔

(۵) قوت۔ بعد ہوا نماز یعنی قرابت فرض کی مقدار قرآن یا ہونا اور ہر کم از کم ایک آیت یا دو ہونے چاہئے۔ ایسے شخص کو ہے ایک آیت یا اس سے زیادہ ہوا جو خفی فقہاء کی اصطلاح میں قاری کہتے ہیں (نام شافعی کے نزدیک سو فی الفاظ یا پڑھنے سے قاری کہتے تھے) اور جن شخص کو ایک آیت بھی پڑھ ہو اُس کو قاری کہتے ہیں۔ پس قاری کی انتہائی کے پیچھے درست نہیں ہے اسی طرح قاری کی انتہائی کے پیچھے بھی درست نہیں ہے جس کو کھٹا بیس یا بیس مگر صرف صحیح اور انہیں کرنا بلکہ اس طرح پڑھنا یا کہ معنی فاسد ہو جائے ہیں وہ بھی انہی کے حکم میں ہے۔ ایسے احمی کی اقتدا جو تکبیر تحریمہ کہہ سکا ہو گئے گے کے پیچھے درست نہیں ہے۔ البتہ گوئی کی تائید اس کے پیچھے درست ہے۔ اور احمی تکبیر تحریمہ پڑھتا ہو تو عدوت کی تائید ایک دو سب کے پیچھے

دوست ہے۔ گوئیے کی نماز کو گناہ ہے چھپے اور ای کی نماز اسی کے پیچھے درست ہے۔ اگر ایک امی کسی امی نورقاری کا امام بنا تو
 لازم ہو ضعیف کے نزدیک ان سب کی نماز سدھو جائے گی خواہ امام کو قاری کا علم ہو یا نہ ہو اور خواہ اس نے قاری کی نسبت کی ہو
 زیادہ کی ہو یہی قویٰ مذہب ہے کیونکہ فرض کا حال علم اور چلتے سے نہیں بدلتا تو جب علم شرط نہ ہو تو نسبت بغیر ای کی شوا
 نہ ہوگی۔ قاری کی وجہ تو ظاہر یہ ہے کہ وہ قدرت کے ہوتے ہوئے فرض قیامت کا نائب ہے اور قیامت امام اور مقتدی دونوں
 کی اس نے فاسد ہو جائے گی کہ امی کے لئے قاری کے پیچھے نماز ہو کر امی نماز کو فرض قیامت کے ساتھ ادا کر سکے۔ تھا اس لئے
 کہ امام کی قیامت مقتدی کے لئے کافی ہوتی ہے میں وہ بھی: وجود قدرت کے فرض قیامت کے نائب ہوئے کیونکہ جب مذہب ر
 پڑھیں لیکن ہوئے اور جماعت پر رغبت پائی گئی تو وہ قاری کو اسے کرنے پر قیام ہوئے اور صاحبین کے نزدیک
 صرف قاری کی نماز فاسد ہوئی کیونکہ وہ قرست کے فرض کا ناکر ہے۔ اگر کوئی امی کسی امی کا امام بنا اور اس نے نماز
 شروع کر دی پھر کوئی قاری آیا تو بعض کے نزدیک ان کی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ ان میں جماعت کی رغبت
 پائی گئی اور بعض کے نزدیک فاسد نہیں ہوگی جب تک کہ قاری ان کے ساتھ شامل نہ ہو جائے۔ اگر امی نماز شروع
 نہ ہو جائے کیونکہ قاری کی طرف سے بھی رغبت جماعت کا پایا جاتا ضروری ہے۔ ایک قاری نماز پڑھتا تھا کہ ایک امی آیا
 اور اس کے پیچھے قیامت کی بلکہ علیحدہ نماز پڑھ لی تو اس میں اختلاف ہے، صحیح یہ ہے کہ اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ قاری کا
 مسجد کے صحن سے پر یا مسجد کے چاروں طرف میں ہوا ضروری مسجد میں اکابر نماز شروع تو بالاختلاف امی کی نماز یہ ہے اور اس کی
 قاری کا بلانا یا اختلاف لازمی نہیں ہے اور اسی طرح جبکہ قاری امی کی نماز کے سوا کوئی اور نماز پڑھ رہا ہو تب بھی امی کی
 نماز الگ جانتی ہے اور اس کو قاری کی فرغت کا اختصار ضروری نہیں بالاختلاف لیکن اگر قیامت قاری نے تک الگ نماز
 پڑھی مثلاً ان دونوں میں سے ہر ایک مسجد کے کسی گوشہ میں ہوا اور دونوں کی نماز ایک ہی ہو تو بعض کے نزدیک جائز نہیں ہے
 کیونکہ امی قاری کی اقتداء قیامت پر قادر نہ ہو اور بعض کے نزدیک جائز ہو چھپے کیونکہ قاری سے جماعت سے نماز پڑھنے
 کی رغبت نہیں ظاہر ہوئی اور ان کے نزدیک دونوں طرف سے جماعت کی رغبت کا پایا جاتا ضروری ہے۔ ایک طرف کی رغبت
 کافی نہیں ہے اور یہی صحیح قول ہے پس جب امی جماعت میں داخل ہو اور قاری واجب نہ ہو تو امی کو اس قاری کا طلب کرنا
 لازمی نہیں ہے بلکہ ایک نماز پڑھ لے یا کسی دوسرے امی کی اقتداء کر لے جس کو رغبت ہو۔ اگر امام کسی امی کو خلیفہ
 کرے اور پھر پھر دور کھینچوں میں خلیفہ کرے کہ میں میں قیامت فرض نہیں ہے یا تشہد میں خلیفہ بنائے کہ یہ بھی عمل قیامت
 نہیں ہے ہر حال میں امام مقتدی سب کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر تشہد کے بعد خلیفہ کہ تو سب کی نماز درست
 ہو جائے گی۔ اگر اسی قاری کو دو گنا ہر ایک علیحدہ علیحدہ نماز پڑھے تو صحیح ہے کہ سب کی نماز درست ہو جائے گی۔
 کیونکہ گوئیے قاری کے پیچھے جماعت پر قیامت ہوئے ہوئے ایک نماز پڑھنا مستحب ہے اور صحیح ہے کہ یہی حکم امی کا بھی ہے
 اور اسی پر قیامت ہے۔ امی پر واجب ہے کہ دن رات اس بات کی کوشش کرے کہ بقدر فرض قیامت یعنی اس قدر

قرآن سیکھ جس سے نماز پڑھو جاتی ہے اگر وہ ای دینا ہو کہ وہ غلطی سے غلط ہو جائے۔

(نہ) شیخ ہونا یعنی عزرات سے سلامت ہونا پس غیر مذکور (شیخ) کی اقسام معذرت کے پیچھے درست نہیں۔ عزرات

یہ ہیں: — اول ہر وقت پیشاب جاری رہنا جس کو سنس البول کہتے ہیں یا منبر جاری رہنا یا زہ سے خون جاری رہنا یا ریح

جاری رہنا یا عورت کو استحاضہ کا مرض ہونا وغیرہ احوال ہیں ایسے عذرت کے پیچھے مذرت آدمی کی نماز درست

نہیں ہے اور اس وقت ہے جب وضو کرنے میں یا وضو کے بعد وقت کے اندر غلطی ہو جائے اگرچہ غلطی کے بعد ہوا اور اگر

وضو کے بعد وقت کے ختم ہونے تک اس مرض نے خود نہیں کیا تو یہ نماز جو اس نے شروع یا انقطاع عذر کے وقت پڑھی ہے

اور اس میں تندرست اس کا مقصدی ہو سکتا ہے اس کی مزید تفصیل مقصود کا حکم میں درج ہے۔ دوم تو نما پڑھنا

ہونا۔ تو نما آدمی کی یہ شخص جو بعض حروف کی ادائیگی پڑھتا اور نہیں ہے مثلاً س کی جگہ ع یا ل پڑھے اور اس کی حرکت اور آواز

اور یہ کلامی وہ شخص جو حرف بھی میں سے کوئی یا بعض حرف نہ پڑ سکے یا کسی یا بعض حرف کو کمزور یا زیادہ کرنے کی عادت ہو

اختلاف کی کو قلمت جیاتی اور وہ کو ٹوٹا کہنے کی عادت ہو یا قافہ یعنی ت کو کمزور یا زیادہ کرنے یا آخرت سے استعجال کرنے کی عادت

ہو یا بھی کوئی کلمہ اور کرتے وقت مشقت کی وجہ سے ت کی سی آواز نکالی کر پھر اصل کلمہ اور اگر وہ ایسا کسی اور حرف کو

اسی بارے بغیر ادا کر سکتا ہو پس ایسے شخص کے پیچھے اس عذر سے تمام آدمی کی نماز درست نہیں ہے۔ سی طرح جو شخص

نماز میں بہت کھٹکاتا ہو اس کو امام نہیں بننا چاہیے۔ مگر معمولی سی تباہی یا کلامت کہ جس سے حرف صحت ادا

نہیں ہونے یا کوئی شخص بے مشقت کے حرفوں کو ادا نہیں کر سکتا لیکن قلمت یا قافہ وغیرہ تباہی یا کلامت کہ جس سے

جب حرفوں کو نکالنا ہے تو قلمت نکالنا ہے تو اس کی امامت یا کرامت جائز ہے لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ ایک ہی

قسم کی غلطی کرتے ہوں اور اگر وہ مختلف قسم کی غلطی کرنے والے ہوں تو ان میں سے کسی کی امامت جائز نہیں ہے مثلاً اگر ایک

شخص سے ت ادا نہیں ہوتا اور دوسرے سے کاف ادا نہیں ہوتا تو ان کو ایک دوسرے کے پیچھے نماز درست نہیں ہے اور یہی

حکم اس وقت ہے جبکہ غلطی کرنے والے آپس میں امامت کریں یا تو ایک ہی طرح کی غلطی کریں تو سب کی نماز درست ہے اور اگر

ایک دوسرے سے مختلف غلطی کرتے ہوں تو کسی کی امامت درست نہیں ہے اور ان کی نماز درست ہونے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ

کہ مقتدیوں میں ان حرف کو صحیح اور درست و غلط شخص موجود نہ ہو اور اگر موجود ہو تو اس سے امام اور سب مستحقوں کی نماز قائم

ہو جائے گی اور تو نے آدمی پڑھنا جس سے صحیح حرف ادا نہیں ہونے واجب ہے کہ ہمیشہ ان بات حروف کی صحت پر

موشش کرنا ہے اور یہاں تک ہو سکے صحیح پڑھنے والے کے پیچھے نماز پڑھے یا وہ آئیں پیچھے جس کے حروف صحیح اور کھٹکنا ہو لیکن

سورہ فاتحہ حال میں پڑھے اس کو رک نہ کرے۔ اگر یہ دونوں قسم میں نامکمل ہوں تو نماز کو کشش میں اس کی نماز ہو جائے گی

اور اپنے نفس دوسرے کی امامت بھی کر سکتا ہے اور اگر کشش ترک کر دے تو اس سے غلطی نہیں ہوگی جبکہ وہ

ایک بار پڑھے اس کا امام ہونا بھی درست نہیں لیکن صحیح پڑھنے والے کا مقصدی ہے یا اس کی نماز درست ہو جائے گی اور اگر

قراوت فرض کی مقدار ایسی آیتیں پڑھ سکے جن میں نہ تلاوت کے ثواب اس کو کو شش مل کر نافرض نہیں ہے اور نہ ہی اس کو کسی دوسرے کچھ پڑھنے والے کا اقتدار لازمی ہے۔ آج کل یہ ملت عام ہے کہ لوگ غلط پڑھتے ہیں اور کو شش نہیں کرتے حتیٰ کہ ایسے لوگ امامت بھی کرتے ہیں جس سے اپنی خانقہ کے ساتھ دوسرے لوگوں کی نمازی بھی خراب کرتے ہیں، لوگوں کو اس بات کی طرف توجہ دینا اور احتیاط کرنا لازمی ہے۔ (مؤلف) — مضمون۔ نماز کی شرطوں میں سے کسی شرط کا عیاں یا جلد نہیں ایسے شخص کے پیچھے جس میں نماز کی شرطوں میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے ایسے شخص کی نماز درست نہیں ہے جس میں نماز کی سبب شرطیں موجود ہوں مثلاً طہارت (وضو غسل پہلے کی نماز وغیرہ) اور معذور کے پیچھے یا کپڑا پھنسنے والے کی نماز کے پیچھے درست نہیں ہو سکتا یعنی جس کے پاس متر کے لائن کپڑا نہ ہو رنگوں کا امام ہو سکتا ہے لیکن لائن کا تھانہ اور دو بیٹہ کر اشارے سے نماز پڑھنا افضل ہے اور جماعت سے پڑھنا اگر وہ ہے پھر بھی اگر وہ جماعت سے پڑھیں تو امام بھی بن سکتے ہیں ہوتے نہ ہو۔ اس قسم کے مسائل کی تفصیل نماز کی شرطوں میں بیان ہو چکی ہے اور نیز معذور کے بیان میں آئے گی۔ اقامت اگر بلا طہارت نماز پڑھائی یا کوئی اور شرط یا کتب نہ پائی گئی جس کی وجہ سے اس کی امامت صحیح نہیں ہوتی تو امام کو لازم ہے کہ جہانگ مکن ہو اس امر کی اصلاح اختیار کرے اور کہے خواہ خود ہے یا کھلا بھیجے یا خدا کے دے دیے سے ہو اور مقتدی اپنی اپنی نماز کا اعادہ کریں۔

معذور اپنے پیچھے سے اپنے سے ناغہ نہ دے والے کی امامت کر سکتا ہے کم عذر والے کی امامت نہیں کر سکتا کیونکہ امام کا حالی مقتدی سے ہو کر اس کے مساوی ہونا شرط ہے اور معذور امام اور مقتدی دونوں کا عذر میں متحد ہونا ضروری ہے مثلاً دونوں کو سلسلے ابوں ہو یا دونوں کو سنی کا مرض جو غیر واپس آگے دونوں کو الگ الگ قسم کے عذروں میں مثلاً ایک کو ریح کا مرض ہے اور دوسرے کو مسلسل ہلہ یعنی خطرہ آئے کا مرض ہے یا خون جاری ہے تو ایک دوسرے کی امامت نہیں کر سکتے بلکہ الگ الگ پڑھیں اسی طرح اگر نذر درست آدمی عذر کی وجہ سے نجس کپڑے کے ساتھ نماز پڑھے تو اس کی نماز ایسے حدیث والے کے پیچھے جس کو ہر وقت حدیث رہتا ہو صحیح نہیں ہے۔ ایک عذر والا شخص دو عذر والے شخص کا امام اس وقت ہو سکتا ہے جبکہ اس کا عذر مقتدی کے دونوں عذروں میں سے ایک ہو ورنہ نہیں، اور ایک عذر والے کو دو عذر والے کی اقتدار کسی طرح درست نہیں ہے معذور نے اپنے مثل معذور اور صحیح کی امامت کی تو صحیح کی نماز درست نہیں ہوگی معذور کی درست ہو جائے گی پس اگر ننگا آدمی رنگوں اور کپڑا پہنے ہوئے لوگوں کا امام ہو تو اس امام کی اور ننگے مقتدیوں کی نماز درست ہی اور کپڑا پہنے والوں کی درست نہیں با اتفاق۔ اسی طرح اگر عذر والے کے پیچھے دوسرے زخم والے اور نذر درست نے نماز پڑھی تو صحیح امام اور صحیح مقتدی کی نماز درست ہے نذر درست کی درست نہیں ہے۔ اسی کا مسئلہ حرم میں بیان ہوا اس مختلف ہے کیونکہ امامی و قاری کے پیچھے نماز پڑھ کر قراوت ہر قدرت حالی ہی اور ستر عورت و طہارت کا یہ حال نہیں ہے کہ امام کا ستر یا طہارت مقتدی کیلئے کافی ہو، فاقیم۔ امام معذور کے پیچھے مقتدی طہار کی نماز درست نہیں ہے جبکہ حالت وضو میں حدیث یا کپڑا پہن یا بعد وضو وقت کے اندر طہری ہو، اگر وہ نماز کے بعد ہو۔ اور اگر نہ وضو کے وقت حدیث تھا نہ فیم وقت تک

۱۹۰ اس نے عذر کیا تو جو ناس نے اس حالت میں پڑھی اس میں نذر درست اس کی اقتدار کر سکتا ہے۔

قسم دوم شرائط اقتدا

شرائط اقتدا یعنی جماعت کے صحیح ہونے کی وہ شرطیں جو مقتدی کے ساتھ قائم ہیں مندرجہ ذیل ہیں۔

۱۔ نیت اقتدا یعنی مقتدی کو امام کی متابعت اس کے پیچھے نماز پڑھنے کی نیت کرنا اور اس نیت اقتدا کا تحریر کے ساتھ ہونا یا تحریر پر اس طرح مقدم ہونا کہ نیت اور تحریر کے درمیان کوئی اجنبی نیت قذوئے و نافع فعل واقع نہ ہو جو جس کی تفصیل نیت کے بیان میں شروط نماز میں آچکی ہے۔ اور یہ شرط جمعد و عیدین کی نماز میں نہیں ہے کیونکہ وہ جماعت سے مخصوص ہیں اس لئے ان میں نیت اقتدا کی ضرورت نہیں رہی۔

۲۔ مرد امام کو قول کی امامت کی نیت کرنا اور قول کی اقتدا صحیح ہونے کے لئے شرط ہے ورنہ عورتوں کی اقتدا درست نہ ہوگی بلکہ جمعد و عیدین کی نماز میں شرط نہیں ہے اس اگر امام نے ان میں عورتوں کی امامت کی نیت نہ کی ہو تب بھی ان کی نماز جمعد و عیدین درست ہوئے گی ہی صحیح ہے۔ مرد امام کو مردوں کی امامت کی نیت کرنا یا عورت امام کو عورتوں کی امامت کی نیت کرنا شرط نہیں ہے البتہ غیر نیت کے ثواب نہیں ملے گا اس لئے نیت کرنا افضل ہے جیسا کہ نیت کے بیان میں گذر چکے ہیں۔

۳۔ مقتدی کا امام سے مقدم نہ ہونا پس مقتدی کا قدم امام کے قدم سے آگے نہ ہو اور اس کے لئے ٹخنہ یعنی ایشروں کے اعتبار سے یعنی مقتدی کے پاؤں کا ٹخنہ (اثر پاؤں) امام کے پاؤں کے ٹخنہ سے آگے نہ ہو تو اقتدا درست ہوگا اگر مقتدی کا پاؤں امام ہونے کی وجہ سے اس کے پاؤں کی انگلیوں امام کے پاؤں کی انگلیوں سے آگے نہ پڑھی ہوئی ہوں کیونکہ اس میں کچھ حرج نہیں جبکہ خدا آگے نہ ہو یا اکثر پاؤں آگے نہ ہو۔ ہی طرح اگر مقتدی امام سے پیچھے ہو تو جمعد کے وقت اس کا سر امام کے سر سے آگے نکل جائے تب بھی مضائقہ نہیں جبکہ خدا آگے نہ ہو کیونکہ سر کے آگے پیچھے ہونے کا کوئی اعتبار نہیں لیکن اشارہ سے نماز پڑھنے والے میں سر کا اعتبار ہے پس اگر اس کا سر امام کے سر کے برابر یا اس سے پیچھے ہے اگرچہ اس کے قدم امام کے قدم سے آگے ہوں تو اقتدا صحیح ہو جائے گی اور اگر اس کے برعکس اس کا سر امام کے سر سے آگے اور پاؤں امام کے پاؤں سے پیچھے ہیں تو اس کی اقتدا درست نہیں ہوگی۔ یہ حکم اس اشارہ سے نماز پڑھنے والے کا ہے جو صحیح کا یا اپنے مثل امام زادہ سے نماز پڑھنے والے کا مقتدی جو امام و مقتدی دونوں میں سے ہر ایک جتنی جو مقتدوں میں بیٹھے ہوئے ہوں یا جتنے بیٹھے ہوں اور اس کے پاؤں قبل کی طرف ہوں لیکن اگر کوئی بیٹھا ہو یا جو مقتدی کو بیٹھے امام کی پیٹھ کے پیچھے کر دیا سے لیٹا ہو یا ہرنا شرط ہے اور اس کے سر پر سر کا اعتبار نہیں ہوگا۔ امام کے پاؤں کا مقتدی کے پاؤں سے آگے ہونا ضروری نہیں بلکہ اگر مقتدوں برابر میں ہوں تب بھی اقتدا درست ہے۔ اگر کوئی شخص صرف ایک قدم پر کھڑا ہو تو کسی ایک قدم کا اعتبار ہو گا اور اگر دونوں قدموں پر کھڑا ہے دو پاؤں میں سے ایک قدم امام کے قدم کے محاذی ہے اور دوسرے پیچھے ہے تب بھی اس کی اقتدا جائز و درست ہے اور اگر ایک قدم محاذی اور دوسرا قدم امام کے قدم سے آگے ہے تو اس میں دونوں احتمال ہیں محاذی قدم کا اعتبار کرتے ہوئے اقتدا

جہد میں نذر کی ہے وہی میرا بھی کرتا ہوں تو جب دونوں کی غنایک ہوئی تو گویا دونوں نے نماز میں نذر کی نذر کی مسئلے
 امتحان نماز پایا گیا اور امتحان درست ہوئی۔ نذر کی نماز پڑھنے والے کی اقتدا حلف (قسم) کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے
 درست نہیں کیونکہ نذر قسم سے اقویٰ ہے اور اس کا عکس یعنی قسم والے کی نماز نذر والے کے پیچھے درست ہے۔ قسم والے
 کی نماز قسم والے اور نذر والے کے پیچھے درست ہے کیونکہ قسم کا دھوکا بھی نذر ہی ہوتا ہے اس لئے کہ اس کو اختیار ہے خواہ
 دعا نہ پڑھے یا اپنی قسم سچی کر لے یا ترک کر کے کفارہ دے۔ دو شخصوں کے دو گنا خطوات پڑھنے کا حکم یہ مختلف
 تنہا کے دو گنا پڑھنے والوں کے مطابق ہے یعنی ایک کا اقتدا دوسرے کے پیچھے جائز نہیں ہے کیونکہ ان کا سبب یعنی
 خطوات الگ الگ ہے اور جن فقہاء کے نزدیک دو گنا خطوات سنت ہے ان کے نزدیک اقتدا درست ہو جائے گی۔
 ظہر کی نماز پڑھنے والے کی اقتدا عصر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے اور آج کی ظہر پڑھنے والے کی اقتدا کل کی ظہر پڑھنے والے کے
 پیچھے یا ظہر پڑھنے والے کی اقتدا نذر جمعہ پڑھنے والے کے پیچھے اور جمعہ پڑھنے والے کی اقتدا ظہر پڑھنے والے کے پیچھے درست
 نہیں ہے۔ دوسری فہرہ نمازوں کو بھی اسی پرفی س کر لیں۔ اگر دو شخص نذر نماز کی جماعت میں شرکت کرتے ہوئے ہوں تو ان میں سے
 اس کو فاسد کر دیا اور پھر اس کو پڑھا تو اس دو گنا کو ایک دوسرے کے پیچھے پڑھ سکتے ہیں مثلاً دونوں اسی امام کے پیچھے یا
 ایک دوسرے کے پیچھے دو گنا نذر اور پھر پڑھتے تھے پھر اس دو گنا کو فاسد کر دیا تو اس دو گنا کو ایک دوسرے کے پیچھے جماعت سے
 پڑھ سکتے ہیں کیونکہ دونوں کی نماز صحیح پڑھنے کے اقتدا کے ساتھ ایک نے دوسرے کی نماز کو اپنے لئے معین کر لیا جبکہ ایک نماز
 تمام دوسرے کی نماز تمام کو اپنے لئے معین کرے تو دونوں جماعت سے پڑھ سکتے ہیں۔ اور اگر دونوں تنہا نذر پڑھتے تھے اور
 دونوں نے اس کو فاسد کر دیا تو اب ان کو جماعت سے نذر کرنا اور ایک دوسرے کی اقتدا کرنا درست نہیں ہے کیونکہ مختلف وقتوں
 کی نذر والوں کی طرح سبب مختلف ہونے کی وجہ سے نماز مستحکم نہ ہوئی۔ معین کی اقتدا اپنی باقی نمازیں دوسرے معین
 کے پیچھے درست نہیں ہے کیونکہ وہ دونوں اس وقت منفرد ہیں اور منفرد کا مقتدی نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح لاحق کی اقتدا
 دوسرے لاحق کے پیچھے درست نہیں ہے کیونکہ وہ دونوں حکماً اختتامی ہیں اگر ان میں سے ایک امام ہو جائے تو وہ منفرد ہو جائے گا۔
 کیونکہ امام منفرد کی طرح ہوتا ہے پس وہ اپنے امام کی اقتدا سے نکل جائے گا جس سے اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اسی طرح
 لاحق کی نماز سبق کے پیچھے اور سبق کی نماز لاحق کے پیچھے درست نہیں ہے۔ (اسی طرح کسی اور کو بھی معین یا لاحق کے
 پیچھے اقتدا درست نہیں ہے۔ متعلق)

مسافر کا اقتدا معتم کے پیچھے وقت کے اندر صحیح ہے اور وقت نکلنے کے بعد یعنی نفاذ نماز میں جن نمازوں میں قصر ہوئی ہو
 یعنی ظہر و عصر و عشا کی نماز میں درست نہیں ہے خواہ امام معتم نے گنہ گریہ وقت کے اندر ہی ہوا یا بعد وقت نکل گیا ہو یا
 وقت نکلنے کے بعد ہی ہو کیونکہ خارج وقت میں مقرر صرف دو گنا نذر صلی لازم و مقرر ہے اب یہ اقامت یا اقتدا سے معتم
 بری نہیں سکتا اور چہ نماز لازم نہیں ہوتی حتیٰ کہ اپنے نہیں اگر کسی دوسری گنہ گریہ قضا کرے۔ پھر یہ دو گنا لازم ہو کر اسی کا

تہ فرض ہو جائے گا اور نہ مکاتعدہ اولیٰ واجب ہے اس لئے نوبی کی بنا صیغہ پر جائز نہیں ہوگی نہ پہلے دو گنا میں
 اس لئے اقتدار جمع نہیں ہوگی کہ پہلے دو گنا میں امام عقیقہ کے حق میں قراعت سنون ہے اور اس قدر مقتدی کے حق میں قراعت فرض کی
 اس لئے فرض والے کا اقتدار سنت والے کے پیچھے درست نہیں ہے۔ متعلق کی غرض کے پیچھے اقتدار جمع ہونے سے اس مسئلہ کا
 رد نہیں کیا جا سکا کیونکہ وہ امام کی متابعت کی وجہ سے فرض کا حکم اختیار کر لیتا ہے اسی لئے اگر اقتدار کے بعد اس کو ضرر ہو
 تو جہاں لازم آتی ہیں اس لئے ان دونوں میں فرق ظاہر ہے۔ لیکن اگر مسافر وقت کے تمام امام عقیقہ کے پیچھے اقتدار کی نیت سے تحریم
 کہے اور پھر وقت نکل جائے تو اقتدار جمع ہو جائے گا اور مسافر اپنے امام کی متابعت میں چار رکعتیں پڑھے گا جب کہ وقت کے
 اندام عقیقہ کے پیچھے نماز پڑھنے میں منفر علی نماز پڑھنا لازم ہے۔ جن نماز میں قصر میں نماز پڑھنے کی نمازیں خواہ وقت کے
 اندر ہو یا وقت نکلنے کے بعد ہر حال میں مسافر کو عقیقہ کا اقتدار جائز ہے کیونکہ ان میں کوئی تفسیر نہیں ہے۔ اور دونوں کی نماز متحدہ ہے۔
 عقیقہ کا مسافر کے پیچھے اقتدار کرنا خواہ وقت کے اندر ہو یا وقت کے بعد (یعنی قضاء میں) صحیح ہے پس مسافر جب دو رکعت
 پر سلام پھیرے تو عقیقہ باقی دو رکعتیں لاحق کی طرح پوری کرے یعنی ان میں گواہ امام کے پیچھے ہے اس کی پوری تفصیل
 مسافر کے بیان میں آئے گی۔ اور نماز پڑھنے والے کے پیچھے دوسرے رونکی دی نماز قضا پڑھنے والے کی اقتدار درست
 نہیں ہے کیونکہ دونوں کی نماز متحدہ نہیں ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا لیکن چار رکعتیں اور نماز پڑھنے والے کے پیچھے دوسرے رونک
 کی دی نماز قضا پڑھنے والے کی اقتدار درست نہیں ہے کیونکہ دونوں کی نماز متحدہ نہیں ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا لیکن چار
 رکعتیں اور نماز پڑھنے والے کے پیچھے اس رونکی دی (یعنی اسی وقت کی) قضا نماز پڑھنے والے عقیقہ کی اقتدار درست ہے
 اس کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص نے فوجہ عقیقہ ہو یا مسافر غروب سے پہلے عصر کی نماز کی نیت باندھی اور ابھی اس کی نماز
 پوری نہیں ہوئی تھی کہ غروب ہو گیا تو اب اس کے پیچھے کسی عقیقہ شخص نے اقتدار کی تو اس کی اقتدار درست ہے باوجودیکہ
 اس کی نماز قضا ہے کیونکہ اس نے غروب کے بعد تحریم باندھا ہے اور امام کی نماز دہرے کیونکہ اس نے وقت کے اندر اپنی
 غروب سے پہلے تحریم باندھا ہے لیکن دونوں کی نماز عصر اسی ہفتہ کی ہے اس لئے واحد ہے اور اس قدر اختلاف اقتدار کا
 بار نہ نہیں ہے جیسا کہ قضا نماز اولیٰ نیت سے اور ادانماز قضا کی نیت سے درست ہو جاتی ہے اور یہ اختلاف نہ ملنے
 صحت نہیں ہوتا۔ اس مسئلہ کی نظر وہ مسئلہ بھی ہے جس میں نہر کی نماز صبح میں کے قول پر عمل کرنے والے یعنی ایک شخص پر
 پڑھنے والے کی امام ابو حنیفہ کے قول پر عمل کرنے والے یعنی دو شخص پر پڑھنے والے کے پیچھے درست ہے اور دو اقتدار کا اختلاف
 مضر نہیں ہے۔ مسئلہ ہذا میں مسافر کا اقتدار اس عقیقہ کے پیچھے غروب کے بعد درست نہیں ہے کیونکہ وقت نکلنے کے بعد
 اس کا تحریم چار رکعتی نماز میں عقیقہ کے پیچھے درست نہیں ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے (البتہ اگر نماز کا اقتدار وقت نکلنے کے بعد
 اس مسافر امام کے پیچھے درست ہے جس نے وقت کے اندر عصر کی نماز شروع کی اور ختم نماز سے پہلے وقت نکل گیا جیسا کہ اوپر
 صریح بیان ہوا۔ نیز جانتا چاہئے کہ یہ اصول عصر کی نماز میں ہی جاری ہوتا ہے و ما در علم مولف)

(۵) اتحاد مکان یعنی امام اور مقتدی کے مکان کا ایک ہونا۔ پس سوائی سے اکثر (بدیل) نماز پڑھنے والے کی اقتدا سارے پیچھے ایک سوائی اقتدا دوسرے الگ سوائی دانہ سوائی کے پیچھے درست نہیں ہے کیونکہ ان کے مکان مختلف ہیں اور اگر بدلتا ہو ایک ہی سوائی پر ساتھ ساتھ چھ والا آگے والے کی اقتدا کرنا چاہیے کیونکہ دونوں کا مکان ایک ہے اسی طرح جبکہ امام ایک کشتی پر سوار ہو اور مقتدی دوسری کشتی پر سوار ہو تو اگر وہ اس کے ساتھ کی ہوئی یعنی بستی ہوئی نہ ہو تو اختلاف مکان کی وجہ سے اقتدا درست نہیں ہے اور اگر بدلتا ہو کشتیاں بندھی ہوئی ہوں تو ایک دوسرے کی سوائیوں کی آپس میں اقتدا درست ہے اس کی مزید تفصیل سوائی اور کشتی پر نماز پڑھنے کے مسائل میں بیان ہوئی ہے۔ اتحاد مکان خواہ حقیقتہً ہو جیسے مسجد گھر یا محلہ ہو جیسے میدان میں جبکہ درمیان میں جو خلا خدا نہر یا راستہ وغیرہ ہو اور اس کو لپکا پر یا راستہ میں صفیں بنا کر متصل کرنا ہو تو اقتدا درست ہے۔

(۶) امام اور مقتدی کے درمیان عام راستہ (مشرک) نہ ہونا۔ پس ایسا راستہ جس پر بل گاڑی یا لوتے ہوئے ایٹھ و چھر گذرنا امام اور مقتدی کے درمیان ہو گا تو اقتدا صحیح نہیں ہوگی۔ یہ قسم اس وقت ہے جبکہ اس راستہ پر صفیں بنی ہوئی نہ ہوں اور اگر صفیں بنی ہوئی ہوں یا راستہ اس سے تنگ یعنی کہ چوڑا ہو تو اقتدا درست ہے راستہ میں ایک آدمی کے کھڑے ہونے والا اتفاق صفیں بنی ہوئی یعنی متصل نہیں کی کہ اگر جماعت میں ایک کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ اس لئے اس کا وجود اس کے پیچھے والوں کے لئے عدم کی قیل ہو گیا اور تیس آدمیوں کے کھڑا ہونے سے بالاتفاق صفیں مل جاتی ہیں۔ دو آدمیوں کے کھڑا ہونے سے صفیں ملنے کے حکم میں اختلاف ہے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مل جاتی ہیں اور امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک نہیں ہیں اور یہی قول اصح ہے۔ اسی طرح اگر راستہ کے طول میں صفیں بنی جائیں اور امام ان کے ساتھ کھڑے ہو تو اگر امام اور اس کے پیچھے کی صف میں اس قدر فاصلہ نہیں کہ گاڑی گذر جائے تو نماز جائز ہوگی اور یہی حکم باقی تمام صفوں کے درمیان کا ہے پس اگر پہلی صف امام کے ساتھ ہے اور دوسری ان میں آٹا چوڑا راستہ نہیں ہے کہ گاڑی گذر سکے لیکن پہلی اور دوسری صف کے درمیان اتنا راستہ ہے تو پہلی صف کی نماز صحیح ہو جائے گی اور دوسری صف کی نماز قاصد ہو جائے گی۔ اگر امام ایک مشرک کے ایک طرف ہے اور دوسری مقتدی مشرک کے دوسری طرف ہے تو امام کی نماز جائز ہے اور مقتدیوں کی نماز قاصد ہے۔

(۷) بڑی نہر درمیان میں نہ ہونا۔ بڑی نہر وہ ہے جس میں کشتیاں اور کھربے (ڈونگے یعنی چھوٹی کشتیاں) چل سکیں اور اس پر بغیر کسی توبہ نہر کی کشتی وغیرہ کے عبور ممکن نہ ہو۔ پس ایسی نہر جو حکم عام راستہ کی طرح ہے کہ جب تک صفیں متصل نہیں ہوں گی اقتدا درست نہیں ہوگی اگرچہ وہ نہر سچی ہو۔ اور اس میں صفوں کا انضام بل کے ذریعہ سے ہو سکتا ہے کہ بل پر لوگ کھڑے ہو جائیں یا کشتیوں یا خدو کران پر لوگ کھڑے ہو جائیں پس اگر تین آدمی بل پر چلے تو ان کی اور بدلتا ہونے کی سبب اقتدا بالاتفاق درست ہے۔ دو آدمیوں کے کھڑا ہونے میں اختلاف ہے اور ایک میں بالاتفاق اس کے پیچھے والے سب کی نماز قاصد ہوگی جیسا کہ راستہ کا حکم بیان ہوا۔ اگر نہر تہی چھوٹی ہو کہ اس میں چھوٹی کشتیاں (کھربے) بھی نہ گذر سکیں تو وہ اقتدا کی طرف نہیں ہے۔ اگر ایسی نہر

جس میں چھوٹی کمینیاں گنڈ سکیں حال میں لیکن اس وقت بالی معمولاً ہو کہ پانی کی کسی وجہ سے گشتی نہ چل سکے اور اس میں اونٹ و غیرہ گنڈ سکتے ہوں تب بھی وہ اقتدا کی مانع ہے جب تک کہ صفیں متصل نہ ہو جائیں اور اگر وہ ہر طرف تک ہے اور اس میں مانع کی طرح صفیں متصل نہ ہو جائیں تو اقتدا درست ہے۔ مسجد یا میدان میں اگر امام اور مقتدی کے درمیان یا دوری صفوں کے درمیان بالی کا چشمہ یا حوض یا کوئی اور ایسا ہی حال یا فانی ہو کہ ہے تو اگر وہ دور ہے (۱۰۸۱) اگر شریعی ہے تو اقتدا کا مانع ہے جبکہ اس کے دور گرد لوگ کھڑے ہو کر صفیں متصل نہ ہو گئی ہوں اور اگر اس حوض وغیرہ کے دور گرد یعنی دائیں بائیں لوگ کھڑے ہو کر صفیں ہر چار تین خاص کے جمعہ والوں کی نماز درست ہو جائے گی اور اگر وہ حوض وغیرہ چھوٹا ایسی وہ دھندہ سے کم ہو تو مانع اقتدا نہیں خواہ اس کے دائیں بائیں لوگ کھڑے نہ ہو سکے ہوں۔

دہ کوئی پڑا میدان یعنی خالی جگہ امام اور مقتدی کے یا مقتدیوں کی صفوں کے درمیان حاصل نہ ہوا پس اگر میدان میں جماعت قائم ہوئی اور امام اور مقتدی کے درمیان اتنی جگہ خالی ہے کہ اس میں دو صفیں یا زیادہ قائم ہو سکتی ہیں تو اقتدا صحیح نہیں ہے اسی طرح اگر دو صفوں کے درمیان بھی اس قدر فاصلہ ہے تو کھلی در فاصلہ کے بعد کی صفوں کی نماز صحیح نہیں ہوتی۔ اگر دو صفوں کے کم فاصلہ درمیان میں ہو تو مانع اقتدا نہیں ہے اور نماز درست ہو جائے گی۔ بہت ہی بڑی مسجد مثلاً مسجد قدس و جامع مسجد خواجہ گدا وغیرہ کا بھی یہ حکم ہے لیکن عام مسجد اگرچہ بڑی ہوں یعنی جب تک بہت ہی بڑی نہ ہوں مکان و احاطہ کا حکم نہ رکھتی ہیں اور ان میں خانی جگہ کے فاصلہ کا کوئی اعتبار نہیں ہے اگرچہ بعد میں صفوں یا زیادہ کے پروردہ مانع اقتدا نہیں ہے۔ پس اگر امام محراب میں ہے اور کسی شخص نے مسجد کے کتبہ پر اقتدا کیا روز درمیان میں دو صف یا اس سے زیادہ قریب خانی ہے تو اقتدا جائز ہے اگرچہ نماز حضرت مکر وہ ہے۔ عید گاہ بھی عام مسجد کے حکم میں ہے جتنی اس میں بھی دو صف یا زیادہ کا فاصلہ مانع اقتدا نہیں ہے اگرچہ وہ عید گاہ بڑی ہو اور جتنی گاہ میں منار کا اختلاف ہے بعض کے نزدیک اس کو بھی مسجد کے حکم میں لیا گیا ہے۔ فناء کے مسجد بھی مسجد کے حکم میں ہے اور فناء کے مسجد وہ ہے جو مسجد کے متصل ہو اور ان دونوں کے درمیان راستہ نہ ہو۔ مسجد کا مکان (گھر) مسجد کے حکم میں ہے یہی اصح ہے اور اس میں بھی صفوں کے اتصال کے بغیر اقتدا صحیح ہے اور پڑا مکان میدان کے حکم میں ہے اور پڑا مکان ایک قول کے بموجب وہ ہے جو منار گز شریعی کا ہو اور صحیح و مختار قول کے بموجب وہ ہے جو چالیس گز شریعی یا اس سے زیادہ کا ہو اس سے کم کا ہو تو چھوٹا ہے۔ میدان میں جماعت قائم ہوئی امام کے کبیر تحریمہ کہنے کے بعد پہلی دو صفوں نے ایسی کبیر تحریمہ کا اٹھا کر نہیں کہا تھا کہ تیسری صف نے تحریمہ پڑھا تو اقتدا صحیح ہوئی اور ان دو صفوں کا میدان میں حال چھوٹا کبیر تحریمہ کے لئے مانع نہیں ہوگا کیونکہ صفیں تو متصل ہو گئیں اور جگہ خالی نہیں رہی۔

دعا مقتدی پر امام کے حال کا مستحب نہ ہوا یعنی اس کے تبدیل مکان (ایک دکان سے دوسرے دکان میں جانے) کا مقتدی کے علم پر ناخواہ امام یا مقتدیوں کو دیکھ کر علم حاصل ہو یا امام یا مقتدی کی آواز میں کو حال ہو پس اگر امام اور مقتدی کے درمیان کوئی چیز حاصل ہو تو امام کے ایک دکان سے دوسرے دکان میں جانے کا حال مقتدی پر مستحب نہ ہو تو اقتدا درست ہے اگرچہ وہ خالی مسجد ہو کہ

مفتی کو امام تک پہنچنے کا راستہ نہ ہو مثلاً دفتار ہے جس جاہلیان ہیں یا سولہ حج چھوٹا ہے کہ امام تک جانا چاہے تو نہ جاسکے اور امام کو اس میں سے دیکھ کر اپنے اسی طرح امام اور مفتی کے درمیان منبر کا حال چننا مانع اقتدا نہیں جبکہ امام کا حال مشتبہ نہ ہو جبکہ مسجد کا امام اس امام مقیم پر ایم میں کھڑا ہوتا ہے اور بہت سے لوگ خانہ کعبہ کے پیچھے دوسری جانب اس امام کی اقتدا کرتے ہیں اور اذکار کعبہ ان کے کور امام کے درمیان حائل ہو تب تک وہ ہمیشہ سے اس پر لوگوں کا عمل چلا آتا ہے کسی نے سنہ نہیں کیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ انہی مکان اور عدم اختلاف حال امام پر وہ شرطیں الگ الگ ہیں پس اگر امام اور مفتی کا مکان خود ہو گا تو خلاصہ حقیقت یہ ہے مسجد یا گھر یا محلہ خود ہو چکے ہیں یا ان میں خلاصہ یعنی راستہ یا منبر وغیرہ ہونے کی صورت میں صفوں کے متصل ہونے سے مکان خود ہو جائے جبکہ بیان ہو چکا ہے تو مذکور اقتدا نہیں جبکہ امام کا حال مفتی پر مشتبہ نہ ہو۔ خود مکان کے باوجود اقتدا درست نہیں ہے اور اگر مکان خود نہیں ہے نہ حقیقت نہ حکم تو خواہ امام کا حال مشتبہ نہ ہو تب بھی اقتدا درست نہیں ہے جس مکان کی چھت مسجد سے بالکل متصل ہو اس طرح اگر کچھ میں راستہ نہ ہو تو اس چھت پر ہے اقتدا درست ہے اور اگر درمیان میں راستہ ہو تو اقتدا درست نہیں مگر جبکہ راستہ میں صفیں کھڑی ہو کر مسجد کی صفوں سے متصل ہو جائیں تو اس مکان کی چھت پر سے اقتدا درست ہے مسجد سے متصل کوئی دکان ہے اس میں مفتی کا اقتدا درست ہے جبکہ امام کا حال مفتی پر نہ ہو مسجد سے باہر ہو تو ہر جو مسجد سے متصل ہے اور امام مسجد میں ہے تو مفتی چوتروہ اقتدا کر سکتا ہے جبکہ بعض متصل ہوں۔ اگر مسجد کی دیوار پر سے اقتدا کرے تو صحیح ہے۔ اگر ایسی دیوار ہو کہ گھر اور مسجد کے درمیان میں ہے اور امام کا حال مشتبہ نہیں ہوتا تو اقتدا صحیح ہے مسجد کے کچھ میں رہنے والا اپنے گھر میں سے مسجد کے امام سے اقتدا کر سکتا ہے جبکہ اس کے اوپر مسجد کے درمیان میں کوئی عام راستہ نہ ہو اور اگر راستہ ہو تو صفوں کی وجہ سے بند ہو گیا ہو تب بھی جائز ہے مگر مسجد کی چھت پر کھڑا ہو اور امام مسجد میں ہوتا اگر چھت پر وہ امام مسجد کی طرف ہو اور امام کا حال مشتبہ نہ ہو تو اقتدا صحیح ہے اور اگر امام کا حال مشتبہ ہو تو صحیح نہیں ہے اور اگر چھت میں اختلاف مسجد کی طرف نہ ہو لیکن امام کا حال مشتبہ ہو تب بھی اقتدا صحیح ہے اسی طرح اگر مشتبہ (اذان کا بیان) پر کھڑا ہو کر امام مسجد کی ابتدا کی تب بھی جائز ہے۔ خلاصہ ان سب کا یہ ہے کہ صحت اقتدا کے لئے امام کا حال بھی مشتبہ نہیں ہونا چاہیے اور مکان بھی حقیقت یا حکم خود ہونا چاہیے۔

(۱۱) امام اور مسجد میں کے درمیان حق و قول کی پوری صفت کا حامل نہ ہونا پس اگر طریقوں کی پوری صفت بلام کہہ چکے ہوں تو ان کے پیچھے مردوں کی جتنی صفیں ہوں گی ان سب صفوں کی نماز استعمالاً فاسد ہوگی اور عورتوں کی صفوں کے لئے حال سمجھی جائے گی۔ پوری صفت سے مراد تین سے زیادہ عورتیں ہیں۔ اور اگر تین عورتیں ہوں گی تو ان کے پیچھے والی صفیں تین ہر صف کے مکان تین تین آدمیوں کی نماز جو ان خود قول کے محاذی ہوں گے اخیر صفوں تک فاسد ہو جائے گی اور باقی لوگوں کی نماز جائز ہو جائے گی اور اگر دو عورتیں ہوں تو ان کے پیچھے والی صرف پہلی صف کے ان دو مردوں کی نماز فاسد ہوگی جو ان کے پیچھے محاذ میں ہیں اسی طرح ایک عورت سے بھی پیچھے والی صرف پہلی صف کے یک ہی مرد کی جو اس کے محاذی ہے

مکہ مکرمہ کی حالت میں امام کے ساتھ مکہ مکرمہ میں شرکت کی قیاس کی اقتدار دست ہو جانے کی اور اگر وہ امام کے مکہ مکرمہ میں جانے سے پہلے اپنے مکہ مکرمہ سے ٹھہرا اور بعد امام کے ساتھ مکہ مکرمہ میں شریک نہ ہوا تو اس کی اقتدار اللہ ماننا ضروری ہوگی۔

(۱۴) امکان کی اداس میں مقتدی کا امام کے مثل یا اس سے کم ہونا یعنی امام سے نام نہ ہونا مثلاً اگر امام اور مقتدی دونوں کے بعد دہری سے نماز پڑھتے ہیں یا دونوں احادیث سے نماز پڑھتے ہیں جبکہ امام پکڑے ہو کر یا بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھتا ہو اور اس کے پیچھے مقتدی خواہ کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر ایٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے یا امام، اور مقتدی دونوں ایٹھ کر اشارہ سے پڑھتے ہوں تو یہ مقتدی امکان کی اداس میں امام کے مثل ہے اور اقتدار دست ہے لیکن اگر امام ایٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھتا ہو اور مقتدی بیٹھ کر کھڑا ہو کر اشارہ کرتا ہو تو اس صورت میں اقتدار دست نہیں ہے کیونکہ مقتدی کا اشارہ امام سے تو یہ ہے ہی مختار ہے۔ اگر امام اور مقتدی موجود سے نماز پڑھتے ہیں اور مقتدی اشارہ سے پڑھتا ہے تو یہ امام سے کم ہونے کی شان ہے اور اقتدار دست ہے۔ اگر امام اور مقتدی سے نماز پڑھتا ہو اور مقتدی دیکھ کر موجود سے تو چونکہ مقتدی کا حال امکان کی اداس میں امام سے زیادہ اور قوی ہے اس لئے اس کی اقتدار دست نہیں ہے۔ لیکن امام مریض ہو کر کھڑا ہوئے پر یا اور نہ ہونے کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو اور دیکھ کر موجود کرتا ہو یعنی اشارہ سے نماز پڑھتا ہو تو اس کے پیچھے کھڑے آدمی کی نماز دست ہے خواہ وہ کھڑا ہو یا مقتدی دیکھ کر موجود کرتا ہو یا اشارہ سے پڑھتا ہو یہ حکم یحییٰ کے نزدیک ہے اور یہی فرمائی ہے اور امام خود کا اس میں اختلاف ہے۔ وہ اختلاف تو اہل کے علاوہ جو اہل اہل اگرچہ تراویح میں بالاتفاق دست ہے اور معتزلہ امام بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھتا ہو تو بالاعتقاد اس کی اقتدار کھڑے ہو کر پڑھنے والے کو جائز نہیں ہے۔ اگرچہ (کدہ پشت) کے پیچھے بیٹھ کر اشارہ سے والے کی نماز جبکہ اس کے بعد دیکھ کر قیام میں فرق نظر ہو یا بالاتفاق دست ہے خواہ وہ کھڑا ہوئے یا امام مقتدی دیکھ کر موجود کرتا ہو یا اشارہ سے پڑھتا ہو اور فرق نظر ہو یعنی اس کا شریک اپنے حذر دیکھ کر کچھ بچا گیا ہو تو یحییٰ کے نزدیک جائز ہے ہی اگر کھڑا ہو یا مختار ہے اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں۔ اگر امام کا باؤں بیٹھ کر یا مختار ہو کہ وہ تھوڑے پاؤں پر کھڑا ہو یا وہ پاؤں پر کھڑا ہو یا مختار ہو کی امامت جائز ہے لیکن ان تینوں میں فقہ کے ساتھ بیٹھ کر نماز پڑھانے والے اور کھڑے اور کھڑے شخص کی بجائے دوسرے شخص امام ہونا اولیٰ ہے۔

(۱۵) شرائط نماز میں مقتدی کا امام سے نام نہ ہونا یعنی امام کے مثل یا اس سے کم ہونا چاہئے۔ شرائط میں فرض ہونے کی مثال یہ ہے کہ سب شرائط کا جامع مقتدی سب شرائط کا جامع امام کے پیچھے اقتدار کے تحت دست ہے چاہی عجز کر کے شراکاء اقتدار ہے مثل اس کی اقتدار کے مثلاً شکر آدمی، دوسرے خط آدمی کی اقتدار کے تحت دست ہے لیکن افضل نہیں بلکہ ان کے لئے جماعت سے نماز پڑھنا مکروہ ہے اور افضل یہ ہے کہ ایک ایک دو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھیں اور اگر جماعت کی تو دونوں کی جماعت کی طرح امام صاف کچھ ہی کر کھڑا ہو کر آگے کھڑا ہو کر امام کے ساتھ جائز ہے۔ شرطوں میں امام سے کم ہونے کی مثال یہ ہے کہ امام میں سب شرطیں ہوں یا مقتدی میں کوئی شرط مفقود ہو مثلاً مقتدی اگر امام سے روئے نہ ہوئے ہو تو اس صورت میں بھی اقتدار دست ہے اور مقتدی کا اصل امام سے نام نہ ہونا یعنی اقویٰ ہونے کی مثال یہ ہے کہ امام میں کوئی شرط مفقود ہو مثلاً اگر امام اور مقتدی میں سب شرطیں

پائی جاتی مول میں صورت میں اقتدار سے نہیں ہے۔ آزاد قدرت کی اقتدار میں یا نہ کی لاؤنڈی کے پیچھے جس کا سر کھلا ہوا ہو
 درست ہوئی جائے کر نہ کر لائی کی حق میں ستر صورت نہیں ہے۔ ہم کو نہ والا وضو کو نہ دینے کی اہمیت کو نہ تو شخص کے
 نزدیک جاننے کے یہی معنی ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے پس وضو والے کا امام ہونا اولیٰ ہے تو امام محمدؐ کے نزدیک اس کی اقتدار
 جائز نہیں بلکہ خلاف اس صورت میں ہے جبکہ ہم پانی نہ ہونے کی وجہ سے کہا ہوا وضو والے کے پاس بھی فالتو پانی نہ ہو اور
 اگر وضو والے کے پاس فالتو پانی ہو تو ہم والے کی اقتدار وضو والے کے لئے صحیح نہیں ہے اور اگر عرض و خبر ہو کہ وجہ سے پانی کے
 استعمال پر قادر نہ ہونے کے باعث ہم کہنا تو وضو والا اقتدار مست ہے کہ کتاب پانی کا ہونا ہم کو باطل نہیں کرنا۔ جانے کی نمانہ
 میں وضو کو نہ والے کو ہم کو نہ والے کی اقتدار خلاف اقتدار مست ہے۔ اگر عزم کے مسیح و مجبور کے مسیح و اسلام ہوا ہے اور مقتدری
 پر وضو والے ہوں تو اقتدار مست ہوگی۔ قصہ کھلوانے والے کو یہی اس جگہ سچی بات نہ کہ اس پر مسیح کو نہ والے کو مست قدرت کی
 اہمیت کرتا جبکہ خون نکلے کا خوف نہ ہو مست ہے۔

جن لوگوں کے پیچھے نماز نہ پڑھی (۱) بدعتی جیسا کہ کی بدعت میں وہ بھی کہ نہ ہو کہ ضروریات دین میں سے کسی بات کا انکار
 لازم آئے تو اس کے پیچھے نماز نہ پڑھی ہوگی ہے بلکہ اگر اس کی بدعت کو ترک کرنا ہی چاہئے تو اس
 بدعت سے وہ کافر ہو جائے گا اور اس کے پیچھے نماز مست نہیں ہوگی جس کی تحصیل شرعاً اہمیت میں بیان ہو چکی ہے۔

(۲) فاسق جو خطایہ نفس کرتا ہو جیسے شرابی، چوری، زنا کار، سود خوار، چغنی خور، زور کار وغیرہ جو کبھی رگنہ بالا اعلان کرتا ہو
 و جاننا چاہے شکار شہت کی مقتدر فارسی پڑھنا مست ہو کہ وہ اس کے خلاف کرنا یعنی مثلاً یا کافر شہت سے کم خطایہ
 کرنا نہ ہو کہ شرعی و فاسق و کبیر گناہ ہے بلکہ اس کا مرکب فاسق معلوم ہے۔ فاسق معلوم اور بدعتی کو امام بنانا اور اس کے پیچھے
 نماز پڑھنا کہ شرعی ہے اور اس نماز کا لوازمات واجب ہے بدعتی کا فساد فاسق سے مضایہ ہے۔ فاسق اگر علم میں نہ ہو سرے
 مقتدری سے نیاہدہ ہو تب بھی اس کو امام بنانا کہ شرعی ہے کہ اس کے امام بنانے میں اس کی تعظیم ہے حالانکہ مقتدری کی ہر ایک
 اہمیت واجب ہے۔ اگر بدعتی یا فاسق امام کی مسجد کے سوا اور جگہ داخل جائے تو اس کی اقتدار نہ کرے بلکہ دوسری جگہ جائے
 البتہ جمعہ میں جبکہ ایک ہی جگہ ہوتا ہوا امام بدعتی یا فاسق ہوا تو اس کے ہٹانے پر قادر نہ ہو تو مجبوری کی وجہ سے اس کی
 اقتدار قائم ہے بلکہ اس کا اعادہ نہ کرے اور اگر جمعہ بھی چند جگہ ہوتا ہو تو اس کی اقتدار ادا کی جائے بلکہ دوسری جگہ جا کر جمعہ پڑھے۔
 اگر مجبوری کی وجہ سے بخیر وقتہ نماز بدعتی یا فاسق کے پیچھے پڑھے مثلاً ان کے سوا اور کوئی دوسرا شخص وہاں نہ ہو جو نماز پڑھنا
 یا بدعتی یا فاسق نہ ہو بلکہ ان کے ہٹانے پر قدرت نہ ہو یا فتنہ عظیم پیدا ہوا ہو تو مقتدری پر کہ اہمیت نہیں ہیں بلکہ
 صورت میں جو شخص فرج وقتہ نماز بدعتی یا فاسق یا بدعتی کے پیچھے پڑھے گا تو اس کو جماعت کا ثواب مل جائے گا اگرچہ غلطی پر پڑھنا
 کے پیچھے نماز پڑھنے کی وجہ ثواب نہیں ملے گا پس ایسی حالت میں ان کے پیچھے نماز پڑھنا اکیلا ٹھنڈے سے لونی ہے۔

(۳) غلام (یعنی جو شرع کی رو سے غلام ہو وہ نہیں جو غلط و غیر میں غلبہ لیا جائے) اگرچہ آزاد ہو گیا ہو اس کے پیچھے

نماز مکہ تشریف ہے کیونکہ یہ اکثر علم ہی سے جانتے ہیں، نیز آزاد صلی اللہ علیہ وسلم پر بیعت حاصل ہے۔

(۳) عالمی گمراہی کا گناہ گئے پہنچے والے) بوجہ ہیں۔

(۵) انصاف اور عدل شخص جس کو ذات اور دن میں کم نظر آتا ہو بوجہ نجاست سے شرک سے کہنے کے۔

(۶) حلالہ نازا رحمہاں) بوجہ غلبہ جبل و لوگوں کے تنفر کے پس ان سب کے پیچھے نماز مکہ تشریف ہے لیکن اگر وہ کوئی بختی و فاسق

کے موافق کا بعد میں بیان ہوا علم و فضل والے ہوں اور لوگوں کو ان کا امام بنانا ناگوار ہو تو مکہ نہیں کیونکہ وجہ کراہت رفع ہوئی بلکہ اگر وہ قوم میں زیادہ علم و فضل والا ہو تو اس کو امام بنانا حلال ہے اور اس کے خلاف مکہ تشریف ہے۔

(۷) امری جی بے دلیل یا بلا آئی اس سے مرد و خواہست بلا توجہ ان میں سے کسی کو بھی نہ لے کر نماز مکہ تشریف ہے

اور جو اس میں خوف و محبت ہے یا غلبہ جبل و لوگوں کی نفرت ہے پس اگر نیلہ علم ہی ہو اور خوف و شہرت یا لوگوں کی نفرت نہ ہو تو اس کی امامت کراہت درست ہے۔ (۸) کم عقل (مغیر) یعنی جو عقل سے شرع یا عقل کے مطابق کاموں میں

اچھی طرح تصرف نہ کرنا ہو اس کے پیچھے بھی نماز مکہ تشریف ہے۔ (۹) ذلیل و عاجز والا جس کا رخصتی مسند یا سیاہ

رنگ کے دار کا سفر ہو یا جو، جہل و نادانی جو قدم کا کچھ حصہ لگا کر کھڑا ہوتا ہو یا چلنے نہ لگا ہو، جس کا ایک

ہاتھ ہو یا جس کا پیشاب بند ہو گیا ہو ان سب کے پیچھے نماز مکہ تشریف ہے کیونکہ ان میں بعض میں تنفر کی علت اور بعض

میں جہالت کی تکلیف کا ممکن نہ ہونا پایا جاتا ہے۔

جیکہ تشریف میں بلو شاہ و اسلام آباد والی یا قاضی یا ابو سعید بن مسعود یا صاحب خانہ موجود

امامت کا زیادہ حقدار کوئی ہوگا۔ نہ ہر تو مقتدیوں کو چاہئے کہ تمام حاضرین میں امامت کے لائق میں سے زیادہ و صاف

ہوں اس کا امام بنائیں بلکہ ہمیشہ کلام مقرر کرنے کے بھی اس بات کا لحاظ رکھیں اور اگر کسی شخص ایسے ہوں جن میں امامت کی

یافتہ ہو تو غلبہ رائے پر عمل کریں یعنی جس شخص کی طرف زیادہ لوگوں کی راہ ہے ہو اس کو امام بنائیں اور اگر ایسے شخص کے ہوتے

ہوتے جو امامت کے زیادہ لائق ہے کسی کم درجہ کے لائق کو امام کر دیں گے تو کراہت کی طرف ان میں مبتلا ہوں گے لیکن گناہ نہیں ہوگا

(۱) امامت کے سب سے زیادہ لائق شخص ہے جو نماز کی محبت و فساد کے احکام و مسائل زیادہ جانتا ہو اگرچہ باقی

علوم میں وہ پوری دستگاہ رکھتا ہو یا بالکل نہ جانتا ہو اور کوئی دوسرا شخص دوسرے علوم میں اس سے زیادہ سمجھتا ہو یہ حکم اس کا

ہے جبکہ اس کو اتنا قرآن یاد ہو جس سے قرأت کی سنت ادا ہو جائے ہی اور اگر وہ صحیح ہے کیونکہ یہ بیان اولیٰ ہونے کے بعد اس

نے اس کو سنت کی رہایت کو زیادہ مناسب ہے تاکہ نماز مکہ نہ ہو اگرچہ بعض نے کہا ہے کہ بقدر فرض یاد ہو اور بعض نے

کہا کہ بقدر واجب یاد ہو لیکن یہ نماز کی محبت کی شرط میں نہ کہ اولیٰ ہونے کی۔ اور یہ شخص قرآن صحیح پڑھتا ہو یعنی حرف غلط

نہ آرا کر اس کے دین و اعتقادات میں کوئی غلطی نہ ہو یعنی سنی المذہب ہو اور غلط پڑھتا ہو اور فسق سے بچتا ہو اگرچہ اس کے

سوا کوئی اور زیادہ پڑھتا ہو جو اس کی بل پر نماز کے مساکن نہ جانتا ہو۔

میں نے حدیث کبریٰ میں کیا ہو مقدم ہے، شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ وضو پونا جنابت سے ہلکا ہے اور بعض کے نزدیک حدیث کبریٰ
 سے تیمم کرنے والا حدیث اصغر سے تیمم کرنے والے پر مقدم ہے۔ شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کی طہارت وغیرہ تیمم کی طہارت سے
 اتنی ہے کہ کوئی نہ ہنزہ وصلی کہے جو کہ وضو سے افضل ہے اور غسل حدیث سے باطل نہیں ہوتا۔ (۱۹) جب دو شخص کسی
 میں مزا مہوں تو وہ شخص مقدم کیا جائے جو اس صفیٰ مزاج میں پہلے سے ہو یعنی زیادہ وضو سے ہو جس کا علم میں پہلے
 سے ہے مقدم کیا جائے گا اور جس کو قرآن قرأت حدیث سے آگاہ ہے وہ اس سے مقدم ہے جس کو چند روز سے آگاہ ہے اور جس کا
 دھوا (پیرنگاری) بہت دلیں کا ہو اس پر مقدم کیا جائے جس کا وضو کم مدت کا ہو اس کا حلر مقابلہ بہت حد تک کم
 ہو جائے گا اور قدرہ وغیرہ کی قیمت کم آئے گی کیونکہ ایسا بہت کم ہوگا کہ چند آدمیوں میں علم و قرأت و دورے ایک ہی مدت
 سے ہوں غرضیکہ جو شخص زیادہ کامل ہو گا وہی افضل ہے اس لئے کہ مقصود کثرت جماعت ہے اور لوگوں کی رغبت ایسے شخص میں
 زیادہ ہوتی ہے۔ (۲۰) اگر دو سولی صفیں دو یا زیادہ شخصوں میں جمع ہو جائیں اور کسی میں کوئی وجہ ترجیح کی موجود نہ ہو تو
 منصب امامت پر مقرر کرنے کے لئے ان میں قرعہ ڈالا جائے تو جس کا نام قرعہ میں نکلے اس کو امامت کے لئے مقرر کیا جائے یا جماعت
 کے اختیار پر جو شخص کسی کہ جس کو ہمیں امام بنائیں۔ بعد اختیار کسی صورت میں اگر مقتدیوں میں اختلاف ہو بعض ایک کو چاہیں
 اور بعض دوسرے کو اختیار کریں کہ جس میں کو زیادہ مقتدی پشت کریں وہی امام بنایا جائے، اگر مقتدی اپنی کے مولد و سر
 کو پیش امام کر دیں گے تو پھر اگر کسی کے کوئی ترکہ نہ ہوگا لیکن گھنگانہ ہوں گے مثلاً دو شخص فقہ و فہمی میں برابر ہیں مگر
 ان میں سے ایک زیادہ قاری ہے اور مسجد و اون نے دوسرے یعنی غیر قاری کو امام بنالیا تو ترکہ سنت کی وجہ سے بُرا کیا
 لیکن گھنگارہ ہوں گے اس لئے کہ اصول نے نیک آدمی کو امام بننا ہے۔ (۲۱) جو مسجد میں امام مقرر ہو اس مسجد میں
 اس کے جیسے ہوتے دوسرے کو امامت کا حق نہیں ہے ہاں اگر وہ کسی دوسرے کو امام بنائے تو مضافاً فقہ نہیں ہے۔ (۲۲)
 مسجد میں کچھ لوگ اندکے وہ ہے جس میں وہ کچھ باہر اور نوؤن نے امامت کی اور باہر کے لوگوں میں سے ایک شخص کھڑا
 ہو کر اہل و انکس کا امام بن گیا اور اندکے و وہاں میں سے ایک شخص اندک والوں کا امام بن گیا تو جس نے پہلے نماز شروع کر دی
 اس کے بعد اس کے مقتدیوں کے حق میں کراہت نہیں۔ (۲۳) اگر کسی شخص کی امامت سے اس کے مقتدی کسی شرعی
 عذر سے ناراض ہوں مثلاً اس میں کوئی خرابی ہے یا وہ لوگ اس سے امام ہونے کے لئے ناواقف ہیں تو اس شخص کو امام ہونا مکروہ
 تحریمی ہے کیونکہ حدیث شریف میں وارد ہے: لَا تَقْبَلُوا لِلَّهِ صَلَاتًا قَدْ تَقَدَّمَ قَوْمًا وَ هُمْ لَا يَكُونُونَ جَمَاعَةً یعنی
 اللہ تعالیٰ اس شخص کی نماز قبول نہیں کرتا جو کسی قوم کی امامت کرے اور وہ لوگ اس سے نفرت رکھیں۔ ابو داؤد لیکن اگر
 وہ شخص سب سے زیادہ استحقاق امامت رکھتا ہو یعنی امامت کے اوصاف اس کے برابر ہوں کسی میں نہ ہائے جائیں تو
 پھر اس کے آدمی کچھ کراہت نہیں بلکہ جو اس کی امامت سے ناراض ہو دی غلطی پر ہے اور وہی مکروہ کا مرتکب ہے۔
 (۲۴) اگر محل میں امامت کے لائق ایک ہی شخص ہو تو اس پر امامت کیا نا نام نہیں اور وہ امامت کو چھوڑنے میں گھبرگاہ

از ہوگا۔ (۲۵) اگر کسی کے گھر میں جماعت ہو تو اگر صاحب خانہ میں امامت کے شرائط پائے جائیں تو قوی امامت کے لئے
 اور دوسرے لوگوں سے پہلی ہے اگر چاہے کوئی علم و قرأت وغیرہ میں اس سے بہتر ہو لیکن افضل ہے کہ صاحب خانہ ان میں سے
 کسی کو جو بڑھاپہ، علم و قرأت وغیرہ آگے کی وجہ سے اس میں جہان کا اعزاز ہے اور اگر وہ جہان خود ہی آگے نہ بڑھ گیا تو بھی جائز
 ہے اور نماز ہو جائے گی کیونکہ ظاہر ہے کہ ایک مکان اپنے جہان کے کام کی وجہ سے اس کو اجازت دینا ہے۔ اور اگر صاحب خانہ
 بالکل عاجز ہو اور دوسرے لوگ مسائل سے واقف ہوں تو بھی انھیں کو امامت کا استحقاق ہوگا۔ (۲۶) اگر کسی نے اپنا
 مکان کو اپنا ہی رہا ہو یا ہو جائے اور اس میں کوئی دانا اور مالک مکان وہاں تینوں موجود ہوں تو کلام دار نہ یا نہ حق وادہ ہے اور وہی
 اجازت دینا اور اسی سے اجازت طلب کریں گے۔ اور اگر کسی کو عاریتہ (مانگا ہو) دے رکھا ہے تو جو شخص مکان میں بطور عاریت رہتا ہے
 وہ زیادہ حق دار ہے کیونکہ ان دونوں صورتوں میں مکان دار مالک کہہ چکے والے کو تعریف و ولایت حاصل ہے نہ کہ ملک کو۔
 (۲۷) بادشاہ کے ہوتے ہوئے کسی دوسرے کو امامت کا استحقاق نہیں اگرچہ وہ صاحب خانہ ہو یا مسجد کا امام معین ہو کیونکہ بادشاہ
 کو ولایت عظمیٰ حاصل ہے اور یہی حکم اس کے نائب یعنی والی و قاضی کہلے کہ یہ امام محلہ و صاحب خانہ پر تقدم ہیں اور اگر یہ سب
 اکٹھے ہو جائیں تو بادشاہ مقدم ہے پھر والی (نائب پھر صاحب خانہ جس کی گھر میں ہوں اور اگر مسجد میں ہوں تو امام معین
 ہیں اگر کسی کے گھر یا محلہ کی مسجد میں بادشاہ والی یا قاضی ہو تو اگر صاحب خانہ یا امام مسجد اس کو تعظیم و شراعت سے قاضی ہے
 اور اگر وہ خود ہی بڑھاپہ جلتے تو جائز ہے کیونکہ اس کے ہوتے ہوئے کسی کو استحقاق امامت نہیں ہے۔

امام اور مقتدی کے کھڑا ہونے اور ترتیب صفوف کا بیان

امام اور مقتدی کے کھڑا ہونے کی کیفیت (۱) اگر امام کے ساتھ ایک شخص یا ایک لڑکا ہو جو نماز کو سمجھتا ہو تو وہ
 امام کے دہنی طرف امام کے برابر کھڑا ہو یہی قوی مذہب ہے۔ اور
 اس کے مقابل امام غیر کھڑا تو اس سے کہ مقتدی اس کی پیچھے ہٹ کر کھڑا ہو گا اس کی انجیلان امام کی بائیں طرف مقتدی
 کا قدم امام کے قدم سے آگے نہ ہو۔ قدم کا اعتبار کھنے سے ہے پس انجیلوں کے آگے ہونے میں حرج نہیں جبکہ کھنے کے آگے نہ ہوں
 کیونکہ پرچہ پڑھتے ہوئے ہیں۔ سر کے آگے پیچھے ہونے کا کوئی اعتبار نہیں اس کی مزید تفصیل شرائط اقتداس آچکی ہے
 وہاں ملاحظہ فرمائیں اگر کیلا آدمی امام کے بائیں طرف کھڑا ہو تو جائز ہے لیکن برائی ہے بالاعتقاد یعنی مکہ مکرمہ تشریف
 ہے جو عمری سے کم ہے کیونکہ اس میں سنت کی مخالفت ہے اور امام کو چاہئے کہ اس کو اپنے دائیں طرف کھڑا ہونے کیلئے
 کہے اور کیلا نا ذخروہ رکھتا ہے پھر کوئی شخص اگر اس کے بائیں طرف کھڑا ہو گا اس کی نماز میں شریک ہو جائے گا اس کو
 اپنے ہاتھ کے نیچے سے دائیں طرف کر لے جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے بائیں طرف کھڑے ہوئے اور آپ نے ان کا اپنے ہاتھ سے گھما لیا اس دائیں طرف کھڑا کر لیا۔ کیلا آدمی امام کے پیچھے

کھڑا ہو کر نہ بھیج رہے کہ امام کے پیچھے آگیا کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی عندہ ہے بعد مخالفت سنت کے۔ اگر مرد امام کے ساتھ
 کیلا مقتدی عورت بالابالغ لڑکی ہو تو اس کو امام کے پیچھے کھڑا ہونا یہ ہے لیکن اگر عورت امام ہو تو پھر اس کی عورت مرد کی طرح
 اس کے برابر میں کھڑی ہو۔ (۲) اگر امام کے ساتھ دو یا زیادہ مذکر مقتدی ہوں تو امام کے پیچھے کھڑے ہوں اگرچہ ایک
 امام کے پیچھے اس کی سیدہ میں ہوا بعد اس کے دائیں طرف ہو اسی طرح اگر تین ہوں تو تیسرا آدمی پیچھے کے بائیں طرف کھڑا ہو
 اور چار ہوں تو چوتھا دوسرے کے دائیں طرف اور پانچواں تیسرے کے بائیں طرف کھڑا ہو علیٰ ہذا القیاس ترتیب قائم رکھیں
 (تا کہ دائیں جانب کو بائیں جانب پر فضیلت ہے اور صنف و فحولہ طرف برتری ہے۔ مؤلف) اگر ایک مرد اور ایک
 لڑکا صحیح دار مرتب بھی دونوں پیچھے ہی کھڑے ہوں۔ اگر جماعت میں ایک بالغ مقتدی ہو اس کی سب نبالغہ کے ہوں تو اگر
 وہ قریب البوغ ہوں تو سب امام کے پیچھے باخ مقتدی کے ساتھ کھڑے ہوں اور اگر سب چھوٹے ہوں تو بالغ مقتدی امام کے
 برابر میں دائیں طرف کھڑا ہو اور لڑکے امام کے پیچھے کھڑے ہوں۔ دو مقتدیوں کی صورت میں اگر ایک مقتدی امام کے دائیں طرف
 اور ایک بائیں طرف ہو تب بھی جائز ہے مگر مکروہ تنزیہی ہے یہی واضح ہے اور اگر ایک مرد اور ایک عورت یا لڑکی مقتدی ہو تو
 مرد امام کے دائیں طرف اور عورت یا لڑکی پیچھے کھڑی ہو۔ (۳) مرد سے زیادہ آدمی مقتدی ہوں تو امام کا ان کے
 آگے کھڑا ہونا واجب ہے پس اگر امام ان کے ساتھ میں کھڑا ہو گا تو یہ مکروہ تحریمی ہے۔ (۴) اگر امام کے ساتھ
 دوسرا ولیک عورت یا لڑکی ہو تو دونوں مرد امام کے پیچھے کھڑے ہوں اور عورت یا لڑکی ان دونوں کے پیچھے کھڑی ہو۔
 (۵) غرضیکہ عورت یا لڑکی کو خواہ اس کی ہی ہو بہر حال میں مردوں سے پیچھے کی صف میں کھڑا ہونا لازمی ہے۔ مؤلف)۔
 (۶) اگر ایک شخص امام کے برابر کھڑا ہو اور باقی جماعت امام کے پیچھے ہے تو یہ بالاعتاق اس مقتدی کے حق میں مکروہ ہے اجتماعاً
 اور اہم پر اس سے کچھ کراہت نہیں ہے پس اگر جماعت میں کوئی ہو تو اس مقتدی کو پیچھے صف میں جہاں آنا ہے اس طرح ہر کہ
 قبل سے صف میں ہے تاکہ کراہت دور ہو جائے۔ (۷) اگر دو مرد نماز پڑھتے ہوں اور ان میں ایک مقتدی ہو چنانچہ امام کے
 دائیں طرف کھڑا ہو چھوٹا شخص اگر تیسرے شخص سے پہلے یا بعد میں اس مقتدی کو اپنی طرف کھینچ کر اس کے ساتھ امام کے پیچھے
 صف بنائے تو اس مقتدی کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ تیسرے شخص سے قبل یا بعد میں کھینچنے میں کوئی فرق نہیں ہے یہی صحیح ہے اور اگر
 امام میں تیسرے شخص کے آگے ہرچہ سواہر جس سے اتنا آگے دھکے جائے جتنا کہ فاصلاً امام اور بعد اول میں ہو تب بھی قواس کی
 نماز فاسد نہ ہوگی پس اس صورت میں تیسرا آدمی پہلے مقتدی کی ہنر کھڑا ہو جائے گا۔

خلاصہ یہ ہے کہ جب تیسرا آدمی آجائے تو پہلے مقتدی کو چاہے کہ خود ہی پیچھے ہٹ جائے تاکہ تیسرا آدمی اس کے
 ساتھ امام کے پیچھے صف بنائے اگر خود نہ ہو تو تیسرا آدمی اس کو اپنی طرف کھینچے جس کے مقتدی کے متعلق نماز
 فاسد نہ ہو۔ (۸) اگر کسی مسئلہ کے ناواقف ہونے کی وجہ سے غصب یہ ہے کہ وہ کوئی ایسی حرکت کرے جس سے
 نماز جانی یا نہ جانی ہو یا کھینچنا یا امام کا آگے بڑھ جانا ہی مناسب ہے اور اگر وہ تیسرا آدمی امام کے بائیں طرف کھڑا ہو

تو امام و فقہاء و پیغمبر نے کائنات کو دیکھ کر اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے اس سے کلام آگے بڑھے اس سے کلام نہیں ہے احدہ تالیف
 یہی اصل اس لئے بھی کلام کے پیچھے صفت بنا لیا مقتدیوں کا فعل ہے نہ کہ امام کا پس کلام کا اپنی جگہ پھر رہنا اور مقتدی کا
 پیچھے بننا اولیٰ ہے اور دہریت سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے جو صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ مگر جاس وقت
 ہے جبکہ اس کا امکان ہو یعنی پیچھے ہٹنے کی گنجائش ہو اور مقتدی کے مخالفانہ کرلیے کاغذ نہ ہو ورنہ جس طرح ممکن ہو دیا
 ہی کر دیا جائے یعنی اگر گتہ جگہ کی گنجائش ہو تو نام آگے بڑھ جائے ورنہ دوسرے مقتدی ہر اہل میں یا ان میں طرف نظر ہو جائے یہ سب
 اس وقت تک ہے جب تک کہ قدرہ اخیر نہ کیا ہو پس اگر قدرہ اخیر میں آگے نہ تو نام آگے بڑھے اور نہ پہلا مقتدی پیچھے ہٹے
 بلکہ تیسرا آدمی امام کے بائیں طرف قدرہ میں بیٹھا کہ اقتدار نہ قائم کا آگے بڑھنا یا مقتدی کا پیچھے ہٹنا اس نیت سے ہو بلکہ اگر
 کہ شرع کا حکم ہی اٹھانے کے لئے ایسا کیا گیا ہو اور اگر اس نیت سے کیا گئے نہ والا شخص ایسا کہتا ہے اس لئے اس کی بات
 مان کر کرنا ہوں تو اس سے اس کی مخالفت مسمد ہو جائے گی کیونکہ نہ زمین مخلوق کا کہنا ماننا ماننے کے معنی ہے پس ایسا موقع چاہئے
 کہ قدرہ تک کو اپنی رائے سے شرع شریف کا حکم سمجھ کر عمل کرنا چاہئے یہ حکم ہر ایسا موقع کے لئے ہے جس میں نماز سے
 خارج کوئی آدمی نمازی کو کسی امر کی تلقین کرے جس سے نماز کی اصلاح ہوتی ہے مثلاً قیام کا رخ صحیح کرنے یا کوئی رکعت
 بھولنے وغیرہ کا حکم کرے تو اس کا کہنا مان کر عمل کرنے سے مخالفت مسمد ہو جائے گی۔ اور اگر قدرہ تک کو اپنی رائے سے نہایت کو
 شرع شریف کے مطابق صحیح کرے کہ شرع کا حکم جان کر اس پر عمل کرے تو مخالفت مسمد نہیں ہوگی اس خرقہ کا کوئی طرح سمجھ کر اس پر
 عمل کرنا چاہئے پھر قدرہ تک کا مسئلہ اس سے مختلف ہے چونکہ نماز کا کسی دوسرے آدمی سے جو اس کے ساتھ نماز میں شامل نہیں ہے
 تقدیر اور جوامی کے ساتھ نماز میں ہے اس سے تقدیر اس کی تفصیل مفہولات نماز میں صحیح ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔ (مؤلف)

ترتیب صفوف

اگر مقتدیوں میں مختلف قسم کے لوگ ہیں یعنی مرد و ادنا نابالغ رشکے اور حضتی نابالغ عورتیں اور ذریعہ بلوغ
 و لڑکیاں ہوں تو امام کے پیچھے پہلے مرد کھڑے ہوں خواہ حضتی بھی صفوں میں آئیں، ان کے پیچھے لڑکیاں
 اور لڑکوں کی صف یا صفیں ہوں، ان کے پیچھے حضتی، ان کے پیچھے عورتوں کی صف یا صفیں ہوں ان کے پیچھے لڑکیوں کی جو
 اگر کیا لڑکیاں ہوں و مردوں کی صف میں داخل کیا جائے (یعنی سر پہ پرائس طرف نظر کیا جائے۔ مؤلف)۔ اسی طرح
 حضتی نابالغ لڑکیوں کی صف میں مل جائے لیکن عورت یا لڑکی ہر حال میں بالحدہ صف بنائے خواہ کسی ہوا یا وہ کہ نہ
 اس کی مخالفت سے مردوں کی مخالفت مسمد ہو جاتی ہے۔ ان میں سے ہر ایک میں آنا کو غلام و غلام کہ لوہار یا کو تالیف پر یعنی پہلے افراد
 مردوں کی صف ہو پھر غلام مردوں کی پھر آزاد نابالغ لڑکیوں کی پھر غلام نابالغ لڑکیوں کی پھر آزاد حضتی نابالغ بچہ
 غلام حضتی نابالغ بچہ آزاد حضتی نابالغ بچہ آزاد حضتی نابالغ بچہ آزاد حضتی نابالغ بچہ آزاد حضتی نابالغ بچہ آزاد
 بنا ممکن ہیں لیکن ان بارہ صفوں کا صحیح ہونا ضروری نہیں کیونکہ حضتی صف کو ضرور کہتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ حضتی کا
 دوسرے حضتی کی ہر بار اس کے پیچھے کھڑا ہونا صحیح نہیں ہے کہ شاید آگے والا عورت ہو اور پیچھے والا مرد یا لڑکا ہوں میں سے

ایک ضعیف ہو اور دوسرا مضبوط ہو پس بالغ فشتوں کو ایک صفت میں اس طرح کھڑا کریں کہ ہر دو کھڑے میں کوئی چیز آڑ ہو یا ایک ٹھنڈے کا
فاصلہ چھوٹا یا جالے کیونکہ ان کا برابر قطر ہیں ایک دوسرے کی نظر کو مضرب اور ایک صفت میں آٹھ ادا غلاموں کو جسوع
کھڑے کو ایک دوسرے کے پیچھے ہونے میں بھی ضرور ہے اس طرح ضعیف زیادہ نہ دینے کی اور ایک صورت یہ بھی منقول ہے کہ
ضعیف بالغ و نابالغ آٹھ غلام سب کی ایک صفت بطریق مذکور ثانی جالے یعنی ہر دو کے درمیان ایک آڑی کا فاصلہ خالی یا
کوئی عامل جو اس طرح سے کل صحیح ضعیف و مضبوط جائیں گی اس کی طرف متوجہ شامی وغیرہ سے ملاحظہ فرمائیں یہ سب فرض کی
ہوئی صورتیں ہیں تاکہ حسب ضرورت اس سے استفادہ کر سکیں۔ (مؤلف)

عورتوں کو جماعت میں حاضر ہونا کرنا ہے مگر بڑی عورت کو نچرا اور غریب اور عشا کی خانہ کی جماعت میں مسجد میں آنا کرنا
نہیں ہے تاہم اس زمانے میں بطریق مذکور سب سے نفی اس میں ہے کہ بڑی عورت کو بھی سب مانع ہیں آنا کرنا ہے۔

جب جماعت کھڑی ہو تو ضعیفیں پہلی ہونی چاہئیں کہ سب سے کندھ لگا کر برابر کر کے پیچھے ہرگز نہ کھڑے ہوں اور پنج میں
فاصلہ چھوڑیں۔ امام کو چاہئے کہ ضعیفیں درست کر کے کھڑے کرے یعنی یہ کہے کہ ایک دوسرے سے غریب اور ایک دوسرے کے
درمیان فاصلہ چھوڑیں اور اپنے کندھوں کو برابر رکھیں۔ امام صفت کے نصف میں کھڑا ہو یہ سنت طریقہ ہے صفت سے ہٹ کر
ذائمیہ یا پس کھڑا ہونا خلاف سنت اور ناجائز ہے جب امام وسط صفت میں کھڑا ہو اب اگر کوئی مقتدی آئے تو امام کے دائیں طرف
کھڑا ہو جائے اور امام کے ایک طرف زیادہ آدھی ہوں اور دوسری طرف نہ ہوں تو آئے والے کے واسطے افضل ہے کہ امام کے
غریب کھڑے ہوں اگر دائیں طرف امام سے قریب ہے اور دائیں طرف وہ زیادہ پس طرف کھڑا ہو اور اگر دائیں طرف امام سے
قریب ہو اور دائیں طرف وہ جو دائیں طرف کھڑا ہو جائے اور اگر دائیں طرف امام سے قریب ہیں برابر ہوں تو امام کے بائیں
طرف کھڑا ہونا احسن ہے جب کہ بیان ہوا۔ امام کے بالمقابل میں پیچھے وہ شخص کھڑا ہو جو جماعت میں سب سے افضل ہے۔
سب سے افضل سب طرف کی سب سے پہلی صفت ہے پھر دوسری پھر تیسری پھر چوتھی وغیرہ علیٰ ہذا القیاس۔ پس پہلی صفت میں کھڑا
ہو دوسری سے اور دوسری تیسری سے افضل ہے علیٰ ہذا القیاس لیکن نہ ترجیح نہ ہے نہ تفضیل افضل ہے اس لئے کہ نماز جنازہ
میں صفوں کا زیادہ ہونا منظور ہے تو اگر پہلی بہتر ہو تو آدمیوں کی قلت کی صورت میں کوئی پیچھے کھڑا ہوا پسند نہ کرے اس لئے
خرع نے آخر صف کو فضیلت دیدی نیز اس میں تواضع کا زیادہ اظہار ہے اور نماز جنازہ دعا کے شفاعت و مغفرت ہے جو کیئے
تواضع کی زیادہ ضرورت ہے۔

(فائدہ) اگر کسی کو ایذا پہنچے کا خوف ہو تو صف اول کو ترک کرنا اور صف آخر میں کھڑا ہونا افضل ہے اور اس کو صف
اول کا جواب مل جائے گا اگر کوئی صفت اول کا آدمی پیچھے والے ظلم و فضل یا عمریں بڑے آدمی کے لئے ایذا کرے اور اپنی جگہ اس کو
دیدے تو یہ ملاک ثابت جائے گی۔

اگر تہی صفت میں ایک آدمی کی جگہ ہو اور اس سے پہلی صفت بھر جائے ہو تو دوسری صفت کو چیر کر ان کے آگے سے گذر کر

چلا جائے اور وہ شخص اس میں گنہگار نہیں ہوگا کیونکہ بقصر ران غنہ دیوں کا ہے جنہوں سے خالی جگہ چھوٹے دی اور اصولوں
 اپنی عزت خود ضبط کر دی گئی اور حجت فی الحدیث و ما فی الغرہ و س من ابن عباس رضی اللہ عنہ۔ جبکہ اس شخص
 کے لئے ثواب و مغفرت ہے جیسا کہ دوسری حدیث میں ہے نہ سنداً نہ فرجۃً نہ غیراً کہ جو شخص صنف کی شادی کو بند
 کرے اس کے لئے مغفرت ہے۔ یہی جگہ کہ جہاں غنہ و فساد کا احتمال نہ ہو کہ نہ تکلیف علی کا زمانہ ہے (موقوف)
 اب اگر تازی نے نیت باغریض کے بعد اپنے سامنے کی صنف میں حانی جگہ دیکھی اور اپنی جگہ سے چل کر اگلی صنف میں
 کھڑا ہو گیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر عیسوی صنف سے چل کر گیا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ یہ عمل کثیر ہے
 اور اگلی صنف میں جگہ ہوتے ہوئے پھلی صنف میں کھڑا ہونا مکہ تحرکی ہے۔ اسی طرح عمن بعد میں جگہ ہوتے ہوئے بالا
 یا کسی طاق پر چڑھ کر نماز میں یافتہ کرنا مکہ تحرکی ہے لیکن اگر کسی عذر سے کھڑے ہوئے وہ شخص بلند آواز سے تمسیر کہے وہاں ہو
 نہ کر عبد و عیدین وغیرہ زیادہ جمع میں سب جگہ آواز نہ کیا جائے تو یہ صورت میں مکہ نہیں ہے۔ امام کا مستند نہیں کہ
 حدیث میں کھڑا ہونا مکہ ہے۔ اسی طرح مسجد کے ایک کونہ میں یا کسی طرف یا کسی ستون کی طرف کھڑا ہونا مکہ ہے۔
 یہ عمل اجماع است کے خلاف ہے مسجد اقصیٰ میں یا مکہ مکرمہ میں یا ہر جگہ ہونا: فضل ہے۔ صنف میں جگہ ہونے
 ہوئے اس کے پیچھے ایسا کھڑا ہونا مکہ تحرکی ہے لیکن اگر صنف میں جگہ پائی نہ ہو وہ مکہ مکہ انتفا رکست اگر کوئی
 اور صراحتی آجائے تو وہ دونوں پیچھے صنف یا لیں اور اگر کوئی نہ ہے یا تاک کہ امام رکوع کرے تو صنف میں سے ایسے
 شخص کو جو اس مسئلہ کو جانتا ہو پیچھے کھینچ لے اور دونوں رکعت پیچھے صنف یا لیں اور اگر اس مسئلہ کا جائے لا فائدے بلکہ زیور
 کہ وہ بے علمی کی وجہ سے اپنی نماز فاسد کرے گا تو کسی کو نہ پیچھے بلکہ ایسا ہی پیچھے امام کی سرحد میں کھڑا ہو جائے رہا ہے
 زمانہ میں ہی مناسب ہے۔ موقوف۔ وہ اگر وہ طاعت نہ کیا پیچھے کھڑا ہو گیا تو اس کی نماز صحیح ہو جائے گی۔

عورت کی محاذات کے مرد کی نماز فاسد ہونے کے شرائط و مسائل

محاذات کی تعریف
 آغاز میں عورت کا مرد کے آگے کھڑا ہونا یا مرد کے عادی یعنی برابر میں اس طرح کھڑا ہونا کہ عذر
 کا قدم نماز کے دوران میں کسی وقت بھی مرد کے کسی عضو کے مقابل ہو جائے تو اس سے مرد
 کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ قدم کہ برابر مقابل ہونے سے بندلی اور ٹخنہ کا برابر ہونا مراد ہے۔ صحیح فوں کے موافق یہی
 مستحب ہے پس اگر عورت کا ٹخنہ اور بندلی مرد کے ٹخنہ اور بندلی کے برابر میں ہوگی تو محاذات ثابت ہونے کی وجہ سے
 مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگرچہ عورت کا برابر مرد کے برابر سے چھوٹا ہونے کی وجہ سے عورت کے برابر کچھ حصہ مرد کے برابر
 پیچھے رہے اور اگر عورت کا برابر مرد کے برابر سے پیچھے رہے کہ دونوں ٹخنے اور بندلی۔ مگر برابر میں نہیں رہتے بلکہ عورت
 کے ٹخنہ اور بندلی مرد کے ٹخنہ اور بندلی سے پیچھے ہوں تو واضح قول کی بنا پر زمانہ میں ہوگی۔ قدم کے علاوہ عورت کے

کسی اور عضو کے مرد کے کسی عضو کے برابر ہونے سے نماز فاسد نہیں ہوتی اور نہ ہی مرد کے قدم سے عورت کے قدم کے علاوہ اور کسی عضو کے نمازی ہونے سے مرد کی نماز فاسد ہوتی ہے بلکہ عورت ثورت کا قدم مرد کے کسی عضو کے نمازی ہو جانے کی صورت میں نماز فاسد ہو جائے گی پس اگر عورت کا قدم مرد کے کسی عضو کے نمازی نہیں ہے بلکہ وہ اس سے کچھ ہٹ کر نماز میں شامل ہوتی تو دونوں کی نماز درست ہے اگرچہ اس عورت کے بعض اعضا کو روع وجود کی حالت میں اس قوی کے قدم یا کسی اور عضو کے نمازی ہو جائیں اس آدمی کی نماز فاسد نہیں ہوتی۔

محاذات کی شرطیں اور وہ عورت میں جو شوہر کی حد کو پہنچ گئی ہو اور چاروں طرف سے ہوا اور چاروں طرف سے ہوا ہو جائے ہو یا کسی اور چیز سے اس کا جسم اس قدر چلے کہ وہ چلے کے لگتی ہے تب بھی مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر ایسی دینی چلی زنی ہو جو چاروں طرف سے قابل ہو اگرچہ اس کی عمر نو سال کی ہوگی ہوا وہ نماز کو سمجھتی اور پرستی ہو تب بھی اس کے مقابل ہونے سے مرد کی نماز فاسد نہیں ہوتی۔ بڑھیا عورت بھی اس مسئلہ میں مشابہہ یعنی لائق شوہر شمار ہوتی ہے اگرچہ وہ زمانہ ماضی میں مشابہہ تھی اور اب نہیں رہی یعنی اب مرد کو اس کی طرف رغبت نہیں ہوتی پس بڑھیا عورت کی محاذات سے بھی مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ یہی عورت جس کے برابر کسی آدمی ہونے سے نماز فاسد ہوتی ہے خواہ انہی ہو یا اس آدمی کی بیوی یا کوئی محرم یعنی ماں یا بہن وغیرہ ہو یہ حال میں نماز فاسد ہو جائے گی۔

(۲) وہ دونوں نمازیں چوں اور نماز ایسی ہو جس میں نہ کو روع اور سجود کرتے ہیں اگرچہ عذر کی وجہ سے وہ دونوں نمازیں سے کوئی ایک اس نماز کو اشارہ سے پڑھتا ہو اور نہ اسے مطلق نماز مرد ہے خواہ فرض ہو یا واجب یعنی عیدین دو تہ اس وقت و نفل جو اور خواہ دونوں کی نماز متحد ہو یعنی امام کی نماز فرض ہو اور مقتدی اس کے پیچھے نفل پڑھتا ہو پس سجود تلاوت و سجود شکر اور نماز چارہ ہر محاذات مفصل نہیں ہے نہ کہ سجود تلاوت و سجود شکر نماز نہیں ہے اور اور نماز چارہ بھی دعا ہے اور اس میں نہ کو روع نہ سجود بھی نہیں ہے (بعض کے نزدیک سجود السجود کا بھی یہی حکم ہے جو کہ اس وقت نماز کے خلاف عمل پورے ہوئے ہوتے ہیں اور وہ ایک حد تک نماز سے باہر ہو جائے پس اس میں وہی اصول و اختلاف جاری ہو گا جو سابق فرائض میں آگے استعمال نہ کر رہے ہوں گے)

(۳) وہ دونوں تحریم کی نیت سے نماز میں مشرک ہوں یعنی ان دونوں سے کسی امام کی تحریم یا تحریم یا نہی ہو یعنی ایک ہی امام کی اقتدا کی ہو عورت سے اپنے نمازی مرد کی تحریم یا تحریم یا نہی ہو یہ ضروری نہیں کہ عورت شروع سے نماز میں مشرک ہو بلکہ اگر وہ ایک یا دو رکعت پڑھ چکا ہے اس وقت عورت اگر مشرک ہوئی تو بغیر نماز میں محاذات سے بھی مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی خواہ عورت کے محاذات سے پہلے کسی کو ہوا یا نہی ہی یا بعد میں ہی ہو اس حکم میں ہر بار ہے اگر دونوں الگ الگ رنگ بنی نماز پڑھتے ہوں یا ان میں سے ایک کسی امام کا مقتدی ہو اور دوسرا اس امام کا مقتدی نہ ہو بلکہ

ایک نماز پڑھے تو محاذات سے مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی البتہ یہ کہ وہ گھر کی ہے کیونکہ اس میں شہوت کا خطرہ غالب ہے۔
 دوم وہ دونوں اوکے دوسرے نماز میں مشترک ہوں۔ ملا میں مشترک ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس نماز میں وہ مرد اس کا امام ہو
 یا اس کا مصلیٰ نہ کسی دوسرے شخص کی اقتدا کی ہو خواہ وہ شرکت حقیقہ ہو یا حکماً جو جب تک مقدی امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا
 اور امام اپنی نماز سے فارغ نہ نہیں ہوا اس وقت تک وہ حقیقہ امام کے پیچھے ہے خواہ مقدی شروع سے شامی ہوئے ولا یعنی
 مددک ہو اور خواہ لاحق یا سبق ہو لیکن جب امام نے اپنی نماز پڑھ کر کے سلام پھریا تو چونکہ مددک نماز پڑھ کر کے امام کے
 ساتھ سلام پھریا ہے گا اس لئے وہ تو پڑھ کر نماز میں حقیقہ امام کے پیچھے رہا ہے اور لاحق امام کے سلام کے بعد جولا افتاء نماز ادا
 کرتا ہے وہ اس میں حکماً یعنی تقدیراً امام کے پیچھے ہے اور وہ خلف امام کی ادا میں شریک ہے پس اگر امام کے سلام پھرنے کے
 بعد جولا افتاء نماز میں عورت مرد کے محاذی ہو گئی تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ متبقی امام کے سلام پھرنے کے بعد
 اپنی باقی نماز کے ادا کرنے میں مشغول ہو جائے امام کے پیچھے نہیں جوتا ہے بقیہ مسبوقانہ نماز کی حاکمیت میں عورت کے اس مرد کے
 محاذی ہونے سے ادا میں شرکت نہیں پائی گئی اس لئے اس مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ دہامہ کے سلام کے بعد متبقی کے ساتھ عورت
 کی محاذات کی صورت اس طرح ممکن ہو سکتی ہے کہ وہ قبل متبقی ہوں اور مثلاً پہلے پڑھ جائیں تھا اور امام کے سلام کے بعد
 کسی نے بعد دور کر دیا۔ اسی طرح راستے کی محاذات بھی ممکن نہیں سنی اگر مرد اور عورت پہلے وضو کر کے حضور کر گئے اور
 راستے میں محاذات ہو گئی تو اس سے مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی اور اگر دونوں میں سے ایک لاحق ہوا تو وہ امر اسبقیٰ خوب بھی
 اس باقی نماز میں محاذات مقدس نہیں ہے اور اگر وہوں لاحق و سبق ہوں تو جب دونوں لاحقہ ان کر رہے ہوں اس وقت
 محاذات مقدس ہوگی اور جب مسبوقانہ ادا کر رہے ہوں تو اس حالت میں محاذات ہو جائے مقدس نہیں ہے۔ زناقی و سبق کی
 تشریح و تفصیل الگ بیان میں آج ہے۔

(۵) مرد مکلف ہو یعنی عاقل و بالغ ہو جس اگر نابالغ لڑکے کے ساتھ عورت کی محاذات ہوئی تو اس وقت کے لئے
 فاسد نہیں ہوگی۔ (۶) عورت عقد ہو۔ مراد یہ ہے کہ عورت ایسی ہو کہ جس کی نماز کا جمع ہونی جائز ہے اگرچہ نہ عورت
 جعفر یا نساء کی حالت والی عورت مرد کے برابر گھڑی ہو گئی تو مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی اس لئے کہ وہ خود اس وقت میں نماز
 میں نہیں ہے کیونکہ ان کی نماز مستعد ہی نہیں ہوتی۔ (۷) اس شرط کو الگ شمار کیا گیا ہے لیکن کوئی ضرورت نہیں ہے کیونکہ یہ
 شرط میں بیان ہو چکا ہے کہ وہ دونوں نماز میں مشترک ہوں۔ درحقیقہ یہ حالت ہے کہ ان دونوں میں سے کسی نے نماز پڑھ لی اس لئے یہ معلوم
 ضرور ہے کہ آجائے البتہ اس کو اس کی وضاحت کہہ سکتے ہیں۔

(۸) امام نے اس عورت کی یا مطلق عورتوں کی امامت کی نیت کی ہو اور عورتوں کی نماز کی نیت نہ شروع کر کے وقت
 ہوتی ہے اگرچہ نماز شروع کر کے وقت کوئی عورت شریک نہ ہو کہ وہ عورتوں کی امامت کی نیت صحیح ہونے کے باعث ہو تو اس
 کا حاضر ہونا ضرور نہیں ہے۔ نماز شروع کرنے کے بعد اگر عورتوں کی امامت کی نیت کی تو اس کا اعتبار نہیں ہے میں اگر امام نے

عورتوں کی امامت کی نیت نہیں کی یا نماز شروع کرنے کے بعد نیت کی تو اس صورت میں عورت کی محاذات سے مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ غیر نیت امامت زمانہ عہد قول کی نماز معتقد نہیں ہوگی لہذا وہ نماز میں اس کی شریک نہیں ہوگی اگر وہ یا بھی شرط ہے یعنی نماز میں اشتراک ہی کی وضاحت ہے۔ اگر امام نے کسی معین عورت کی امامت کی یا اس عورت کے سوا دوسری عورتوں کی امامت کی نیت کی تو امام کی نیت کا اعتبار کیا جائے گا پس معتقد عورت کی صورت میں مایہ عین عورت کی محاذات سے مرد کی نماز فاسد ہوگی دوسری عورتوں کی محاذات سے فاسد نہ ہوگی اور استثنا کی صورت میں اس عورت کی محاذات سے جس کو مستثنیٰ کیا ہے نماز فاسد ہوگی دوسری عورتوں کی محاذات سے فاسد ہو جائے گی۔ اکثر کے نزدیک جہاں عیدین میں عہد قول کی باقدا کی صحت کیلئے امام کا ان کی نیت کو شرط نہیں ہے یہی اصح ہے لہذا نماز جہاں میں تو بالانفاق شرط نہیں ہے۔

(۸) پودہ رکعت میں محاذات پر پردہ ہو بھی انہی پر تک محاذات سے نہ کا ایک کامل رکعت لایا ہو جائے اس سے کم مفید نہیں۔ امام فقہ کے نزدیک رکعت سے مرد یا بفعل ہے یعنی اس مقتدی کو اس رکعت میں جس قدر وقت ملے تو امام اور مقتدی کے نزدیک مقدار رکعت یعنی تمام شیعہ کی مقدار ہے جس گھر صحت میں ایک ایک رکعت والے کے مثلاً غیر مجربہ ایک صحت میں ایک رکعت دوسری صحت میں کرہ اور مجربہ تیسری صحت میں کرہ تو ان تینوں صفوں میں سے ہر ایک صحت میں ایک ایک شخص ائمہ کے دائیں اور بائیں اور پیچھے ہوگا اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اس طرح کہ تو آدمیوں کی نماز فاسد ہوگی یعنی ان تینوں صفوں میں سے ایک ایک اس عورت کے دائیں طرف والا آدمی اور ایک ایک بائیں طرف والا آدمی یہ چھ ہو گئے اور ایک ایک وہ آدمی جو ان تینوں صفوں کے پیچھے والی صف میں اس عورت کی سیدہ میں اس کے پیچھے ہوگا۔ وہ ہو گئے۔

(۹) ان دونوں کی نماز پڑھنے کی جہت ایک ہو پس اگر جہت مختلف ہوگی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور جہت کا اختلاف صرف مرد و عورتوں میں ہوتا ہے اول یہ کہ دونوں خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنے ہوں اور جہت بدلی ہوئی ہو۔ خانہ کعبہ کے باہر جہت بدلنے کے ساتھ محاذات کا ہونا ممکن نہیں ہے مگر اندر جہت بدلتی ہے اس میں دوسری صورت یہ ہے کہ اندر صیری ارات ہوا اور ہر ایک اپنی رائے (تحریر) سے قبل کی جہت مختلف مقرر کرے نماز پڑھے پس ان دونوں صورتوں میں عورت کے مو کے محاذی ہونے سے مرد کی نماز فاسد نہیں ہوتی البتہ کہ وہ تحریر ہے وجہ شہیت کا ظن غائب ہونے کے۔

(۱۰) نماز شروع کرنے کے بعد مثال ہونے والی عورت کو بھیچے بیٹے کا اشارہ نہ کرنا مرد کی نماز کو فاسد کرتا ہے پس اگر کسی شخص نے کسی عورت یا عطلی عورتوں کی امامت کی نیت کی اور اس کی نماز شروع کرنے کے بعد عورت اس کے محاذی ہو کر اس کی نماز میں شامل ہوگئی اور اس آدمی نے اس کے شامل ہونے ہی اس عورت کو بھیچے بیٹے کا اشارہ نہ کیا اور عورت نہ بھی تو مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی بلکہ غیرت کی نماز فاسد ہوگی کیونکہ مرد نے اپنا فرض ادا کر دیا اور عورت نے اپنا فرض ترک کیا۔ اور اگر کسی مقتدی کے برعکس ہی ہو کر اس نماز میں شریک ہوئی تو ایسا نہ عورتوں کی امامت کی نیت کی تب بھی ہی حکم ہے کہ اگر اس مقتدی نے اس کو بھیچے بیٹے کا اشارہ نہ کیا اور وہ نہ بھی تو عورت کی نماز فاسد ہوگی مرد کی نہیں۔

اگر ایام مقتدی نے جس کے محاذ میں وہ عورت کھڑی ہوئی ہے، شاہد نہیں کہ تو اس مرد کی نماز یا سوچا ہے؟ عورت کی نہیں کیونکہ مرد کے اپنے فرض اور اپنی کیا کیا ہے کہ علم باخ عورت کے لئے ہے نہ باخ جوہر کی کی فریبت کی تکلف نہیں ہے اس کے لئے یہ حکم نہیں ہے جی اس کا شاہد ہے پیچھے ہٹا دیکھا ہے کیونکہ گروہ نہ لگی ہے تب بھی مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی جبکہ لڑکی مضامہ (دہائی شہوت) ہو۔ اگر مرد کے نماز شروع کرنے سے پہلے عورت مرد کے محاذ سے ہوجائے گی اور امام نے عورتوں کی اہمیت کی نیت بھی کی ہوگی تو اب اس کو پیچھے ہٹنے کا اشارہ کرنا کوئی فائدہ نہیں دیکھا اور مرد کی نماز فاسد ہوگی اور ان دونوں کے درمیان میں کچھ حاصل نہ ہو۔ پس اگر وہ دونوں ایک مکان میں ہوں زمین پر ہوں یا چوتروہ بر سر درووں کے درمیان میں متعلق باد و بار، کوئی پردہ، کوئی اور ستروہ جانی ہو تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی جاس کی کم سے کم مقدار یہ ہے کہ کم سے کم بلندی اس قدر ہو جی کہ اونٹ کے کچھارے کے آگے نہ لڑی ہوگی جس سے یعنی ایک ہاتھ تو کچھ دور لگی کے برابر ہوگی جو تو اس کے جانی ہوئے سے مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اگر وہ جانی ایک ہاتھ سے کہیں چوتروہ سترہ نہیں ہوں اور گروہ یا ایک ہاتھ اور کچھ ہو لیکن عورتیں اس دریا سے دیر ہوں تب بھی سترہ نہیں ہوگی اور اگر وہ ہوا بقدر کم آدم ہوگی جو چوتروہ پر میں ان کے واسطے سترہ ہوگی اور چوتروہ پر میں ان کے واسطے سترہ نہ ہوگی جیسا کہ شے نہیں آتا ہے۔ یادوں کے درمیان اتنی قید خالی ہو جس میں ایک آدمی کھڑا ہو سکے اور وہ بھی نالی سے نہ تم نہ مرد ہو جسے گا در مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی کیسے اتفاقاً اس صورت میں باخ فساد ہوگا جبکہ دونوں یا ہر میں ہوں یا مرد کے ہوا در عورت کے سے پیچھے جانی کی سیدہ میں ہو جو کہ اس جگہ میں اس خود جانی ہوگی جو کہ اس کے پیچھے سیدہ میں ایک آدمی کے کھڑا ہونے کی مقدار طے فانی ہوگی۔ یہ مقدار باخ فساد ہو جسے گا اور مرد کے پیچھے باطل کی سیدہ میں کھڑا ہونا یا اس قدر دامن یا اس ہٹ کر کھڑا ہونا جس سے ایک آدمی کے کھڑا ہونے کی مقدار اس کی کم ہو جس خالی جگہ نہ ہوا باخ فساد نہیں ہے پس اس سے مرد کی نہ زنا سوچا ہے۔ رخصت آئے ہوگی اور مرد پیچھے اور دونوں کے درمیان ایک آدمی کے کھڑا ہونے کی مقدار خالی جگہ ہونا باخ فساد نہیں ہوگا سترہ اور معنی متوں یا لکڑی یا پردہ وغیرہ اس صورت میں بھی باخ فساد ہوگا جیسا کہ پہلے یاد و غور تھا ہوں۔ اگر زمین یا پردہ عورت میں مردوں کے آگے ہوں گی تو صفت کے حکم میں ہو کہ اگر باخ فساد نہیں ہوگی جیسا کہ آگے و اس میں تفصیل آتا ہے۔

۱۲۰۰: دونوں کا ایک مکان میں ہونا پس اگر ان میں سے ایک کسی قدر آدم بندی پر ہوا اور دوسرا زمین پر ہو جی ایک اتنی بلند جگہ دکان یا چوتروہ وغیرہ پر یہ کہہ دو کہ کوئی عضو عورت کے کسی عضو کے میڈی نہ ہو تو مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی اگرچہ یہ شرط محاذات عورت کی تعریف میں آجاتی ہے مگر اتفاق کے لئے اس کو الگ شمار کر لیا جاتا ہے۔ پس اگر مسجد میں قدر آدم یا پردہ اور چھاسا مین یا پردہ ہے اور اس میں انبان یا پردہ کے اوپر مرد ہیں اور اس کے پیچھے خود میں ان مردوں کے مقابل میں سیدہ میں جی بیٹو کہ زمین میں ان کی نماز درست ہوئے گی کیونکہ ان میں اور عورتوں میں باخ فساد مکان نہیں ہے لیکن اگر پیچھے والی عورتیں مردوں سے آگے ہوں گی یا پیچھے مرد بال خانہ کے پیچھے والی عورتوں سے پیچھے ہوں اور امام کے لئے شہادہ سے پہلے اس کی نفی کے محاذی ہوں تو کچھ مامہ کی ناستی نہ کہ ان میں سے کچھ ہے کہ

ہوں گے۔ تو اگر ایک یا دو عورتیں آگے ہوں گی تو یہ قدام ارتفاع ان کے لئے سترہ ہو کر باقی فساد ہو جائے گا لہذا مردوں کی
 مختلف قسمیں ہوں گی اور دوسرے زیادہ عورتیں ہوں گی تو صف کا حکم اختیار کر کے پیچھے کی سب صفوں میں فساد کا اثر نہ ملے گی
 خواہ وہ مردوں کی صفیں خیر آدم یا زیادہ بلند یا برمود کیوں نہ ہوں مگر حائل دار قلع کے سطح ہونے کا اعتبار ایک یا دو عورتوں کے
 آگے ہونے کی صورت میں ہوتا ہے دوسرے زیادہ کی صورت میں حائل دار قلع کا اعتبار جاتا ہے گا البتہ دوسرے زائد عورتوں کے
 صف کی صورت میں تفصیل ہے کہ اگر آگے میں عورتیں ہیں تو ہر صف کے صف ان میں آدمیوں کی نماز آخر صفوں تک
 قاسم ہوگی جو ان کے محاذی (سیدہ میں) پیچھے ہیں اور باقی لوگوں کی مانند صحت ہوگی اور اگر حق سے نیچے عورتیں آگے ہیں
 تو ان پر حقیقتہً بوری صف کا اطلاق ہوگا اور اس وجہ سے ان کے پیچھے کی تمام صفوں کے تمام مردوں کی نماز سدا ہوگی
 اسکی نفی ہے۔ (ترجمہ) اس کا اقتضا ہے کہ تیس عورتیں یا زیادہ یعنی پوری صف ہر تینوں عورتوں کے پیچھے کی پوری صف
 کے آگے ہی آدمیوں کی نماز قاسم ہوگی چاہے جو ان کے بالمقابل پیچھے ہیں باقی آدمیوں کی اور باقی صفوں کی نماز قاسم
 نہیں ہوگی چاہے جیساکہ ایک یا دو عورتیں آگے ہوں کی صورت میں ہوتا ہے کیونکہ اس ایک صف کے بعد پیچھے والی
 صفوں کے مردوں کے لئے سترہ و حائل ہو جاتے ہیں مگر اس قیاس کو استحسان کی وجہ سے ترک کر دیا ہے لہذا اس استحسان کی وجہ
 وہ اثر ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے موقوف اور موقوفہ ثابت ہے وہ حدیث ہے: "مَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْإِمَامِ قُلُوبٌ
 أَوْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَوْصِيَاءِ فَلَا صَلَوةَ لَهُ" یعنی جب کسی شخص کے اندر اس کے امام کے درمیان پہرہ یا سترہ عورتوں
 کی صف حائل ہوتی ہے تو اس کی نماز نہیں ہے۔ یعنی کتب میں الفاظ میں کچھ اختلاف ہے یعنی اس طرح بھی من کان بینہ و بین
 إمامہ غرہا و طریق اوصاف من النساء فلا یس۔ ہر امام کے پاس ایک دو تک عورتوں کے آگے ہونے کی صورت
 میں حائل دار قلع کا اعتبار کیا گیا ہے اور تین یا زیادہ عورتوں کے آگے ہونے کی صورت میں صف کے حکم میں رکھنے ہوئے اعتبار
 نہیں کیا گیا اور قیاس کو ترک کر کے حکایت پر عمل کیا گیا ہے جس کی تفصیل اوپر مذکور ہے۔

اگر صورت مذکورہ بالا کے بالعکس ہو یعنی اگر مسجد میں قدام یا زیادہ دوسرے صاحبان یا بالافانہ کے اوپر عورتوں کی
 صفیں ہوں جنہوں نے امام مسجد سے اقتدار کیا ہو اور اس صاحبان یا بالافانہ کے پیچھے اسی امام کے پیچھے مردوں کی صفیں ہوں
 تو جو لوگ عورتوں سے پیچھے ہوں گے ان کی نماز بھی قاسم نہیں ہوگی۔ اگر ایک امام کے پیچھے ایک ہی صف میں ایک
 طرف سو کھڑے ہوں اور دوسری طرف عورتیں ہوں تو جو ایک شخص مردوں اور عورتوں کے درمیان ہے صرف اس کی نماز
 قاسم ہو جائے گی اور باقیوں کا درست ہو جائے گی کیونکہ وہ شخص باقی آدمیوں اور عورتوں کے صف میں بہتر و حائل و سترہ
 کے ہوا ہے۔ اگر عورتیں مردوں سے آگے ہوں لیکن ان کے پیچھے بالکل سیدہ میں عورت ہوں بلکہ ان کی بالکل سیدہ سے
 کم نہ کہ ایک آدمی کے کمر اسونے کی بارہمٹ کر مرد ہوں تو ان پیچھے والے مردوں کی نماز قاسم نہیں ہوگی۔
 واضح ہے کہ عورت کو مرد کے محاذی مگر اہود سے جن عورتوں میں مرد کی نماز سدا ہوتی ہے ان میں عورت کی نماز

نام نہیں ہوتی مرد و صورتوں میں صورت اول وہ ہے جو ملا میں مذکور ہے کہ اگر مرد سے اس کو پیچھے ہٹنے کا اشارہ کیا تو وہ نہ پیچھے ہٹے نہ صورت یہ ہے کہ وہ مرد خود نام پر جس کے محاذ میں صورت کھڑی ہوئی ہے وہ مرد نام کے ساتھ اس مقتدی صورت کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی کیونکہ جب نام کی نماز جاتی رہی تو مقتدی کی بھی خود بخود جاتی رہی پی نام کے برابر ہوں کسی صورت کے اس نماز میں شامل ہونے سے نام کے ساتھ سب مقتدیوں کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی یعنی مشکل کی محاذ سے مرد کی نماز فاسد نہیں ہوتی اسی طرح بے ریش ریش کی محاذ سے بھی مرد کی نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ایک روایت یہ ہے کہ اگرچہ بصورت اول وہ تو فاسد ہو جاتی ہے لیکن خودی اس پر ہے کہ سب بھی فاسد نہیں ہوتی البتہ مرد و عورتی ہے۔

خلاصہ :- چنانچہ ہم نے ذکر فرمایا کہ روایات کے ساتھ صورت کے مرد و عورت کے یا محاذی ہونے کی چند صورتیں مرتب ہوتی ہیں جو ہمہ حکم مستخرجہ ذیل میں درآئے عورت کا نام کے آگے یا محاذی ہونا اس سے نام اور اس صورت اور نام مقتدیوں کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ (۱) عورت کا نام اور مقتدی مردوں کی صف کے درمیان میں یا مقتدی مردوں کی صفوں کے درمیان میں کھڑا ہونا اس صورت میں ایک صورت اپنے پیچھے والی صف پہلی صف کے محاذی رسیدہ میں واقع ہونے والے ایک مرد کی نماز فاسد کرے گی اور عورتیں صرف پیچھے والی پہلی صف کے دو محاذی مردوں کی نماز فاسد کریں گی اور عورتیں پیچھے والی تمام صفوں کے تین تین محاذی مردوں کی نماز فاسد کریں گی اور تین سے زیادہ عورتیں صف نام کے حکم میں ہونے کی وجہ سے پیچھے والی تمام صفوں کے تمام آدمیوں کی نماز فاسد کریں گی۔ ایک یا دو عورتیں آگے ہونے کی صورت میں اگر ان کے اوپر مردوں کے درمیان سترہ یا ایک ہاتھ داخل ہوگا تو نفع فساد ہوگا اس سے کہ سطح فساد میں اور تین سے زیادہ عورتیں آگے ہونے کی صورت میں سترہ یا دو ہونے کا اعتبار نہیں اور فساد نام کا حکم بدستور برقرار ہے گا۔ (۳) عورت کا مرد و عورت کی صف میں کھڑا ہونا اس صورت میں عورت تین آدمیوں کی نماز فاسد کرے گی ایک بیچے یا تین یا دو ایک بائیں اور ایک پیچھے والی پہلی صف کے ایسی سیدھ والے آدمی کی اور دو عورتیں چار یا آدمیوں کی یعنی ایک یا تین آدمی ایک بائیں اور دو پیچھے والی پہلی صف کے ایسی سیدھ والے آدمیوں کی نماز فاسد کریں گی اور تین عورتیں ایک یا تین آدمیوں کے لئے ہیں۔ (۴) تمام صفوں کے تمام آدمیوں کی نماز فاسد کریں گی۔ (۵) تمام ایک ہی صف میں ایک طرف آدمی ہوں اور ایک طرف عورتیں ہوں اور ان کے درمیان میں کوئی حال نہ ہو تو صرف اس ایک آدمی کی نماز فاسد ہوگی جو عورت کے متصل محاذی ہوگا اور باقی آدمیوں کی نماز درست ہو جائے گی اگر نیکہ آدمی باقی آدمیوں اور عورتوں کے درمیان بغیر سترہ کے ہو جائے گا۔ (۶) تمام یا زیادہ یا چھ یا تیر یا ساٹھ یا یا بالا خانہ وغیرہ ہے اور اس کے اوپر مرد ہیں اور سب ان کے محاذی عورتیں ہیں یا اس کے برعکس یعنی عورتیں اوپر ہیں اور پیچھے ان کے محاذی مرد ہیں تو یہ تمام یا کوئی حال مانع فساد نماز ہو جائے گی اور مردوں کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ (۷) تمام سے کم اور چالی مانع فساد نہیں ہوگی۔ لیکن جو مرد و تمام بالا خانہ یا ساٹھ یا وغیرہ پر بیٹھے والی عورتوں کی محاذات سے پیچھے ہوں گے یا عورتیں بالا خانہ کی سیدھ

آدمی کی یا بیچے والی ہر صف کے تین تین محاذی آدمیوں کی آخر صفوں تک نماز فاسد کریں گی اور بیچے والے عورتیں بائیں اور ایک یا ایک

آگے اپنی پہچے بالاغ - واسلے مردوں سے آگے ہوں گی تو اگر ایک یا دو عورتیں آگے ہوں گی تب بھی یہ بلند ہی مانع فساد ہو جائے گی اور اگر تین یا زیادہ عورتیں ہوں گی تو صف کے حکم میں ہر ایک سے بلند کی مانع فساد نہیں ہوگی پس پیچھے والے مردوں کی نماز فساد ہو جائے گی لیکن تین عورتیں صرف پیچھے والی ہر چند کے تین تین محاذی مردوں کی نماز آخر صفوں تک فساد کریں گی اور تین سے زیادہ عورتیں پیچھے والی تمام صفوں کے تمام آدمیوں کی نماز فساد کر دیں گی لہذا اگر عورتیں بالاغ نہ ہوں آگے ہوں اور صرف ان کی سیدھ سے پیچھے ہوں تو ان پیچھے والے مردوں کی نماز بھی فساد نہیں ہوگی۔ (۶) اگر عورتیں مردوں سے آگے ہوں لیکن ان کے پیچھے ہوں یا کل ان کی سیدھ میں نہ ہوں بلکہ کم از کم ایک آدمی کے کھڑا ہونے کی مقدار ہٹ کر مرد کھڑے ہوں تو ان پیچھے والے مردوں کی نماز بھی فساد نہیں ہوگی۔

جن چیزوں میں مقتدی کو امام کی متابعت کرنی چاہیے اور جن چیزوں میں نہیں

۱۔ اگر مقتدی قعدہ اولی کے تشہد میں شریک ہو اور امام مقتدی کا تشہد پورا کرنے سے پہلے تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا یا قعدہ اخیر میں شریک ہو اور امام نے مقتدی کا تشہد پورا کرنے سے پہلے سلام پھیر دیا یا مقتدی پہلے سے نماز میں شریک تھا لیکن امام قعدہ اولی میں تشہد پورا کر چکے کے بعد تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا یا قعدہ اخیر میں سلام پھیر دیا تو ابھی مقتدی کا تشہد پورا نہیں ہوا تو مختار ہے کہ مقتدی امام کی متابعت نہ کرے بلکہ تشہد پورا کرے کیونکہ یہ واجب ہے مصلوہ امام کی متابعت کرے اور اگر تشہد پورا نہ کرے بلکہ امام کے ساتھ تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو جائے یا قعدہ اخیر میں سلام پھیر دے تب بھی جائز ہے کیونکہ جیسے تشہد کا پڑھنا واجب ہے متابعت امام بھی واجب ہے تو ایک واجب کو ترک کر کے دوسرا ترک کرنا بالکراستہ درست ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ جائز کا مطلب یہاں یہ ہے کہ نماز تک استحکام تحری کے ساتھ درست ہو جائے گی کیونکہ تشہد کا پڑھنا واجب ہے اور متابعت امام کر کے کھڑا ہونے یا سلام پھیرنے میں ترک واجب ہوگا جو کہ مکروہ تحریمی ہے اور تشہد پورا کر کے کھڑا ہونے یا سلام پھیرنے میں متابعت امام جو واجب ہے ترک نہیں ہوگی بلکہ اس میں تاخیر واجب ہے پس دونوں واجبوں میں ترک کرنا اگرچہ ایک کی تاخیر کے ساتھ ہو ضروری ہے بچانے اس کے کہ ایک واجب پر عمل کرنے کے لئے دوسرے کو ترک کر دیا جائے اور تشہد میں شامل ہونے والے مقتدی ابھی امام کی متابعت کی وجہ سے تشہد کا پڑھنا واجب ہے اگرچہ اس کے تشہد میں تاخیر ہوئے کے بعد بھی امام کھڑا ہو جائے یا سلام پھیر دے پس اس کو اپنا تشہد پورا کر کے امام کی متابعت کرنی چاہیے اگرچہ اس کو امام کے ساتھ تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہونے کا خوف ہو۔ (جس قعدہ امام سے پیچھے ہو جائے اس کو لاحق کی مرتبہ زیادہ امام سے ساتھیں چاہئے جیسا کہ آگے مد میں آئے ہیں) اگر امام نے اپنے تشہد سے فارغ ہو کر مقتدی کے تشہد سے فارغ ہونے سے پہلے عذر نہ کیا یا تشہد لگا یا مقتدی کی نماز فساد ہو جائے گی کیونکہ امام کے تشہد پورا کرنے سے پہلے عذر نہ کیا یا تشہد سے امام کی نماز فساد ہو جاتی ہے اور اس حرم نماز میں نہیں رہتا۔ اب جبکہ امام نے اپنا تشہد پورا

پانچ چیزیں جن میں امام کی متابعت کی جائے پانچ چیزیں ایسی ہیں جن میں امام کی متابعت کی جائے یعنی اگر امام کرے

تو مقتدی بھی کرے اور اگر امام چھوٹے تو مقتدی بھی چھوڑ دے اس لئے کہ واجب میں فعل یا ترک کے اعتبار سے امام کی متابعت واجب ہے جو کہ وہ واجب فعلی ہو یا ایسا فعلی واجب ہو جس کے کرنے میں واجب فعلی میں متابعت ہوتی ہو وہ پانچ چیزیں یہ ہیں: — (۱) نماز عید کی کسبوری — (۲) قعدہ لعلی میں اگر امام قعدہ فوق ترک کرے کھڑا ہوئے لگا تو جب تک امام کھڑا ہوئے کے قریب نہ ہو جائے تو مقتدی بھی اس قعدہ کے ترک نہیں اس کی متابعت ذکر کرے بلکہ انتظار کرے کہ شاید یاد آجائے اور لڑا آئے اور بلکہ اس کو سمجھیں ان اللہ وغیرہ کہہ کر بتائے تاکہ وہ واپس لوٹ آئے اگر وہ کھڑا ہوئے سے قبل لوٹ آیا تو یہاں اور اگر کھڑا ہو گیا یا کھڑے ہوئے کے نزدیک قریب ہو گیا تو تب نہ بتائے بلکہ قریبی قعدہ چھوڑ کر اس کی متابعت میں کھڑا ہو جائے — (۳) سجدہ تلاوت — (۴) سجدہ ہو — (۵) دھلے قنوت جبکہ امام سے ہونے ترک ہوئی ہو تو مقتدی کو خوف ہو کہ اگر قنوت پڑھے گا تو ضرور اس امام کے ساتھ شرکت فوت ہو جسے بھی تو مقتدی بھی دھلے قنوت ترک کرے امام کی متابعت کرے اور اگر خوف نہ ہو تو قنوت پڑھے پھر ترک کرے اس میں وہ ہر اولیٰ واجب ہے اور اگر اس حالت میں بھی قنوت ترک کرے تو جائز ہے۔

چار چیزیں جن میں امام کی متابعت کی جائے چار چیزیں ایسی ہیں کہ اگر امام کرے تو مقتدی ان میں اس کی متابعت نہ کرے چار چیزیں جن میں امام کی متابعت کی جائے کیونکہ یہ سب سے پہلے ہیں اور اس چیز میں جس کا نماز سے قطع نہ ہو اور امام کی متابعت نہیں کرنا چاہیے۔ — (۱) امام جان بوجہ کو نماز خانہ کی سمیرات چاہے زیادہ یعنی پانچ ہے۔ —

(۲) جان بوجہ کو کسبوریہ بریدین میں وہ نماز کرام یعنی غنیمتے قول پڑھ دیا کہ جبکہ مقتدی ان کو خواہ ہم سے مستحاب ہو اور اگر نوذن (سب سے پہلے تو ترک نہ کرے کہ شاید غلطی ہو) — (۳) کسی رکن کا زیادہ کرنا مثلاً دو رکعت کے رکعات میں بار سجدہ کرنا۔ — (۴) بھون کر پانچوں رکعت کے لئے کھڑا ہو جائے تو مقتدی کھڑا ہو جائے اس صورت میں اگر امام قعدہ اخیرہ کر چکے تو مقتدی قعدہ کرام کا انتظار کرے اگر وہ پانچوں رکعت کے سجدہ سے پہلے لوٹ آیا تو مقتدی بھی اس کا ساتھ دے اور اس کے ساتھ سلام پھیرے اور اس کے ساتھ توجہ سمجھوئے اور اگر امام سے پانچوں رکعت کا سجدہ کرنا تو مقتدی تنہا سلام پھیرے اور اگر قعدہ اخیرہ نہیں کیا تھا تو سجدہ پانچوں رکعت کے سجدہ سے پہلے لوٹ آیا تب بھی مقتدی اس کی متابعت کرے اور اگر اس صورت میں پانچوں رکعت کا سجدہ کر لیا تو امام اور مقتدی سب کی نماز فارغ ہو جائے گی اگرچہ مقتدی نے قنوت پڑھ کر سلام پھیرا ہو کیونکہ امام مقتدی کا کیا تشہد پڑھ کر سلام پھیرا تو کئی کئی بار نہیں دے گا یہ پانچوں رکعت کے لئے کھڑا ہوئے بھی رکن کی زیادتی داخل ہے اس لئے الگ شمار کرنے کی ضرورت نہیں تھی لہذا وضاحت کے مناسب ہے۔

تو چیزیں ایسی ہیں کہ خواہ امام ان کو کرے یا نہ کرے یعنی اگر امام ان کو چھوڑ دے تو مقتدی ان کو ادا کرے کیونکہ سنی کے ادا کرنے یا نہ کرنے میں امام کی متابعت واجب نہیں ہے اسی طرح واجب فعلی میں بھی جبکہ اس کے کرنے سے واجب فعلی میں

ہم امام کی متابعت لازم نہ آتی ہوا ہے امام کی متابعت لازم نہیں ہے بلکہ اگر تشہد و کبریاں و غیرہ قنوت و کسبوریہ عید کے کہ ان میں واجب فعلی میں امام کی

خلافت نامہ آتی ہے اھوہ واجب علی قیام ہے جبکہ امام کو نماز میں ہے۔ (۱) تحریر ہو گئے۔ رفع دین کر۔ یعنی تکبیر تحریر
کے وقت دونوں ہاتھ اٹھانا۔ (۲) شاہ (سمی اللہ اللہ) حضرت جبکہ امام مٹری نماز میں ہو اور بھی اٹھ کر اٹھنا ہو
لو اگر امام مٹری نماز میں سو رت پڑھ رہا ہو تو امام محمد کے نزدیک مقتدی شاہ پڑھے امام ابو یوسف کا میں میں اختلاف ہے
چہر نماز میں امام کے اٹھ کر غرض کہ نہ پچھلے تک پڑھ سکتے ہیں اس کے بعد پڑھے۔ (۳) امیر اتھالی یعنی رکوع میں جاتے
کے لئے یا سجود میں جاتے یا سجدہ سے اٹھنے کے لئے خدا کرے۔ (۴) رکوع کی تسبیح اگر امام چھوڑ دے تو مقتدی اس
وقت تک ادا کرے جب تک امام رکوع میں ہے۔ (۵) اگر امام معصم اللہ لمن جہل کہتا ہے چھوڑ دے تو مقتدی
وہی اللہ اللہ اللہ کہتا رک سکرے بلکہ کہے۔ (۶) سجود کی تسبیح اگر امام چھوڑ دے تو جب تک امام سجود میں ہے
مقتدی کہہ لے۔ (۷) شہدہ پس اگر امام قعدہ میں بیٹھا اور شہدہ پڑھا تو مقتدی پڑھے لیکن اگر امام نے قعدہ ادا کی
ہی ترک کر دیا تو مقتدی بھی ترک کرے ورنہ امام کی متابعت کرے جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔ (۸) سلام ترک کرنا یعنی اگر
امام نے سلام کی بجائے کلام کو یا یا سبحانہ سے نکل گیا تو مقتدی سلام پھر کرے یا تو رکعت کی رکے لیکن اگر امام نے غلطی کی یا غلطہ لگایا
تو مقتدی سلام نہ پھرے کیونکہ ان دونوں کی نماز قاعدہ ہوئی۔ (۹) تکبیرات تشریف اگر امام ترک کرے تو مقتدی کہے۔

مقتدی کے اقسام و احکام

مقتدی چار قسم کے ہوتے ہیں: (۱) سرگ (۲) صرف لائق (۳) صرف موقوف (۴) لائق موقوف۔ سب ہر ایک کی تعریف اور احکام
مقتدی احکام ہر سائل مالک الگ عنوان سے بیان ہوئے ہیں۔

جس شخص نے پوری نماز یعنی اوّل رکعت سے آخری قعدہ کا شہدہ پڑھنے تک تمام رکعتیں امام کے ساتھ پڑھی ہو یا
خواہ وہ پہلی رکعت میں تحریر ہو سکے وقت شامل ہو یا بعد کو رکعت سی وقت شامل ہو یعنی رکوع کے کسی جز
میں امام کے ساتھ ترک ہو گیا ہو اور خواہ قعدہ اخیر میں شہدہ پڑھنے کے بعد امام سے پہلے سلام پھر دیا ہو یا امام کے
ساتھ سلام پھر اس وقت ہی اصطلاح میں ایسا شخص ترک کہلاتا ہے یعنی امام کے ساتھ پوری نماز پائے والا اب تک جو تمام
سائل مقتدی کے متعلق بیان ہوتے رہے ہیں وہ مقتدی ترک ہی کے متعلق ہیں مگر جہاں ضرورت ہوئی دوسری قسم کی دیکھنا
کر دی گئی ہے۔

جس شخص نے امام کے ساتھ پہلی رکعت میں اقتدائی مگر اقتدائے بعد اس کی کل رکعتیں یا بعض رکعتیں کسی عقد
سے بغیر عقد کے فوت ہو گئیں وہ شخص لائق کہلاتا ہے۔ عقد سے فوت ہونے کی صورتیں یہ ہیں مثلاً اقتدائے
بعد پہلی ہی رکعت میں سو گیا اٹھا تو نماز تک سوتا یا اس طرح سے اس کی کل رکعتیں امام کے ساتھ نہ ہوئیں بلکہ ان
میں دوسری یا تیسری رکعت وغیرہ میں سو گیا تو اس طرح بعض رکعتیں امام کے ساتھ نہ ہوئیں یا کسی اور غلطی کی وجہ سے

یا بعضی کی وجہ سے کھڑا کر دیا اور کل رکعتوں میں بعض میں رکوع و سجود کر سکا یا نماز میں حدیث ہو جانے کی وجہ سے وضو کرنے لگا یا اور اس شخص میں امام بننے کی بعض نماز پڑھ لی اور اس نے پھر اگر اس نماز پڑھائی۔ اس صورت میں امام کی لاقی ہو سکتا ہے وہ اس طرح کہ امام نے حدیث ہو جانے کے بعد کسی کو غلط کر دیا اور وضو کر کے گیا اس بات میں غلطی نے کل یا بعض نماز پڑھ لی یا غلط بنائے اور بنائے کے مسائل آگے الگ بیان میں آتے ہیں) یا نماز خوف میں پہلے گھر کو رکعت امام کے ساتھ نہیں پڑھی ہے وہ اس میں لاقی ہے (اور دوسرا سبق ہے اس کی تفصیل نماز خوف میں دوسرے ہے) یا عقیقہ نے اسافر کے چھ قصر نماز میں اقتدا کی تو مسافر امام کے سلام کے بعد وہ اخیر کی دو رکعتوں میں لاقی ہے معنی علما امام کے پیچھے ہے اور وہ سبق بھی جو کھتا ہے یعنی پہلی ایک یا دو رکعتیں امام کے ساتھ نہ بنائے کی وجہ سے سبق بھی ہو گا یعنی وہ لاقی سبق کہلائے گا جیسا کہ آگے آتا ہے۔ بلاغہ قدرت ہونے کی صورت یہ ہے کہ مثلاً کسی شخص نے امام سے پہلے رکوع و سجود کر لیا پھر اس کا امام بھی نہ کیا تو اس کا امام سے پہلے رکوع و سجود کرنا خوب کر امام کے ساتھ اس کی دوسری رکعت اس کی پہلی رکعت کی بجائے ہوگی اور تیسری بجائے دوسری کے اور چوتھی بجائے تیسری کے ہوگی اور آخر میں ایک رکعت میں کوٹا عقائد پڑھی ہوگی تاکہ نماز پوری ہو جائے۔ لاقی کے احکام مندرجہ ذیل ہیں:-

(۱) لاقی ملک کے حکم میں ہے یعنی وہ علما امام کے پیچھے ہیں جب اپنی قوت شدہ نماز پڑھے گا تو اس میں قرائت میں اگرچہ کہ ہر رکعت مقتدی کی طرح خاص رہے گا اور اس کو اس لاقی نماز میں ہمو ہو جائے گا تو سجدہ ہونے کوے گا کر کے مقتدی کا ہمو امام اٹھ بیٹھا ہے اور اقامت کی نیت سے اس کا فرض نہیں بدلے گا یعنی اگر مسافر امام یا مسافر امام کے پیچھے مسافر مقتدی لاقی ہو گیا اور لاقی نماز پڑھنے میں اس نے اقامت کی نیت کر لی تو دوسری رکعت اس کے قصد میں کی جائے گی ہمو جائے گی۔ (۲) لاقی کو جب ہے کہ پہلے اپنی ان رکعتوں کو ادا کرے جو اس کی جالی رہی ہیں ان کے لوا کوئے کے بعد امام کی مخالفت کرے یعنی اگر مخالفت ایسی باقی ہو تو شریک ہو جائے ورنہ باقی نماز بھی بطور لاقی پوری کوئے مثلاً کسی شخص کو قصد نماز اور وہ وضو کر کے واجب وضو کر کے آیا تو امام کو قصد وغیرہ میں ہا یا تو قصد میں شریک نہیں ہوگا بلکہ جہاں سے چھوڑ گیا تھا وہاں سے بڑھا شروع کرے پس امام کے قیام کے بعد (ان شاء اللہ تعالیٰ) بغیر قرائت کھڑا ہو پھر رکوع و سجود کرے اور قیام و رکوع و سجود میں امام سے زیادہ یا کم دیر ہو جائے تو مخالفت نہیں۔ اس کے بعد اگر امام کو نماز میں پائے تو اس کے ساتھ ہو جائے ورنہ باقی نماز بھی اسی طرح لاقی نماز پڑھے۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے امام کے ساتھ تکیہ پڑھی ہو گیا یا خشک گدا امام نے ایک رکعت پڑھ لی تب وہ ہستیا ہو تو اگرچہ امام اس وقت دوسری رکعت میں ہو گا مگر اس شخص کو واجب ہے کہ پہلے وہ اپنی پہلی رکعت بغیر قرائت کے پڑھے اور پھر جہاں امام کو پائے اس کے ساتھ ہوئے اس کے خلاف کرنے سے نماز صحیح ہو جائے گی مگر تکیہ پڑھا ہوگا یا مثلاً تیسری رکعت میں ہو گیا اور چوتھی میں جاگا تو اسے پہلے تیسری رکعت بلا قرائت پڑھنا واجب ہے اس کے بعد اگر امام کو چوتھی رکعت میں پائے تو امام کے ساتھ ہو جائے ورنہ اسے بھی بلا قرائت

تہا پر ہے اور جس جگہ امام کو مل سکے بل جیسے اور اگر امام پہلے سلام پھیر دے تو یہ اپنی نذر پوری کر کے سلام پھیرے اگر
 اگر اس کے برخلاف کیا یعنی پہلے امام کی متابعت کی اور پھر کسی رکعت امام کے ساتھ پھر بھی پھر امام کے سلام کے بعد صرف
 جو فوت ہوئی تھی یعنی تو نماز صحیح ہو جائے گی اگر تکبیر ترمیم کی وجہ سے گنہگار ہو گا اور سجدہ سہو واجب ہو گا کیونکہ اس کو
 اپنی فوت شدہ نماز کو پچھلے ادا کرنا واجب ہے کیونکہ اس میں ترمیم واجب ہے ضرور نہیں ہے پس اگر اس کے خلاف کیا یعنی
 پہلے امام کی متابعت کی پھر اپنی فوت شدہ نماز پھر بھی تو اس کی نماز جائز ہو جائے گی اور سجدہ سہو کرنا لازم ہو گا کیونکہ تکبیر
 واجب ہوا ہے اور دانستہ یا بکارت سے وہ گنہگار ہو گا۔ اور صحیح یہ ہے کہ اس کو اس نماز کا نوازا واجب ہے کیونکہ دانستہ
 واجب ترک کرنے کی صورت میں سجدہ سہو سے اس کی نماز کی اصلاح نہیں ہو گی مگر صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے —
 (۳) ہاں امام سجدہ سہو کرے تو لاحق اپنی باقی نماز کے ادا کرنے سے پہلے اس کی متابعت نہ کرے بلکہ اعتناء نماز پڑھ کر سجدہ سہو ادا کرے
 — (۴) لاحق سا قدر صلوات پڑھ کر نماز امام کے ساتھ صورت لگتی تھی اس کو قطعاً کرنا تھا اسی حالت میں اس نے امامت کی
 نسبت کملی یا سافر کو حدیث چھا اور اپنے شہر میں داخل ہو گیا تو ان دونوں صورتوں میں سفر کی نذر پوری کرے گا امام زخریہ کا
 اس میں اختلاف ہے اور حکم اس وقت ہے جبکہ اس عرصہ میں امام اپنی نماز سے فادع ہو چکے اور اگر امام ابھی فادع نہیں ہوا
 تو بالاعتناء چار رکعتیں پڑھے گا — (۵) امام نے چار رکعتوں کی نماز میں پہلا قعدہ بھول کر چھوڑ دیا اور اس کے پیچھے
 راقی تھا مثلاً کوئی طعن تھوڑی دیر سو کر پھر تیار ہوا یا اس کو حدیث ہو گیا تھا اور وہ حضور کے لئے چلا گیا تھا اس عرصہ میں
 امام نے کئی رکعتیں پڑھ لیں تو قعدہ امام سے چھوٹ گیا تھا اس میں وہ بھی نہ بیٹھے امام زخریہ کے نزدیک بیٹھے۔

مسبوق جس شخص کو امام کے ساتھ شروع سے کل یا بعض رکعتیں نہ ملی ہوں اور امام کے ساتھ شامل ہونے کے بعد سے
 اور تک شامل رہا ہو اس کو اصطلاح فقہ میں مسبوق کہتے ہیں۔ کل رکعتیں نہ ملنے کی صورت یہ ہے کہ آخری رکعت
 کے شروع کے بعد امام کے ساتھ شریک ہوا ہو اور بعض رکعتوں کے طعن کی صورت یہ ہے کہ بعض رکعتیں مثلاً ایک یا دو یا
 تین رکعتیں ہو چکے کے بعد امام کے ساتھ شامل ہوا ہو مسبوق کے بہت سے احکام ہیں جو مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) مسبوق اپنی فوت شدہ نماز کے ادا کرنے میں متغیر ہوتا ہے پس وہ مثلاً سبحانک اللہ عظیمی اور توحید (توحید)
 یا تہن یا اور قنوت پڑھے۔ اس لئے کہ وہ قنوت کے حق میں اس کی ضرورت کی رکعت ہو گی۔ پس جس طرح ضرورت رکعت
 میں شامل ہوتا ہے اس میں بھی پڑھے اور پھر اعوذ ب اللہ اور سبحان پڑھ کر قنوت پڑھے چار مسئلوں میں متغیر کے حکم میں نہیں جیسا کہ
 آگے آتا ہے — (۲) مسبوق اپنی فوت شدہ نماز پچھلے پڑھے بلکہ پہلے امام کی متابعت کرے اور جب امام
 اپنی نماز سے فادع ہو جائے تو یہ امام کے ساتھ سلام نہ پھیرے بلکہ امام کے دوسرے سلام کے بعد کھڑا ہو کر اپنی بقیہ
 فوت شدہ نماز ادا کر دے۔ اگر امام کے ساتھ شامل ہونے کے بعد پہلے اپنی فوت شدہ نماز پڑھے گا اور پھر امام کی متابعت
 کرے گا جیسا کہ لاحق کر لے تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اس نے کیا قنوت کی حالت میں اس کا متغیر ہونا درست نہیں

لیکھ مشہد نماز ہے (بعض کے نزدیک عدم قیاد کا قبل اتوری ہے اس لئے کہ اس میں ترتیب ماقط ہوئی ہے اور متاخر میں اسے
اسی پر فتویٰ دیا ہے لیکن اظہر قول فساد کا ہے۔ (واضح العلم)

(۳) سبقی جب امام کے قانع ہونے کے بعد اپنی بغیر نماز پڑھتا ہے وہ قناعت کے حق میں اس کی پہلی نماز ہے
اور تشہد کے حق میں اس کی آخری نماز ہے یعنی امام کے ساتھ پڑھی ہوئی رکعتوں میں اپنی بغیر رکعتوں کو ملا کر دو گانہ
قدہ کر کے اور تشہد پڑھے ہیں اس کی صورت یہ ہے کہ اگر چارہ رکعت والی نمازوں میں ایک رکعت امام کے ساتھ تھی تو
سبقی کو چاہئے کہ ایک رکعت شتا و تعوذ و سم الشہادہ اور سورۃ کسانہ پڑھ کر قدہ کرے اور تشہد پڑھ کر یک رکعت اور
کے اعتبار سے یہ پہلی رکعت ہے اور ایک رکعت امام کے ساتھ تھی تو ایک یہ کہ دو گانہ پہلے ہو گیا اس لئے اس پر قدہ
اگر نماز واجب ہو جائے پھر پھر جو کہ ایک رکعت الحمد اور سورۃ کے ساتھ پڑھ کر قدہ کرے بلکہ اگر اچھلے (کیونکہ یہ اس پر
قدہ کے حق میں اس کی تیسری رکعت ہے اور قناعت کے حق میں دوسری) اب تیسری رکعت میں اس کو اختیار ہے خواہ
الحمد پڑھے یا ترک کرے لیکن پڑھا افضل ہے (جبکہ قناعت کے بیان میں آچکا ہے) لیکن اس میں سورۃ نہ ملے کیونکہ
یہ قناعت کے اعتبار سے اس کی تیسری رکعت ہے پھر قدہ اشرہ کرے اور تشہد اور سورۃ و دعا پڑھ کر سلام پھیرے اور
اگر امام کے ساتھ قدہ کرے بغیر ملین تو باقی دونوں میں الحمد اور سورۃ پڑھے۔ اگر ان میں الحمد اور سورۃ دونوں کو ترک
کرے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ ان میں اقرات فرضیہ ہے۔ (اگر الحمد یا سم تک کہچھوٹے گا تو حرمہ ہوا لازم آئے گا
و نماز واجب المغانہ ہوگی۔ مؤلف) اور ان دو کے بعد قدہ کرے اور تشہد پڑھے اور تالیف کی کوئی تکلیف پہلی دو رکعات کے
ساتھ قدہ کر چکا ہے۔ اگر امام سے پہلے دو گانہ میں قناعت ترک ہوئی اور وہ دوسرے دو گانہ میں اس قناعت کو نقصان ہو اور سورۃ
کوئی سبقی اس کے ساتھ نماز میں شریک ہو تو جب وہ سبقی اپنی نماز قضا کرے تو اس میں بھی قناعت پڑھے ہیں اگر وہ ایسے
اقرات ترک کرے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر تین رکعت والی نماز میں مغرب میں ایک رکعت امام کے ساتھ تھی تو
باقی دونوں رکعتوں میں الحمد اور سورۃ پڑھے اگر ان دونوں میں سے ایک میں بھی قناعت چھوٹی تو نماز فاسد ہو جائے گی۔
اور ان دونوں رکعتوں کے درمیان ان میں بھی قدہ کرے (یعنی ایک رکعت پڑھ کر قدہ کرے کیونکہ امام کے ساتھ والی ایہ
یہ رکعت مل کر دو گانہ ہو گیا پھر دوسری رکعت پڑھ کر بھی قدہ کرے یہ اس کا آخری قدہ ہو گا اس طرح اس سے تین قانع
ہو جائیں گے) اور اگر ایک رکعت ملے ہو (خواہ وہ نالقد رکعت والی ہو یا تین والی یا چار والی ہو)۔

تو یہ عام صورت ہے یعنی شتا و تعوذ و قناعت کے ساتھ پڑھ کر قدہ کر کے سلام پھیرے۔

(۴) امام کے تشہد کی مقدار بیٹھے کے بعد سبقی کو امام کے سلام سے پہلے کھڑا نہیں ہونا چاہئے اگر کھڑا ہو گیا تو نماز
صحیح ہو جائے گی مگر اگر وہ کھڑی ہوئی تو کہ اس سے امام کے ساتھ سلام میں متابعت ترک ہو جائے جو واجب تھی۔ لیکن خود کی وجہ
سے امام سے پہلے کھڑا ہو جائے صورتوں میں بلا اگلاست جائز ہے یعنی اگر سبقی نے خود پر مسج کیا ہو اور اس کو امام کے

اسم تک ٹھہرنا اور پھر اپنی باقی نماز پڑھنے میں اس کی مدت گننا جانے کا خوف ہوا یا معذور ہوا اور اس کو وقت نکل جانے کا خوف ہوا یا معذور یا عیوب میں وقت نکل جانے کا خوف ہو یعنی فوجی نماز میں سورج نکل آنے کا اور نماز جمعہ میں عصر کا وقت داخل ہوجانے کا اور عیدین کی نماز میں ظہر کا وقت داخل ہوجانے کا خوف ہو یا حادث یعنی بے وضو ہوجانے کا خوف ہو یا کسی گندوے والے کے اس کے سامنے سے گزرنے کا خوف ہو یا کھانا میں سبق کو پارتے کہ امام کے فارغ ہونے یا سجدے میں کھانا انتظار نہ کرنا یا بیعتی غلو کے لئے کھڑا ہوجانے اور اس میں کوئی کوتاہی نہ ہونے۔

(۷) اگر سبق امام کے بقدر تشہد پڑھنے سے پہلے کھڑا ہو گیا تو امام کے بقدر تشہد پڑھنے سے پہلے جو کچھ وہ اپنی بقدر نماز میں سے قیام و قنوت وغیرہ ادا کرے گا اس کا شمار نہیں ہوگا اس کے بعد کا ابتداء شمار ہوگا مثلاً امام کے بقدر تشہد پڑھنے سے پہلے یہ نماز سے فارغ ہو گیا تو یہ قنوت کا نہیں اور نماز نہ ہوگی لیکن اگر امام کے تشہد کی مقدار پڑھنے کے بعد بھی اس قدر پڑھ لیا ہو جس سے نماز ہو جائے تو اس کی نماز ہو جائے گی۔ اور یہ حکم ایک یا دو رکعت کے سبق کا ہے اور اگر تین رکعت کا سبق ہوگا تو اس کو امام کے تشہد کی مقدار پڑھنے کے بعد صرف قیام مل گیا اگرچہ اس نے کچھ پڑھا ہو تو نماز نہ ہو جائے گی اس لئے کہ وہ باقی دو رکعتوں میں قنوت کرے گا اور قنوت فرض دھکے کھنوں میں ہی پڑھاؤ کوئی سی نہیں (لیکن ترک واجب کی وجہ سے واجب الاطاعت ہوگی کیونکہ مسئلہ بظاہر صرف ادا کی فرضیت کا ذکر ہے۔ مولف)

(۸) اگر سبق امام کے بقدر تشہد پڑھنے کے بعد کھڑا ہو اور امام کے سلام سے پیشتر اپنی بقدر نماز سے فارغ ہو پھر سلام میں امام کی متابعت کی تو بعض نے کہا کہ اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور بعض نے کہا کہ اس کی نماز صحیح ہوگی، اسی پر فتویٰ ہے اور اگر اس نے امام کی متابعت نہ کی اور پہلے سلام پھیر دیا تو اس کی نماز کا قیام بالکل ختم ہو جائے گا (مولف) اور اگر قعدہ اور تشہد میں متابعت کرے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ کیونکہ امام سے الگ ہونے کے بعد امام کے فارغ ہونے سے پہلے اس کی متابعت ہو جائے گی اور یہ قعدہ نماز ہے اور امام کے تشہد سے فارغ ہونے کے بعد اس کی سلام میں متابعت جیسا کہ پہلے بیان ہوا مفید نہیں ہوتی جیسا کہ اس حالت میں غلط حادث مفید نہیں ہوتا ہے۔

(۹) سبق کو چاہئے کہ امام کے پہلے سلام پھیرے ہی فوراً کھڑا ہو جائے اور وہ قنوت طرف سلام پھیرنے کے بعد بھی اپنی بقایا نماز پڑھنے کے لئے فوراً کھڑا ہو تاکہ امام کے فارغ ہونے کا انتظار کرے تاکہ معلوم ہو جائے کہ اس پر چوں ہوا تو یہی ہے یعنی اس وقت تک ٹھہرے کہ اگر اس نماز کے بعد سبق ہوں تو امام سنتوں کے لئے کھڑا ہو جائے اور اگر سنتیں نہ ہوں تو قبلہ سے پھرتے یا اپنی جگہ سے ہٹ جائے یا التلاوت گننا جائے کہ اگر اس پر چوہ ہو تو وہ الاداء کر لیتا۔ یہ سب باتیں لازمی نہیں ہیں بلکہ مقصد یہ ہے کہ جب یہ معلوم ہو جائے کہ امام پر چوہ ہو نہیں ہے اور وہ اپنی نماز سے فارغ ہو چکا ہے تو کھڑا ہو جائے۔ (۱۰) امام کے آخری قعدہ میں امام کی متابعت کرے اور تشہد پڑھے جب تشہد پڑھ چکے تو اس کے بعد وہ قعدہ پڑھے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ امام کے سلام پھیرنے تک ٹھہر کر یا کہ مختار یہ ہے کہ اشدھد

ان کا الہامی شہد ان محمد بن عبد اللہ اور مولانا دیار پٹھان ہے اور صحیح یہ ہے کہ شہد کو ایسا آہستہ آہستہ پڑھے کہ نام کے سلام کے قریب قدر غ ہونے پر جب اپنی مسوقانہ سر پر ہدی کر کے خندہ کو سے تو اس میں شہد کے بعد درود و دعا پڑھے کیونکہ یہ اس کا آخری فقرہ ہے۔

(۹) اگر مسوق بھول کر نام کے ساتھ سلام پھیرے تو اس کی تین صورتیں ہوتی ہیں اول یہ کہ اس کا پہلا سلام نام کے پہلے سلام کے بالکل ساتھ واقع ہوا اور نام سے پہلے واقع ہوا تو ان دونوں صورتوں میں اس پر سجدہ سہولہ لازم نہیں ہوگا کیونکہ ایسی وہ حالت اقتضائیں ہے اور مقتدی کا سہولہ نام اٹھ لینا ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ سلام کے بعد اوداس کا سلام واقع ہو تو اس پر سجدہ سہولہ لازم آئے گا کیونکہ نام کے خاندہ ہونے کے بعد وہ مغرور ہو گیا اور بھول کر سلام حالت انفراد میں واقع ہوا ہے ہی مختار ہے۔ (۱۰) چنانچہ ہے کہ پہلی صورت میں یعنی امام سے پہلے یا بالکل ساتھ ہی مقتدی کے سلام کا واقع ہونا اور وقوع ہے بلکہ غالباً نام کے سلام کے بعد ہی مقتدی کا سلام واقع ہوتا ہے اس لئے غالباً سجدہ سہولہ کے لئے نام کے نام کا ہی اسکان ہوتا ہے اور لوگ اس بات سے غفلت برتتے اور سجدہ سہولہ ترک کرتے ہیں۔ اس لئے احتیاطاً لازمی ہے (۱۱) اور اگر نام کے ساتھ سلام اس مقام سے پھر کہ اس کو نام کے ساتھ سلام پھیرنا چاہئے تو وہ نماز اسلام ہو گیا اور اگر نام کے ساتھ پھیرنے سے مسوق کی نماز فاسد ہو جاتی ہے اس کی نماز فاسد ہو جاتی۔ اگر مسوق نے نام کے ساتھ بھول کر سلام پھیرا تو اس کو یہ گمان ہو کہ ایسا کرنے سے اس کی نماز فاسد ہو گئی ہے اس خیال سے اس نے سرے سے نماز شروع کرنے کی نیت کر کے اسے کہہ کر کیا تو اب پہلی نماز فاسد ہو گئی یعنی وہ پہلی نماز سے خارج ہو گیا اور نئے سرے سے نماز شروع ہو گئی برخلاف مغرور کے کہ اگر اس کو ایسا شک ہو اور تیسری صورت سے سرے سے نماز شروع کرنے کی نیت ہی میں اس کی پہلی نماز سے خارج نہیں ہوتا۔ (۱۲) سجدہ سہولہ میں امام کی متابعت کرے (سجدہ سہولہ کے لئے سلام پھیرنے میں متابعت حکم ہے) اس اگر مسوق اپنی مسوقانہ سر پر ہدی کر کے خندہ کو سے تو اس پر سجدہ سہولہ ہے۔ اگرچہ وہ مسوق کے امام کے ساتھ نماز میں شامل ہونے سے پہلے کا مسوق اور نام سجدہ سہولہ کرے تو مسوق پر واجب ہے کہ جب تک اپنی اس رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو وہ اس کو نہ اودا۔ اس کے ساتھ سجدہ سہولہ میں شریک ہو جائے اگر اس مسوق نے خود کیا اور امام کے ساتھ سجدہ سہولہ میں شریک ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ اپنی نماز کے آخر میں سجدہ سہولہ کرے۔ اگر مسوق سجدہ سہولہ میں امام کی متابعت کرنے کے لئے نہ ہو بلکہ یہاں تک کہ اپنی اس رکعت کا سجدہ نہ کیا تو اب اس کو نماز میں نہیں چاہئے اور اگر میں سجدہ سہولہ کر لیا چاہئے اور اگر اپنی رکعت کا سجدہ کرنے کے بعد لوٹ جائے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ اپنی ایک رکعت پورا کرنے سے بعد حالت انفراد حکم ہو چکی ہے وہ اب شریک نہیں ہو سکتی البتہ متابعت کرنے سے اس کا ترک لازم آتا ہے۔ اور صورت بالا میں سجدہ سہولہ کے امام پر سجدہ کرنا درست اور اودا جائے اور وہ اس کے نقصان کرنے کی طرف لوٹے تو اگر مسوق نے اپنی رکعت کا سجدہ کر دیا نہیں کیا تو اس رکعت کو چھوڑ کر اس کو لوٹے اور امام کی متابعت کرے اور اس کے ساتھ سہولہ کا سجدہ کرے پھر اپنی نماز

افتدا کرنے کے لئے کھڑا ہو اگر اس حالت میں وہ مسبق دلوں کو اس کی نافرمانی نہ ہو جائے گی اور اپنی رکعت کا سجدہ کرنے کے بعد اٹھ کر اگر لوٹے گا اور امام کی متابعت کرے گا تو اس کی نافرمانی نہ ہو جائے گی اس لئے کہ ایک رکعت پوری کرنے سے اس کی حالت الفرائض تکمیل پر پہنچے ہو چوک نہیں ہو سکتی پس اگر متابعت کو لگا تو اس کا ترک لازم آئے گا اور اگر امام سجدہ کا ذکر کی طرف متوجہ ہو تو مسبق کی نافرمانی ہو سکتی ہے اور اگر امام اس کے زمرہ میں ہو تو اس کے زمرہ میں وہی حکم ہے۔ اور اگر صورت نہ کہ وہ امام ہیں جو اسے سجدہ سجدہ سمجھتا ہو تو اس کے سجدہ نماز یاد کیا اور سجدہ امام اس سجدہ نماز کی طرف متوجہ ہو تو مسبق اپنی رکعت کا سجدہ کرنے سے چار اس کی متابعت کرے اگر متابعت نہ کرے گا تو نافرمانی نہ ہو جائے گی اور اگر اپنی نماز کا سجدہ کر لے لے تو سب رعایا قبول کرے۔ اور جب اس کی نافرمانی نہ ہو جائے گی خواہ وہ امام کی متابعت کے لئے نہ لے یا نہ لے، اصل اس میں یہ ہے کہ اگر وہ سجدہ نہ کرے کہ موقع میں باقی رکھ دے یا اقتدا کے موقع میں سجدہ ہو جائے تو اس کی نافرمانی نہ ہو جائے گی۔ اب چونکہ اپنی رکعت اپنی رکعت کے لئے متعلقہ ہو گئی ہے اس لئے متابعت کو نہ اس کی نافرمانی نہ ہو جائے گی۔ اور اگر ایک رکعت سے تو اس سے غافل نہ ہو کر ترک ہو گئے ایک سجدہ درود سے قطعہ جو امام کے سجدہ کی طرف متوجہ کی وجہ سے قطعہ وغیرہ نہیں رہا پس اسب مسبق اس کے ساتھ رکعت سے خارج ہے۔

(۱۱) امام میں سے کسی ایک رکعت یا دو رکعت کے بعد میں امام کی متابعت نہ کرے اگر امام میں سے کسی ایک رکعت کی متابعت کی نافرمانی نہ ہو جائے گی اور اگر امام کی متابعت کی نافرمانی نہ ہو جائے گی۔

(۱۲) اگر امام کو سجدہ کا ذکر ہو جائے اور اس نے سجدہ کیا اور مسبق نے اس کی متابعت کی جب اس کا اس کو حکم ہے پھر معلوم ہوا کہ امام سجدہ نہیں کرے تو اس میں سے کسی ایک رکعت کی نافرمانی نہ ہو جائے گی اس لئے کہ اس نے سجدہ کیا ہے اور اس کے موقع میں اس سے اقتدا کر لیا ہے یہی اشیاء بعض کے نزدیک نافرمانی ہو گئی اور اس پر فتویٰ دیا ہے۔ فقیر ابو حلیف نے کہا کہ ہمارے زمانے میں پورے غلبہ جہل کے نافرمانی نہیں ہو گئی اور اگر معلوم نہ ہو تو فقہاء کے قول کے بموجب مسبق کی نافرمانی نہ ہو گئی یہی اختتام ہے اور اس پر فتویٰ ہے۔

(۱۳) اگر وہ مسبق نے اس کے لئے ایک ہی رکعت میں امام کی اقتدا کی پھر جب اپنی مسبقانہ نماز پڑھنے کے زمانہ میں وہ ایک رکعت پڑھیں پھر وہ اس کے بعد سے کہ وہ دیکھ کر اپنی نافرمانی نہ ہو گئی اس لئے کہ اس نے بھی پڑھی مگر اس کی اقتدا نہ ہو سکتی تھی تو اس کی نافرمانی ہو گئی اور اگر اس کی اقتدا کی نیت نہ ہو تو نافرمانی نہ ہو جائے گی۔

(۱۴) اگر امام اپنی رکعت کے لئے سجدہ کر لے اور مسبق نے اس کی متابعت کی تو اگر امام سجدہ نہیں کرے تو مسبق کی نافرمانی نہ ہو جائے گی کیونکہ مسبق اب حالت الفرائض ہے اور مسبق کو کسی درود کے لئے اقتدا کرنا نفسیہ لازم ہے اور اگر امام سجدہ نہیں کرے تو مسبق کی نافرمانی نہ ہو جائے گی کیونکہ امام اپنی رکعت کا سجدہ نہ کرے تب تک اس کی نافرمانی نہیں ہو گئی اور جب امام سجدہ نہیں کرے تو مسبق کی نافرمانی نہ ہو جائے گی کیونکہ امام سجدہ نہیں کرے تب تک اس کی نافرمانی نہیں ہو گئی۔

رکعت تالی تو سبق بھی اس کی متابعت کرے پھر سبق قاض کو ادا کرے اور یہ اس کے لیے بھی غفل ہو جائے گی جبکہ امام کے حق میں ہونے پر اور اگر وہ ان کو فاسد کرے گا تو اس پر ان کی قضا لازم نہیں ہوگی کیونکہ اس نے یہ قصداً شروع نہیں کیے۔ (۱۵) سبق قاضی کے متعلق میں منفرد کے حکم میں نہیں بلکہ مقتدی کے حکم میں ہے۔ اولاً یہ کہ اس کی اقتدا کسی کو اجازت ہے ورنہ اس کو کسی کی اقتدا جائز ہے۔ اگر سبق نے سبق کی اقتدا کی تو امام کی نماز درست ہوگی اور مقتدی کی اقتدا غلط ہوگی۔ قرات کرے یا نہ کرے (۱۶) البتہ امام اسے نہ ظنیہ بنا سکتا ہے مگر ظنیہ ہونے کے بعد سلام نہ پھیرے گا اس کے لئے دوسرے کو ظنیہ بنائے گا جیسا کہ ظنیہ بنانے کے بیان میں آئے گا۔ — دہم اگر سبق نے غصے سے نماز شروع کرنے کی نیت سے تکبیر کہی تو اس کی نماز غصے سے شروع ہو جائے گی اور پہلی ٹوٹ جائے گی۔ بخلاف منفرد کے کہ اگر وہ اس صورت میں پڑھنے سے نیت کر کے زبان سے تکبیر کہے تو اس کی پہلی نماز نہیں ٹوٹے گی اور دینی شروع نہیں ہوگی۔ — سوم سبق عہدہ سہو میں امام کی متابعت کرے اور اگر سبق قاض نماز شروع کر دے تو اس پر رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے پہلے ٹوٹ کر امام کی متابعت کرے جیسا کہ اوپر مفصل بیان ہوا۔ چوتھ سبق پر بالاتفاق تکبیرات تشریف آگیا واجب ہے اور منفرد پر امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب نہیں ہے۔

دہم سبق کا حکم اپنی سبق قاض نماز ادا کرنے میں سات چیزوں میں لاحق کے مخالف ہے۔ اول سبق اپنی فوت شدہ نماز میں قرات پڑھے گا اور لاحق اس میں قرات نہیں پڑھے گا۔ دہم سبق کو اپنی بقیہ نماز میں سہو ہو جائے تو وہ سجدہ سہو کرے اور اگر لاحق کو اس میں سجدہ سہو ہو جائے تو وہ سجدہ سہو کرے کیونکہ وہ حکماً امام کے پیچھے ہے۔ — سوم اگر سبق مسافر ہو اور اپنی فوت شدہ نماز پڑھنے میں اقامت کی نیت کرتی تو اس کا فرض بدل جائے گا یعنی اس پر چار رکعت لازم ہو جائیں گی اور اگر مسافر لاحق ہو گیا تو اپنی فوت شدہ نماز پڑھنے میں اقامت کی نیت کر لینے سے اس کا فرض نہیں بدلے گا بلکہ رکعت ہی پڑھنی چونی۔ — چارم سبق امام کے ساتھ شامل ہونے کے بعد پہلے امام کی متابعت کرے پھر اس کے ساتھ امام کے بعد کھڑے ہو کر اپنی بقیہ نماز پڑھے۔ لاحق پہلے اپنی لاحقاۃ نماز ادا کرے پھر امام کے ساتھ شامل ہو جائے۔ — پنجم اگر امام قعدہ اولیٰ جمعہ پڑھے تو لاحق بھی اس کی متابعت میں جمعہ پڑھے جیسا کہ لاحق کے بیان میں ہے۔ میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہے سبق کا حکم اس سے بخلاف امام ہے (یعنی جبکہ وہ سبق امام کے قعدہ اولیٰ جمعہ پڑھے اور شامل ہو تو وہ اپنی بقیہ نماز ادا کرنے میں یہ قعدہ کرے کیونکہ اب وہ منفرد کے حکم میں ہو جاتا ہے) — ششم اگر لاحق کو اپنی بقیہ نماز کے ادا کرنے میں کسی عذر کی محاذات ہوگی جو اس کی نماز میں شامل ہو سکتا ہے ان کے بعد امام میں کوئی عذر نہ ہو اور اب وہ آئندہ ہوگی تو اس لاحق کی نماز فاسد ہو جائے گی اور سبق کو اپنی بقیہ نماز میں یہ صورت پیش آجائے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ اب وہ دھنک منفرد میں ہے۔ ہفتم امام کے ساتھ امام کے سبق کی متابعت میں ہوگی لاحق کی فاسد نہیں ہوگی کیونکہ امام اور درگاہ کی پوری ہوگی اس لئے اس کی بھی حکماً پوری ہو گئی۔

سبق قاضی کی متابعت میں

سبق قاضی کی متابعت میں

مسبوق لاحق یا لاحق مسبوق (۱) جس شخص کو شروع کی کچھ رکعتیں امام کے ساتھ ملیں ان میں وہ مسبوق ہو گیا اور پھر رکعت میں شامل ہونے کے بعد لاحق ہو گیا اس کو مسبوق لاحق کہتے ہیں اور لاحق

مسبوق بھی دہی ہوتا ہے کیونکہ ایسی کوئی نص نہیں ملتی کہ پہلے لاحق ہو جائے پھر مسبوق ہو جائے اس لئے لاحق مسبوق کہتے ہیں یہی اصول ہوتا ہے کہ پہلا مسبوق ہو پھر لاحق ہو جائے۔ مگر وقت پس ایسا شخص پہلے اپنی لاحقانہ نماز پڑھے اور اس کے بعد اگر حاجت پائی تو اس میں امام کی متابعت کرے اور اگر امام اپنی نماز پڑھ کر چکا ہے تو وہ سلام پھیرنے تک کی ہائی نماز بھی لاحقانہ پڑھے گا کہ امام کے پیچھے ہے پس اس میں امام کی متابعت کا پورا خیال رکھے۔ اس کے بعد ان رکعتوں کو ادا کرے جو اس میں وہ مسبوق ہے اور ان کو مسبقاً یعنی منفرق کی طرح ادا کرے جیسا کہ مسبوق امام کے سلام کے بعد ادا کرتا ہے۔ مثلاً کوئی شخص چار رکعت والی نماز کی دوسری رکعت میں جماعت میں شریک ہو پھر ہو گیا دسویں رکعتوں میں برابر سونا دھیر پڑھا پھر پہلے نماز پڑھیں تو ان میں رکعتیں قصا کرے جن میں سو گیا تھا اور وہ ایک کی طرح ان میں شریعت نہ کرے صرف انفرادی اختیار پر غور کرے اور ان میں رکعتوں کی پہلی رکعت کے بعد قعدہ کرے اس لئے کہ وہ امام کی دوسری رکعت ہے اور امام اس میں قعدہ کیا تھا کہ امام کی متابعت جملہ لاحق کو لانی ہے پوری ہو جائے پھر دوسری رکعت میں بھی قعدہ کرے اس لئے کہ اس کی دوسری رکعت ہے پھر تیسری رکعت بھی قعدہ کرے اس لئے کہ امام کی چوتھی رکعت ہے۔ اور امام نے اس میں قعدہ کیا تھا پھر امام بھی نماز میں جو قاس کے ساتھ شامل ہو جائے اور اس کے سلام کے بعد اپنی مسبوقانہ ایک رکعت ادا کرے اور اگر اس کی لاحقانہ بھی کرے سے پہلے امام سلام پھیر چکا ہے تب بھی لاحقانہ پوری کرے تب دسویں اپنی ایک رکعت مسبوقانہ ادا کرے اور اس میں شلو توفیق سمیعہ طہرہ پڑھے۔ اور اس میں بھی قعدہ کرے اس لئے کہ اس کی چوتھی رکعت ہے اور اس میں قعدہ کرنا اس پر فرض ہے پس اس طرح وہ اپنی نماز پوری کرے۔ اور اگر اس کے برخلاف کیا یعنی پہلے مسبوقانہ نماز ادا کی پھر لاحقانہ نماز درست ہو جائے گی لیکن گنہگار ہو گا اور اس پر چندہ ہو گا اور امام کو گناہ رکعتوں میں ترتیب واجب ہے جو اس سے ترک ہو گئی ہے (دشای)

مسبوق لاحق کے صحیح طریقے کے برعکس نماز ادا کرنے کی پانچ صورتیں بنتی ہیں: ۱۔ کہ پہلے اس کو پڑھے جس میں سو گیا یعنی لاحقانہ پھر امام کے ساتھ ملے۔ یا پہلے مسبوقانہ پھر امام کے ساتھ جو پہلے لاحقانہ۔ یا پہلے مسبوقانہ پھر لاحقانہ پھر امام کے ساتھ ملے یا پہلے جو امام کے ساتھ ملے پھر لاحقانہ پھر مسبوقانہ۔ یا پہلے جو امام کے ساتھ ملے پھر مسبوقانہ پھر لاحقانہ پس ان سب صورتوں کا ایک ہی حکم ہے یعنی اس کی نماز ہو جائے گی لیکن جو رکعتیں سب رکعات واجب ہے اس لئے اس واجب کے ترک کی وجہ سے گنہگار ہو گا۔ (راویہ جکلا بیت تحریر ہے ادا ہونے کے اس کا اعلان واجب ہو گا تو نہیں) (۲) اگر پہلی رکعت میں مسبوق تھا اور دوسری رکعتوں میں سو گیا تھا اور ایک رکعت میں اس کو شریک ہو گیا کہ امام کے ساتھ ملے یعنی یا نہیں تو جس ایک رکعت میں شک ہے اس کو آخر نماز میں قصا کرے امام کے ساتھ ملے جس شک کی صورت

ہے کہ اس کو یہ شک ہو کہ معلوم نہیں میری ہاتھ اہم کی بیٹھو سے رکوع میں ملی ہے یا نہیں (یعنی اس کی شرکت رکوع میں امام کے ساتھ جمع ہو گئی ہے یا نہیں۔ مؤلف نے)۔ پس ایسا شخص پہلے اعتقاد نماز ادا کرے اور قعدہ میں بیٹھے پھر مسبقاً نماز ادا کرے۔
 قعدہ میں بیٹھے پھر شک والی رکعت اخیر میں ادا کرے اور قعدہ میں بیٹھے اور پھر سہو ادا کرے اس کو ان تینوں قعدوں میں بیٹھنا فرض ہے اگر ایک قعدہ بھی ترک کرے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (۳) اگر عظیم مقتدی مسافر امام کے پیچھے دوسری رکعت میں اگر شرکت ہو تو بغیر نماز اس طرح داکرے جس طرح ناقص مسبقی ادا کرتا ہے پس اس کی ایک رکعت تو مسافر امام کے ساتھ ہو گئی ہے جو واقع میں دوسری رکعت ہے اب وہ اپنی بقید تین رکعت مسافر امام کے سلام کے بعد اس طرح پڑھے کہ پہلی رکعت جس جو حقیقت میں اس کی تیسری رکعت ہے ثمرات پڑھے بلکہ اندازاً مقدار اوقات عاموں کی گھڑا رہے پھر رکوع و قعود کر کے گھڑا ہو جائے اور دوسری رکعت جو حقیقت میں اس کی چوتھی رکعت ہے نیز ثمرات کے ادا کرے۔
 کیونکہ وہ ان مطلق رکعتوں میں حکم امام کے پیچھے ہے اس رکعت کے ختم کے بعد قعدہ کرے کیونکہ امام نے اس میں قعدہ کیا ہے۔ اب تیسری رکعت کے لئے گھڑا جو حقیقت میں اس کی پہلی رکعت ہے جو امام کے ساتھ بیٹھے سے پہلے فوت ہوئی ہو پس اس میں مسبقی کی طرح شاد و قعود بسیم اشد یا الحمد و سہو پڑھے کیونکہ اس میں وہ مسبقی ہے بخلاف پہلی دور رکعت کے کہ ان میں وہ مش ناقص ہے تھا اس کے بعد قعدہ کر کے نماز پوری کرے کیونکہ یہ اس کا آخری قعدہ ہے۔ (ملاحظہ فرمائیے)

نماز میں حدت (بے وضو) ہو جانے اور شرائط طہا کا بیان

اگر کسی شخص کو نہ تو میں بقا اختیار یا حدت ہو جائے جس سے وضو جائز ہے اگرچہ قعدہ اخیر میں قنبد کے بعد سلام سے پہلے ہوا وہ وضو کرے اسی پرنا کہ یعنی چاروں سے نماز چھوڑ کر گیا تھا وہ اس سے ضرر دے کرے پس اس کو پہنچتے ہیں اور حدت جائز ہے اور یہ جب ہی جائز ہے جبکہ اس کی شرطوں کو بجا یا نہ ہو جائے گی بیان ہوتی ہیں جو شخص بنا کرے اس کو حدت میں حدت ہو جائے اس کو ان کا اعتبار نہیں بلکہ اس کا پھر اعادہ کرے۔ مراد و حدت دو فعلی ہونے کے احکام ہیں بلکہ یہی سے سرے سے نماز پڑھنے کو مستیافت کہتے ہیں۔ انا جائز ہوتے ہوئے بھی مستیافت انقض ہے بعض مشائخ کے نزدیک مفرد اور مقتدی اور امام سب کے لئے ہی حکم ہے اور بعض کے نزدیک یہ حکم مفرد کے لئے ہے تاکہ اختلاف سے بچ جائے۔ اور امام اور مقتدی کے لئے یہ حکم ہے کہ اگر ان کو دوسری جماعت مل جائے تو نئے صوب سے پڑھنا افضل ہے اور اگر دوسری جماعت نہیں ملے گی تو اسی نماز پر ان کا افضل ہے کہ جماعت کی فضیلت باقی رہے ہی صحیح ہے۔

شرائط طہا

بنا کرے جائز ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں اگر ان میں سے ایک شرط بھی نہ پائی جائے گی تو بنا جائز نہیں ہوگی۔
 (۱) وہ حدت وضو کا واجب کو نہ والا ہو اور اگر غسل کا واجب کیے والا ہو گا مثلاً کسی کو سوئے کسی عورت کی نزع وغیرہ دیکھنے سے انزال ہو گیا تو بنا جائز نہیں ہے۔ یا نماز میں سو گیا اور احتلام ہو گیا تب بھی بنا جائز نہیں

کیونکہ یہ موجب غفلت بھی ہے اور نادار و لوجہ بھی جیسا کہ ملا میں آتا ہے۔ (۲) حدث ایسا نہ ہو جو کبھی اتفاقاً ہوتا ہو اور
 اس کا ہونا نادار و لوجہ ہو جیسے بیوشی و بد بوائی و قہقہہ وغیرہ۔ اگر نازی میں کسی کو لاق حق ہوا تو اس کو بنا جائز نہیں ہے کیونکہ
 یہ نادار و لوجہ میں ہیں وہ نئے مرتب سے نماز پڑھے۔ (۳) حدث مساوی ہو یعنی اس میں یا اس کے صاحب میں
 بندہ کا کچھ اختیار نہ ہو پس اگر حدث بندہ کے اختیار سے ہوگا تو بنا درست نہیں ہوگی بلکہ نئے مرتب سے نماز پڑھے بندہ
 کے اختیار کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بندہ سے مراد خیر و نہازی ہے طریقین کے نزدیک عام ہی
 یعنی کسی انسان کے اختیار میں نہ ہو تو آسانی ہوگا۔ پس اگر نازی میں قصداً یا شباب یا پاخانہ یا ریح خارج کردی یا قصد الکبیر
 جاری کردی یا پھنسی بدادی جس سے مواد بہر گیا یا قصداً منہ بھر کرے کی وغیرہ تو ان صورتوں میں بالاتفاق اس کی نماز
 فاسد ہو جائے گی اور اس پر بنا جائز نہیں ہوگی کیونکہ یہ افعال نمازی کے اپنے اختیار سے ہوتے ہیں اور نمازی کے اپنے
 فعل و اختیار کے بغیر کسی انسان کے فعل سے حدث ہو جائے مثلاً کسی نے اس کے پتھر یا حیلہ یا غیلہ مارا اور سر
 پہٹ کر خون بہہ نکلا یا کسی نے اس کے زخم پر یا پھنسی کو دبا دیا اور اس سے خون بہہ نکلا وغیرہ تو ان صورتوں میں طریقین
 و امام ابو حنیفہؒ و امام حنبلہؒ کے نزدیک اس کی نماز فاسد ہوگی و بنا جائز نہیں ہوگی۔ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کی
 بنا جائز ہو جائے گی۔ اگرچہ میں نے اسے حیلہ یا پتھر یا خیر و نہازی سے نازی کا سر پہٹ گیا اور خون بہہ نکلا تو اگر وہ
 کسی شخص کے گدے کے صاحب سے گرا تھا تو نئے مرتب سے نماز پڑھے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کو بنا جائز نہ ہے اور اگر کسی
 گدے کے مال کی وجہ سے نہیں گرا تھا (بلکہ خود گدے کا تھا تو تلف) تو بعض متاخر کے نزدیک بلا خلاف اس کو بنا جائز ہے اور
 بعض کے نزدیک اس میں بھی اختلاف ہے یہی صحیح ہے یعنی طریقین کے نزدیک بنا جائز نہیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز
 ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس صورت میں مطلقاً بنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح اگر نازی کسی درخت کے نیچے تھا اور اس میں سے پھل گرا
 اور اس سے زخم ہو کر خون بہہ نکلا تو اگر وہ کسی کے ہلانے کی وجہ سے گرا تو طریقین کے نزدیک بنا جائز نہیں اور امام ابو یوسفؒ
 کے نزدیک جائز ہے اور اگر خود گدے کا تھا تو بعض کے نزدیک بلا خلاف بنا جائز ہے اور بعض کے نزدیک ہی اختلاف ہے
 یہی صحیح ہے اگر نازی کے یا فوں کا ٹالنگ گیا یا سجدہ کرنے میں پستانی میں کا ٹالنگ گیا اور بغیر اس کے قصد کے اس میں
 سے خون نکلے لگا تو بعض کے نزدیک اس کو بنا جائز ہے کیونکہ یہ بندہ کے فعل سے نہیں ہوا ہے بعض کے نزدیک اس میں
 ہی اختلاف ہے کیونکہ اس کے سبب یعنی رکھنے و اگانے میں بندہ کا اختیار ہے۔ اگر کسی نازی کو چھینک یا کھانسی کی قوت
 سے ہوا خارج ہوگئی یا قطرہ آگیا تو بعض کے نزدیک اس کو بنا جائز نہیں ہے یہی صحیح ہے۔ اگر کسی شخص کے پھرنے و ٹنگ مارا
 اور اس سے خون نکلے لگا تو اس کو بنا جائز نہیں ہے۔ اگرچہ میں نے کسی اس کے فعل کے بغیر گری اور وہ نرمی تو بالاتفاق
 وہ بنا کرے گی اور اگر اس کے ہلانے سے گری تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وہ بنا کرے گی امام ابو حنیفہؒ و امام حنبلہؒ کے
 نزدیک وہ بنا کرے گی۔ اگر کسی کے ذہل (دھول) میں سے خون بہا تو اس کو دھو دھوے اور ہنکرے اور بنا کرے اور اگر ذہل کی

دلہنے سے خون بہہ، بالاس کے گھٹنوں میں ڈبل تھا اور جب اس نے سجدہ میں گھٹنے ٹیکے تو اس نے ذیل زخم کا محض کھل گیا یا پٹائی میں پھونکا اور سجدہ میں اس سے خون جاری ہو گیا تو یہ عموماً حدث کر کے حکم میں ہے اور اس کے پناہ گز نہیں ہے۔ اگر بلا اختیار و قصد صفحہ بھرے ہوئی تو پناہ گزنا جائز ہے اور اگر قصد کر کے صفحہ بھر کی تو پناہ گز نہیں ہے۔

(۴) دو حدث نمازی کے بدن سے ہوا اگر بدن پر کسی اور جگہ سے یعنی اس حدث کے علاوہ کسی اور جگہ سے خارج منہ از نجاست آئے تو پناہ درست نہیں ہے اور اگر کسی کی کپڑے یا جلیب یا سوپ یا پانی کی چھینٹیں قدم درجہ سے زیادہ لگ گئیں اور ان کو جا کر دھوا تو اس پر پناہ کرے۔ اسی طرح کوئی نجاست مانع نماز نمازی کے بدن یا کپڑے پر لگ گئی تو اس پر بھی پناہ ہے اس حدیث کے سبب سے بھی تو اس کو پاک کر کے اس کو پناہ گز کر سکتا ہے اور اس حدث کے سبب سے بھی اس کو پاک کر سکتا ہے اور وجہ سے لگی قواب اس کو پاک کر کے پناہ نہیں کر سکتا بلکہ تیسرے سے پڑھے امام ابو یوسف کا اس میں اختلاف ہے اور اگر کچھ نجاست اسی حدث کی وجہ سے لگی تھی اور کچھ نجاست کسی اور جگہ سے لگی تھی تو پناہ نہیں کر سکتا اگرچہ دونوں نجاستیں ایک ہی جگہ ہوں۔ اگر نمازی کے کپڑے پر نجاست لگ گئی اور دوسرا پاک کپڑا موجود ہے اور اس کو نکال کر بدلنا ممکن ہے تو اگر فوراً بدل لیا تو پناہ جائز ہے اور اگر ایک رکوع یا کھڑا یا اتنا وقت کیا تو پناہ ناجائز ہو گئی پناہ گز نہیں اور اگر اس کپڑے کا مکان ممکن نہیں مثلاً دوسرا کپڑا موجود نہیں تو اگر اسی کپڑے سے نماز کا کوئی جزو کا کیا تو بالاجمل نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر اس کپڑے سے نماز کا کوئی جزو دھوا نہیں کیا لیکن کچھ دیر ٹھہر نہ پاؤ اگرچہ بہت دیر ٹھہر سوائے اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر کسی وقت اس کپڑے کا نکال دینا ممکن ہے مثلاً دوسرا کپڑا مل گیا مگر اس نے اس کپڑے کو نہ نکالا اور اس سے نماز کا کوئی جزو بھی دھوا نہیں کیا تو اس میں اختلاف ہے شیخین کے نزدیک اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

(۵) اس نمازی نے کوئی رکوع حدث کے ساتھ ادا نہ کیا ہو بلکہ حدث کے ساتھ نماز سے بھر جاوے۔

(۶) اور غیر حضور رکوع ادا کر کے اپنے مقتدر ٹھہرے بھی نہیں۔

(۷) کوئی رکوع چلنے کے ساتھ ادا کر کے پس اگر ایک رکوع حدث کی حالت میں ادا کیا یا اس قدر ٹھہرا کہ اس میں ایک رکوع ادا کر لیا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر حدث کے بعد وضو کے لئے جانے ہوئے قنات پڑھی یا وہ اس سے ہوئے پڑھی تو صحیح ہے کہ فعل میں تو اس میں اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور پناہ گز نہیں ہوگی۔ تیسرے و تیسری (سبحان اللہ والہ الا اللہ علیہ وسلم) صحیح قولی کے بموجب پناہ کو منع نہیں کرتی۔ اگر کسی نمازی کو خواہ وہ مفرد ہو یا امام یا مقتدی کو عرصہ میں حدث ہوا اور اس نے صرف اٹھارہ رکوع میں وضو کیا یا سجدہ میں حدث ہوا اور صرف اٹھارہ رکوع میں وضو کیا اور بعد میں جگہ اٹھارے رکوع کی نیت کی تو اس امام یا مقتدی یا منفرد کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر امام کی نماز فاسد ہو گئی تو مقتدی کی صورت میں سب مقتدیوں کی بھی اس کی وجہ سے فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر دائرے رکوع کا اذہ نہیں کیا تو اس میں امام ابو حنیفہ سرور دعا نہیں ہیں ایک کے مطابق پناہ جائز ہے اور دوسری کے مطابق ناجائز ہے اور یہی امام ابو یوسف کے نزدیک ہے۔ اگر بلا تیسرے

یلا کبیر اور بلا نیت لوہے کے بال الصواف کی نیت سے سراٹھایا تو منافذ سر نہ ہو گئی اس لئے کہ وہ اس کے لئے محتاج ہے میں اگر وہ امام ہے تو وہ سوسہ کو خلیفہ کر دے اور پھر بنا کرے اور منفرد مقتدی کو بھی بنا جائز ہے اور بنا جائز ہونے کی صورت میں ان کو رکعت یا سجدہ کا اطلاق فرض ہے ورنہ منافذ سجدہ ہو جائے گی لہذا جب رکوع میں بے وضو ہو جائے تو جبکہ ہوا پیچھے ہے اگر اس جگہ کھڑے ہو کر سراٹھایا تو منافذ سجدہ ہو جائے گی اور بنا جائز نہیں ہو گی اور اگر وہاں سے ہٹ کر پھر سر بٹھا کر چلا جائے تو منافذ سجدہ نہیں ہو گی اگر کسی عند کی وجہ سے مثلاً پیچھو وغیرہ یا خون اترنے کی وجہ سے لہاے رکن کی مقدور کرے گا تو اس کو بنا جائز ہے اسی طرح اگر نماز میں ہو گیا اور اس حالت میں حدث ہو گیا پھر وہ کچھ دیر حدث کی حالت میں سوتا رہا پھر سیدار ہوا تو اسی وقت پنا کرے اب اگر سیدار ہی کے بعد ادا کے رکن کی مقدور توقف کرے گا تو اس کی منافذ سجدہ ہو جائے گی۔

(۸) حدث کے بعد کوئی ایسا فعل نہ کرے جو نماز کے منافی یعنی نماز کو توڑنے والا ہو مثلاً کھانا پینا وغیرہ نہ کرے ورنہ منافذ سجدہ نہ کرے سر سے نماز پڑھ لے اسی طرح اگر کسی نے حدث کے بعد کلام کیا یا بعد احدث کیا یا تہجد لگا دیا یا سمون ہو گیا یا بیہوش ہو گیا یا اجابت ہو گئی وغیرہ ان سب صحتوں میں پنا جائز نہیں ہے کیونکہ سب افعال نماز کو توڑنے والے ہیں۔ (۹) حدث کے بعد جس فعل کی نماز کی حالت میں اسے اجازت تھی یعنی وہ فعل منافی نماز نہیں تھا اور اس نماز کی کوئی کی ضرورت تھی تو اس کو قدر ضرورت سے زائد نہ کرے پس باقی افعال میں سے صرف وہی افعال کرے جو اس وقت ضروری یا ضروری امور کی ضروریات میں سے ہیں یا اس کے تواریخ و سمات میں سے ہیں مثلاً کسی بقیہ سے پانی لیا پھر وضو کیا تو پنا جائز ہے۔ اگر قریب کے پانی سے دوسرے دھو لے پانی کی طرف بڑھ گیا لیکن وہ وضو سے زیادہ نہیں پڑھا تو پنا جائز ہے اور اگر وہ وضو سے زیادہ پڑھا تو پنا جائز نہیں ہے سڑے سے پڑھے۔ اگر قریب کے پانی کو جوئے کی وجہ سے آگے بڑھ گیا یا اس جگہ پھر بڑھ جائے کہ وہ جسے آگے بڑھا تب بھی پنا جائز ہے۔ اگر گھرانہ نزدیک ہے مگر اس سے پانی بھرنا آگے گا اور پانی بھی نہیں ہے تو بعض کے نزدیک اور پانی نہ ہونے اور ضرورت کی وجہ سے کنوئیں سے پانی نکال کر وضو کر کے پنا کرنا جائز ہے لیکن مختار ہے کہ کنوئیں سے پانی نکالنا مانع پنا ہے۔ اگر گھرانہ قریب ہے اور اس سے پانی نکالنا پڑ گیا اور کھانا پانی سے تو کنوئیں کو چھوڑ کر دوسرے کھوئے پانی سے وضو کرنا اور اس پر پنا کرنا جائز ہے کیونکہ کنوئیں سے پانی نکال کر دھو کر پنا کرنا تو پانی کے پنا مانع پنا ہے اور اس مسئلہ میں تو بلا ضرورت بھی ہے اس لئے بالافتقار منع ہے۔ اگر کسی کو نماز میں حدث ہو اور اس کا گھر حوض کی نسبت قریب ہے اور گھر میں پانی موجود ہے لیکن اس نے حوض سے وضو کیا تو اگر حوض اور اس کے گھر میں نصف من کا مقدار اور اس سے کم فاصلہ ہو تو پنا جائز ہے اگر زیادہ فاصلہ ہو تو پنا جائز نہیں ہے سرے سے پڑھے۔ اور اگر گھر کے پانی کو سمون گیا اور اس کی علت بھی حوض سے وضو کرنے کی تھی پس اس نے حوض سے وضو کیا تو پنا جائز ہے۔ اگر حوض قریب کے فاصلہ ہو وضو کے لئے جگہ مل گئی پھر وہاں سے دوسری جگہ ہٹ گیا تو اگر کسی عذر کی وجہ سے پنا مثلاً پہلی جگہ تنگ تھی یا بلا عذر دوصف سے کم پنا تو پنا کر سکتا ہے اور بغیر عذر دوصف سے زیادہ پنا

تو بنا جائز نہیں۔ اگر تا میں حدیث ہوا اور وضو کرنے کے لئے اپنے گھر گیا اس کا دروازہ بند تھا اس کو کھولا پھر وضو کیا
 پس جب نکلے تو اگرچہ کماخوف ہو تو دروازہ بند کر دے وہ کھلا چھوٹے۔ اگر وضو کیا اور نماز میں کھڑا ہونے سے پہلے
 اس کو یاد آیا کہ میں نے سر پہ سر نہیں کیا اور جا کر سرخ کرایا تو بنا جائز ہے اور اگر نماز میں کھڑا ہونے کے بعد یاد آیا تو اب بنا جائز
 نہیں۔ اسے سر سے نماز پڑھے اور اگر اپنا کپڑا وضو کی جگہ بھول گیا تھا اور اس جا کو کپڑا اٹھالیا تو نئے سرے سے نماز پڑھے۔
 — نماز کی کوحدت ہوا اور مسجد کے اندر بہت میں پانی تھا اس سے وضو کیا اور پھر اپنی نماز کی جگہ تک ایک ہاتھ سے
 برتن کو اٹھا کر لے گیا تو پنا کر سکتا ہے اور اگر دفن یا خنوں سے اٹھا کر لے گیا تو بنا جائز نہیں (کیونکہ یہ فعل منافی نماز ہے
 منولہث)۔ اسی طرح اگر حق سے لوٹے ہیں پانی کے کراہیک ہاتھ سے اٹھا لیا تو بنا کر سکتا ہے ورنہ خنوں سے اٹھا یا تو
 بنا نہیں کر سکتا۔ نماز کی جب حدیث کے بعد وضو کرے تو سنن و مستحبات کے ساتھ پورا وضو کرے یعنی من میں پایا اعضا کو
 بدھوئے اور پوسے مگر مسح کرے اور پانی کرے تاکہ میں پانی ٹپا لے غرض کہ وضو کی تمام سنتیں ادا کرے کیونکہ اصل کے
 تابع ہیں یہی واضح ہے۔ البتہ اگر تین میں باور کی جگہ چار چار ہو یا دس سے نماز پڑھے۔ اگر استنجاء کیا ورنہ کھولا
 تو بعض کے نزدیک مطلقاً اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور بنا جائز نہیں ہوگی خواہ اس کے لئے مضطر ہو یا نہ ہو۔
 بعض نے اس کی تصحیح کی ہے اور بعض نے کہا کہ اگر اس کے لئے مضطر ہو مثلاً اس طرح بیٹھے کہ قیصہ کے پیچے سے استنجاء
 کرنا ممکن ہو تو استنجاء کے لئے ستر کھولنے کی صورت میں اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور بنا جائز نہیں ہوگی اور اگر ستر کھولنے
 کے لئے مضطر ہو جو کہ اس کے بغیر اس کا استنجاء ممکن نہ ہو تو اس صورت میں ستر کھولنے سے اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی
 اور بنا جائز ہو جائے گی بعض نے اس کی تصحیح کی ہے اور یہی زیادہ صحیح و معتبر ہے۔ اسی طرح اگر عورت نے اپنا ستر اور وضو کے لئے
 اپنے ہاتھ سر وغیرہ اعضائے وضو کھولے تو اس میں بھی وہی اختلاف ہے یعنی بعض کے نزدیک مطلقاً بنا جائز نہیں خواہ
 مضطر ہو یا نہ ہو اور اس کو صحیح کہلے اور بعض کے نزدیک مضطر اور مجبوری کی حالت میں کھولنے پر بنا جائز ہے۔ اور
 مجبوری کے بغیر کھولنے پر نماز فاسد ہو جائے گی اور بنا جائز نہ ہوگی اور اس کی تصحیح کی ہے اور یہی زیادہ صحیح و معتبر ہے کیونکہ عورت
 کے لئے جواز یا منصوص علیہ ہے حالانکہ یہ بات ظاہر ہے کہ اس کا وضو کے لئے اعضائے وضو کا کھولنا جو کہ اس کے لئے ستر میں
 داخل ہیں ضروری ہے البتہ اگر اس کو پردہ کے اندر سے دھونا ممکن ہو تو اب مجبور نہ ہونے کی وجہ سے اگر کھول کر وضو کی
 تو بنا جائز نہ ہوگی بلکہ نئے سرے سے پڑھے گی۔ اگر عورت نے دونوں بازو ایک ساتھ کھول دیئے تب بھی نماز جائز رہی اور
 اس کو بنا جائز نہیں کیونکہ دوسرا بازو بلا ضرورت کھولا گیا ہے پس ضرورت کے وقت بھی پہلے ایک بازو کھول کر دھوئے
 اور اس کو دھوا نہ پڑے پھر دوسرا بازو کھولے۔ اگر نماز کی حدیث کے بعد وضو کے لئے گیا اور وضو میں اس کا ستر کھل گیا یا
 اس نے غم کھولا تو اب بھی یہی حکم ہے کہ اگر اس کے بغیر چارہ نہ تھا تو نماز فاسد نہ ہوئی اور بنا جائز ہو جائے گی اور بلا ضرورت
 ہو تو فاسد ہو جائے گی۔

شامل ہو کر اپنے خلیفہ امام کے پیچھے بنا کر کہ نہ دیوے کسی اور پاس نہ لڑنا اور نہ ہی بڑھادی تو اس کی نماز قاسم ہو جائیگی۔ خدا اگر
و صوفی کے لئے کوئی حد تک مانع اقتداء نہ ہو تو اسی جنگ پر بنا کر کہ اقتداء کرے امام کے پاس نہ آئے۔

(۱۳) اگر امام کو حد تک ہوا ہے کسی ایسے کو خلیفہ نہ کرے جو امامت کے حق نہ ہو مثلاً ائمہ یہ غور کیا یا بالغ ولی کو خلیفہ
نہ کرے پس اگر ان میں سے کسی کو خلیفہ کر دیا تو امام اور امام مقتدیوں کی نماز قاسم ہو جائیگی اور سب کو سے سر سے پڑھنی ہوگی۔
خلیفہ شکنے کا بیان | جس صورتوں میں نماز کا بنا کر ناجائز ہے ان میں امام کو جائز ہے کہ اپنے کسی مقتدی کو خلیفہ کر دے
اس کو استخلاف کہتے ہیں اگرچہ وہ نماز حجازہ ہو بھی صحیح ہے اور نہ جن صورتوں میں ناجائز نہیں
ان صورتوں میں خلیفہ کرنا بھی جائز نہیں ہے جانتا چاہئے کہ استخلاف کے لئے تین شرطیں ہیں۔ سبساویں بنا کی تمام
شرطوں کا پابانہ ناجائز و غیر مفصل بیان ہو چکی ہیں۔ دوم یہ کہ امام اپنی جگہ سے ہٹنے کی حدود سے آگے نہ بڑھے جس کی
تفصیل آگے آتی ہے۔ سوم یہ کہ خلیفہ میں امامت و خلافت کی صداقت ہو۔

جو شخص میں امام کا امام بننے کی شروع نماز سے صلاحیت رکھتا ہو اس کا خلیفہ بننے کی بھی صلاحیت رکھتا ہے
اور جو شخص شروع نماز سے اس کا امام بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا وہ اس کا خلیفہ بننے کی صلاحیت بھی نہیں رکھتا۔ اختلاف
کا حکم ہے کہ خلیفہ امام ہو جائے اور امام امامت سے باہر ہو کر اس خلیفہ کا مقتدی ہو جائے اور خلیفہ کا امام ہو جائے
اولیٰ امام اول کا اپنی امامت سے نکھٹا اس وقت ہو جائے جبکہ وہ باتوں میں سے ایک ہو جائے وہ یہ کہ یا تو خلیفہ امام ہوں
کی نماز کی نیت کرے اس کی جگہ پر کھڑا ہو جائے یا خلیفہ بننے کے بعد امام مسجد سے باہر نکل جائے خواہ اس وقت تک خلیفہ
اس کی جگہ اس کی نماز کی نیت سے کھڑا ہو جائے کہ اگر حد تک کے بعد امام نے کسی مقتدی کو اپنا خلیفہ بنایا اور وہ
خلیفہ اس کی جگہ اس کی نماز کی نیت سے کھڑا نہیں ہوا اور امام اول یا کسی مسجد سے باہر نہیں نکلا تو وہ بھی اپنی امامت پر
باقی ہے پس اس حالت میں اگر کوئی شخص آگے امام کی اقتداء کرے تو اس کی اقتداء صحیح ہو جائے گی و لا یرضی امام
اس حالت میں اپنی نماز قاسم کر دے تو سب نمازوں کی نماز قاسم ہو جائے گی۔ خلیفہ کرنے کی مسنون صورت یہ ہے کہ جھکا
ہوا پیچھے کو ہٹے اور انک پر ہاتھ رکھ لے تاکہ وہ ولی کو یہ نماں ہو کر نہیں سمجھتی ہے اور پہلی صف میں سے کسی مقتدی کو اشارہ
سے بائیں کا ہٹا کر محراب کی طرف کھینچے سے خلیفہ کر دے کہ اس سے نہ کرے۔ اگر امام کے ساتھ خلیفہ نہ خواہ قصداً یا سهواً
یا جہلاً و سب کی نماز قاسم ہوگی۔

امام کی اپنی جگہ سے ہٹنے کی حدود یہ ہیں مگر میدان میں نہ ہو رہی ہے تو اگر وہ دوسری یا تیسری یا چھٹی کی جانب کو
ہٹے تو سب تک تمام صفوں سے باہر نہیں نکلا اس کو خلیفہ کرنے کا اختیار ہے اور آگے کی جانب سترہ کی حد تک ہٹنے میں لو
اگر سترہ نہ ہو تو سترہ کی جگہ تک ہٹنے میں اس کو قفسہ کرنے کا اختیار ہے یہی مستحب ہے اگرچہ جتن سے نہ تو یک سگے کی جانب
بھی جبکہ امام کے سترہ نہ ہو تو اس کے پیچھے والی صفوں کی اقتداء چلنے کا اختیار کیا جائے گا لیکن اگر نے اس کو ضعیف کہا ہے

ان حدود سے کہ گزرا جائے کہ بعد اس کی ٹانھا پانی نہ پے گی اور اس کو خلیفہ کرنا درست نہیں ہوگا۔ اور اگر مسجد میں نماز
 ہو رہی ہو تو جب تک مسجد سے باہر نہیں نکلا اس مقام کو خلیفہ کرنے کا اعتقاد ہے اور بغیر خلیفہ بنانے مسجد سے نکلنے کے بعد
 اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اب اختلاف درست نہیں ہوگا۔ اگر وہ صفیں مسجد کے باہر تک ملی ہوئی ہوں بیٹھیں یا قافل
 ہے اور یہی صحیح ہے اگرچہ امام محمد کے نزدیک باہر سے خلیفہ بنانا درست ہے پس اگر امام کو حدیث ہو اور اس نے مسجد سے
 نکلنے کے بعد ایسے شخص کو خلیفہ بنایا جو مسجد سے باہر تھا مگر وہاں تک صفیں مسجد کی صفوں سے ملی ہوئی تھیں تو شیخین
 کے نزدیک اس کا خلیفہ کرنا درست نہیں ہوگا اور خلیفہ اور کوم کی نماز فاسد ہوگی اور واضح قول کی بنا پر امام کی نماز فاسد
 نہیں ہوگی کیونکہ وہ مقفوع حکم میں ہو گیا۔ مقتدی کا حکم اپنی جگہ سے بڑھنے کی حد میں امام کی مثل ہے اور مقفوع کا
 حکم مسجد کے اندر ہی ہے جو امام کا نہ کر سکا اور اگر میدان میں ہو تو اگر اس کے سامنے سترہ ہے تو چاروں طرف یعنی آگے
 پیچھے دائیں بائیں سترہ کی مقدار داخلہ تک بڑھنے میں مسجد کے حکم میں ہے اور اس کے بعد فاسد مسجد کے حکم میں اور اگر
 اس کے آگے سترہ نہیں ہے تو مسجد کی جگہ تک چاروں طرف سے اعتبار کیا جائے گا اور اس حد تک داخل مسجد شمار ہوگا
 اس کے بعد خارج مسجد ہوگا پس اگر مقفوع حد تک گمان سے ہٹا اور ان حدود سے باہر نہیں گیا کاس کو معلوم ہو گیا کہ حدیث
 نہیں پہنچا تو اس نماز کو نہ کرے اور اگر ان حدود سے نکل گیا تو نہ سترہ سے بڑھے۔ اور حدیث جب اپنی نماز کی جگہ
 (اصلی) سے سری تو اس کی نماز فاسد ہو گئی اس لئے کہ اس کے متصل کو اس کے واسطے وہی حکم ہے جو مردوں کو مسجد کا ہونا یا
 اس لئے کہ وہ اپنے متصل پر اعتکاف کرتی ہے۔ جو امکان یعنی جو معتبر قول کے بموجب چالیس ذراع (خری گز) تک
 تک ہوا چھوٹی عید گاہ اور محل کی عام مسجد یا بادی کی مسجد کے حکم میں ہیں اور بہت بڑی مسجد جیسے مسجد بیت المقدس
 و مسجد منصور و غیرہ اور چالیس گز خری سے بڑا مکان اور بڑی عید گاہ میدان کے حکم میں ہیں۔ جس مقام کو حدیث ہو اور
 اس کی امامت میں وقت تک قائم رہے گی جب تک وہ ان حدود سے باہر نہ نکل جائے گی کی تفصیل اور بیان ہوئی ہے
 یا کوئی مقتدی امامت کی نیت سے امام کی جگہ نہ پڑا جائے خواہ وہ امام کے اشارے سے بڑھے یا قوم اس کو پڑھا دے یا خود
 ہی پڑھ جائے اگرچہ امام بھی حد تک سے نہ بڑھا ہو پس اگر کوئی مقتدی اس امام کی جگہ امامت کی نیت سے کھڑا ہو گیا
 تو خواہ وہ امام مسجد سے نہ نکلا ہو تو وہ مقتدی امام ہو گیا اور وہ پورا امام مقتدی ہو گیا۔ اب اگر امام کسی وقت شدہ نماز
 کو پڑھ کرے گا یا امام کرے گا یا حدیث کرے گا وغیرہ تو صرف امام کی نماز فاسد ہوگی تو امام کی نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ
 اب قوم اس کی مقتدی نہیں و تو خود مقتدی ہو گیا ہے۔ بلکہ اس کے خلیفہ کی مقتدی ہے خلیفہ کا امام کی جگہ چلا جانا
 اس کے امام ہونے کے لئے کافی نہیں ہے جب تک اس کے ساتھ امامت کی نیت نہ کرے پس اگر بغیر نیت امامت کے
 امام کی جگہ کھڑا ہو گیا تو جب تک پہلے امام سے نہ دیکھ کر سے قیام نہیں کیا وہ اپنی امامت پر پانی ہے اور اس حالت میں
 کوئی شخص اگر اس کی اقتدا کرے تو اقتدا صحیح ہو جائے گی اور امام کو نہ یا حدیث عید یا اس کو وقت شدہ کے یاد آنے

و غیر سے سب نمازیوں کی نماز فاسد ہو جائے گی جیسا کہ اوپر لکھا گیا ہے۔

جب امام کو حدیث ہو گیا تو اس امام کو خلیفہ کرنا واجب نہیں ہے لیکن پہلا استحقاق اسی کو ہے اور اگر امام کسی کو خلیفہ نہ بنائے تو قوم (مقتدیوں) کو اختیار ہے اگر قوم بھی نہ بنائے اور کوئی شخص خود ہی آگے بڑھ جائے تب بھی اس کا خلیفہ بنا جائے۔ لیکن چونکہ پہلا حق امام کو پہنچتا ہے تو اگر امام نے ایک شخص کو بڑھایا اور قوم نے دوسرے شخص کو بڑھایا تو خلیفہ وہی شخص ہو گا جس کو امام نے بڑھایا ہے پس اس صورت میں جو لوگ قوم کے بنائے ہوئے خلیفہ کی اقتدار پر لگے ان کی نماز فاسد ہو جائے گی لیکن اگر امام کے بنائے ہوئے خلیفہ کے نیت کرنے سے پہلے قوم اس دوسرے خلیفہ کی اقتدار کی نیت کر لے تو دوسرا شخص امام ہو جائے گا۔ اگر امام نے حدیث کے بعد کسی کو خلیفہ نہیں بنایا اور قوم نے کسی شخص کو آگے بڑھایا یا کوئی شخص بغیر کسی کے بڑھ جائے خود ہی آگے بڑھ گیا تو ان دونوں صورتوں میں اگر وہ شخص پہلے امام کے مسجد سے نکلے سے پہلے امامت کی نیت سے امام کی جگہ کھڑا ہو گیا تو جائز ہے اور اگر اس کے امام کی جگہ کھڑا ہونے سے پہلے امام مسجد سے نکل گیا تو امام کے علاوہ خلیفہ اور قوم سب کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر امام نے کسی کو خلیفہ نہیں کیا اور وہ قوم نے یہ اور نہ کوئی خود آگے بڑھایا یا تک کہ امام مسجد سے باہر نکل گیا تو قوم کی نماز فاسد ہو جائے گی امام کی نہیں کیونکہ وہ اپنی ذات کے لئے منفرد ہے حکم میں ہے اس امام وضو کر کے بنا کر رکعت ہے۔ اگر امام نے خلیفہ نہیں بنایا اور قوم کے برگزیدہ سے ایک ایک شخص کو بڑھایا تو جس کی طرف اکثر میں سے وہی امام ہو گا اور گندھوں کی طرف برابر برابر ہو جائیں تو ان سب کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر شخص خود بڑھے تو جو شخص پہلے امام کی جگہ بیٹھ جائے وہی امام اور اگر بڑھنے میں دو دونوں برابر ہوں اور بعضوں نے ایک سے اقتدار کیا اور بعضوں نے دوسرے سے تو جس کی اقتدار زیادہ آدمیوں نے کی وہ امام ہو گا اور جس سے کم لوگوں نے اقتدار کیا اس امام اور ان مقتدیوں کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر دونوں طرف آدمی برابر ہیں تو کسی کی ترجیح ممکن نہیں ہوگی اور دونوں کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر امام یا قوم نے کسی کو خلیفہ نہیں کیا اور نہ کوئی خود آگے بڑھا اور امام مسجد سے باہر بھی نہیں نکلا بلکہ اس نے مسجد کے کنارے پر وضو کیا اور جماعت اس کی منتظر رہی پھر امام اپنی جگہ پر آیا اور ان کے ساتھ نماز پڑھائی تو جائز ہے کیونکہ جب تک امام مسجد میں ہے اور کوئی دوسرا شخص اس کی جگہ امامت کی نیت سے نہیں بڑھا تو وہ اپنی امامت پر قائم ہے اس لئے کہ مسجد میں پائی ہوئے جوئے اس کو ضیہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور اگر خلیفہ کر کے گائے بھی اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی جتنی کہ جب تک اس کا خلیفہ کوئی رکن اذان کرے تب تک اس خلیفہ کی امامت مستقل نہیں ہوتی اور پہلے امام کی امامت کا حق اس بات پر حلقہ رہتا ہے پس اگر پہلا امام مسجد میں وضو کر کے واپس آ گیا مسجد سے باہر نہیں گیا تو امامت اسی کی طرف لوٹ آئے گی پس جگہ اپنی جگہ بڑھ جائے اور غائبانہ کے بعد کسی کو وہ خلیفہ پیچھے پٹ جائے اور اگر پہلے امام کے مسجد میں وضو کر کے واپس آئے سے پہلے خلیفہ نے رکن اذان کر لیا تو اب پہلے امام کی امامت بالکل ختم ہوگئی اور خلیفہ کی

امامت مستقل ہو گئی اس پر امام مقتدی کی حیثیت سے اس کے پیچھے بنا کر کے نماز پڑھ کر کے باپ پٹیل امام نے گواہ سنا کر نماز
فعل کر دیا مسند سے اہر چلا گیا تو اب بھی خلیفہ کی امامت مستقل ہو چکے گی۔ فاقہ۔

اگر امام کو حدیث ہوا اہل اس نے مسجد کی صفوں کے آخر میں سے کسی کو خلیفہ کر دیا پھر آپ مسجد سے باہر نکل کر لوگ
خلیفہ نے اسی وقت امامت کی نیت کر لی تو وہ امام ہو جائے گا اگر لوگ اس سے آگے ہوں گے ان سب کی نماز فاسد
ہو جائے گی اور امام کی نماز اور جو سب خلیفہ کے دائیں بائیں پیچھے ہیں ان کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ اور اگر اس خلیفہ نے
پابندی کی کہ جب امام کی جگہ کھڑے ہوں گا اس وقت نماز ہوگی اور اس کے امام کی جگہ پہنچنے سے پہلے امام مسجد سے خارج
ہو گیا تو ان سب کی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ خلیفہ اور قیام کی نماز جائز نہیں ہے کہ کسی نے شرط ہے کہ امام اول کے مسجد سے
نکلنے سے پہلے خلیفہ اس کی جگہ پہنچ کر امامت کی نیت کرے یا اس کی جگہ پہنچنے سے پہلے نیت کرے تاکہ امام کی جگہ امام کی
نوجوگی سے خالی نہ رہے پس اگر خلیفہ نے اسی وقت امامت کی نیت کر لی تھی جب امام نے اس کو خلیفہ کیا تو اب اگر خلیفہ
بے کفام کی جگہ پہنچے سے پہلے امام مسجد سے نکل گیا تو ان کی نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ اس صورت میں مسجد امام کو خالی نہیں رہی۔

اگر امام نے کسی کو خلیفہ کیا اور خلیفہ نے کسی اور کو خلیفہ کر دیا تو اگر پہلا امام ابھی مسجد سے خارج نہیں ہوا اور خلیفہ
نے امام کی جگہ پہنچنے سے پہلے کسی اور کو خلیفہ کر دیا تو جائز ہے اور یہ امام ہو جائے گا یا کسی خود بڑھا ہے یا پہلے امام نے
اس کو بڑھا ہے۔ اور اگر امام کی جگہ پہنچ کر ابھی امام کے مسجد سے نکلنے کے بعد کیا تو جائز نہیں اور سب کی نماز فاسد
ہو جائے گی۔ اگر امام کے پیچھے ایک ہی شخص ہوا اور امام کو حدیث ہو جائے تو وہ شخص اختلاف کے لئے معین ہو گیا
خواہ امام اس کو اپنی نیت میں معین کرے یا نہ کرے کیونکہ اگر کوئی اس کے مقابل نہیں ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ امام
مسجد سے نکل جائے ورنہ جو اپنی امامت پر باقی ہے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے ورنہ بھی اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ شخص
خلیفہ ہو سکی صلاحیت رکھتا ہو پس اگر نابالغ بڑا کا مقتدی ہو گا تو وہ اختلاف کے لئے معین نہیں بلکہ اس مقتدی
اور اس کی نماز بالاتفاق فاسد ہو جائے گی اور امام کی نماز صحیح رہے گی کیونکہ وہ اپنی امامت پر
باقی ہوئے گا اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ امام نے اس مقتدی کو خلیفہ نہ بنایا ہو اور اگر امام اس نابالغ مقتدی کو خلیفہ
کر دیا تو بالاتفاق دونوں کی نماز باطل ہو جائے گی اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ شہداء اقصیٰ سے پہلے خلیفہ کرے گا اور اگر
قدرتشہد قعدہ کے بعد خلیفہ کرے گا تو امام کی نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ وہ اپنے فعل (اختیار) سے نماز ہے باہر ہو جائے
اگر ایک شخص عدو سے امام ہوا اور دونوں بے وضو ہو گئے اور مسجد سے باہر نکلے تو امام کی نماز فاسد نہیں ہوگی وہ پنا
کے اپنی نماز پڑھ کرے کیونکہ اس کی امامت قائم ہے اور مقتدی کی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ وہ بغیر امام کے ہو گیا۔

مگر کسی کو حدیث ہوا اس کے ساتھ کوئی اور نہ تھا (یعنی منفرد تھا) اور وہ ابھی مسجد سے نہ نکلا تھا کہ کسی اور
شخص نے آکر اس سے اقتدار لیا پھر امام مسجد سے نکلا تو وہ دوسرا شخص پہلے کا خلیفہ ہو جائے گا۔

مستبوق کو خلیفہ بنائے کے احکام اولیٰ ہے کہ نام مستبوق کو خلیفہ نہ کرے بلکہ کسی مددگار کو کرے کیونکہ وہ اس کی نازداری کرنے پر قادر ہے اور اگر امام نے مستبوق کو خلیفہ کر دیا تو وہ قبول نہ کرے اور اگر قبول کرے تو بھی جائز ہے پس اگر مستبوق طرح گیا تو اس کو چاہئے کہ جہاں سے امام نے جھوٹا ہے وہاں سے نماز شروع کر دے اور جب سلام کے قریب پہنچے تو کسی ایسے شخص کو پڑھا دے جس کو پوری نماز پڑھ لی ہو پس وہ دوسرا شخص جماعت کے ساتھ مذہب پھر دے پھر مستبوق ایسی نماز پوری کر لے اور اپنی مستبوقانہ نماز پہلے اور نہ کرے اگر ایسا کیا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی یہی اظہر ہے جیسا کہ مستبوق کے بیان میں گذرنا۔

اگر مستبوق خلیفہ نے امام کی نازداری کی کہ کسی مددگار کو سلام پھر دے کے نئے خلیفہ بنانے سے پہلے یا بعد فقہیہ لگایا یا عذرِ حدیث کیا یا کلام کی یا کوئی اور منافی نماز فعل کیا یا مسجد سے خارج ہو تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور دوسرے مستبوق مقتدیوں کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی کیونکہ ان کے دوسرا بھی مستبوقانہ نماز پڑھتا ہے اس لئے نماز پوری نہیں ہوئی وہ جسے منافی نماز فعل نہ کرے اللہ فاعل ہو یا جو مفسد نہ ہے اور باقی مقتدیوں کی نماز پوری ہو جائے گی کیونکہ وہ مددگار ہیں اعلان کے ارکان نماز پڑھ رہے ہو چکے ہیں اور پہلے امام کی نماز کے متعلق اس صورت میں یہ حکم ہے کہ اگر وہ مستبوق خلیفہ کے منافی نماز فعل قبضہ و تحریک کرنے سے قبل ہو تو اس کے ساتھ شامل ہو کر اپنی نماز پوری کر چکا ہو اور کوئی رکعت نہ ہو یا جو مددگار مقتدی کی مثل اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی اور اگر ابھی اس کی نماز پوری نہیں ہوئی بلکہ کوئی رکعت نہ ہو تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی یہی صحیح ہے کیونکہ وہ ابھی مقتدی ہے اور امام کی نماز فاسد ہو جانے کی وجہ مقتدی کی کہ نماز بھی فاسد ہو جاتی ہے مستبوق کو خلیفہ کرنے پر امام اس کا اشارہ سے متنبہ نہ کیا جاتا ہے پس اگر امام پر ایک رکعت باقی ہے تو خلیفہ کو اس طرح بنا کر کے ایک رکعتی سے اشارہ کر دے اور اگر وہ کھینچے باقی ہیں تو وہ انھیں سے اشارہ کر دے اور اگر امام سے رکعت چھوٹ گیا ہے تو اپنا پانچ گھنٹے پڑھ دے اور اگر سجدہ چھوٹ گیا ہے تو پیشانی پر ہاتھ رکھ دے یا ایک سجدہ کے لئے ایک انگلی رکھ دے اور سجدہ ہوئی تو دو انگلیاں رکھ دے اگر رکعات ترک ہوئی ہے تو منہ پر ہاتھ رکھ دے اور اگر سجدہ نہ تھا تو باقی ہے تو پیشانی اور زبان دونوں پر ہاتھ لگ کر سجدہ اور سجدہ سہواں کے ذریعے تو صرف دلی معنی میں ہاتھ رکھ دے اور سب اس وقت ہے جبکہ خلیفہ کو یہ بتیں معلوم نہ ہوں اور اگر معلوم ہوں تو پھر اس کی کچھ ضرورت نہیں کہ کسی شخص نے چار رکعت والی نماز میں امام کا اتنا کیا اور امام کو حدیث ہو گئی اور امام نے اس شخص کو خلیفہ کر دیا تو اس شخص کو یہ معلوم نہیں کہ امام نے کس قدر نماز پڑھی ہے اور کتنی اس پر باقی ہے یعنی وہ بعد میں اطلاع امام نے بھی اشارہ سے اس کو کچھ نہیں بتایا تو اس خلیفہ کو چاہئے کہ چار رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً ہر رکعت پر قعدہ کرے کیونکہ ہر رکعت پر احتمال ہے کہ شاید یہ امام کی آخری رکعت ہو اگرچہ یا تین رکعت والی نماز میں ایسے مستبوق کو خلیفہ کیا جس کو کوئی رکعتیں نہیں پڑھیں اس شخص کو خلیفہ پر وہ غرض نہیں ایک امام کا قعدہ اخیرہ جو اس کا قائم قدم ہونے کی وجہ سے اس پر فرض ہوا ہے

اور ایک خود اس خلیفہ کا قعدہ اخیر ہے جو اس پر فرض ہے ہی۔ اگر مسبقہ خلیفہ کو امام نے اشارہ کیا کہ اس نے پہلی دونوں
یکسٹوں میں قرأت نہیں کی ہے تو مسبقہ خلیفہ پر واردوں کو کسوں میں قراءت فرض ہے اور اس امام کا قائم مقام ہونے کی
وجہ سے اور وہیں اس لئے کہ وہ اس کی مسبقہ نہ ہوں گی اور مسبقہ کو اپنی مسبقہ نہ دور کسٹوں میں مسبقہ کی طرح قراءت فرض ہے
اسی مسئلہ کی ہیبتان (پہلی) پر بھی جاتی ہے کہ کونسا نماز ہے جس پر فرض نماز کی جائزوں کو کسٹوں میں قراءت فرض ہے

لاحق کو خلیفہ بنانے کے احکام اگر حدیث کے بعد امام نے کسی لائق کو خلیفہ کر دیا تو جائز ہے پس خلیفہ کو چاہئے کہ قوم کو
اشارہ کرے کہ وہ اس کی متابعت نہ کریں جب تک وہ اپنی لافغانہ نماز پوری نہ کر لے پھر

پہلی اپنی لافغانہ نماز پوری کر لے کر کونسا اپنی لافغانہ نماز کا پہلے ادا کرنا واجب ہے پھر جہاں سے امام کی نماز پوری ہو
اس کو پہلے اور اس میں مقتدی اس کی متابعت کریں یہاں تک کہ وہ نماز پوری کر کے ان کے ساتھ سلام پھیر دے۔ اگر اس
لاحق غلطی نے پہلے امام کی نماز مقتدیوں کے ساتھ پوری ادا کر دی اور جب سلام کے موقع پر پہنچا تو کسی حد تک سلام پھیرنے
کیلئے خلیفہ کر دیا اور پھر خود اپنی لافغانہ نماز پوری کر لی تب بھی جائز ہے لیکن ترک واجب کا گناہ ہوگا۔

مسافر کا مقیم کو خلیفہ بنانا اگر مسافر کو مقیم مقتدیوں نے کسی مسافر امام کا افتاد کیا اور امام کو حدیث ہو اور اس نے
مسافر کا مقیم کو خلیفہ بنانا کسی مقیم کو خلیفہ کر دیا تو یہ بھی جائز ہے لیکن اس مقیم خلیفہ کو چاہئے کہ وہ کسٹوں پر پوری ہونے کے
بعد کسی مسافر مقتدی کو سلام کے لئے آگے بڑھائے تاکہ وہ سلام پھیرے کیونکہ مقیم مقتدی کے خلیفہ ہونے پر بھی مسافر مقتدی
پر وہی کسٹیں فرض ہیں کی جائز پوری کرنا لازم نہیں ہے۔ اور اس کے سلام پھیرنے کے بعد سب مقتدی کیلئے ایکلے
دوسرے کسٹ بلا قرأت پڑھیں کیونکہ وہ سب حکماً اپنے امام یعنی مسافر امام کے پیچھے ہیں۔ اب اگر وہ مقیم مقتدی اس مقیم
خلیفہ کی اقتدار کریں گے تو ان سب کی نماز باطل ہو جائے گی (کیونکہ اب وہ خود مسافر امام کے مقتدی کی حیثیت پر ہو گئے)
اور اگر مسافر امام نے حدیث کے بعد مسافر مقتدی کو خلیفہ کیا اور اس نے اس وقت قنات کی نیت کر لی تب بھی جماعت شامل
مسافروں کو پوری نماز پڑھنی لازم نہیں ہوگی۔ امام کے حق میں بہتر وہی ہے کہ کسی حد تک کو خلیفہ بنا دے اور دوسرے کو سلام
کسی دوسرے کو یعنی مسبقہ والا نہ کیا اور امام مسافر کو مقیم کو خلیفہ نہ کرے اور جب امام ان میں سے کسی کو خلیفہ کر دے تو وہ
قبول نہ کرے اور اگر قبول کر لیا تو جائز ہے جس کی تفصیل اوپر بیان ہوئی۔

بناؤ اختلاف کے دیگر متفرق مسائل (۱) کسی کو نماز میں حدیث کا گمان ہو مسئلہ اس کے بدلتے کوئی چیز نکلی اور
اُس نے اُس پر خون کا گمان کیا یا قطرہ نکل آئے گا گمان کیا اور مسجد سے باہر

بھول گیا پھر منہ میں ہوا کہ اس کو حدیث نہیں ہوا تو وہ بالاتفاق نئے مسجد سے نماز پڑھے کیونکہ بغیر دلیل کے صرف قنات سے عذر
متحقق نہیں ہوتا پس ہو سکتا ہے کہ وہ زحمت و غیرہ مجاہدہ بعد از تحقق کے مسجد سے نماز کی اصلاح کے لئے نکلا بھی مفسرین
ہے اور اس میں عدم تحقق عذر کے علاوہ ایک وجہ اختلاف کا گمان بھی ہے جو مفسرین نے نہ کیا اور اگر وہ مسجد سے نہیں نکلا ہے

تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک جتنی باقی رہی ہے اسی پر سنا کر کے پوری کر لے اس لئے کہ مسجد کا رخ احد ہے اور وہاں سے منوں کی اتھری حد تک بھی حکم ہے۔ اور اگر اس کا وہ شخص متحقق ہو جائے تو مطلقاً اسے سر سے پڑے خواہ مسجد سے نکلا ہو یا نہ نکلا ہو اور حدت کا گمان ہونے کے بعد امام نے کسی شخص کو اپنی جگہ خلیفہ کر دیا پھر معلوم ہوا کہ اس کو حدت نہیں ہوا تو اس کی نماز خالص ہو جائے گی تو وہ وہاں سے نہ نکلا ہو کیونکہ خلیفہ کرتا عمل کثیر ہے تو غلطی کے ساتھ اس کی اجازت ہے بلا غور و اجازت نہیں اور یہاں بلا غریبا یا ایک ہے جو نہ اپنی نماز ہے اور اگر اس کا قطع متحقق ہو گیا یعنی یہ ظاہر ہو گیا کہ اس کو حدت ہوا تو اب اس کے خلیفہ کر دینے سے اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ عذر کے ساتھ خلیفہ کرنا یا ایک ہے (واحد کلم غرض) حدت کے گناہ کے بجائے اگر کسی شخص کو یہ گمان ہوا کہ اس نے بغیر وضو نماز شروع کر دی یا کسی نے موزوں پر مسح کیا تھا اور گمان ہوا کہ مسح کی حدت گزر چکی یا تمیم کے ہوئے تھا اور میرا رب (دریت کا میدان) دیکھ کر اس پر پانی کا گمان کر لیا یا آقا صاحب تربت کب کہ گناہ ہوا کہ اس پر کئی قصدا نماز باقی ہے مثلاً ظہر کی نماز اس گناہ ہوا کہ اس نے فجر کی نماز نہیں پڑھی یا کوئی دُعا کثیرہ پڑھ لی یا کھانا اور اس کو نجاست سمجھ لیا اور نماز سے بھر گیا تو اس کے پھرتے ہی نماز فاسد ہو جائے گی خواہ وہ مسجد سے نکلے یا نہ نکلے کیونکہ یہ پھر نماز کو چھوٹنے کے طریق پر ہے۔ (۲) اگر نماز پڑھنے والے کو یہ خوف ہو کہ اسے حدت ہو جائے گا اور وہ نماز سے بھر گیا پھر اس کو حدت ہو تو اس پر پانی نہیں کر سکتا ہے سر سے پڑے۔ (۳) حدیث صحابہ کی سند سے قرات سے رک جانا بھی اختلاف جائز ہونے کے لئے عذر شرعی ہے پس اگر امام ضرورت کی یا خوف کی وجہ سے جو امام کو لاحقی ہوا تو قرات سے رک گیا ہو یعنی بالکل بھول گیا ہو تو اگر اس نے اعتقاد قرات کی جو جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے تو اس کو چاہئے کہ کسی دوسرے کو خلیفہ کر دے یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے (صاحبین کے نزدیک اس کی نماز قدر فیض قرات سے رک جلنے کے باعث فاسد ہو جائے گی اس لئے نئے سرے سے پڑھے کیونکہ یہ عتقاد موجود ہے اور شرط اختلاف یہ ہے کہ عذر ناظر الوجود ہو اور ان سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ وہ بلا قرات اس نماز کو پڑھے) اگر عتقاد فیض قرات کرے کہ بعد کا تو بالاجل خلیفہ کرے بلکہ کہے کہ وہ اسی طرح نماز پڑھا ہے اگر وہ خلیفہ کرے کہ اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ اس کو خلیفہ کی ضرورت نہیں ہے۔ اور اگر قدرت کا بالکل بھول گیا (یعنی ایسا ہو گیا کہ پڑھی نہیں سکتا) تو خلیفہ کرنا بالاجل صحیح نہیں ہے اس لئے کہ امام اس صورت میں اتنی ہو گیا پس قوم کی نماز فاسد ہو گئی اور امام کی نماز بھی اس صورت میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک وجہ الہی ہو جانے کے فاسد ہو جائے گی اور نئے سرے سے پڑھے گا اور صاحبین کے نزدیک اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی اور اس کو پھر نماز پڑھے اس عذر ناظر الہی امام نے فرما دیا کہ تو اسے پڑھتا ہے تو وہ جہاں ہو جائے اس کو بھی پناہ جائز نہیں ہے۔ (۴) اگر کسی شخص کو حدت ہے یا عذر یا شبہ معلوم ہوا کہ نماز پوری نہیں کر سکتا تو اس کے لئے کسی کو خلیفہ بنانا جائز نہیں (صاحبین کا اس میں خلاف ہے جتنی ان کے نزدیک جائز ہے۔) اسی طرح اگر شبہ میں شدید و دور ہو اور کھڑا

نہیں رہ سکتا یا اگر وہ موجود نہیں کر سکتا تو اس کے لئے غلیظ کرنا جائز نہیں ہے وہ بیحد کرنا ہی کسی کرے گی کہ کھڑی ہونے والے
کی ابتدا بیٹھنے والے کے پیچھے جائز ہے اس لئے اختلاف کی ضرورت نہیں۔ (۵) غلیظ امام کا انتقال ہو گیا اگرچہ
قعدہ اخیرہ میں ہوا ہو تو غلیظ کیوں کی غلیظ اہل ہو گئی ہے سرے سے یہاں ضروری ہے۔

مسائل دوازده (اثنا عشریہ) | انا چاہے کہ اگر نمازی دانستہ کوئی کام جو نماز کے منافی ہو قعدہ اخیرہ میں مقدار
اسٹہ در بیٹھنے کے بعد کر لے تو اگرچہ وضو پورے کے بعد کرے تو اس کی نماز غرضوں کے
پورے ہونے کی وجہ سے پوری ہو جائے گی لیکن سلام کے ترکہ سے جو کہ واجب ہے اس نماز کا عاودہ واجب ہے۔ اور اگر بغیر تشہد
بیٹھنے سے چند نمازی سے بے اختیار کوئی کام منافی نماز داہوا تو بالافتقار نماز فاسد ہو جائے گی جبکہ وہ حدیث آسانی کے
علاوہ ہر کوئی کہ شرع نے حدیث آسانی کو خلاف قیاس منافی نماز نہیں رکھا۔ اور اگر وہ مخالف نماز فعل قعدہ اخیرہ میں بقدر
تشہد بیٹھنے کے بعد واقع ہوا تو یہ مسائل میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی اور یہ اس پر جائز نہیں ہوگی
کہ نہ کہ جس حدیث میں امام صاحب کے نزدیک بیٹھنے فعل سے تاوی کی جائے ہے یا نہ کہ اس کے مطابق ترک فرض ہوا
اور جس حدیث میں خروج بعض نمازی فرض نہیں ہے تو اس وجہ سے فاسد ہو جائے گی کہ فرض میں تغیر ہو گیا مثلاً تم والے
نے بعد قعدہ اخیرہ پانی پونے قدرت پانی تو یہ تم فرض تھا اب تغیر ہو کر وضو فرض ہو گیا اور صاحبین کے نزدیک اس کی تاویز سننا
ہے (یعنی اس کو اس پر بنا کر کہ پوری کرنا جائز ہے) اور اگر پانچ کرے تب بھی اس کی نماز فرض کے اعتبار سے پوری ہوگی لیکن وجہ
ترک سلام کے وجہ واجب ہے عاودہ واجب ہوگا۔ (مکلف) صاحبین کے قول کو ترجیح دی گئی ہے لیکن ایضا امام صاحب کے
قول میں ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی دانستہ علم بالصلاب۔ مسائل اثنا عشریہ یعنی بارہ مسائل کے نام سے مشہور ہیں ان کی
تفصیل یہ ہے۔

(۱) پانی نہ ملنے یا پانی کے استعمال پر قاعدہ ہونے کی وجہ سے تنیم سے نماز پڑھنا تھا اور قعدہ اخیرہ کے تشہد کے بعد
پانی پر قاعدہ پڑ گیا یعنی پانی مل گیا یا پانی کے استعمال پر قاعدہ ہو گیا۔

(۲) کسی نے موزوں پر مس کیا تھا قعدہ تشہد اخیرہ کے بعد اس کی مدت گزر گئی، وہ اب پانی ملتا ہے عاودہ کرے
سے اپنے پاؤں کے ضائع ہونے کا خوف بھی نہیں ہے، لیکن اگر اس حدیث میں پانی نہیں ملتا یا سڑی سے اپنا پاؤں ضائع
ہونے کا خوف ہے تو بعضوں نے کہا کہ نماز منافی رہے گی اور صحیح تر یہ ہے کہ نماز اہل نہیں ہوگی البتہ پلاسج پائل ہوگا یا مس کر کے
بنا کرے۔ (۳) اُمی کسی آیت کو سمجھنا اگر اس نماز پڑھتا تھا اور اس کو کوئی سورۃ مثلاً سورۃ اخلاص قعدہ تشہد
قعدہ اخیرہ بیٹھنے کے بعد یاد آگئی یا کوئی شخص قرآن پڑھتا تھا اس سے کچھ میں مشغول ہوئے بغیر صرف سو کر یاد کر لی تو اگرچہ
وہ اُمی کسی فارسی کے پیچھے مبتدی ہو تو امام صاحب کے نزدیک ایک قول کے مطابق اس کی نماز فاسد ہوگی اس پر اکثر
فقہاء ہیں اور ایک قول کے مطابق فاسد نہیں ہوگی اور یہ ناجائز ہے یہی مختار ہے اور اس پر بھی اکثر فقہاء ہیں اور اگر مغرب ہوگا

کریہ اختلاف باقی رہے گا یعنی امام صاحب کے نزدیک فاسد ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک فاسد نہیں ہوگی اور بنا جائز ہوگی اور اگر کسی قاری سے تعلیم کے ساتھ یاد کرے گا تو بوجہ عمل کثیر کے بالائیناق وہ اپنی نہایت غارت ہو جائے گا اور اس کو با اختلاف پناہ ناز نہیں ہوگی۔

(۳) اگر غرض وجہ سے نہنگ نماز پڑھنے والے کو قدر شہد فقہہ کرنے کے بعد ایک کپڑاں چائے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے یعنی اس میں ایسی نجاست نہ لگی ہو جائے نماز ہو یا ایسی نجاست نہ لگی ہے اور اس کے پاس ایسی چیز موجود ہے جس سے نجاست کھد کر کے یا اس کے پاس نجاست دور کرنے والی کوئی چیز نہیں ہے لیکن وہ کپڑا چوٹائی اس سے زیادہ پاک ہے اور اس سے ستر ڈھانپ سکتا ہے تو اس میں ہوجہ امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف جاری ہوگا۔ اور اگر وہ کپڑا چوٹائی ہو کہ پاک ہوگا یا کل نہیں ہوگا تو اس کا وجود عدم برہرہ ہے پس اس کی نماز اہل نظر نہیں ہوگی وہ اسی طرح نماز پڑھتا ہے۔

(۵) مسح کرنے والے کا اپنے ایک پاؤں سے موزہ تھوٹے عمل سے کانا اشتقا منہ ڈھیلنا اتارنی حرکت سے پاؤں سے نکل گیا اس کی کثیر کی ضرورت نہیں پڑی۔ اس میں وی اختلاف جاری ہوگا اور عمل کثیر سے موزہ نکلے گا تو اس کی نماز پوری ہو جائے گی یا لا اتفاق کیونکہ اس میں اپنے اختیار سے نماز سے باہر آکا پایا جائے لیکن وجہ ترک سلام اعادہ واجب ہوگا یا نہیں؟ (۶) کوئی شخص عند کی وجہ سے اشارے سے نماز پڑھتا تھا اور بعد شہادت آخری فقہہ کرنے کے بعد رکوع و سجدہ کی طاقت آگئی کیونکہ اب اس کی نماز کا آخری حصہ اتوی ہے پس ضعیف پڑی کی بنا جائز نہیں ہے (اس لئے وہی اختلاف جاری ہوگا کہ امام صاحب کے نزدیک اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک بنا جائے نہیں۔ مؤلف)۔

(۷) کسی نماز کا نوت ہو یا یاد آو اور ابھی ترتیب ساقط نہیں ہوئی ہے۔ اگر مغرب یا امام ہو تو اپنے ذمہ تھا نماز کا ہونا یاد آئے اور اگر مقتدی ہو تو امام کے ذمہ ہو یا یاد آئے اور جس کے ذمہ تھا ہے وہ ابھی صاحب ترتیب ہے اور وقت میں اتنی گھٹائش ہے کہ قضا اور وقتی دونوں ٹھوس سکتا ہے تو وہی خلاف جاری ہوگا امام صاحب کے نزدیک نماز کا یا اہل جہنم موقوف رہے گا یا نہ تک کہ اگر اس کے بعد بارخ وقتی نہ تو ہیں اور پڑھنے کا اور اس تھا کو یاد جو یاد آئے کے اس وقت تک سنا نہیں کہے گا تو اب وہ نماز بھی جائز ہو جائے گی اور اگر قضا شدہ کو یاد آئے گا تو وہ نماز اہل ہو جائے گی اس کی تفصیل تھا نمازوں کے بیان میں آئے گی۔ اور اگر وقت تک ہوگا تو نماز بالاتفاق ہو جائے گی۔

(۸) کسی عتاری امام کسی امی کو خلیفہ کر دینا قبل شہد تو مطلقاً اس سے بالاتفاق نہ فاسد ہوتی ہے اور شہادت کے بعد بھی بعض فقہاء کے نزدیک بالاتفاق نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ اختلاف عمل کثیر ہے جو یہاں بلا ضرورت ہے کیونکہ کئی امامت کا اہل نہیں ہوا یعنی کئی ایک بالاجرا نماز فاسد نہیں ہوگا یہی واضح و مختار ہے اور اس پر بنا پر صورت اختلاف نہیں رہتی۔

(۹) جو کئی نمازیں بعد شہد بیٹھے کے بعد سورج کا نکل آنا۔

دعا بعد کی نماز میں عصر کا وقت داخل ہو جائے اور صاحبین کے نزدیک عصر ایک مثل ہو جائے اور امام صاحب کے نزدیک

دوشل ہو تو اس میں ضروری ہوگی کہ امام قعدہ میں اتنی دیر تک بیٹھا رہے یا جس روایت میں وہ جہنم کے نزدیک بھی دوشل پر ہوتا ہو اس کی بنا پر کہا جائے گا۔ (امام اعظم)

(۱۱) عذر کے عند کارہہ جو اس اگر مسند کا عقد شہد کے بعد قعدہ ہو گیا تو امام صاحب کے نزدیک حکم موقوف ہو گیا یعنی دیکھنا چاہئے کہ اگر عذر نہ ہو گا لگی تو اس کے کامل وقت تک موقوف ہو گا تو امام صاحب کے نزدیک اس کی نماز فاسد ہو جائیگی اور اس کو اس کی قضاء بھی ہوگی اور اگر لگی نماز کے وقت کے اندر پھر وہ عذر ہوٹ آیا تو یہ عذر کارہہ ہوا نہیں ہے اور اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی یعنی وہ نماز صحیح ہو جائے گی۔ (۱۲) کسی نے زخم پر پتھر رکھا پس جن سے ٹوٹے عضو کو بندھتے ہیں) یا دوسری شخص زخم اچھا ہو کر وہ جیسے ہو کر گئیں۔

معنی ہے ان میں اس مسئلہ کا اندازہ رکھتے ہیں اس طرح یہ مسئلہ میں ہوتا ہے اور بعض (یعنی جکارا لائق وغیرہ) نے ان کو باہر ہی کے ضمن میں بیان کر دیا ہے اور وہ آتشکے ہیں۔ (۱) جس کپڑے میں نماز پڑھتا تھا فقہ شہد اخیر کے بعد ایسی چیز مل گئی جس سے نجاست ہو سکتا ہے۔ (۲) باندی بغیر اذن صحن کے نماز پڑھتی تھی اور یہ شہد اخیر کے آثار ہو گئی اور اس نے فوراً اسی وقت میں ٹھیک ہمارے بعض نے یہ دونوں مسئلہ کے ضمن میں بیان کئے ہیں۔ (۳) مقتدی کا امام کی نوبت شدہ نماز کو یاد کرنا جبکہ امام صاحب ترتیب ہو اور وقت میں گنجائش ہو اگر امام کو یاد نہ آیا تو صرف مقتدی کی نماز باطل ہوگی (یہ مسئلہ کے ضمن میں آیا ہے)۔ (۴) خطاب کا عید کی نماز میں شہد کے بعد قعدہ اٹھ جانا۔ (۵ و ۶) قضا نماز پڑھنے والے پر قضا نماز میں اوقات تک کہ وہ یہ یعنی آفتاب کا طلوع ہونا یا ٹھیکہ دہر کا ہونا یا وقت غروب یعنی اخیر شمس کا وقت آجانا۔ (ان چاروں مسئلوں کو عید کے ضمن میں لائے ہیں)۔ (۷) شہد شہد اخیر کے بعد عذر کے وقت کا مکمل جانا کہ وقت مکمل جانے کے بعد مقتدی کی طہارت باطل ہو جاتی ہے (اس کو عید کے ضمن میں بیان کرتے ہیں)۔

(مسئلہ ۸) ان میں جگہوں میں جب نماز باطل ہو جاتی ہے تو وہ نفس نہیں ہو جاتی مگر چند صورتوں میں نفس ہو جاتی ہے (۱) جبکہ فوت شدہ نماز کو یاد کرے۔ (۲) فجر کی نماز میں آفتاب مکمل آئے۔ (۳) جمعہ میں فجر کا وقت جاتا ہے۔ (۴) (۵) شاہ سے نماز پڑھنے والا جب رکوع و سجود پڑھا اور پھر جلے۔ (۵) عیدین کی نماز میں آفتاب کا اٹھنا اور قضا نماز میں اوقات اگر وہ کا داخل ہونا بھی اسی قسم میں ہونا چاہئے۔

(مسئلہ ۹) گران میں مذکورہ صورتوں میں سے کوئی صورت امام کو بقعدہ شہد قعدہ اخیر پڑھنے کے بعد عید سمون میں لاجن ہو تب بھی ہی حکم ہے یعنی امام صاحب کے نزدیک اس کی نماز باطل ہو جائے گی اور اگر وہ امام ہے تو اس کی قضا اس کے مقتدیوں کی نماز باطل ہو جائے گی۔ اور اگر سلام پیریز اور اس پر سجود سمون ہوتی ہے اس وقت ان صورتوں میں سے کوئی صورت پیش آئی تو اگر عید کیا تو نماز باطل ہو جائے گی ورنہ باطل نہیں ہوگی اور اگر امام کے بعد شہد پڑھنے کے بعد مقتدیوں نے نماز سے پہلے سلام پیریز پھر امام پڑان صورتوں میں سے کوئی صورت پیش آئی تو امام کی نماز باطل ہو جائے گی تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔

نبیہ ہرگ: ہاں اسی طرح امام نے سجدہ سہو کیا اور فرمایا: کیا سچا نام پڑا جس سے کوئی صورت پیش آئی تب بھی یہی حکم ہے بخدا
امام کی نماز باطل ہرگ تو یہ نہیں۔

(خاندان) بنکے جواز اور ضلع پکڑنے کے مسائل بہت مشکل اور علامت اہمیت اختیار طالع میں لہذا بعض علتیں ان کو پکڑنا اور بیان رکھنا چاہئے اور جب تک صحیح معنی میں ان کو سمجھ کر عمل کرنے کی قوت پیدا نہ ہوئے مرنے سے پکڑنے پر ہی عمل رکھنا چاہئے مگر یہ کہ استیفاء ہی یا جملہ آفتل ہے۔

مفسدات نماز کا بیان

مفسدات نماز میں چیزوں کو کہے ہیں جن سے نماز فاسد ہو جاتی ہے یعنی ٹوٹ جاتی ہے اور اسے ٹوٹا ٹھنڈا کر دیا ہے جو نماز ہے نماز کے اندر نمازی نماز قول و فعل اور نماز کی کسی شرط کے منع و یا باعنائے ترک ہونے یا رکوع کے ترک ہو جانے یا اور جب کے نماز ترک سے نماز فاسد ہو جاتی ہے نماز کو فاسد کرنے والی چیزیں دو قسم کی ہیں۔ (۱) اقوال یعنی وہ امور جو بولنے و حکم سے قتل رکھتے ہیں۔ (۲) افعال یعنی جو فعل و عمل سے قتل رکھتے ہیں۔

اسی قسم اقوال

اس علم یعنی ہونا جس سے تہذیب و ثقافت جاتی ہے اس کی بہت سی صورتیں ہیں۔ ۱۰ کلام اور اس کے مفہم نام ہونے کی پہلی شرط ہے۔ اول یہ کہ کم از کم اس میں دو حرف ہوں یا ایک حرف ہو تو ایسا ہونے کے معنی سمجھ میں آجاتے ہیں مثلاً ع اور م کے پیچھے ہے یعنی رع یعنی حفاظت کراہی یعنی بچا۔ ایک حرف بے معنی کا ہونا کلام میں داخل نہیں ہوتا۔ مثلاً کونہیں تولدہ میں کلام قلیل ہوا کیونکہ نہ کے فم کے ساتھ کے حکم میں برابر ہے۔ دوم یہ کہ وہ کلام ایسا ہو جسے لوگ آپس میں باتیں کیا کرتے ہیں یعنی ناز سے متعلق اذکار نہ ہوں پس نماز کے کلام کا یہی تسبیح و تہلیل و قرأت قرآن سے مختلف ہے۔ سوم اس طرح کے آواز سے کلام کر کے کہنا جائے اگرچہ اتنی آواز سے ہو کہ صرف خود ہی سن سکے جبکہ کوئی مانع نہ ہو اور اگر کسی بھی آواز سے ہو کہ خود سن سکے اگرچہ صرف خود ہی مانع نہ ہو تو اس کی نماز خاص نہیں ہوگی۔

شرائط کا یہ ہونا کہ کلام کے ساتھ کلام کرنے سے نہ فراسد ہو جائے ہے خواہ وہ ظہن ہو یا کثیر اور وہ معمولی کر جو بھی معمولی ظن ہے کہ نماز پر حلقہ سے باخلاء سے جو یعنی قرأت پاؤ کا نماز کا ارادہ کیا گیا کہ غلطی سے اس کی جگہ کلام یا ہو گیا مثلاً یا تھا اللہ اس کی جگہ یا تو نہ مکمل کیا گیا جہاں (دینے لگی) کی وجہ سے جو یعنی وہ جس جگہ تھا کلام سے نماز جاری رہتی ہے یا کسی نے اس کو کلام کر کے کیا عیب کیا یا عذر دینی اپنے ارادہ و خوشی سے کلام کیا خواہ اپنی نماز کی اصداغ کے لئے کیا مثلاً امام قعدہ کے موقع پر کھڑا ہو گیا اور مقتدی نے اس کو کہا کہ بیٹھ جائے یا تین م کے موقع پر بیٹھ جائے اللہ مقتدی نے کہا کھڑا ہو جاؤ لیسے موقع پر سبحان اضر یا اضر اکبر کیا چاہئے مولف نے اور کلام مخلوق کی بنا پر زیادہ نماز گناہ رسوئے میں ہو یا میرا ہی میں ہو۔ ان سب صورتوں میں نماز قاسد ہو جائے گی اور اگر وہ فرض نماز ہے تو اسے مکرر سے مکرر صاف فرض ہے ورنہ وجہ سے یہ ممکن عذر یا سہوا

کلام سے اسی وقت تو نماز سہوئی جبکہ قصہ اخیرہ میں بعد از تشہد بیٹھ چکا ہو اور اس سے پہلے نماز کے کسی حصہ میں کلام کی ہو اور اگر قصہ تشہد قصہ اخیرہ کو کہتے کے بعد نماز کیا ہو اگر کلام کیا تو نماز پوری ہو گئی مگر سلام کے ترکہ سے ترکہ واجب ہوا۔ پہلے ذکر ہو کر پوری ہوئی اور اس کا نماز ناجائز ہے۔

(۲) سلام کرنا۔ پس اگر نماز میں کسی شخص کو سلام کیا مثلاً سلام یا تسلیم یا السلام علیکم یا ایہیہا کوئی اور لفظ کہہ کر تو خواہ معمول کر ہو یا قصداً ہر حال میں نماز قاسد ہو جائے گی مگر معمول کر کسی کو سلام کرنے کا ارادہ کیا اور جب سلام کیا تو یاد آیا کہ اس کو نماز کی حالت میں سلام کرنا جائز نہیں پس خود عیسیٰ ہو گیا تو اگر قیام کی حالت میں آیا ہو تو نماز قاسد ہو جائے گی کیونکہ قیام اس کی لازمی نماز ہے۔ پہلے اس کے سلام کا عمل نہیں ہے اس لئے اس کا گمان نہیں ہو سکتا سوائے نماز بجا نہ کے کیونکہ اس میں نہ توسعہ باہر ہوئے کہ سلام کھڑے ہونے کی حالت میں ہوتا ہے اور پس پڑھیں گا گمان ہو سکتا ہے جیسا کہ اور غلطی میں قصہ کی حالت میں ہو سکتا ہے اور اگر قصہ کی حالت میں یہ صورت پیش آئی کہ مخاطب وہاں موجود ہو تو اس کی نماز قاسد ہو جائے گی اور اگر مخاطب وہاں موجود نہ ہو تو معمول کو صرف السلام کہنے سے نماز قاسد نہیں ہوئی اور اس صورت میں اس کو ذکر کرتا رہا کیا جائے گا اور اگر مخاطب صرف السلام کہے گا تو مخاطب وہاں موجود ہو یا نہ ہو ہر حال میں نماز قاسد ہو جائے گی اور پورا السلام علیکم کہنے سے ہر حال میں نماز قاسد ہوئی خواہ عمدہ ہو یا سہوہ اور مخاطب وہاں موجود ہو یا نہ ہو۔ اور اگر نماز کو قیام کرنے کے لئے نہ اٹھ کر پورا ہونے سے پہلے معمول کر سلام پھیری یا یعنی اس کو یہ گمان ہوا تھا کہ نماز پوری ہو چکی ہے تو نماز قاسد نہیں ہوئی مثلاً چار رکعت والی نماز فرض میں اگر ایک رکعت کے بعد اس گمان سے سلام پھیر دیا کہ جو غلطی رکعت ہے پھر یاد آیا تو اس کی نماز قاسد نہیں ہوئی اسی طرح پڑھتا ہے خود پڑھ کر رکعت کو سجود ہو کر کھڑے ہو کر نماز کے وقت میں سہوہ ہو جائے اس نماز میں نہیں یعنی اس نے چار رکعت پڑھ کر رکعت کے گمان سے سلام پھیر لیا اس لئے میں اس کے گمان کا غیب رہو گا اور اگر نماز کی اصل میں سہوہ ہو یا یعنی نماز ہی کو معمول کیا کہ کوئی ہے تو نماز قاسد ہو جائے گی مثلاً کسی شخص نے عشا کی نماز پڑھی اور دو رکعتوں کے بعد اس کو اتنا دیر تک سمجھ کر سلام پھیر دیا یا پھر کسی نماز میں دو رکعتوں کے بعد جمعہ کے گمان سے سلام پھیر دیا یا بتعمیم سے دو رکعتوں کے بعد اپنے آپ کو سافر سمجھ کر سلام پھیر دیا یا پھر کسی نماز کے گمان سے سلام پھیر دیا تو ان سب صورتوں میں نماز قاسد ہو جائیگی نئے سرے سے پڑھے، اس لئے اس نے دو رکعت پڑھ کر نماز قطع کرنے کا قصد کیا اور اصل نماز میں معمول کی ہے اس کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ سہوہ اسلام پھیر نہیں اور وصف نماز میں سہوہ ہونے سے نماز قاسد نہیں ہوئی اصل نماز میں سہوہ ہونے سے نماز قاسد ہو جاتی ہے اور اگر نماز پوری ہوئے سے پہلے قصداً نماز کا سلام پھیرا تو ہر حال میں نماز قاسد ہو جائے گی۔ مسنون کے یہ سمجھ کر سلام پھیرا کہ مسنون کو ان کے ساتھ سلام پھیرنا چاہئے تو وہ عمدہ اسلام ہو اس لئے نماز قاسد ہو جائے اور پس یہ سمجھا تو نہیں اسی غرضاً اگر مسنون کے ساتھ سلام پھیرا اور اس کو یہ یاد تھا کہ اس کی نماز ابھی باقی ہے تب بھی عمدہ اسلام ہو کر نماز قاسد ہو جائے گی اور اگر بنا مسنون ہو یا معمول گیا تھا تو اس کی نماز قاسد نہیں ہوگی اس لئے کہ معمول کر سلام کیا یا تحریر نہ کرے حال ہی میں کرنا۔

(۳) سلام کا جواب دینا۔ زبان سے سلام کا جواب دینا خواہ علم ہو یا سہواً نماز کو فاسد کرتا ہے کیونکہ یہ یاد کا درس ہے نہیں ہے بلکہ کلام اور خطاب ہے۔ اگر سلام کی نیت سے یا جواب سلام کی نیت سے صرف فہم کیا تب بھی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ یہ بھی حقیقت میں کلام کے معنی میں ہے بلکہ اس کی وجہ عمل کی نیت یا سہواً یا سہواً سلام کا جواب دینا ہے کیونکہ یہ اگرچہ نماز کو فاسد نہیں کرتا مگر وہ ہے جب کہ کثرت و بات نماز میں آئے گا۔

(۴) چھینک کا جواب دینا۔ اگر کسی شخص کو چھینک آئی اور نماز میں سے اس کو نہ چھینک آئی اللہ کا ہوا نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ خطاب یا غیر ہونے کی وجہ سے کلام میں داخل ہو گیا لہذا اگر وہ نماز کو چھینک آئی اور اس نے خود اپنی طرف خطاب کر کے برحمت اللہ کہا یا یعنی یوں کہا ہو چلتا اللہ یا انفسی تو نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ یہ خطاب یا غیر نہیں ہے اس سے کلام میں داخل نہیں اور مفسد نہیں ہے چنانکہ اگر کوئی شخص جتنی اللہ کہے تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔۔۔ اگر کسی شخص کو چھینک آئی اور نماز میں سے اس کو نہ چھینک آئی اور اس سے جواب کا ارادہ کیا تو اس میں مشرک کا اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی اس کیونکہ یہ چھینک کے جواب کے لئے شرافت نہیں ہے اور اگر اس کے بچھانے کا ارادہ کیا لہذا محدث کہے تو بالافتقار اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر جواب کا ارادہ کیا وہ سمجھانے کا جہد نہا اور اٹھ کر ارادہ سے کہا تو بالافتقار اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔۔۔ اگر کسی نماز کو چھینک آئی اور خود ہی الحمد للہ کہا تو نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ یہ خطاب یا غیر نہیں ہے لیکن اس کو چھینک کے زبان سے کہنے کے بلکہ اپنے دل میں کہنے اور پھر یہ ہے کہ خاموش ہے اور صحیح یہ ہے کہ نہ تو اسے فہم نہ ہو کہ یہ اگر بے قدری سے ہوتا چھینک نہ ہوتا ہے نہ تو اسے کہے۔۔۔ وہ شخص نماز پڑھتے تھے جن میں سے ایک کو چھینک آئی اور ایک نے اسے ایسے شخص نے جو نماز نہیں پڑھتا تھا یہ برحمت اللہ کہا اور ان دونوں نماز پڑھنے لگے آپس میں کہا تو چھینک کے واسطے کی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ اس نے اپنے حق میں دعا کا جواب دیا اور دوسرے نماز کی کی فاسد نہیں ہوگی اس لئے کہ یہ برحمت اللہ کہنے والے نے اس کے واسطے دعا نہیں کی تھی پس اس کا آمین کہنا اپنے حق میں جواب دعا نہیں ہے بلکہ اس نے دوسرے کے حق میں آمین کہی غلامیہ ہے کہ چونکہ نماز سے باہر اسے کی دعا پھینکنے والے کے لئے تھی تو چھینک کے واسطے کہ آمین کہنے سے اس کا جواب نہیں ہوگا پس اب دوسرے نماز کی آمین کہتا ہوا بابتہا۔۔۔ اختلاف اس کے اگر وہ نماز کی ایک ہی ہوتا تو اس کو چھینک آئی اور خارج نماز کسی شخص نے برحمت اللہ کہا اور اس نماز میں نے آمین کہا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ اب اس کا آمین کہنا جواب دعا کے لئے متعین ہو گیا۔۔۔ اگر کسی شخص نے کسی سے لئے دعا کے غیر دعا کے بدلے کی دعا کی مانی ہے تو اس کی آمین کہنا اس کی نماز فاسد ہوگی اور اگر نماز میں نے کسی دوسرے نماز سے دعا کی انصاف میں منا اور آمین کہا تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور بعض نے کہا کہ فاسد ہو جائے گی اور متاخر میں کا اسی پر فتویٰ ہے۔

(۵) اگر نماز میں کوئی خوشی کی خبر سنی اور اعدائے خدا کہنا اور اس سے اس کے جواب کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی

کیونکہ اس کے لئے مقدار ہے اور اگر جواب کا ارادہ نہیں کیا یا اپنے نماز میں ہونے کی خبر دینے کا ارادہ کیا تو بالاحوال نماز فاسد نہیں ہوگی۔

(۶) اگر نماز میں کوئی بری چیز پیش آئے کسی کی موت کی خبر پڑی، یا زاری سے (یا تضرع سے) پڑھا۔

(۷) اسی طرح اگر نماز میں کوئی تعجب کی چیز ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے بیان کیا تو اگر ان وقتوں میں کسی نے

جواب کا ارادہ نہیں کیا تو سب کے نزدیک نماز فاسد نہیں ہوگی اور اگر جواب کا ارادہ کیا تو اس پر وضو نہ دھام گھونکے کے نزدیک نماز

فاسد ہو جائے گی اگر تمام اربوبہ صفت کے نزدیک فاسد نہیں ہوگی کیونکہ جو شتا اور قرآن ہے وہ نیت سے متغیر نہیں ہوتا اور

طرفین کے نزدیک متغیر ہوتا ہے سو ان کے مواقع کے جہاں حدیث میں ذکر ہے جیسے نام کو اٹھ دینا یا سبحان اللہ کہہ

امام کی نماز کی اصلاح کرنا جیسے کہ آگے آئے ہیں۔ اور صحیح ہے کہ یہی اختلاف وہ میں ہی جاری ہے۔

(۸) اسی طرح اگر نماز کی حالت میں قرآن پڑھا یا اللہ کا ذکر کیا اور اس سے کسی آدمی کو حکم کرنے یا منع کرنے کا

ارادہ کیا مثلاً نماز کی حالت میں کسی سے کہے یا تجھنی خذ الکتاب، یا کہے یا قرآن کی کسی کے سوان کا جواب قرآن کی

آیت یا اللہ کے ذکر سے مثلاً کسی نے پڑھا آمین اللہ اعلم (خبر کیا خدا کے سوا کوئی اور خدا ہے) نمازی نے جواب دیا

لا اله الا الله، یا کسی نے پڑھا ما مالک (خبر کیا مال مال ہیں) اس نے جواب میں کیا انھیں والیعال والیعال (تو تجھ پر

یہ کسی نے کہا میں آج جنت (تو کہاں سے آتا ہے) اس نے جواب میں کہا یا فیرم عطلانی قصیر و شید، قرآن صورتوں

میں بھی امام الوضو و امام محمد کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی بوجہ نیت سے متغیر ہونے کے اور اربوبہ صفت کے نزدیک

فاسد نہیں ہوگی اور اگر جواب وغیرہ کا قصد نہ ہو بلکہ نماز میں ہونے کی اطلاع دینا مقصود ہو تو بالا اتفاق نماز فاسد نہیں

ہوگی۔ اور اگر قرآن یا ذکر و سنت سے نہیں ہے مثلاً منع اللہ (خبر کیا مال مال ہیں) سے جواب کہے یا لا یلہ الا اللہ والیعال

العبود تو بالا اتفاق نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر خطاب کی نیت سے قرآن پڑھا تو بالا اتفاق اس کی نماز فاسد ہو جائے گی

کیونکہ قرآن خطاب کے لئے نہیں ہے پس خطاب کی نیت سے قرآن نہیں رخصت کلام الناس ہو جائے گا۔ مثلاً کسی کو

خطاب کرے یا تجھنی خذ الکتاب یقوتہ۔ یا یہ کہے وما یلک ربیعینک یا قومی اور خواہ اس مخاطب کا نام ہی ہو یا

یہ ہو جس کا اس کو خطاب کا ارادہ کیا تو بالا اتفاق نماز فاسد ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر کسی کو جودہ دے دے پوسہ نمازی نے کہا

تومن و تحک کان آیت تہ بھی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ اگرچہ اس میں نداء خطاب کا حرف نہیں ہے بلکہ ادخل

ادخل ہو جائے گا معنی میں ہے۔

(۹) اگر نماز کے مجموعے و تک مارا اور اس نے بسم اللہ کہا تو طرفین کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی بالخصوص

نے کہا کہ فاسد نہیں ہوگی اس لئے کہ اس قسم کی بات نہیں ہے جیسے آدمی آپس میں باتیں کرتے ہیں اسی پر فتویٰ ہے اور

یہی حکم اس وقت ہے جبکہ کسی دیکر وجہ سے بسم اللہ کہا ہو مثلاً بیمار نمازی نے کھڑا ہوتے وقت یا چلنے وقت مشقت یا درجا

کی وجہ سے بسم اللہ کہا تو نماز فاسد نہیں ہوگی اسی پر فتویٰ ہے۔ اسی طرح اگر نصیحت میں سے کوئی چیز گری اور نمازی نے

گناہوں کو کون معاف کرتا ہے؟ اسی طرح رزق کا دینا بھی اللہ ہی کا کام ہے لیکن اگر رزق کے ساتھ مال و فیروہ دینا ہی
 اشیاء کا ذکر کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ یہ اسباب رزق ہیں اور ان کا استعمال بندوں کے لئے بھی موزن ہے پس اگر
 میں کہا اللہ رزق مالا یا اللہ رزق بقلل و قضا وعدہ سادہ و صلوٰۃ یا کہا اللہ رزق فی فلانہ تو نماز
 بلا خلاف فاسد ہو جائے گی اور اگر کسی دعا کی جس کا سوال بندوں سے محال نہیں ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی مثلاً یہ کہا
 اللہ ارحم الراحمین یا اللہ ارحم الراحمین یا اللہ رزق جنتی و فیروہ نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور یہ نماز کا حکم اس وقت
 ہے جبکہ تشہد کی مقدار پچھنے سے پہلے پڑھے اور اس کے بعد پڑھے گا تو اس سے اس کی نماز پوری ہو جائیگی مگر اگر ہمت تحریمی
 کے ساتھ ہوگی لہذا اس کا اعادہ واجب ہے۔ واللہ رزق من ینقلہا و یتاھا و یرفہا و یرحمہا و یصلہا لکھنے سے صحیح
 ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ یہ الفاظ قرآن میں آئے ہیں اگرچہ ان چیزوں کا سوال بندوں سے محال نہیں ہے۔ اگر کسی
 نے یہ کہا اے ربی یا اللہ تعالیٰ تمہاری تسبیح نماز فاسد ہوئی چاہے کیونکہ یہ بندوں کے لئے بھی مستعمل ہے لیکن بعض نے کہا
 کہ فاسد نہیں ہوئی اس لئے کہ قرآن میں اس کے معنی درج نہیں ہیں یعنی اذلہما ابتلاء فالکرم و غیرہ۔ اسی طرح یہ کہنا بھی غلط
 نہیں ہے اللہ راحمہ و رحیمہ حال۔ اگر کسی نے اللہ راحمہ العن العن العن کہا تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ یہ قرآن میں موجود
 ہے اعدا اللہ راحمہ العن فلان منی قالہ کام نیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

(۲۰) کوئی نماز جس وقت یا اے اللہ میں استغاثہ کرے تو سر اٹھا کر کہے لیکن یا مہدی تو بہتر ہے کہ ایسا
 شکر ادا کرے یا بعض کے نزدیک اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی بھی صحیح ہے۔

(۲۱) اگر کسی نے دیکھا کہ کسی نے نماز کے اندر بیک کہا تو نماز فاسد ہو جائیگی کیونکہ بیک آدمیوں کے کلام کے مشابہ ہے۔
 (۲۲) اگر کسی نے تشریف میں نماز کے اندر کبیر تشریف یعنی اللہ اکبر اور کبیر تشریف یعنی اللہ اکبر کہی تو نماز فاسد ہوگی کیونکہ یہ دوسرے ہے۔

(۲۳) اگر نماز کے اندر فلان کے کلمات بار بار تکرار کئے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر نماز کے
 اندر فلان ہی اللہ عزوجل کا نام ہے تو کئے گا تو اگر فلان کے جواب کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی ورنہ فاسد نہ ہوگی اور اگر
 اس کی کچھ نیت نہیں ہے تب بھی فاسد ہو جائیگی کیونکہ اس سے بظاہر جواب کا ارادہ پایا جاتا ہے۔

(۲۴) اگر نماز کے اندر لفظ نعمہ اس کی زبان سے نکلا پس اگر اس کی عاقبت تھی کہ یہ لفظ اس کی کلام میں جاری
 ہوا کرتا ہے یعنی اس کی عاقبت اور اس کا تکیہ کلام ہے تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر یہ عاقبت نہیں تھی تو نماز فاسد
 نہ ہوگی اس لئے کہ وہ قرآن میں سے شکر ہوگا اگر کسی کا لفظ آئے یا بے کسی اور زبان کا اس معنی کا لفظ فلا بعد میں
 ہاں کہا تب بھی ایک معاویہ کے مطابق وہی حکم ہے جو ہم کا ہے کیونکہ ان کے نزدیک قرآن صرف معنی کا نام ہے اور ایک
 معاویہ کے مطابق نماز فاسد ہوگی کیونکہ قرآن الفاظ و معنی کا نام ہے۔ اسی طرح ہر وہ لفظ جو قرآن میں وارد ہوا کسی شخص کا تکیہ
 کلام ہو تو اس کے کہنے سے بھی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر تکیہ کلام نہ ہو تو نہ فاسد ہوگی۔

(۲۵) اگر تازی میں آواز سے آہ یا اوہ یا آفت کہ یا اور جن میں سے حروف پیدا ہو گئے تو اگر یہ جنت یا دوزخ کے ذکر سے تھا تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ جنت یا دوزخ کے ذکر سے دوسرا آواز نہ کرنا گویا یوں کہنا ہے، اللہ تعالیٰ اس ملک العجۃ و احوذ بک من ملکات ارض الہی میں تجھ سے جنت ملنا ہے اور اسے اندر میں تجھ سے دوزخ سے ہٹا دے گا (یوں کہ)۔ اور ان الفاظ کے کہنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور اگر دوزخ میں ہے تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوزخ یا آواز وغیرہ کی تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ لیکن اگر بعض اپنے نفس کو آہ کہنے سے نہیں روک سکتا تو جو ضرورت کے نماز فاسد نہیں ہوگی وہ گویا چھیننے، کھانسنے، دھار دھار دھانی لینے کی مانند ہوگی۔ دوزخ میں یہاں تک صرف آواز ہی ہے اور نہ لہجہ کی تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اگر امام کی قرأت اچھی تھی اور وہ کوئی کلمہ نکلے یا اس کے ہم معنی یا دوسری کا تلفظ ہاں یا جے یا آریے یا البتہ وغیرہ کہ تو نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ یہ الفاظ شروع پر دلالت کرتے ہیں جو نماز میں مہذب ہے اور اگر صرف خوشی اچھ ہونے کی وجہ سے لذت میں لگ کر کلمہ نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگرچہ لہجہ ہوں کی کثرت کا خیال کر کے کہ تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔

(۲۶) کھنکھارنا، کھنکھارنے سے معنی رُح اُچھ کھنکھارنا یا بلا غرضی صحیح ہو تو نہ فاسد ہو جائے گی اور اگر کھنکھارنا عذر کے ساتھ مثلاً کھانسی کا عرض ہے یا بے اختیار کھانسی آجائے یعنی اس طرح ہو کہ تازی کی طبیعت سے خود بخود بلا تکلف (بے اختیار) پیدا ہو تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ اس سے بچ نہیں سکتا اور دوزخ یا جنت کی طرف سے کسی صحیح غرض سے کھنکھارنا تب بھی مفسد نہیں ہے مثلاً اپنی آواز کو درست کرنے کے لئے یا اچھا کرنے کے لئے کھنکھارنا امام سے کوئی غلطی قرأت میں یا سننے یا بیٹھنے میں ہوئی اور اس کو بٹھانے کے لئے غصے کی کھنکھار یا کسی کو اپنے تازی میں ہونے پر اطلاع دینے کے لئے کھنکھارنا سب صورتوں میں نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور اگر کھنکھارنے یا کھانسنے سے حرف فقاہر نہیں ہوئے لیکن نہیں جاتے تو بالاتفاق نماز فاسد نہیں ہوگی لیکن بلا عذر نہ ہو کر دوسرے۔

(۲۷) چھینکنا یا ڈھلکاؤ یا جھانکنا یا جھکنا جیسا کہ اگرچہ حروف پیدا ہوں بوجہ بیوری کے اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی لیکن اگر بیوری کے بغیر عجزاً بطبع سے زائد حروف تکلف سے اور کہے کا مشابہتی بیٹھنے والا جھکا جھکا دوسرے کہے تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر حروف اصل نہیں ہوں گے تو مطلقاً نماز فاسد نہیں ہوگی جیسا کھانسی والے کی آواز بلا حروف کے ناک سے سانس نکلنے کا ہوتا ہے۔

(۲۸) اگر اپنے سجدہ کی جگہ سے مٹی کو کھینچا تو اگرچہ کھینکنا سانس لینے کی مانند تھا کہ اس کی آواز سنی نہیں جاتی تو نماز فاسد نہیں ہوگی لیکن قطعاً بے سانس نہ کر دے ہے اور اگر اس طرح سننے میں آیا کہ اس میں سے حروف بھی پیدا ہوئے تھے تو وہ دوسرا کلام کے ہے اور اس سے نماز ٹوٹ جائے گی۔

(۲۹) اگر کسی جانور کے جی تھکے، وغیرہ کو کھلایا یا کھنکھارنے کے لئے کسی پرندے وغیرہ کو پھر ہر کے کھنکھایا یا اسی طرح کسی اور جانور کو کھنکھانے کی کسی آواز سے کھنکھایا یا کھنکھانے والی آواز سے بلایا تو اگرچہ اس سے الفاظ سننے جیسے ہیں

نماز میں کسی گنہگار کو نظر ثانی دینا آیت قرآن کی منافی اور اس کو سمجھنا تو بلا خلاف نماز واجب ہے۔ اگر نماز میں کسی گنہگار کو
گناہ نظر ثانی اور اس کو سمجھنا تو بلا جملہ خلاف مفسد ہوگی اسی طرح اگر عذاب پر پہلے قرآن کے کچھ اور لکھا تھا اور اس کو
نماز میں دیکھا اور سمجھا تو صحیح ہے کہ اس کی نماز بلا جملہ فاسد ہوگی غلاصہ یہ ہے کہ تلاوت کا انداز کسی گنہگار کو بغیر
قصہ کے دیکھنا اور سمجھنا خواہ وہ قرآن ہی یافتہ وغیرہ بلا خلاف بالاتفاق نماز کو فاسد نہیں کرتا اور اگر وہ بھی نہیں ہے لیکن
اگر قصداً سمجھا ہو تو صحیح ہے کہ بالاتفاق نماز فاسد نہیں ہوتی لیکن یہ فعل مکروہ ہے کیونکہ گنہگار کو سمجھنا نماز کے اعلان
میں سے نہیں ہے۔

(۳۳) اگر نماز کا اذکار قرات کی جگہ صرف انجیل یا تورات یا زبور میں سے کچھ پڑھا اور قرآن کچھ نہ پڑھا تو وہ نماز کو
بھی طرح ٹھیک سمجھا جاتا ہے۔ یہ سب کا ہر تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر اس نے قرآن پڑھا لیکن اس سے نماز کا ہر جہاں ہو
اور ہر کچھ آیت تورات یا انجیل کی جن میں ذکر الہی ہے پڑھیں تو نماز فاسد نہیں ہوگی لیکن ایسا کرنا نہیں چاہیے تفصیل قرات
کے بیان میں ہے۔ (۳۴) نماز کے اندر تکبیرات استعجال میں اللہ کی کہتے وقت اللہ کے جہز کو پڑھا یا اور سر کیا یا اکبر
کے جہز کو نہ کر دیا یا اکبر کی پ کو پڑھا کر بھی کیا یا پڑھا تو ان سب میں کوتاہی ہو جائے گی اور اگر تکبیر تحریر میں ایسا کیا
تو اس سے نماز شروع ہی نہیں ہوگی (اس کی تفصیل تکبیر تحریر کے بیان میں دیکھو) وہاں سے ملاحظہ فرمائیے۔

افعال یعنی پابندی کام میں کرنے سے تلاوت جاتی ہے مندرجہ ذیل ہیں۔

دوسری قسم افعال

(۱) عمل کثیر جبکہ وہ عمل نماز کی جنس سے نہ ہو تو نماز کی اصلاح کی غرض سے نہ ہو تو نماز فاسد
ہو جاتی ہے اگر وہ عمل کثیر نماز کی جنس سے ہو مثلاً ایک رکعت میں دو رکعت یا تین رکعت کے یا نماز کی اصلاح کی غرض سے
مثلاً صلیب نماز میں کسی کا وضو ٹوٹ جائے اور وہ شخص وضو کے لئے کھڑے ہو جائے تو نماز فاسد نہیں ہوگی اور اگر وہ عمل کثیر نہ ہو یعنی
تفیل ہو اس سے نماز کسی حالت میں فاسد نہیں ہوتی مگر جبکہ ایک رکعت میں تین بار کیا جائے اس کی جزئیات مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) تفیل اور کثیر میں فرق کے متعلق پانچ اقوال ہیں۔ — اقول یہ کہ وہ ہے دیکھنے والا یعنی جس کے سامنے نماز
لے نماز شروع نہ کی ہو یعنی کہے یا اس کو گمان غالب ہو کہ یہ نماز میں نہیں ہے تو وہ عمل کثیر ہے اور اس سے نماز فاسد ہو جاتی
ہے۔ اور اگر دیکھنے والا شک و تردید کہے کہ شاید نماز میں ہے یا نہیں تو وہ قبل ہے اور اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ یہی
اسم ہے عندی ہی فتویٰ ہے۔ — دوم یہ کہ جس کام کی عبادت دونوں ہاتھوں سے کرنے کی ہوتی ہے وہ عمل کثیر ہے
اگر وہ نماز ہی اس کو ایک ہی ہاتھ سے کرے جیسے علامہ یا نہرنا کرتے ہیں یا انجام پینٹا اور مکان سے تیر صفوں یا وغیرہ
اور جس کام کو ایک ہاتھ سے کرنے کی عبادت ہوتی ہے وہ قلیل ہے اگر وہ نماز دونوں ہاتھ سے کرے جیسے کہ آذان یا کجا
کھولنا، ٹوپی پہننا یا تاننا اور گام آٹنا وغیرہ اور کو کام عاذا ایک ہاتھ سے کیا جاوے وہ قلیل جب تک ہی ہے جبکہ بار بار
نہ ہو اس اگر ایک ہی مکان میں ہیں بارہ عمل کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی بعض نے عمل کثیر کی اس تعریف کو ضعیف کہا ہے۔

بھرنے کے چھینکنے سے اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ (۷) اگر کسی جانور پر سوار نماز پڑھ رہا تھا اور وہ سواری خدیں پر ہی تھی تو اسے اس کو پاؤں میں چلائے اور اگر وہ خود نہیں چلتی تھی اور اس سے اس کو پاؤں کاٹ کر اس کے ساتھ کوڑا کر دوڑے اس کو اس کوڑے سے ڈرا یا تو فحاشی دی تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی اس لئے کہ یہ مثل قتل ہے۔ اور اگر سواری پر گزرتے ہوئے اس نے سواری کو دیکھ کر نہ کر کے اپنے پاؤں کو حرکت دی یا اپنی سواری کو مارا تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے جبکہ وہ زیادہ نہیں ہو جس کی اس کی ایک تہ فیہ بدو دفعہ مارا تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی اور اگر ایک رکعت میں پہلے صریح تین مرتبہ مارا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ (۸) اگر اس نے دونوں ہاتھوں کا ٹھٹھا مارا تو فاسد نہیں کرتا لیکن اگر سوار نماز کی تہ سواری کے جانور کو دونوں ہاتھ جھلا کر مارا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر ایک ہاتھ کو بٹا یا اگر ایک ہاتھ میں ایک بار دو دفعہ یا تین دفعہ نماز فاسد ہو گئی اور اگر تین بار پہلے اسے پہلے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (مؤلف) اگر دو دفعہ یا دوں کو بٹا کر یا دو ایک ہی دفعہ کے چلنے سے نماز فاسد ہو جائے گی اس قول میں دو دفعہ یا دوں سے عمل کو دونوں ہاتھوں کے عمل پر دو ایک پاؤں کے عمل کو ایک تھکے عمل پر اعتبار کیا ہے نہ ہاں میں یہ مشکل ہے اس لئے کہ نماز میں دونوں ہاتھوں کا لانا نماز کو فاسد نہیں کرتا کیونکہ یہاں ہوا میں۔ (۹) اگر کوئی نماز پڑھتے میں جانور پر سوار ہوا تو نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ یہ ایسا کام ہے کہ بغیر دونوں ہاتھوں کے یعنی عمداً کثیر کے بغیر یا انہیں ہر سگنا اور اگر جانور پر سے اترا تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ (۱۰) جبکہ عمل خلیس کے ساتھ جو اس طرح کہ دونوں پاؤں ایک طرف تو کر کے میل جئے۔ (مؤلف)۔ (۱۱) اگر کسی نماز کو تکام دی یا زین (کاشی) کسی نے زین یا کسی نے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (۱۲) اگر نماز میں تین مکھوں کی مقدار یا اس حرج لکھا کہ حروف ظاہر میں تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر اس سے کم لکھا یا اس طرح لکھا کہ حروف ظاہر نہیں ہوئے مثلاً پالی پر یا ہوا میں لکھا یا بدن پر جانی اگلی وغیرہ سے لکھا کہ حروف ظاہر نہیں ہوتے اگرچہ بہت لکھا ہو نہ نماز فاسد نہیں ہوتی لیکن یہ فعل جہت ہے اس لئے مکروہ تحریمی ہے۔ (۱۳) اگر دروازہ بند کیا تو نماز فاسد ہوئی اگر چند دواں حوالہ نماز فاسد ہو جائے گی۔ (۱۴) رفع یدین یعنی رکوع میں چلنے وقت اور رکوع سے سر اٹھانے وقت دونوں ہاتھوں کو اٹھانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہی صحیح ہے اگر دیکھ کے بعد نماز کے اندر دونوں ہاتھ نہ پھیرے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (۱۵) نماز کے اندر چھو یا سانپ کے مارنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی خواہ اس کے لئے چلنا پڑے اور خواہ ایک ضرب میں مرے خواہ بہت سی ضربوں میں۔ اگر یہ حادثہ مقتدی پر واقع ہوا اور چوتھی یا پانچویں کے کریم کی طرف چلے تو اگرچہ اس سے آگے بڑھ جائے تب بھی نماز فاسد نہیں ہوتی خواہ سفید چوڑا یا سیاہ وغیرہ سب طرح کے سانپوں کا یہی حکم ہے یہی صحیح ہے اور سانپ و بھجیو کا مارنا نماز میں اس وقت مجزئ ہے جبکہ اس کے سامنے جمعے اور یا بڑے کا خوف ہو اور اگر اچانک سے کا خوف نہیں ہے تو مکروہ ہے۔ بعض کے نزدیک جمعے ہے کہ اگر تین قدم نہ چلے پڑے یا تین ضرب کی حاجت نہ پڑے تب نماز فاسد نہیں ہوگی ورنہ عمل کثیر کی وجہ سے نماز فاسد ہو جائے گی اگر مارنے کی اجازت ہے اگرچہ نماز فاسد ہو جائے کیونکہ حدیث میں وارد ہے انکوا الا سودین فی الصلوۃ الحیۃ والعقر بعد فکین اس سے عمل کثیر کی اہمیت ثابت نہیں ہوتی ورنہ علم بالصواب۔ (۱۶) اگر کوئی عورت نماز پڑھتی تھی

[illegible]

اور کچھ نے اس کی پستان کو جو مٹاؤ اگر دودھ نکلا تو نماز فاسد ہو جائے گی اگرچہ ایک ہی دفعہ چوسا ہوا لگا ایک یا دو دفعہ کے
چوسنے سے دودھ نہیں نکلا تو نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ جب دودھ نکلا تو یہ دفعہ بلا تاخیر اس کے دودھ بلا تاخیر نہیں ہوا
اور اگر تین چھکیاں ہیں تو بغیر دودھ نکلے بھی اس عورت کی نماز فاسد ہو جائے گی کیاب یہ عمل کثیر ہوگا بعض نے کہا کہ جب تک
دودھ نہ نکلے خواہ کتنی چھکیاں لے نماز فاسد نہیں ہوتی اور اس کی تصحیح کی ہے (۱۵) اگر عورت نماز پڑھتی تھی اور
اس کے شوہر نے اس کی زانو میں جو مسحت کی تو اگرچہ اس کی عورت زانو کی کماناں نہ ہوں اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اسی
طرح اگر شوہر سے باغیر شوہر عورت کا بوسہ لیا یا شوہر سے مس کی تو عورت کی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ جلع کا فاعل
مرد ہوتا ہے شوہر جب وہ دعا یا جلع میں سے کوئی چیز عورت کے ساتھ کرے گا تو عورت کی نماز فاسد ہو جائے گی بخلاف اس کے
اگر مرد نماز پڑھتا ہے اور عورت نے اس کا بوسہ لیا اور اس وقت مرد کو اس کی خواہش نہ ہوئی تو مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی اس کے
کہ عورت جلع کی فاعل نہیں ہے اس نے اس کی طرف سے دوائی جلع کا پایا یا لگا دیا فاعل جلع نہیں جیسے کہ مرد کہ شوہر
ہو اس لئے مفید نماز بھی نہیں — (۱۶) جس عورت کو اس کا خاوند فطانی رحمی دے چکے ہے اگر نماز کے اندر شوہر کی
اس کی فرج کو دیکھا تو فطانی سے رجعت ہو جائے گی۔ اور ایک روایت کے بموجب اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی یہ مختار ہے
کیونکہ نظر و فکر سے نماز فاسد نہیں ہوتی بخلاف اعضا کے فعل کے — (۱۷) اگر نماز پڑھنے میں اپنے سر یا زانو میں
تیل ڈالا یا اپنے سر پر گلاب لگا یا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ حکم اس وقت ہے جبکہ شیشی سے کر تیل سر پر ڈالا اور اگر تیل و نم میں
لگا ہوا ہے اس کو اپنے سر یا زانو میں یا بدن سے بچھو یا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ اگر اسی زانو میں یا سر میں کٹھن کی تو نماز فاسد
ہو جائے گی — (۱۸) اگر ایک کنگن میں تیل یا گلاب یا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ یہ اس وقت ہے جبکہ سر یا زانو
یا ہاتھ اٹھا لیوے اور اگر ہاتھ نہ اٹھائے یعنی ایک بار ہاتھ رکھ کر چند مرتبہ رجعت دے تو یہ ایک ہی مرتبہ سمجھا گیا جائے گا
پس اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی بلکہ ضرورت ایک بار کھانا مکروہ ہے — (۱۹) اگر نماز پڑھنے میں چوڑی کی بنی
آٹھنی یا چارٹا میں بنی رکھ دی یعنی جو پہلے سے بنی ہوئی رکھی تھی تو نماز فاسد نہ ہوگی اس لئے کہ یہ عمل قبل ہے —
(۲۰) اگر کسی ٹانگہ یا بالوں کا ٹھٹھا یا بالوں کا ٹھٹھا یا ہاتھ یا زانو یا بنی ہوئی — (۲۱) اگر کوئی شخص یا جانور نماز
پڑھنے والے کے آگے سے عبور کی جگہ سے گزر گیا تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی خواہ گزرنے والا مرد ہو یا عورت یا کوئی
جانور مثلاً گدھا یا بکرا وغیرہ لیکن گزرنے والا اگر انسان ہے تو گنہگار ہوگا اور عام گنہ گاہ میں متروک کرنے کی وجہ سے
وہ نماز گنہگار ہوگا اور یہ نماز کے آگے سے کسی آدمی کا گزرنے یا نمازی کا متروک نہ کرنا مکروہ ہے (سنو کے مسائل کی
تفصیلی کتابات کے بیان میں دیکھئے)۔

(۲) نماز کے اندر رکھنا یا چھینا مطلقاً نماز تو فاسد کر دیتا ہے خواہ جان کر ہو یا بوجہ بھول کر خصوصاً جو زیادہ
ہیٹانک اگر بہرے ایک ہی منہ میں لیا اور اس کو گھس گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہی اصح ہے اسی طرح اگر کوئی پانی

وغیرہ کا قہر بالاولیاء ہوتے کہ کثرت اس کے صف میں چند بیاوردہ اس کو نکل گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ لیکن اگر نمازی کے ہاتھوں
 میں کچھ مانگا نہ گیا تھا۔ ورنہ نماز کی حالت میں اس کو نکل گیا تو اگے سے کم تھا تو نہ بے سہ ہونے کی فکر نہ ہوگی اور اگر
 پہلے کے برابر یا زیادہ ہوگا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہی اصح ہے اور اصول اس میں یہ ہے کہ جس چیز کے کھانے پینے سے روزہ
 فاسد ہو جائے اس سے نماز بھی فاسد ہو جاتی ہے۔ یہی صحیح ہے اور یہی حکم ہے اگرچہ اس کے مقابل بعض نے یہ کہا ہے کہ جب
 تک منہ سے کچھ نہ ہو نماز فاسد نہیں ہوتی کسی چیز کے چبانے سے جبکہ متواتر میں دفعہ یا زیادہ ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی میں دفعہ
 سے کم میں دفعہ نہیں ہوگی کیونکہ یہ عمل قلیل ہے۔ اگرچہ بے کے ساتھ کچھ حلق میں اثر کیا تو عمل قلیل کی صورت میں بھی نماز
 فاسد ہو جائے گی مثلاً کسی کے منہ میں ہلیدہ دھریا یا چھالیسے تو اگر اس کو تین دفعہ سے کم چایا اور اس میں سے کچھ بھی
 ٹوٹ کر حلق میں نہیں گیا تو نماز فاسد نہیں ہوگی اور اگر حلق میں کچھ ٹوٹ کر چلا گیا تو اگرچہ تصور یہی ہو نماز ٹوٹ جائے گی۔
 اور اگر تین دفعہ یا زیادہ چایا تو خواہ ٹوٹ کر حلق میں کچھ جائے یا نہ جائے نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر چایا نہیں اور وہ
 تھوک کے ساتھ اندر چلی گئی تو اگر وہ چیز نماز سے پہلے سے منہ کے اندر تھی تو اگرچہ کی مقدار سے کم ہوگی تو فاسد نہیں ہوگی
 ورنہ فاسد ہو جائے گی اور اگر نہ تین یا چار سے لے کر تھیں یا ان تو تصور یہی مقدار سے بھی نماز فاسد ہو جائے گی۔ خلاصہ یہ ہے
 کہ کسی چیز کا تین دفعہ یا زیادہ چایا یا باہر سے کسی چیز کا پیٹ میں چایا اگرچہ قلیل ہو مقدار نماز ہے میں اس کو صرف یا ناقص حلق
 میں چانا مقدار نماز نہیں ہے جب تک وہ اہل چیز بھی نکل کر ساتھ نہ جائے۔ مثلاً کسی نے نماز سے پہلے کوئی مٹی کی چیز چھائی اور
 نکل گیا پھر نماز میں داخل ہوا اور اس کی مٹھاس کا اثر جو منہ میں موجود تھا وہ تھوک کے ساتھ اندر چلا گیا تو اس سے نماز فاسد
 نہیں ہوگی بلکہ اگر قسمت یا شکر یا مصی کو منہ میں رکھ لیا اور اس کو چایا یا نہیں مگر نہ تر پڑنے میں اس کی شرعی نکل کر حلق
 کے اندر چلا گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی اسی طرح اگر پاں منہ میں دیا یا براہے اٹھا اس کی بیک حلق میں چلائی ہے تو نماز فاسد
 ہو جائے گی۔ اگر کوئی کوہیت سار جنتی تین دفعہ یا زیادہ چایا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر کسی نمازی کے ہاتھوں سے خون نکلا
 اور وہ اس کو نکل گیا تو اگر تھوک اس پر غالب تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ غلبہ کی علامت یہ ہے کہ حلق میں خون کا نہرہ محسوس ہو
 یہی حکم روزہ کے لئے بھی ہے پس نماز و روزہ توڑنے میں منہ کا اعتناء نہ ہے اور دفعہ توڑنے میں نہ لگنا۔ اسی میں احتیاط ہے۔
 (۴) نماز کے اندر چلنا۔ اگر نماز کے اندر بلا عذر چلا تو اگر وہ متواتر شیر چلنا نماز فاسد ہو جائے گی خواہ قبل
 کی طرف سے سینہ نہ پھیرے۔ اور اگر شیر متواتر چلنا ہو ایسی مختلف رفتاروں میں متفرق طور پر ہو یا قلیل چلنا ہو تو اگر نیک کی
 طرف سے پھر گیا۔ اس کی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ یہ بلا ضرورت متواتر نہ ہو چاہے وہ تین یا کم ہوگا کیونکہ جس کا
 کثیر یا نماز فاسد کرنا ہے اس کا قلیل بضرورت مکروہ ہے۔ اور اگر نماز کے اندر چلنا عذر کے ساتھ ہو تو اگر وہ نماز میں حوث
 ہونے کے بعد چلا رہا ہے تو اس کی نماز میں چلنا نماز میں سے نماز فاسد نہیں ہوتی ورنہ مکروہ ہوتی ہے خواہ وہ
 چلنا قلیل ہو یا کثیر اور خواہ قبل کی طرف سے پھر جائے یا نہ پھرے۔ اور خواہ مسجد سے باہر ہو جائے۔ اور اگر ان دونوں کی

خدا و ہوتا اگر اس چلنے کے ساتھ قلب سے بھر گیا خواہ جلد فانی ہو کثیر نہ تو فاسد ہو جائے گی اور اگر قلب کی طرف سے اس کا سینہ میں پھر تو فانی نہیں ہے تو نہ نماز سرد ہوتی ہے اور نہ مکروہ ہوتی ہے اور اگر کثیر متواتر ہو تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر کثیر غیر متواتر ہو تو اس کے مفید یا مکروہ ہونے میں اختلاف ہے اور ظاہر ہے کہ یہ مطلقاً نہ مفید ہے نہ مکروہ جبکہ عقد کی وجہ سے ہو کثیر کی حد معتدلی کے لئے یہ دم متواتر چلنے کے لئے دو صف کی مقدار ہے اس سے کم قلیل ہے پس اگر ایک دو تین مقدار و صفوں کے چلا تو نماز فاسد ہو جائے گی ورنہ اگر تعداد ایک صف کے چلا تو نماز سرد نہیں ہوتی اور کثیر غیر متواتر کی مثال یہ ہے کہ بعد ایک صف کے چلا پھر یک رکعت کی مقدار پھر ہمہ بقدر ایک صف کے چلا پھر ایک رکعت کی مقدار پھر انوار اس طرح نماز فاسد نہیں ہوگی اگرچہ بہت چلا جو جب تک مکان اختلاف نہ ہو جائے یعنی اگر مسجد میں ہے تو مسجد سے باہر نہ ہوگا اور اگر میدان میں ہے تو جب تک صفوں سے باہر نہ ہو جائے اس کے بعد فاسد ہو جائے گی جبکہ نماز کی صورت کے لئے یہ جو مام کے لئے مسجد کی جگہ سے تجاوز کرنا کثیر ہے اور مفید ہے کیونکہ اس کے ساتھ جو صف فی ہوتی ہے اس کے درمیانی فاصلہ کی مقدار چلنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی و اس سے زیادہ چلنے سے فاسد ہو جاتی ہے اور سفر کے لئے اس کے مسجد کی جگہ کا اعتبار کیا گیا ہے و اس سے نماز مفید ہے اور وحدت کے لئے گھر مسجد کے حکم میں ہے و بعض کے نزدیک مہراب کے حکم میں ہے۔ قبلہ سے سینہ پھر جانے کی صورت میں نماز فاسد ہو جائے گی خواہ چلے یا نہ چلے سونے نماز میں حادث ہو جانے کے بعد طہارت کیلئے چلے یا نہ چلے خوف میں پہلے کے مسیحات اور اصول بیان ہوئے۔ اور مقتدی بلا غذا مام سے اٹھ کر کھانا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر کسی شخص نے کئے کی کمی صف میں جلی جگہ کبھی اور آٹھ رکعتوں کی پڑھ لیا تو اگر وہ اس کی بجائی صف ہے تو اس کی نماز فاسد نہیں جبکہ اور اگر اس سے لگی دوسری صف ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی مردہ بھی غلی کرنا یا نعت ہو سکے ہیں تو نہ اور یا فانی دو قائل نہ مکروہ نماز کی شرط تحریر کے مطابق ہیں۔

۴۴: نماز فرض ہونے کی شرطوں میں سے بھی کن شرط کا مفقود ہو جائے، نماز کو فاسد کر دیتا ہے منجھ ان سے نماز کی کا اپنے دل میں مزید ہو جائے، پس اگر کسی نے نماز کے اندر اپنے دل میں خیر کی نیت کی اگرچہ دیر بعد کے لئے کی ہو یا ایسے اعتقاد کی نیت کی جو غرض نہ تھے تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ بخدا ان کے لئے یہی کی نماز کے اندر مزید ہے اس کا نتیجہ ماہ کے حق میں ظاہر ہو جائے کہ اگر امام فقہہ وغیرہ کے بعد مر گیا تو مقتدیوں کی نماز باطل ہو گئی ان کو نئے سرے سے پڑھنی چاہئے بخلاف نیک جنوں کی ہوشی سے اس کی تفصیل ہم سبق کے حوالے میں لکھ چکے ہیں۔

(۵) نماز کی حالت میں صحت نماز کی شرطوں میں سے کسی نہ کسی کا معذور ہو جانا، بخیر و شر کے کھارست کا باقی نہ رہتا ہے جس کی بعض صورتوں میں نماز فاسد نہیں ہوتی جس کی تفصیل نماز میں حرمت ہو جانے اور عیاء استخلاف کے مسائل میں آتی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہر قدر جو عذر کیا جائے مقبول یا غیر مقبول اگر کسی شخص نے علمائے کبار اور ائمہ نے سمجھ کر بھی بھی تو نماز میں مدد ہو جائے گی۔ علماء ائمہ سمجھ رہے ہیں کہ اگر نماز میں عذر نہیں ہے اور یہ اعتباری سے منہ بھرت کرنا اور جو کوڑا

اسی طرح مزبور طبع سے کونے دانے کا دستور کے پورا ہونے کے زمان سے پھرنا وغیرہ میں نماز فاسد ہو جائے گی خواہ مسجد سے
 نہ نکلے جیسا کہ بتاوا اختلاف کے بیان میں مغل آچکا ہے۔ اگر تکبیر سے صرف تہ پھرنا غلو تصور اہل اہم ہیں۔ لیکن یہ نہیں پھرنا اس سے
 خانہ مسجد نہیں ہوتی بلکہ مکہ وہ ہوتی ہے۔ لیکن اگر اپنا مشغور کی طرح زمین یا بائیں ہینک پھرنا یا اگر کھینچے یا طاس کو ہینچے
 سے کہ دونوں زمین نہیں ہے تو اس سے خلاف سد ہو جائے گی۔ — منجانب کے نیت میں تبدیلی کا حکم تکبیر کیا ہی نہیں بلکہ نیت کے کلام
 دوسری نماز کی طرف تکبیر کے متعلق ہوا تو یہی نماز فاسد ہو جائے گی مثلاً کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھتا تھا اور اس نے نئی تکبیر کہ کر
 عصر کی یا کوئی نفل نماز شروع کر دی تو اس کی پہلی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اس لئے کہ اس کا دوسری نماز شروع کرنا صحیح ہو گیا پس اگر
 دوسری نماز کی نیت سے تکبیر کی تو نفل ہے اور اگر صاحب ترتیب نے نماز عصر کی نیت سے تکبیر کی تب بھی نفل ہے اور
 اور اگر صاحب ترتیب نہیں ہے تو وہ چھ یا تیرہ نفل نماز کے جمع ہونے کی وجہ سے یا تنگی وقت کی وجہ سے ترتیب سے نفل ہو گیا
 تب بھی نماز عصر کی نیت سے تکبیر کہنے پر پہلی نماز سے محل ہے۔ سورہ دوسری نماز اس کی عصر کی شروع ہو گئی۔ سورہ دوسری نماز کا
 پہلی نماز سے طرہ سے کسی بھی لحاظ سے ہو خواہ منظر وقت کی نیت کے تکبیر کہے یا اس کے برعکس یا ایک فرض سے دوسرے
 فرض کی طرف یا فرض سے نفل کی طرف یا نفل سے فرض کی طرف تکبیر کہ کر متعلق ہو سب صورتوں میں نماز فاسد ہو جائے گی۔
 پس اگر کوئی شخص نفل نماز پڑھتا تھا اور اس نے اسی نماز میں فرضوں کی نیت کر کے تکبیر کی یا ظہر پڑھتے ہوئے تکبیر کہ کر جمعہ شروع
 کر دیا یا جمعہ پڑھتے ہوئے ظہر شروع کر دی تو پہلی نماز فاسد ہو کر دوسری شروع ہو جائے گی۔ اور اگر اسی نماز کی دوبارہ نیت کر کے
 تکبیر کہے گا تو وہ پہلی نماز ہی باقی رہے گی اور دوسری شروع نہیں ہوگی مثلاً اگر ظہر کی ایک رکعت پڑھی پھر تیسرے سے اسی ظہر
 کی نیت کر کے تکبیر کی تو چوتھی نماز وہ چھ پر پڑھ چکا ہے وہ فاسد ہو گیا پس اس رکعت کو نماز میں شمار کر کے پوری کرے اگر باقی
 نماز میں پہلی رکعت کو شمار نہ کیا اور اس کے حساب سے جہاں قعدہ اخیرہ ہوتا ہو وہاں نہ بیٹھا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور
 ان مذکورہ حالات میں تو اس سے یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہی سے نیت کر کے تکبیر کہی ہو اور اگر غیب کے الفاظ کو زبان سے بھی
 کہے گا تو پہلی نماز فاسد ہو جائے گی اور دوسری شروع ہو جائے گی مطلقاً یعنی خواہ وہ نماز ہی ہو یا کوئی اور جو اس لئے کہ کلام
 پہلی نماز کا فاسد کر دیتا ہے اور زبان سے نیت کر کے کلام میں داخل ہے۔ اگر کسی نے تنہا نماز شروع کی پھر کسی اور شخص نے بھی سے
 اقتدار کیا اور اہم نے اس کے سبب سے دوبارہ نماز شروع کر دی تو دوسری بار نماز شروع کرنے کا اعتبار نہیں ہوگا اور اسی
 پہلی بار کے شروع کا اعتبار کیا جائے گا لیکن اگر داخل ہونے والی حرکت ہے تو پہلی نماز فاسد ہو کر دوسری شروع ہو جائے گی
 کیونکہ قعدہ قول کی اہمیت کی نیت سے نماز بدل گئی۔ اگر کسی نے ایک طے نماز شروع کی پھر تکبیر کہ کر کسی اہم سے ظہر کی نماز
 میں اقتدار کی نیت کر لی تو پہلی نماز داخل ہو جائے گی اور اقتدار کے بعد کی شروع ہو جائے گی۔ اگر پہلے ظہر کی نماز پڑھی اور
 پھر دوسری نماز جماعت سے پڑھی تو پہلی نماز داخل نہیں ہوگی اور بعد وہاں جماعت سے پڑھی ہے وہ نفل ہو جائے گی اور وہ جماعت کو
 نفل پڑھنے کا ثواب پالے گا لیکن یہ صرف ظہر اور عشاء کی رکعت ہے خواہ اور عصر اس لئے نہیں کہ ان کے بعد داخل پڑھنا مکروہ ہے

اور مغرب میں اس لئے نہیں کہ تین رکعت نفل نہیں ہوتے۔ رکعت م — کسی نے ظہر کی نماز کی چاند کھینچ رکھی جب سلام پھیرا تو با آواز یک سجدہ پھیرا گیا پھر بغیر نمازی نماز نفل کے کھڑا ہوا اور اسے سر سے بے نیاز شروع کر دی اور چاند کھینچ کر رکھ کر سلام پھیر دیا تو اس کی ظہر کی نماز اٹھی و کھینچی دو قوں فاسد ہو گئیں اس لئے کہ اس کی دوبارہ ظہر میں داخل ہونے کی نیت لغو ہے اور وہ پہلی نماز سے باہر نہیں ہوا پس جب اس نے ایک رکعت اور یہی تو فرض نماز کے فارغ ہوئے سے پہلے فرض اور نفل کو ملا دیا اس لئے ظہر کی نماز فاسد ہو گئی اس کو چاہئے تھا کہ کھڑا نہ ہوتا بلکہ نماز کا رہا ہوا سجدہ کر کے قعدہ کرتا اور پھر سجدہ پھیر کر قعدہ کرتا اور سلام پھیرتا اور اگر کھڑا ہو گیا تھا تو اس رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے پہلے کسی وقت بھی قوت آتا اور سجدہ نماز اور قعدہ اور سجدہ پھیرا قعدہ کر کے بعد سجدہ نماز کی کر لیتا تو اس کی نماز ظہر صحیح ہو جاتی — کوئی شخص مغرب کی دو رکعتیں پڑھ کر قعدہ میں بقدر تشبہ بیٹھا اور اس کو یہ گمان ہوا کہ نماز پوری ہو گئی اور سلام پھیر کر کھڑا ہو گیا اور مغرب کی سنتوں کی دل سے نیت کرتے مگر یہ کہ سنتوں میں داخل ہو گیا تو خواہ سنتوں کی پہلی رکعت کا سجدہ کیا ہو یا نہ کیا ہو مغرب کی نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ فرض سے فارغ ہونے سے پہلے وہ نفل میں داخل ہو گیا — نہیں اگر مغرب کی دو رکعتوں کے بعد سلام پھیر دیا پھر اس کو با آواز یک نماز پوری نہیں ہوئی اور اس نے یہ سمجھا کہ سلام پھیرنے کی وجہ سے اس کی نماز فاسد ہو گئی ہے اور کھڑے ہو کر اس نے دوبارہ اللہ اکبر کہا اور تین رکعتیں پڑھیں تو اگر ایک رکعت کے بعد قعدہ شہد پڑھ دیا تو مغرب کی پہلی نماز صحیح رہی اس لئے کہ اس کا آخری قعدہ تھا جزا دہ ہو گیا اور اگر ایک رکعت کے بعد نہیں بیٹھا تو وجہ ترک قعدہ اخیر کے نماز فاسد ہو جائے گی — اگر مغرب کی نماز شروع کی ادھیک رکعت پڑھ لیا اس کو یہ گمان ہوا کہ اس نے شروع کی تکبیر میں بھی تہی اور تہی سے نماز شروع کی تہین رکعتیں پڑھیں تو اس کی نماز جائز ہوئی اور اگر دو رکعتیں پڑھ کر یہ گمان ہو گیا کہ اس نے شروع کی تکبیر میں کھڑا ہے اور پھر تہی سے نماز شروع کی اور تین رکعتیں پڑھیں تو اس کی نماز جائز نہیں ہوگی یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے تہی سے نماز شروع کر کے ایک رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا ہو اس لئے کہ اس سے قعدہ اخیر ترک ہو گیا ہے اور وہ فرض کے تمام ہونے سے پہلے نفل میں داخل ہو گیا۔ (اگر زبان سے بھی نیت کرے گا تو ان سب صورتوں میں نماز مطلقاً فاسد ہو جائے گی جیسا کہ اوپر بیان ہوا) بالی نیت کے متعلق مفصل بیان نماز کی شرطوں میں نیت کے بیان میں آچکے ہیں اور اسی طرح دیگر نماز کی شرطوں کی تفصیلات وہاں الگ الگ عنوان سے آچکی ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

(۶) صحیح نماز کی شرطوں میں سے کسی شرط کا بلا غلط تصور یا ناشائستہ عورت یا استغناء قبلہ بلا غلط نہ کیا تو نماز فاسد ہوگا اور وضو کے ساتھ ہونے کے لئے کپڑا موجود نہ ہو یا نجاست کو پاک کرنے کی چیز نہ ہو یا استغناء قبلہ پر قادر نہ ہو اور نماز فاسد نہیں ہوگی۔

دعا: نماز کے اٹکان میں سے کسی دین یعنی فرض کا عمل آیا سہواً ترک ہو جانا اور سلام پھیرنے سے پہلے اس کو ارادہ کرنا جیسا کہ ایک سجدہ چھوٹ گیا یا بلا غلط قیامت یا کو ترک کر دیا اور سلام پھیرنے تک اس کو ارادہ نہ کیا تو نماز فاسد ہو جائیگی۔

سجدہ نماز یا سجدہ نماز وقت قدرہ آخرہ کے بعد یا آداب اور پھر اس کو کیا تو اگر قدرہ کا اعادہ نہ کیا تو نہ نماز فاسد ہو جائے گی۔

(۸) پوری رکعت کی زیادتی سے نہ فاسد ہو جاتی ہے رکن کی زیادتی سے فاسد نہیں ہوتی پس اگر کسی رکن کو زیادہ کیا مثلاً نہ رکن پہلے یا سجدہ زیادہ کر دیا تو نماز فاسد نہیں ہوتی اسی طرح اگر دو رکوع اور سجدہ یا اس سے زیادہ پڑھا دیئے تب بھی نماز فاسد نہیں ہوتی اور اگر نماز پوری کرنے سے پہلے ایک رکعت پڑھ لی زیادہ کر دی تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر امام نے رکعہ کیا اور ایک سجدہ کیا اور جب ایک سجدہ کر کے سر اٹھا یا تو یک اور شخص اگر کبیر پڑھ کر نماز میں اس کے ساتھ وضو کر گیا اور اس نے امام کے ساتھ دوسرے سجدے میں شریک ہوئے کی بجائے پہلے رکوع اور دو سجدے کر کے اور پھر وہ امام کے ساتھ شریک ہوا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ اس نے پوری ایک رکعت یعنی رکوع اور دو سجدے پڑھا دیئے پس اگر امام پہلے سجدے میں تھا تو کسی نے کبیر پڑھ کر کبیر کر کے کیا اور پھر پہلے سجدہ میں امام کے ساتھ شریک ہو گیا تو اب اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ پوری ایک رکعت کی زیادتی نہیں ہوتی۔

(۹) کسی واجب کا عمل ترک کرنا بھی نماز کو فاسد کر دیتا ہے جس کی تفصیل واجبات نماز میں درج ہے۔

(۱۰) مقتدی کا اپنے امام سے پہلے کسی رکن کو کرنا اور پھر اس کا شریک نہ ہونا فاسد نماز ہے کیونکہ جو پہلے ادا کیا وہ حساب میں نہیں آتا اور امام کے ساتھ شریک نہ ہونے سے اس رکن کا ترک ناممکن آئے گا جو خدا ہے مثلاً مقتدی نے امام سے پہلے رکوع کیا اور امام کے رکوع میں چلنے سے پہلے اپنا سر اٹھا لیا پھر اس رکوع کو امام کے رکوع یا اس کے بعد دوبارہ نہ کیا تو ایک سجدہ کے ساتھ سلام پھر رات مقتدی کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ ساتھ سے پہلے فساد کا حکم نہیں لگے گا اس لئے کہ وہ اس کے ادا پر قادر ہے اور اسی طرح ہر نمازی کا معارض کے پہلے تک فساد کا حکم نہیں لگے گا کیونکہ اسی کا ادا پر قادر ہے۔ اس مسئلہ کی پہلی صورتیں ہوتی ہیں (۱) اولیٰ اگر ہر رکعت میں اپنے امام سے پہلے رکوع و سجدہ کیا تو اس کو امام کے سلام کے بعد ایک رکعت بلا قراۃت و اگر کسی نے دو رکوع رکوع امام کے ساتھ کرنا اور سجدہ پہلے کیا تو اس کو دو رکعتیں لازم ہوں گی (سوم) اگر دو رکوع پہلے کیا اور سجدہ ساتھ کیا تو چاروں آٹھ قراۃت قضا کرے۔ (چہارم) اگر مقتدی سجدہ امام کے بعد کیا تو نماز صحیح ہے لیکن اگر امام رکوع و سجدہ پہلے کر کے پھر امام کو ان دونوں میں پانیا تب بھی صحیح ہے لیکن کرہ ہے۔

(۱۱) مسبوق کا سجدہ سہو میں اپنے امام کی پیروی اس وقت کرنا جبکہ وہ امام سے الگ ہو چکا ہو یعنی قدرہ قدرہ کے بعد امام کے سلام سے پہلے یا بعد کھڑے ہو اور ایک رکعت پڑھ چکا اور اس کا سجدہ کر چکا تو اس وقت امام کو سجدہ سہو ادا کیا اور اس نے سجدہ ہو کر جواب اگر وہ مسبوق سجدہ سہو میں امام کی متابعت کر چکا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ ایسی رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے تک متحقق نہیں ہوتا اگر امام اپنے الگ ہوا تو اس کا متحقق نہیں ہوا اور وہ اپنی رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے تک متحقق نہیں ہوتا تو اب اس کو اپنے امام کی متابعت سجدہ سہو میں لازم ہے لیکن اگر متابعت نہ کرے بلکہ اپنی عینہ نماز پڑھ کر لے کر بعد سجدہ سہو کر لے تب بھی جائز ہے کیونکہ نماز فاسد نہیں ہوگی۔

(۱۲) جس رکن کو فساد کی حالت میں کیا اگر اس کو بعد بارہ نہ کیا تو نہ زنا فساد ہو جائے گی۔ اس میں ترک شرط پایا جاتا ہے۔
 و شق نماز پڑھتے ہوئے کسی رکن میں سوگنا صلیب لگ کر سوتا ہوا توجہ جانے ایسا پس پڑا گا کہ ہر رکن کو بعد بارہ ادا کرے ورنہ نماز نہیں
 فاسد ہو جائے گی۔ چنانچہ توجہ کی ضرورت کوئی سوگنا صلیب لگ کر سوتا ہوا توجہ جانے ایسا پس پڑا گا کہ ہر رکن کو بعد بارہ ادا کرے ورنہ نماز نہیں
 (۱۳) قرآن مجید کی اقراءت میں لفظی کام ہو جانا اس کی تفصیل قاری کی تصریحات کے بیان میں دیکھئے۔
 (۱۴) عورت کا مرد کے کسی عضو سے عوازیٰ بکھڑا ہونا اس کی تفصیل فقہی کے مذہب کے بیان میں الگ عنوان سے درج ہے
 (۱۵) امام کا مسجد سے باخلفہ بنائے ہوئے نکل جانا یا پیچہ آئی کو نسیف بنانا جو اس کی صلاحت نہ رکھتا ہو اور نہ اس کے
 ساتھ کوئی رکن ادا کرنا یا رکن کی مقدار بوقت گرفتار وغیرہ ان خصوصیات کو ان کی تفصیل نماز میں عذر ہونا و سبب اول و استیلا و مسائل
 اثنا عشرہ کے بیان میں دیکھئے۔

ان چیزوں کا بیان جو نماز میں مکروہ ہیں اور جب مکروہ نہیں

مکروہ کی دو قسمیں ہیں (۱) مکروہ تحریمی جس کی مخالفت دلیل نقلی سے ثابت ہو۔ واجب کے بالمقابل ہے پس ترک واجب
 مکروہ تحریمی چار درجہ حرام کے قریب ہے۔ (۲) مکروہ تنزیہی جو تحریمی نہ ہو بلکہ اس سے کم درجہ کا ہو اور سنت اور ادنیٰ و مستحب کے
 بالمقابل ہے پس ترک سنت مکروہ تنزیہی خلاف ادنیٰ ہے اور عقل کے قریب ہے۔ لیکن مکروہ تنزیہی میں مراتب ہیں
 مستحب و سنت کے مراتب کے اعتبار سے بعض ترک کرنا بھی اس لئے ان کے خلاف کرنا بھی مکروہ تنزیہی شدید یا تحریمی کے قریب
 پہنچ جاتا ہے اور ایسی طرح بعض مکروہ تحریمی شدت کی وجہ سے حرام کے قریب پہنچ جاتے ہیں اور بعض سنتیں تاکید کی وجہ سے
 واجب کے قریب پہنچ جاتے ہیں۔ فہم میں مکروہ تحریمی و تنزیہی کا علم واجبیت و سنن و مستحبات کے
 علم سے آسانی ہو سکتا ہے تاہم اس بیان میں بھی نہ کے مکروہات کی وضاحت دیتے ہیں۔

(۱) سبیل تو بہ یعنی کپڑے کو پیرے پیرے ہوئے سر یا منہ سے اس طرح ڈالنا کہ نکلا رہے مکروہ تحریمی ہے۔ اور کپڑے کا
 خلاف علوت و متور یعنی اپنی ہڈی کے خلاف کے خلاف استعمال کرنا بھی سبیل میں داخل ہے۔ پس اگر کپڑے اپنے اوڑاس کی
 آستین میں یا ہڈی ڈالے یا بغیر سے پونہ پٹھر ڈال کر اس کی آستین کندھے کے اوپر سے پٹنے پر لٹکالے یا جاہ یا شال یا
 رضائی کبیل وغیرہ اوڑھے اور اس کے کندھوں سے لٹکنے رکھے کندھے پر ایک مولا ڈالے، یہ سب صورتیں سبیل یعنی کپڑے خلاف
 علوت لٹکانے میں داخل ہیں اور مکروہ تحریمی ہیں۔ اگر چادر وغیرہ کا ایک سر اور سرے کندھے پر ڈال لیا دوسرا سر الٹک رہا ہے
 تو مکروہ نہیں ہے اگر یہ حال سر پر یا دونوں کندھوں پر لٹکا ہوا ڈال لیا مکروہ تحریمی ہے اگر یہ حال وغیرہ ایک ہی کندھے پر
 اس طرح ڈالے کہ ایک کنارہ پٹھر پر لٹک رہا ہے اور دوسرا سر الٹک رہا ہے اس لئے اس وقت کندھے پر رومال ڈال
 لیجئے جس بعض کے نزدیک مکروہ ہے بعض کے نزدیک مکروہ نہیں ہے اور نماز سے باہر صحیح ہے کہ اگر کپڑے کے لئے نہ ہو تو مکروہ

نہ ایدھا اختیار بھی ہو کہ کپڑے میں ادا کرے۔ کہ یہی خیام یا قزاق۔ بزرگ یا مسجد یا قہر وغیرہ۔

نہیں ہے اور گوہر مند و مغربہ کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر غیر چٹے و سفوف سرے کندھوں کے اوپر سے بیٹے پر چٹکے ہوئے ہیں تو
 مکروہ ہے لیکن اگر چٹکے میں بیٹے کے بعد دونوں سرے آگے ہوں تو مضر نہ ہوں کیونکہ یہ عام عادت کے مطابق ہے۔ اگر قبا
 کو دونوں کندھوں پر ڈالے وہاں پہننا خاص کی استینوں میں نہ ڈالے یعنی اس کی آستینوں میں بغلہ کے پاس جو کشادگی
 رکھی ہوئی ہے جیسا کہ روشنی قباؤں میں ہوتا ہے اس میں سے ہاتھ نکال کر آستین کے نیچے پشت پر ڈال لے تو یہ بھی مدلل
 میں داخل ہے اور مکروہ تحریمی ہے برابر ہے خواہ اس قبا کے نیچے قمیص ہو یا نہ ہو اگر نازی نے فرجی (دفر گل) ایک لباس جو
 قمیص کے اوپر پہنا جاتا ہے یا شفا (ایک لباس جو آگے سے کھٹا ہوتا ہے جیسے کورٹ) جسے جوغہ وغیرہ پہنا ہوا ہوتا ہے
 آستینوں میں نہ ڈالے تو بعض کے نزدیک مکروہ ہے کہ یہ مکروہ نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ بھی مکروہ ہے کیونکہ اس
 صورت میں بھی مدلل یا باجائز ہے۔ اور اس صورت میں آستینوں کو نکال کر پہنے دے یا کٹھن یا اس اختلاف بعض نے کہا کہ
 زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ کپڑے لیکن مناسب یہ ہے نہ کپڑے کیونکہ یہ کپڑے کو ٹھکانا اور ہاتھوں کی حرکت کے خلاف
 مشغول کرنا ہے پس اس میں دوہری رکابت ہے ایک ہاتھ آستین میں نہ ڈالنا دوسرے اس کو اٹھانا۔ اور اس میں بھی علماء کا
 اختلاف ہے کہ قبا جسے جوغہ وغیرہ کو آستین ہاتھوں میں ڈال کر پہنے ہوئے ہو اور آگے سے کھٹا ہو ہو یعنی میان
 سے اس کو دو مال پلٹے وغیرہ نہ ہاں رہا ہو اور نہ ہاں وغیرہ نہ ہاں ہو تو بعض کے نزدیک مکروہ ہے اور بعض
 کے نزدیک مکروہ نہیں صحیح یہ ہے کہ اگر اس کے نیچے قمیص وغیرہ نہ ہو تو مکروہ نہیں اور اگر اس کے نیچے قمیص
 وغیرہ نہیں تو مکروہ ہے۔ ناز سے باہر مدلل کو جس فقہ کا اختلاف ہے فتویٰ اس پہلے کہ اگر ٹکری اور جسے نہ ہو تو
 مکروہ تحریمی نہیں یہی صحیح ہے لیکن مکروہ تحریمی ہے۔ - قمیص کے راس یا صاند (عمامہ) کے شلہ وغیرہ کا لٹکانا اس میں
 داخل ہیں یہ کیونکہ یہ عادت کے موافق بیٹے میں داخل ہے۔

(۲) کپڑے میں اس طرح پٹ جانا کہ اس کے بدن پر سرے پا کٹ کر خلی جھونکے کے ہو جائے اور کوئی جانب بھی
 اٹھی ہوئی نہ ہو جس سے ہاتھ باہر نکلیں مکروہ ہے۔ نہ تو کے علاوہ بھی بے ضرورت اس طرح کپڑے میں پٹ نہ چاہئے اور غلط
 کی جگہ سخت مکروہ ہے۔

(۳) آستین کپڑوں تک چڑھا کر یا دامن چڑھا کر نہ ڈھیر لکڑی ہو یا اگر غلط شروع کرنے سے پہلے کسی
 کام کے لئے یا ہونے کے لئے آستین چڑھائی تھی اور اسی طرح ناز پہنے لگا تو - اور اگر ناز میں شامل ہونے اور
 رکبت لینے کی جلدی میں آستین نہ اٹاری اور جماعت میں شامل ہو گیا تب بھی یہی حکم ہے اور اس کے لئے افضل یہ ہے کہ ناز
 کے اندر ٹکرائیل سے آستین اٹار لے اگر ناز کے اندر آستین چڑھائی تو اگر کپڑوں تک چڑھائی تو بوجہ عمل کثیر کے مکروہ ہے اور
 اور اس سے کم چڑھائی تو مفسد نہیں مگر مکروہ ہے۔ اگر اسی قمیص یا کراڑ وغیرہ میں کراڑ پڑی جس کی آستینیں کپڑوں سے اوپر
 بنی ہوئی ہیں اور کپڑوں تک ہاتھ نہ لگائیں تب بھی مکروہ تحریمی ہے۔

اس میں اختلاف ہے کہ اگر ناز پہنے لگا تو آستین چڑھانی تو اگر کپڑوں تک چڑھائی تو بوجہ عمل کثیر کے مکروہ ہے اور اگر ناز پہنے لگا تو آستین چڑھانی تو اگر کپڑوں تک چڑھائی تو بوجہ عمل کثیر کے مکروہ ہے اور اگر ناز پہنے لگا تو آستین چڑھانی تو اگر کپڑوں تک چڑھائی تو بوجہ عمل کثیر کے مکروہ ہے

اس سے بچنا چاہئے اور حکم اس وقت ہے جب غیر اور جو اس کا اور بے جا اور کپڑے ہو اور کپڑے جو یا غلطی ہو

وتم کسی کے پاس گئے موجود ہے اور وہ صرف پانچ جامد یہ تھمہ ہیں کہ نماز پڑھے تو سرفہ ہے۔

(۵) اگر عام (صاف) دینی وغیرہ جو ہے جوئے سن کی وجہ سے نماز کے لئے سر نہ اٹھائے تو ہمہ جیسے کی وجہ سے سنگ نماز پڑھے تو سرفہ ہے اور اگر نعوذ باللہ غازی امانت و تحفہ کے ہو تو خرچہ اور اگر دہجری اور خضوع کی وجہ سے سنگ نماز پڑھے تو سرفہ نہیں ہے بلکہ بعض کے نزدیک بہتر ہے لیکن اولیٰ پھر بھی یہی ہے کہ سر نہ اٹھائے کہ پڑھے اور بدل کے ساتھ خضوع خضوع کرے کیونکہ صحیح ہے کہ خضوع دل کا فعل ہے اور سنگ سر نہ اٹھانا وغیرہ افعال جوارح اس کے معائن ہیں لیکن نماز کے اندر ان کا نہ ہونا بہتر ہے اور اگر خضوع ہی کی وجہ سے یہ بات پیر ہو جائے تو اس کا ستم نماز سب سے اگر کسی اندھ بھلا اس کے تکیہ کر دے لیکن اگر کسی کی وجہ سے سنگ نماز پڑھی تب بھی سرفہ ہے اس کو عذر نہ بنائے۔

(۶) علامہ دھانم بارہ مال اس طرح بیان دیا کہ وہ جہاں میں سے سر نہ اٹھا ہوا ہو کہ وہ ہے نماز کے علاوہ بھی اس طرح علامہ ہانڈا مکر وہ ہے — دہ برنور ایک قسم کی اونچی ٹوٹی جوستانی پہننے لگے ہیں کہ نماز پڑھنا مکر وہ ہے اور خود دینا ہیں کہ نماز پڑھنا بھی مکر وہ ہے اور رانی میں نماز کے وقت اس کا پہننا مکر وہ نہیں ہے۔

(۸) کپڑے کو اس طرح پہننا اس کو اس کی جلی کے نیچے سے لے کر اس کے دونوں کنارے یا اس کنارے پر لے کر بھی مکر وہ (۹) میلے کپڑے پہن کر دل میں یعنی ایسے کپڑے پہن جن کو پہن کر دہرے بڑے لوگوں کے پاس نہ جاوے اور کہہ کر کے کہ کپڑوں میں نہ پڑھنا جبکہ اس کے پاس اور کپڑے ہوں مکر وہ تفریحی ہے اور اگر کپڑے نہ ہوں تو سرفہ نہیں۔

(۱۰) نماز میں ناگ اور مٹھو ڈھانک لینا بھی ڈھانٹھا ہوا نہ مکر وہ ہے۔

(۱۱) نماز پڑھنے والے کو اپنے کپڑے یا زنجیر یا بٹن سے کھل کر نایا مسجد میں جاتے وقت اپنے سامنے یا پیچھے سے کپڑا سیٹھا (اور پڑھنا مکر وہ تفریحی ہے خواہ وہ دت کے طور پر ہو یا کپڑے کو مٹی میں بھرے سے بچانے کے لئے ہو اور ضرورت کیلئے ہاتھیں عمل قبول کرنا پڑے تو جائز ہے۔ مثلاً نماز میں اپنی پیشانی سے پیسے پونچھ یا کپڑے کو ایسی باتوں سے جھٹکا دیا کہ کوئی اس پر یا مسجد سے اٹھتے وقت اس کے بدن سے نہ لٹ جائے تو مصافحہ نہیں کیونکہ جو کام نمازی کے لئے مفید ہو وہ اس کو اس ضرورت ہو تو اس کے کرنے سے جبکہ عمل کپڑے جو کچھ مصافحہ نہیں ہے اور یہی اصل الشریعہ و مسلمہ سے صحیح طور پر ثابت ہوا ہے کہ آپ نے پیشانی سے مسجد نہ اٹھا ہے اور جب مسجد سے گھر پہنچے تو کپڑے کو لباس یا باتوں سے جھٹکا دیا تھے اسی طرح ضرورت کے وقت بدن کو کھلانا جائز ہے جبکہ ایک ہی کن میں تین بار اس سے زیادہ نہ ہو اس طرح کہ ہر دفعہ ہاتھ کو اٹھالے کیونکہ یہ عمل کپڑے کو مصافحہ نماز ہے اور جو کام نماز میں مفید نہیں وہ نماز میں مکر وہ ہے۔ نماز کے سزا گرانے سے دھڑکتا اٹھ کر اس کو زمین پر گرے نہ دینے سے پہلے تو غصہ دینا اولیٰ ہے جبکہ عمل قلیل کے ساتھ ہو اور اگر مسجد کے اندر ہے تو ضروری ہے نماز سے فارغ ہونے کے بعد بتائی کوئی ایسا نہ پڑھنا مکر وہ نہیں، نماز کے لئے اگر اس کو اس سے ضرورت ہو اور نماز میں غلطی نہ آتا تھا تو مصافحہ نہیں اور اگر غفلت نہیں پڑتا تھا تو نماز کے اندر مکر وہ ہے کیونکہ یہ پھر سرفہ کرے گا اور وہ پھر لگے گا اس لئے یہ فعل عیب ہوا آخری

۱۵۱۱ کے لئے کہ وہ قلیل اجماعت اور مٹی کی گلی سے غالی نہیں ہوتے۔

نہیں ہوتا ہے بلکہ یہ بھی ممکن ہے کہ وہ نہیں اور اس کا چھوڑنا افضل ہے، نماز کے باہر عیث یعنی اپنے گھر سے یا مکان سے کھینچ اور بے فائدہ کام اور باتوں کا کرنا مکروہ و تہریم و ظاہر اولیٰ اور حسن اسلام کے منافی ہے (راغب علی شذیہ و سلمہ من محسن الاسلام الخ) نیز ترک کرنا لازماً واجب ہے، محدث یعنی آدمی کے اسلام کی خوبی ہے کہ بے فائدہ کاموں کو ترک کرے۔

(۱۲) غلامیں و بی باکرات کا انار یا ان کو سینا یا مندرہ کا ٹکڑا اگر غل غلیل سے ہو تو بلا ضرورت مکروہ ہے مثلاً صاف بالوں یا پے سر سے اٹھا کر نہ بن پر رکھا یا زمین سے اٹھا کر سر پر رکھا تو نماز میں سزا نہیں ہوتی مگر مکروہ ہے اور اگر ضرورت ہو تو مکروہ نہیں مثلاً نماز میں ٹوپی یا صاف گریڑا تو اٹھا کر سر پر رکھ لینا افضل ہے جبکہ عمل کی کثرت کی ضرورت نہ پڑے اگر عمل کثرت کی ضرورت پڑے مثلاً عبادت کو پسینا پڑے یا بار بار اٹھانا پڑے تو نہ ٹھائے اور پھر دوسرے دن نماز پڑھا کر دھو جائے گی اور اگر نہ اٹھا تو اس میں خسران مقصود ہو تو نہ اٹھا (افضل ہے، صرف ٹوپی سے غیر غلام (صاف) کے ناز پڑھنا مکروہ نہیں مگر صیام ہی جو اور غلام کے ساتھ پڑھنا افضل ہے) اور ایک روایت کے بموجب غلام کے ساتھ نماز پڑھنا غیر غلام کے مقابل ستر گنا زیادہ نواب ہے (نوٹ) ٹوپی پر بھی غلام کے ٹوبہ یا دیوالیہ بندہ کرنا پڑھنا ناجائز ہے، مکروہ نہیں ہے بلکہ اس پر غلام کا اطلاق ہو کر یا نہ ہو و لا توبہ کا نسخہ ہو گا (فتاویٰ رشیدیہ) کھنڈ کی ٹوپی سے نماز مکروہ ہے (فتاویٰ رشیدیہ)۔

(۱۳) غلام کی کوسل بچ پر سجدہ کرنا مکروہ تہریم ہے، جبکہ کھنڈ کی وجہ سے پیشانی یا غلام کو لمبی بچانے کے لئے ہو، لیکن اگر وہ بے ہوش یا سواری کے کچلنے یا زمین کی سختی کی وجہ سے پیشانی یا غلام کو لمبی بچانے کے لئے ہو، اگر وہ بے ہوش ہو تو اس وقت ہے جبکہ وہ زمین کی سختی محسوس ہوئے ہیں، نافع ہو اور اگر اٹھا دیا جائے تو اس کے بچنے کی زمین کی سختی معلوم نہیں ہوتی تو اگر نماز پڑھ کر نہیں ہوئی، صرف پیشانی پر سجدہ کرنا ورنہ ناک، ٹکڑا یا مندرہ مکروہ ہے، غلام کے ساتھ مکروہ نہیں۔

(۱۴) اگر کسی مسکین کھجور اس پر سجدہ کرے تو اگر تیسرا اس کے بچھائی گئے کو خاک نہ لگے تو وہ ہے اور اگر اس کے ہاتھ سے کھجور اٹھائی گئی ہو تو اس کے ہاتھ سے لگے یا گرمی یا سواری سے بچنے کے لئے اٹھا لیا تو مکروہ نہیں ہے، کسی شخص زمین پر پڑنا پڑھنا ہے اور کسی کے لئے کھجور اس کے لئے کھجور یا وہ اس پر سجدہ کرتا ہے، تاہم زمین کی گرنے سے بچے تو ساتھ نہیں۔

(۱۵) سجدہ میں پاؤں کو ٹھکانا مکروہ ہے اگر کوئی شخص متناہل طریقہ سے اس کو ساتھ نہیں۔

(۱۶) اسباب یعنی کپڑے کو عذر عذت سے بہت زیادہ مہر رکھنا مکروہ، تجویزی اور منع ہے۔ داموں اور پانچو میں سیال ہے کہ ٹخنوں سے نیچے جو اودامیں میں اٹھکیوں تک ہوئے، در غلام میں یہ نہ ہو، بیٹے میں دے (پس ان حدوں سے نماز کے اندر صابر پڑھنا ہے)۔

(۱۷) کسی ایسے کپڑے کو نہیں کرنا پڑھنا مکروہ ہے جس میں بقدر معافی بخوام نہ ہو مثلاً نجاست غلیظ ایک درہم سے زیادہ نہ ہو یا غلیظ جو چھ حصہ سے زیادہ نہ ہو (اس کی تفصیل نجاست سے پاکی کے بیان میں درج ہے)۔

(۱۸) نماز میں سجدہ کی جگہ سے ٹکڑوں کا ہٹانا مکروہ ہے لیکن اگر ان کی وجہ سے منہ کے مطابق پڑھ سجدہ نہ ہو سکے

یعنی یہی پیشانی نہ لگ سکے تو ایک پاؤ یا دو یا تینوں میں مضائقہ نہیں اور تین وقفہ ہلانے میں عمل کثیر ہو کر ناز فاسد ہو جائے گی ظاہر و باہت کے بموجب ایک بار ہلانے اور پھر یہ ہے کہ نہ ہلانے اور اگر بغیر ہلانے پیشانی بقدر واجب رکھنا بھی ممکن نہ ہو تو کنگریوں کا ہٹانا واجب ہے اگرچہ ایک بار سے زیادہ کی ضرورت پڑے۔

(۱۹) نماز کے اندر ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالنا اور انگلیاں چٹخانا مکروہ تحریمی ہے اور انگلیاں چٹخانے کا یہ ہے کہ ان کو ہانے یا کھینچنے میں اس سے آواز نہ نکلے خواہ ناز کی انتظار میں مسجد میں بیٹھا ہو یا نماز کے لئے جانے وقت ایسا کرے تب بھی مکروہ تحریمی ہے کیونکہ حدیث پاک میں ان موقع میں ممانعت آئی ہے حالت ناز کی مذکورہ قولہ کے علاوہ نماز سے باہر انگلیاں چٹخانا یا انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا اگر ضرورت کی وجہ سے ہو مثلاً جو بچوں کو کلام دینا ہو تو مکروہ نہیں ہے اور بطور کھل کے ہو جیسے خمد ڈالنا وغیرہ تو مکروہ تنزیہی ہے ناز میں ٹانگیں سے انگوٹھی پہننا مکروہ ہے۔

(۲۰) اپنے بالوں کا سر پر چڑھنا یا ہاتھ کرنا یا پڑھنا مکروہ ہے اور وہ ہے کہ بالوں کو سر پر جمع کر کے کسی چیز نوک یا رانج سے باندھ لے کھل نہ جائیں یا گوند سے چپکالے یا خود تولی کی طرح میٹھیوں گوندھ کر سر کے گرد یا منڈھ لے یا سر کے چھپے یعنی گردی پر بالوں کو جمع کر کے کسی ٹوپی یا دھجی وغیرہ سے باندھ لے تاکہ چھ میٹھیوں پر نہ لگیں تو یہ سب صورتیں نادرہ ہیں اہل حدیث کے بموجب بیکراہت تحریمی ہونی چاہئے لیکن اجماع اس پر ہے کہ یہ فعل مکروہ تنزیہی ہے اگر نماز کے اندر ہو تو اس کا جملہ یا نہ سے گاتو جملہ کثیر کے نماز فاسد ہو جائے گی۔

(۲۱) نماز میں کوٹھڑ پہنی پر کسی اور عضو کو کہ یا کمر پر یا ہاتھ رکھنا مکروہ تحریمی ہے اور نماز کے علاوہ مکروہ تنزیہی ہے۔
(۲۲) دائیں بائیں کو اس طرح دیکھنا کہ کچھ یا تمام منہ (چہرہ) قبلہ کی طرف سے پھر جاوے مکروہ تحریمی ہے لیکن نماز فاسد نہیں ہوتی جب تک منہ پھرے اور سینے کو طالعہ پھرنا ناز کو فاسد کرتا ہے اور اگر بغیر سینہ پھرے صرف منہ دائیں یا بائیں زیادہ دیر تک کھاکر دوسرے دیکھنے والا سمجھے کہ یہ نماز میں نہیں ہے تب بھی نماز فاسد ہو جائے گی (جس کی تفصیل مفصلت نماز میں دے ہے) اور بغیر منہ پھرے صرف گوشہ چشم رکھیں (دوسرے دھرو دھرو دیکھنا بلا ضرورت ہو تو مکروہ تنزیہی ہے اور اگر کبھی ضرورت کی وجہ سے ہو تو مباح ہے اور اس میں کوئی کراہت نہیں۔

(۲۳) نماز میں آسمان کی طرف نظر ڈالنا بھی مکروہ تحریمی ہے۔

(۲۴) نماز میں قصداً جاننا لینا مکروہ تحریمی ہے جو فعل عیث ہوئے کہ اور اگر خود بخود آئے تو مضائقہ نہیں چنانکہ ہونے کے اس کو دیکھنا مستحب ہے اور اگر اس کو نہ دیکھ سکے تو مکروہ تنزیہی ہے نہ کہ افسوس کے کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے ہونٹ کو دانتوں سے دبا کر اور غالب ہو کر ہاتھ یا آستین ٹھیک رکھے اگر قیام کی حالت میں جانی تے تو دھیں ہاتھ سے منہ بند کرے یعنی اس کو احتیاط ہے کہ دائیں ہاتھ کی پشت یا اندھنی حصہ منہ پر رکھے اور قیام کے علاوہ نماز کی کسی اور حالت میں تے تو بائیں ہاتھ کی پشت منہ پر رکھ کر بند کرے۔ جب تک ہونٹ کو دانتوں سے دبا کر دیکھ سکے یا ہاتھ یا آستین سے روکا نہ کرے۔

تاکہ غلام بھی جانی ایسا کر دے (خائن کا: جانی اختار دعوہ اور نقل بدل سے پیدا ہوتی ہے اور اسی لحاظ شیطان کی طرف سے ہے بعض شیطان اس میں مداخلت کرتا ہے کہ اور دینی امور میں۔ انبیاء علیہم السلام اس سے محفوظ ہیں بلکہ اکرام نے جانی روکنے کی محنت کر کی ہے کہ اس وقت اپنے دل میں ہوئے کہ انبیاء علیہم السلام نے جانی نہیں لی اور وہ اس سے محفوظ ہیں) — (۲۵) غلام میں اگر کوئی ایسا یعنی مستحق تازیانی کرے تو تہی ہے۔

(۲۶) نماز میں آنکھوں کا بند کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔ لیکن اگر آنکھیں مٹلی رکھنے میں ایسی چیزوں کے دیکھنے سے جو دل کو متفرق کرے، یا خشوع میں غرق آتا ہو اور آنکھیں بند کرنے سے خشوع ہوتا ہو اور دلی غیوب لگتا ہو تو کوئی کلام نہیں ہے بلکہ بہتر ہے کہ لیکن تمام نماز آنکھیں بند کر کے نہ پڑھے بلکہ حسب ضرورت بند کر لے کر کہ وہ رکوع لے رکھے اور پھر گناہ کو مستحب طریقے سے دیکھے جیسا کہ مستحبات نماز میں بیان ہوا ہے (المنہج طریقہ - مؤلف)

انعام کر دینی کے نزدیک ہے کہ دونوں یا دونوں کھڑے کرے اور نہ کی یاڑوں پر بیٹھے اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھے۔ صبح ہے کہ یہ شکل مکروہ تحریمی نہیں بلکہ مکروہ تنزیہی ہے کیونکہ سنون پشت کے خلاف ہے۔ (بعض کے نزدیک اس کے خلاف حکم ہے یعنی پہلی صورت مکروہ تنزیہی ہے اور دوسری مکروہ تحریمی اور بعض کے نزدیک اس کی صورت یہ ہے کہ آگے کر بٹھکا ہوا حال ان سب صورتوں سے بچنا چاہئے۔) (۳۲) نماز کی حالت میں بلا عذر جوازاً زور دینی پکڑی اتنی پالتی، اگر کہ بیٹھنا اور نہ نشست سنون کے ترک کے مکروہ تنزیہی ہے اور نماز کے علاوہ اتنی پالتی مکرہ تنزیہی نہیں ہے۔

(۳۳) مردوں کا مسجد کی حالت میں دونوں بائیں (بائیں) کھینچنا (تنگ) زمین پر بٹھانا مکروہ تحریمی ہے۔

(۳۴) اپنے ہاتھ بائیں سر کے اشارے سے سلام کا جواب دینا مکروہ تنزیہی ہے بلکہ نماز کا سہل مہجیر کے بعد دے۔ نمازی کو کسی کے سوال کا جواب ہاتھ بائیں سر سے دینے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے، مثلاً کسی نے نمازی سے کوئی چیز مانگی یا روپیہ دیکھا یا اوپر چھوٹا کھڑا ہے پس نمازی نے اشارے سے مانا یا نہیں مانا کسی نے پوچھا کہ تم نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں اس نے ہاتھ کے اشارے سے بتایا کہ مثلاً ہم نے دو رکعتیں پڑھی ہیں لیکن ہر پڑھی ہے کہ اشارے سے بھی جواب دے۔

(۳۵) کسی آدمی کے صف کی طرف نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے خواہ صف کے اندر ہو جبکہ درمیان میں کوئی حامل ہو اسی طرح نماز پڑھنے والے کی طرف صف رکھنا بھی مکروہ تحریمی ہے پس اگر صف کو نماز کی طرف سے چھوڑ کر امامت نمازی پر ہے اور وہ کراہت میں دوسرے شخص پر ہو جی جس نے نہ کسی کی طرف صف کیا لیکن گروان و دور کے درمیان میں کوئی تیسرا شخص ہو جس کی پیٹھ نماز پڑھنے والے کی طرف ہو یعنی نہ زی کے آگے کی طرف میں کوئی شخص اس کی طرف پیٹھ کر کے بیٹھا ہو اور اس کے آگے کوئی شخص نماز کی طرف صف کے ہوئے ہو تو مکروہ نہیں کیونکہ یہ شخص سر کے لئے ستر ہو گا اور قبا پر مذہب کی رو سے سلام کو سلام کے بعد دے گا وقت نمازوں کی طرف صف رکھنا جبکہ اس کے صف کے سامنے کوئی نمازی مسنون کھڑا ہو کر نماز پڑھ رہا ہو مکروہ تحریمی ہے اگرچہ درمیان میں مسنون حال ہی کیوں نہ ہوں۔ (اس کلام سے معلوم ہوا کہ قیام کی حالت میں نہ زی کے سامنے صف کر کے بیٹھنا یا کھڑا ہونا ہر حال میں مکروہ تحریمی ہے خواہ درمیان میں کوئی آدمی حامل بھی ہو وائے اعظم میں کسی بھی صورت میں نماز کی طرف صف کرنا مناسب نہیں ہے جبکہ نماز کی طرف صف کر کے بیٹھنے والا شخص اپنے خاصے پر ہو جس سے نماز کا خیال بٹے۔ مؤلف)۔

(۳۶) کسی کھڑے یا بیٹھے شخص کی پیٹھ کی طرف نماز پڑھنا مکروہ نہیں لیکن اگر بیٹھے والے کو اس سے تکلیف ہو اور وہ اس کو جانے سے گھبراوے تو ایسی حالت میں کسی کے پیچھے نماز نہ پڑھے۔ اور اگر وہ کھڑا یا بیٹھا شخص بائیں کر رہا ہے اگرچہ وہ قریب ہے تب بھی اس کی پیٹھ کی طرف کو نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے لیکن جب ایسی آوازیں بلند کرے کہ نماز پڑھنے والے کو اپنی قنارت وغیرہ میں خلل پڑے اور حلال بنے کا خوف ہو تو مکروہ ہے۔

(۳۷) ایسی جگہ نماز پڑھنا جہاں سامنے لوگ سو رہے ہوں مکروہ نہیں ہے لیکن اگر سوئے والے سے ایسی شے کے

ظہور کا خوف، جو جس سے مضحکہ پیدا ہو مثلاً گزہ وغیرہ کی آواز سید اسونے کا خوف ہو کر مکر رہا ہے۔

(۳۸) مضمین اور پیچیدہ اور کوئی اور چیز نہ کرنا پڑتا ہے کہ اس کی وجہ سے قرأتِ منت کو جسے مجبور ہو جائے تو مکلف بخیر ہے لیکن اگر اس کی وجہ سے قرأت نہ ہو سکے مثلاً آواز نہ پائے یا اس قسم کے الفاظ نکلیں جو قرآن کے الفاظ نہیں تو غارتہ ہو جائے گی۔

(۳۹) کہ قول یا سہ قول یا تسبیحوں مثلاً سبحان اللہ وغیرہ کا ایک حصہ یعنی انگلیوں پر یا تسبیح یا حصہ سے کر گزرا نہانہ کہ اندک وہ تسبیح ہی ہے خواہ وہ نماز فرض ہو یا نفل مثلاً حاجین کے نزدیک اس میں کچھ معاف نہیں بعضوں نے کہا کہ یہ خلاف صرف فرضوں میں ہے اور نفلوں میں بالاجل جواز ہے اور بعض کا قول ہے کہ یہ خلاف فغلوں میں ہے فرضوں میں بالاجل جواز ہے اور ظہر ہے کہ سب اس خلاف سے گریز کسی شخص کو نماز میں گھٹنے کی حرکت پر ہے جیسا کہ صلوٰۃ التامیمہ میں ضرورت ہے اور اتنا گھٹنا ہزار گھٹنے یعنی اپنی نفل میں شمار کر کے یا انگلیوں کے سرے یعنی پورے کو دبانے سے شمار کر کے یعنی ہر فرد ایک ایک پورے کو دبانے کا سبب انگلیاں اپنی جگہ سنت طریقہ میں اس میں بالافتراق کراہت نہیں ہے مگر بعض نے کہا کہ خلاف اولیٰ وینا چاہئے کیونکہ اولیٰ دوسری طرف متوجہ ہو کر شروع میں فرق آتا ہے۔ پس سونے خان مرقوں کے جہاں سنت طریقہ سے نماز میں کوئی تعداد فرضی نہیں ہے جیسے صلوٰۃ التامیمہ اور جگہ اس طریقہ سے بھی بچا اولیٰ ہے۔ ثانی کہ کوئی شخص مجبور ہو تو سب بھی یہی حکم ہے لیکن اس کے لئے صاحبین کے قول پر عمل کر لینے میں گنجائش ہے۔ زبان سے گنتی کرنا بالافتراق مفید نہانہ ہے تاہم مسندوں کا گھٹنا ہر حال میں مکروہ ہے اس لئے کہ وہ اعمال نماز میں سے نہیں ہے۔ نماز سے باہر تسبیح سے گنتی میں اختلاف ہے صحیح قول کے بموجب مکروہ نہیں جبکہ یہ یا وسعہ کے لئے نہیں اگر یہ یا وسعہ کے لئے رکھنا مذکور ہو ہے۔

(۶۰) نماز میں حالت سے باہر گئے چھت و خیمہ میں یا دائیں یا بائیں اور صحیح قول کی بنا پر کھجے بھی کسی جاندار کی تصویر کا ہونا مکروہ تحریمی ہے خواہ وہ تصویر معنی ہو یا نصب ہو یا دیوار یا پردہ وغیرہ میں منقوش ہو۔ اور سب سے زیادہ کراہت اس میں ہے کہ تصویر نمازی کے سامنے ہو پھر اس کے بعد بیک اس کے سر پر ہو پھر کہ دائیں طرف ہو پھر کہ بائیں طرف ہو پھر کہ اس کے پیچھے ہو۔ ایسا اگر آپس کرنا نہ چاہنا جس میں کسی جاندار کی تصویریں ہوں، مکروہ تحریمی ہے۔ اور نماز کے علاوہ بھی اس کی پابندی واجبہ کوہ تحریمی ہے) لیکن اگر کوئی شخص تصویر والے اکثریت میں جوتے ہے اور اس پر کوئی اور دوسرا کپڑا پہن لیا جس سے تصویر چھپ گئی تو اب نماز مکروہ نہیں ہوگی (لیکن اس کے پہننے کی کراہت و رجب کی کیونکہ اس کا پہنا ہر حال میں مکروہ تحریمی ہے)۔ تصویر والے کا حکم اس وقت ہے جبکہ تصویریں بڑی بڑی ہوں کہ دیکھنے والے کو بے تکلف نظر آئیں اور اگر دیکھنے والے کو بغیر مائل وغیرہ کے نظر آئیں تو مکروہ نہیں، اس کی مزید واضح تشریح یہ ہے کہ جب وہ کھڑا ہو اور تصویر میں پر ہو تو اس کے اعضا جدا جدا معلوم ہوتے ہوئے ہوں تو چھوٹی ہے اور اس سے نماز مکروہ نہیں ہے ورنہ مکروہ ہے اسی طرح اسی تصویر سے نماز مکروہ نہیں جو بغیر سر کے ہو خواہ سر بنایا ہی نہ ہو یا بنا کہ لکیروں سے کٹ دیا ہو جس سے

برائے خاصہ کے ایجنٹ

بدرجہ کاروبار کے لئے اس کی طرف رجوع کرنا بہت ہی زیادہ مشکل ہے۔

اس کا تعلق دس ہوا یا کھرچ لانا ہوا یا ہی سرفی وغیرہ کوئی رنگ پھر دس ہوا یا دھوا ڈال ہو جس سے چہرہ مٹ گیا ہو۔۔۔۔۔
 لیکن اگر اس کے سر کو جسم سے ایک حصہ کے ذریعے منقطع کر دیا ہوا ہو سر اس کی حالت پر باقی ہو یعنی اس کے سر کو جسم کے دھواں
 خود ڈال دیا ہو تو اس سے سر کا کٹنا متعلق نہیں ہوگا پس کراہت بدعت بنی رہے گی لہذا اس خطا لگانے کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا
 نیز اگر بعض جانوروں کے گلے میں طوق بھی پہنا ہے۔ کائے و شائے میں ہرے چرے کا شام ضروری ہے اگر صرف آنکھوں یا بھونڈوں
 اور بونڈوں کو کھڑا کیا تو اس کا اعتبار نہیں ہوا کہ کراہت بدعت بنی رہے گی۔ اسی طرح۔۔۔۔۔ ہاتھوں یا پاؤں کے کائے کا بھی
 اعتبار نہیں ہوا کہ کراہت پھر بھی باقی رہے گی۔ البتہ اگر تصویر کا ایسا عضو کٹا دیا مثلاً داہنی ہاتھ جس کے بغیر اس تصویر کا جاندار زندہ
 نہیں ہو سکتا تو اب اس تصویر کے ساتھ نماز مکہ نہیں ہے کیونکہ یہ صورت ان کی ہوا نہیں کی جاتی۔۔۔۔۔ اسی طرح غیر جاندار کی تصویر
 سے بھی نماز مکہ نہیں ہے مثلاً درخت خزاہ چھل مارو یا پتھر چھل کے درخت پر دگر سان و درمکان وغیرہ کی تصویر سے مکروہ
 نہیں ہے کیونکہ ان سب چیزوں کی تصویروں کی جلاوت نہیں کی جاتی (البتہ خاص بان و درختوں وغیرہ کو سامنے کر کے
 نماز پڑھنا مکروہ ہے جن کی طبعی شکل پوجا کرتے ہیں)۔ اگر تصویر فرش (بصورت پر جو فرش ہے) ہے کہ اگر تصویر پر موجود نہ کرنا ہو تو
 مکروہ نہیں ہے۔۔۔۔۔ اگر کوئی ٹکیہ یا پردہ اس کے سامنے کھڑا ہو اور اس میں جاندار کی تصویر ہو تو مکروہ ہے کیونکہ اس میں اس
 کی تعظیم ہے اور اگر ٹکیہ یا پردہ نہیں پڑھا ہو اس طرح کہ اس کو دفن یا ہوا اس سے سہارا لگایا ہو تو مکروہ نہیں۔ اسی طرح
 اگر تصویر دلت کی جگہ ہو مثلاً حوٹیاں یا دلت کے کنگیاں دھول سے روکنے کی جگہ اپنی فرش یا گدی وغیرہ پر جو اس کو کھڑا
 روکتا ہے جن یا اس کے اوپر بیٹھے ہوں یا گھبراہٹ میں اس کی ٹیک لگاتے ہیں تو اس طرح پر مکان میں تصویر ہونے سے کراہت
 نہیں ہوا ورنہ اس مکان میں نماز پڑھنے میں کراہت ہے جبکہ سجدہ تصویر پر نہ ہو۔ اگر تصویر ہاتھ میں پکائی ہوئی یا گدی پہنی ہو
 یا بدن پر کسی وجہ سے تصویر ہو مگر گدیوں سے چھپی ہوئی ہو یا انگلی پر چھپی ہو یا غیر ظاہر تصویر منقش ہو یا تسلی یا حجب میں تصویر
 چھپی ہوئی ہو جیسے درجہ و دنیا و جن پر بادشاہ کی تصویر ہو تو نماز میں کراہت نہیں لیکن اگر تسلی یا حجب سے باہر چھپی ہوئی ہو
 تصویر ہو تو مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا اور اگر چھپی ہوئی تصویر درجہ و دنیا وغیرہ پر ہو یا حجب یا بعض دلت حجب
 سے باہر چھل کر آگے گر جائے ہیں۔ مولف تو مکروہ تحریمی ہے۔ نماز کے حلال بھی تصویر کا اپنے پاس یا گھر میں رکھنا یا بنانا
 منع ہے جس اگر وہ تصویر چھپی ہے کہ جس سے نماز میں کراہت نہیں آتی یا دلت کی جگہ ہے تو اس کے اپنے پاس یا گھر میں
 رکھنے میں کوئی کراہت نہیں اور اگر تصویر بڑی ہے یا ایسی جگہ ہے کہ جس سے نماز میں کراہت آتی ہے تو اس کا اپنے پاس
 یا گھر میں رکھنا نماز کے علاوہ بھی مکروہ تحریمی ہے۔ اور جاندار کی تصویر کا بنانا ہر حال میں حرام ہے مطلقاً خزاہ چھپی ہو یا بڑی
 دستی ہو یا عکسی (فوٹو) جبکہ وہ کسی شرعی غرض یا توہین و ذلت کے لئے نہ ہو۔ (روپے اشرفی وغیرہ سکوں کی تصویر پر اور
 پاسپورٹ ج وغیرہ کے لئے تو دنیا وغیرہ ضرورت کی وجہ سے اس حکم سے استثنیٰ ہے نیز تفصیل اپنے مفاد کی ان شاء اللہ۔
 (۳) نماز میں ایسے تہ کی حرمت کو خدا کو ناجائز میں آگ چل رہی ہو یا بھٹی کی حرمت کو خدا کو ناجائز میں آگ ہے

یا کوئی اور ایسی چیز اس کے جو جس کو کا فروغ دے جس کو وہ ہے اور اگر چراغ یا قندیل یا موم بتی کی طرف کو منہ کیا تو مکروہ نہیں ہے
یہی مختار واضح ہے۔۔۔۔۔ (۳۲) اگر نانوہ دے جس میں سلسلے یا سر کے ذریعہ قرآن یا لغو اور اس قسم کی کوئی اور چیز موجود ہو
یا شگفتی جو جس کی وجہ سے اس کی جاتی تو مضائقہ نہیں اور کوئی گراہت نہیں۔

(۳۳) امام کا ایک طرف سے کھڑا ہونا مکروہ ہے اگر وہ قول پاؤں کے خلاف سے باہر ہوں اور سجدہ کے خلاف میں کرے تو مکروہ
نہیں کیونکہ انفرادہ یا ہر سوئے کی صورتوں میں قدم کا اعتبار ہوتا ہے جس جب قدم کے خلاف سے باہر ہو جس میں ہوں قویہ مقتدیوں
کے ساتھ واقع ہوتا ہے۔ اگر امام تنہا ہو بلکہ اس کے ساتھ کچھ مقتدی بھی ہوئے ہیں تو گراہت نہیں ہے اسی طرح
اگر مقتدیوں پر سجدہ تنگ ہو تو امام کا ایک طرف سے کھڑا ہونا مکروہ نہیں ہے۔

(۳۴) امام کو دونوں (دو مقتدیوں) کے درمیان کی جگہ میں کھڑا ہونا بھی مکروہ ہے اسی طرح مقتدی کو بھی جگہ
کا ایک ہوا اگر دونوں میں ہوں تو گراہت نہیں کیونکہ وہ صف کے حکم میں ہو گئے اور صف کے لئے کوئی گراہت نہیں۔ اسی طرح اس
امام کو جو روضہ کی مانند کے لئے مقرر ہے یعنی پہلی جماعت کے امام کو بلا ضرورت سجدہ کے گوشہ یا کسی طرف میں یا کسی سمت کی طرف
کھڑا ہونا اور کھڑے ہو کر کھڑے ہونا مکروہ ہے کیونکہ کھڑے ہو کر جماعت کے امام کے خلاف ہے اور اس کے لئے سمت ہے جہ کہ حاجت وسط سجدہ
میں کھڑے ہو کر وسط کو حضور رسد سری جگہ کھڑا ہونا اگرچہ اس کے دونوں طرف صف کے برابر چھ ہوں مکروہ ہے لیکن
ضرورت کے وقت کوئی گراہت نہیں۔ اور صفوں یا سری جماعت کے امام کے لئے بھی کوئی گراہت نہیں ہے۔

(۳۵) امام کا ایک چوڑے (دامنجی جگہ) پر کھڑا ہونا جبکہ سب مقتدی بھی ہوں بروئے حدیث مکروہ ہے۔ بظاہر
یہ گراہت تخریجی ہے اگرچہ بعض نے تشریحی کہا ہے۔ اور اگرچہ مقتدی بھی امام کے ساتھ ہوں تو اس سے یہ کہ مکروہ نہیں بقول
نے کہا کہ یہ حکم اس چوڑے کا ہے جو قیادام بلند ہوا و اس سے کم کا مضائقہ نہیں اور بعضوں نے کہا کہ چوڑے کی بقول اس قدر
مغیر ہے کہ جس سے اختیار فرقی ہو جائے ہی ظاہر ارادیت ہے اور حدیث کے اطلاق کے مناسب ہے۔ بعضوں نے ستر پر
قیاس کر کے ایک ذراع (شرعی گز ۳۳ انگریزی ایک ہاتھ) کا اعتبار کیا ہے اسی پر اقامت ہے اور یہی صحیح ہے (اور فتویٰ کے لئے
یہی مناسب ہے کیونکہ عوام کے لئے تعین بہتر ہے مولف)۔ اگر بلندی اس سے کم ہو تو گراہت تخریجی ہے۔ اگر ضرورت نہ ہو
کے برعکس ہو یعنی ایک امام نیچے کھڑا ہو اور سب مقتدی چوڑے پر ہوں یہ بھی صحیح قول کی بنا پر مکروہ و خلاف سنت ہے کیونکہ
امام کا مقام مقتدیوں کے مقام سے کم درجہ پر ہو گیا لیکن گراہت تشریحی ہے کیونکہ حدیث میں اس کی کبھی وارد نہیں ہے جب
امام چوڑے پر ہو تو چوڑے پر بلند جبکہ امام نیچے ہو یعنی کچھ مقتدی بھی اگر امام کے ساتھ ہوں تو کچھ گراہت نہیں ہے اور مسلمانوں
کے اکثر مشرکوں کی جامع مسجدوں میں اس بات کا عام رواج ہو گیا ہے۔ تنگی کے باعث امام کے خلاف میں یا بلند کی پر کھڑا ہونا ہی
اقواس کے ساتھ وہ ایک مقتدی بھی کھڑے ہو جاتے ہیں۔ اور تنگی کے باعث امام کے ساتھ کوئی بھی مقتدی نہ ہو تب بھی عذر
کی وجہ سے کوئی گراہت نہیں ہے۔ اسی طرح اگر تعلیم کے لئے امام ایک بلند جگہ پر کھڑا ہو تو اگر مقتدی اس کے اٹھان دیکھ کر

سیکھیں یا ایلا مقتدی بلند جگہ پر اس لئے کھڑا ہو کہ اندر لیر کا کر کے تو نکر وہ نہیں ہے۔

(۳۶) مقتدی کو کسی بلاغہ ایلا بلند جگہ پر کھڑا ہونا مکروہ ہے خواہ امام کے ساتھ اور مقتدی کھڑے ہوں اور اسی طرح مقتدی کو صدف سے پیچھے ایلا کھڑا ہونا جبکہ صدف میں جگہ موجود ہو مکروہ تحریمی ہے اور اگر صدف میں جگہ موجود نہ ہو تو بعض نے کہا کہ ایلا پیچھے کی صدف میں کھڑا ہو جائے تو مکروہ معذوقہ ہے اور بعضوں نے کہا کہ اگلی صدف میں سے کسی کو اپنی طرف پیچھے ٹھنچنے سے اولوں کے پہلو میں کھڑا ہو جائے اور اس سے یہ ہے کہ کوئی تک استغفار کرے تاکہ اگر کوئی آجائے تو اس کے ساتھ مل کر پیچھے صدف بننے والے کسی ایسے آدمی کو صدف میں سے اپنی طرف پیچھے ٹھنچنے لے جو اس مسئلہ کا جاننے والا ہو اور اس سے کسی زحمت یا فساد نماز کا خطرہ نہ ہو ورنہ ایلا کھڑا ہو جائے۔ آجکل ناواقف کا غلبہ ہے اس سے ایلا پیچھے کھڑا ہونا اور کسی کو اپنی طرف نہ کھینچنا ہی افضل و اولیٰ ہے اس کی تفصیل امامت کے بیان میں صفوں کی ترتیب میں بھی آئی ہے۔

(۳۷) ایلا نماز پڑھنے والے کو حاجت کے صفوں کے درمیان میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اگر قیام و قعود وغیرہ میں اس کی مخالفت ہوگی (۱۸) نماز پڑھنے والے کی سجدہ کی جگہ میں سے کسی کا گزرنہ مکروہ تحریمی اور سخت گناہ ہے اگرچہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی لیکن حدیثوں میں اس کی سخت ممانعت آئی ہے اس مسئلہ میں فقہانے بہت کلام کیا ہے کہ نماز پڑھنے والے کی کس جگہ تک گزرنہ مکروہ ہے۔ اصح یہ ہے کہ میدان اور بہت بڑی سجدہ میں جو میدان کے کل میں ہے نمازی کے قدموں سے سجدہ کی جگہ تک میں گزرنہ مکروہ تحریمی ہے اور گزرنے والا گنہگار ہے اس کے بعد سے نہیں اور بعض مشائخ نے کہا کہ اگر کوئی شخص نماز پڑھنے میں قیام کی حالت میں سجدہ کی جگہ پر نظر جائے ہوئے ہو تو جتنی دیر تک اس کی نگاہ پھلے اپنی دور تک گزرنہ مکروہ تحریمی ہے۔ وہ اس کے بعد جتنی جب گزرنے والے پہلوں کی نگاہ پھل کر پڑے تو مکروہ نہیں یہی صحیح ہے اور موضع سجود کی وضاحت ہے کہ اگر کسی موضع سجود کا اطلاق اس پر ہوتا ہے اس سے یہی مراد ہے۔ زور بعض نے دیا کہ صدف کی مقدار مقرر کی ہے اور بعض نے تین گز شرعی (تین فٹ) اور بعض نے چالیس گز شرعی مقرر کئے ہیں۔ چھوٹی سجدہ اور عام بڑی سجدوں میں یعنی جو بہت زیادہ بڑی نہ ہوں اور چھوٹے گھر میں جو قول مختار کی بنا پر چالیس گز شرعی کی مقدار سے کم ہوں اگر نمازی کے آگے سترہ یا کوئی اور عامل نہ ہو تو قبل کی دیوار تک نمازی کے آگے سے گزرنہ مکروہ تحریمی و گناہ ہے کیونکہ یہ جگہیں مکان و حد کے حکم میں ہیں لیکن اگر سترہ وغیرہ حائل ہو جس کی تفصیل آگے قریب ہی آئی ہے تو پھر اس کے آگے سے گزرنے میں گناہ بہت و گناہ نہیں ہے۔

(۳۸) چوترا یا تخت یا حجت وغیرہ اونچی جگہ پر نماز پڑھنے والے کے آگے سے گزرنہ واجب گزرنے والے کا کوئی عضو نمازی کے کسی عضو کے سامنے ہونا ہو تو بھی گزرنہ مکروہ تحریمی ہے اور اگر ایسا نہ ہو یعنی وہ بلند یا اتنی اونچی ہو کہ نمازی کے قدم گرنے والے کے سر سے اونچے ہوں یعنی وہ جگہ گزرنے والے کے قدم سے اونچی ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ یہاں پر سترہ کی مقدار یعنی ایک ماٹھ ہونے کا قول تصحیف و غلط ہے۔ (۵۰) نمازی کے آگے سے گزرنے میں جبکہ سترہ یا حائل نہ ہو تو گزرنے میں گناہ ہونے کی

نماز کا کھڑا ہونا مکروہ تحریمی ہے

چار صورتیں ہیں:۔ اول: کہ گزرنے والے کو گھٹائش ہے کہ تھری کے سامنے سے گذرے اور نمازی نے راستہ روکا نہیں تو اس صورت میں گناہ خاص گزرنے والے پر ہوگا نمازی پر نہیں۔ دوم: اور طرف کو راستہ نہیں ہے اور نمازی نے راستہ روک لیا ہے تو اس صورت میں گناہ خاص نمازی پر ہوگا گزرنے والے پر نہیں۔ سوم: نمازی نے راستہ روک لیا ہے مگر گزرنے والا اس طرف کو بھی نکل سکتا ہے تو اب گزرنے سے دونوں گناہ گوارہوں کے نمازی بوجہ راستہ روکنے کے اور گزرنے والا بوجہ نکلنے کے امکان کے جہاں نمازی نے راستہ نہیں روکا اور گزرنے والے کو کسی طرف بھی راستہ نہیں تو اس میں کسی پر گناہ نہیں کیونکہ موافقہ میں۔

(۵۱) اگر انکی صف میں کوئی جگہ خالی چور کر کے پھرتا ہو گا تو اب نماز میں شامل ہونے والے شخص کو اس خالی جگہ تک جانے کے لئے اس کی گردن پھوٹے تک کرنا ناجائز ہے اگر کوئی گناہ نہیں کیونکہ اس خالی جگہ چھوٹنے والے نے اپنی عزت آپ کھودی اور اگر تگ سے گذر جائے مگر جو گردن پھوٹنے کی بجائے نمازی کے آگے سے گذر جائے ہتر ہے۔

(۵۲) نام یا مفر جب بخوار (میدن) میں یا کسی ایسی جگہ نماز پڑھیں جہاں سے لوگوں کے گزرنے کا اندیشہ ہو تو مستحب ہے کہ ستر کھڑ کرے خواہ وہ کھڑی ہو یا کوئی اور چیز جو جس سے آڑ ہو جائے جس کا طول کم از کم ایک ذراع (ایک ہاتھ یعنی دو اشت) اور اس کی موٹائی کم سے کم ایک انگلی کی موٹائی کے برابر ہو لیکن قوی ضرب کی بنا پر موٹائی ناگنی اعتباراً نہیں اگر اس سے بلی یا دنب بھی کافی ہے تاکہ گزرنے والے کو قریب سے معلوم ہو جائے یعنی نمازی اور ستر کے درمیان میں ہاتھ کی مفاد تک فاصلہ ہونا مستحب ہے اس سے زیادہ سخت نہیں ہے۔ ستر دونوں آنکھوں کے بیچ میں یعنی بالکل ناک کی مابین میں نہیں ہونا چاہیے بلکہ دایمی یا اسی ابرو آنکھ کی سیدھ میں ہو اور دایمی ابرو کی سیدھ میں کھڑا کرنا افضل ہے مطابق سنت ہے۔ پس ایسے ستر کے پرے سے گزرنے کو گناہ نہیں ہے۔

(۵۳) اگر گزرنے والا (اعلیٰ وغیرہ) کا گزرنے کا ممکن نہ ہو تو اس کو زمین پر کھڑے (یعنی ٹانگے) اور سامنے لمبائی میں رکھے جوڑائی میں نہ رکھے تاکہ گزرنے کی طرح نہ ہو جائے اور اگر ایسی کوئی چیز ہو کہ گزرنے کے بارے میں بعض مشائخ نے کہا کہ خطا کھینچو اور اس کی کیفیت میں بھی اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ طول میں کھینچے تاکہ پستر کے سایہ کے مشابہ ہو جائے۔ تمام ذوی نے اس کو مختار کہا ہے اور بعضوں نے کہا کہ عرض میں محراب (یعنی بلال یا کمان) کی شکل کا خطا کھینچے۔ جب تک کسی چیز کا گزرا یا کھڑا کرنا ممکن ہے اس کا زمین پر رکھنا یعنی ٹانگے کے لئے کافی نہیں ہے اور جب تک کسی چیز کا رکھا ممکن ہے خطا کھینچنا کافی نہیں ہے۔ بعض مشائخ نے نزدیک زمین پر رکھ دینا یا خطا کھینچنا کسی حال میں کفایت نہیں کرتا دونوں طرف صحیح موجود ہے اس لئے قیوں صورتوں میں سے جس پر عمل ممکن ہو کر لیا ہتر ہے پس زمین پر رکھے اور خطا کی صورت میں یہ فائدہ ہے کہ نماز کا خیال بٹنے اور ستر مرنے سے محفوظ رہے گا جو کہ مقصود ہے اور جو داؤ کی ضعیف روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے اور بعض اہل اعمال میں ضعیف روایت پر عمل جائز ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان دونوں صورتوں میں یعنی زمین پر رکھنے یا خطا کھینچنے کی صورت میں نمازی کے گناہ سے گزرنا جائز ہو جائے گا بلکہ وہ اسی طرح مکروہ ہے جب تک ستر کھڑا نہ کیا ہو۔ اگر ستر کے لئے

کوئی چیز نہیں ہے اور نازی کے پاس کتاب یا کچھ موجود ہے تو اس کو سامنے رکھ لے اس سے بھی یہی مقصود ہے کہ نازی کا دل مستشرق ہو وہ کتب یا کچھ کے رکھنے سے بھی آگے سے گزرتا کر رہا ہے جب تک اتنی بند ہی نہ ہو جائے جو سترہ کے لئے درگاہ ہے۔ درخت خدا و خداوندی وغیرہ کا بھی سترہ ہو سکتا ہے اور ان کے آگے ہونے پر سے گزرنے میں مضائقہ نہیں اگر آدمی کا سترہ اس وقت کیا جائے جبکہ اس کی پشت نازی کی طرف ہو تو نہ نازی کی طرف سے نہ نازی سے نہ گزرتا ہے جس کا پہلے بیان ہوا۔ (۵۴) اگر دو شخص ملے ہوں یعنی برابر یا پرے ہوئے نازی کے آگے سے گزرنے تو گناہ و گناہت اس کے واسطے ہوگی جو نازی کے قریب ہو گا اور چونکہ دوسرے کے لئے سترہ ہو گیا اس لئے اس کے حق میں گناہت نہ رہی۔

(۵۵) اگر دو شخص گزرنا چاہیں تو ان سے ایک شخص نازی کے سامنے چلے کرے گا اور چلے اور دوسرا شخص اس کی آڑ میں لگد جائے پھر سب شخص اسی طرح کرے اور دونوں اس طرح لگد جائیں۔ (اس سے معلوم ہوا کہ نازی کے آگے بیٹھا ہوا آدمی ہاتھ کر چلا جائے تو مضائقہ نہیں۔ امداد خداوندی میں بھی ایسا ہی ہے مکتوب)۔

(۵۶) اگر کوئی ایک شخص نازی کے آگے سے گزرتا چاہتا ہے اور اس کے پاس کوئی ایسی چیز ہے جو سترہ کے قابل ہو مثلاً دو تپاں سترہ یا کسی وغیرہ تو اسے نازی کے سامنے رکھ کر اس کے پر سے لے لے جائے پھر اس پر گناہ لگے۔ اس سے معلوم ہوا کہ نازی کے آگے سے ہاتھ رکھ کر کوئی چیز اٹھا لی جائے تو مضائقہ نہیں ہے۔

(۵۷) اگر گزرنے والے کے سامنے یہ عصارہ (ٹاشی) ہے جس کو کھڑا کرنا مکمل نہیں ہے تو اس کو نازی کے آگے کھڑا کر کے اپنے ہاتھ سے ختم کر نازی کے آگے سے گزرتا چاہتا ہے یا نہیں اس کی وقاحت نہیں بلکہ (شامی)۔ (نظام جواز معلوم ہوا ہے اور اس کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ اس کو ہاتھ سے چھو کر اس کے گزرنے سے پہلے گزرتا ہے اور پھر اس کو ہٹا لے۔ مکتوب)

(۵۸) اگر سوار ہو کر نازی کے آگے سے گزرنے کا تو چونکہ اکثر نازی کے کسی عضو کے سامنے گزرنے والے سوار کا کوئی عضو ہونے کا امکان ہے اس لئے گناہ گار ہو گا (ہاں اگر سوار اتنی بلند ہو کہ امکان نہ ہو تو گناہ نہیں۔ مکتوب) پس سوار کو چاہئے کہ نازی کے آگے سے گزرنے کے لئے اپنا جادو اور بطور سترہ نازی کے آگے کھڑا کر دے اور پھر اس کے دوسری طرف سے گزرتا جائے تو گناہ نہیں ہو گا۔ (۵۹) بڑی تہربا بڑا شخص جبکہ چھوٹی مسجد میں ہو تو سترہ (حائل) نہیں بن سکتے۔ سواران سترہ ہو سکتا ہے۔ اگر بڑی مسجد یا پھر اس بڑی تہربا یا حضور کو تو سترہ ہو سکتے ہیں کیونکہ وہاں موضع مسجد رنگ ۵۰ ہے اور

اس سے دور ہوتا ہے۔ (۶۰) اگر ایسی جگہ نازی پر چھ جوں سامنے سے کسی کے گزرنے کا خوف نہ ہو اور اس کے سامنے عام راستہ بھی نہ ہو تو اگر سترہ کھڑا کرے تو کچھ مضائقہ و گناہت نہیں ہے لیکن پھر بھی سترہ قائم کرنا اولیٰ ہے

تاکہ کوئی بھی ہوا و خیالات کے منتشر ہونے سے محفوظ رہے۔ اور ایسی جگہ نازی پر چھ جوں سامنے عام راستہ ہو سترہ کے مضائقہ یا بغیر سترہ کے دونوں طرح کر دے قہر میں ہے کیونکہ راستہ چلنے کے لئے بنا ہے تو اس میں ایسی چیز جو اس کے منافی نہ ہو

نہیں ہونی چاہئے۔ (۶۱) امام کا سترہ عام مقتدیوں کے لئے کافی ہے پس جب امام کے آگے سترہ ہو تو

اگر کوئی مقتدیوں کی صف کے سامنے سے گزرتے تو اس پر کچھ گناہ نہیں ہے اور یہی حکم مصیوق کے لئے بھی ہے کہ تو خدا کا اعتبار
تلاش شروع کرنے کے وقت کا ہے اور اس وقت امام کا سترہ اس کے لئے کافی تھا پس اب بھی وہی کافی رہے گا۔

(۶۲) اگر سترہ ابسا ہو کہ سجدہ کرنے کے وقت دو ہو جانا ہو اور قیام کے وقت پھر سترہ ہو جانا ہو تب بھی وہ سترہ کہلا سکتا
اور اس کے بعد سے گزرنے والا گناہ کا نہیں ہوگا مثلاً اگر کوئی عورتی دسی یا کپڑا وغیرہ کوئی چیز جسٹ میں لٹکتی ہے جب نمازی کر کرے
یا سجدہ کرتا ہے تو وہ حرکت سے اس کی گردن یا کمر پر جاتی ہے اور اس کا موضع ہو جو اس وقت بغیر سترہ کے وہ جاتا ہے
پھر جب وہ نمازی پکڑا ہوتا یا جسٹ سے تو پھر وہ چیز اپنی جگہ پر آ جاتی ہے اور سترہ ہو جاتی ہے۔ اس طرح کی اگر سے بھی گزرنے والے
پر کچھ گناہ نہیں ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سترہ کا اعتناء رقیام کی حالت میں ہے۔

(۶۳) اگر نمازی کے سامنے سترہ نہیں ہے اور اس کے سامنے سے کوئی شخص گزرنے لگے یا سترہ ہے مگر شخص
نمازی اور سترہ کے درمیان سے گزرنے یا چاہتا ہے تو نمازی کو اجازت ہے کہ اس کو روکے یعنی ہاتھ یا سر پر لٹکے کے اخذ سے یا
تسبیح یا سحرانہ انداز سے کہہ کر یا چہرے کے سامنے پڑھنے سے یعنی جبکہ قیام میں ہو اور قرات کر رہا ہو تو خواہ وہ نمازی ہو یا اور
پکار پڑھنے سے اس کو آگاہ کہ پس سری نمازی میں ایک دو گنا پکار پڑھنے سے کوئی گناہ نہیں آتی اور مقصد حاصل ہو جاتا ہے
اور جری میں اس چیز سے جس سے وہ پھر رہا ہو یا زیادہ چہرے کے سامنے پڑھ کر آگاہ کہ درمیان طریقوں کے علاوہ اور کوئی چیز
تو وہ شکرے مثلاً لپڑا پڑھنا یا مارا درست نہیں ہے بلکہ اگر عمل کی سر ہو گی تو نمازی جاتی رہے گی۔ زادراگلاس کے مارنے
سے گزرنے والا اگر انوار کی دین یا قصاص لازم ہوگا اور حدیث شریف میں جو ہے کہ گزرنے والے سے جنگ کرے کہ وہ
شیطان ہے چمکے اور اسلام میں تھا جبکہ نماز کے اندر کام کرنا سحر تھا اس کے بعد سحر ہو گیا تسبیح اور اشارہ دونوں
کو جمع کرنا مکروہ ہے کہ نماز میں اس سے ایک کافی ہوتا ہے۔ یہ پٹانے کا طریقہ مردوں کے لئے ہے اور اگر نہ پڑھنے والی عورت
کے سامنے سے کوئی گزرتے تو تصفیق دینی سے منع کرے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ وہ ہاتھ کی انگلیوں کی پشت بائیں ہاتھ
یا انگلی انہی پر مارے ایک ہاتھ کی پھیل دو سرے ہاتھ کی پھیل پر نہ مارے۔ سب سے بہتر طریقہ یہ ہے کہ بائیں ہاتھ کو اپنی
جگہ پر بیٹھ دے اور دائیں ہاتھ کی انگلیوں کے اندر کی طرف کو بائیں ہاتھ کی پشت پر مارے کہ اس میں عمل تھوڑا ہے۔
اگر مرد نے تالی بجائی اور عورت نے سبحان اللہ کہا تو نماز فاسد نہ ہو گی مگر وہ دونوں نے سنت کے خلاف کیا۔ اگر چہ
گزرنے والے کو اس طریقے سے روکنے کی اجازت ہے یعنی حکم رخصت ہے عزیمت نہیں پس عزیمت و افضل یہ ہے کہ
روکنا ترک کرے اس لئے کہ یہ نماز کے اعمال میں سے نہیں ہے۔

(۶۴) غائبہ کہہ کر اندر یا باہر ہلیم کے پیچھے باعطا طواف کی حد کے حاشیہ کے اندر نہ پڑھنے والے کے
آگے سے گزرنے والا مکروہ نہیں ہے طواف کرنا بھی نماز کے حکم میں ہے تو طواف کرنے والوں کا نمازی کے آگے سے گزرنے والا
گو یا اس کے آگے نمازیوں کی صف میں اس لئے ان کے گزرنے میں کوئی گناہ نہیں ہے۔

(۶۵) اپنے ہاتھ میں کوئی چیز نہ لے کر نہ پڑھا کر رہا ہے لیکن اگر ایسی چیز ہو کہ اس کے بغیر حفاظت نامکمل ہو تو مکروہ نہیں ہے۔
(۶۶) ایسی جگہ نہ پڑھ کر مائے پاخانہ وغیرہ نجاست ہو یا ایسی جگہ نماز پڑھ کر وہاں نجاست کا ہونا انسان کی جلد پر نشا قیامت یا طہار وغیرہ میں مکروہ ہے اس کی تفصیل پہلے مذاہب کرامت نماز کے بیان میں آچکی ہے۔

(۶۷) نماز کی کے سامنے نزدیک میں قبریں ہوں یعنی موانع وجود کہ یہاں تک خاکِ شعیب کی نماز پڑھنے والے کو نگاہ بھٹتی ہو اور نماز کی کے آگے تہ چاں تک گذرنا مکروہ ہے) میں قبریں ہوں تو مکروہ ہے اور اگر آٹا یا سبیل ہو کہ آدمی نماز کی کے سامنے سے گزرے تو مکروہ ہے۔ یہودیوں میں کوئی شے سترہ کی مقدار کہ جائے ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ امام کا سترہ معتقدوں کے لئے اور ایک معتقدی کا سترہ دوسرے کیلئے کافی نہیں جبکہ سب کے سامنے قبریں ہوں بلکہ ہر ہر نماز کی کے لئے سترہ یا پردہ ہونا واجب ہے کیونکہ قبر کا سامنے ہونا شائبہ شرک و بت پرستی ہے۔ اسی طرح اگر قبریں ہوں کوئی جگہ نماز کے لئے جانی گئی ہو چاہاں قبریں یا نجاست نہ ہو تو اس میں بھی مکروہ نہیں ہے۔ اور نماز قبریں حائل یا بائیں یا پیچھے ہوں تو بھی مکروہ نہیں ہے۔

(۶۸) خانہ کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے اس سے کہہ اس کی تعظیم کے خلاف ہے مسجد کی چھت کا بھی یہی حکم ہے جبکہ بلا ضرورت ہو۔۔۔۔۔ (۶۹) مسجد میں کوئی جگہ اپنی نماز کے لئے معین کر لیا کر رہا ہے۔

(۷۰) تلوین بلا عمدہ چند قدم اس طرح چلنا کہ پے درپے نہ ہو یعنی ہر قدم کے بعد کچھ ٹھہرنا سو جائے تو مکروہ ہے اگر چند سے ہو تو مکروہ نہیں رہے۔ رہے تین قدم چلنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے اس کی تفصیل مفہدات میں ہے ملاحظہ فرمائیں۔

(۷۱) جلوی میں صف کے چھ ٹھہر کر تکریر تحریر کے اور پھر تھوڑا جمل رکعت میں مل جائے تو بلا عمدہ مکروہ ہے اور غدار کے ساتھ مکروہ نہیں ہے۔۔۔۔۔ (۷۲) بلا عمدہ رکوع میں غلطی بلا عمدہ میں نہیں ہر غلطہ رکھنا نماز میں درج ہو جاتا ہے چاہاں ہاتھ رکھنے سنت میں وہاں نہ رکھنا مکروہ ہے۔۔۔۔۔ (۷۳) تکریر تحریر و رکوع کے وقت سر کو نیچے جھکانا یا اونچا اٹھانا۔ (۷۴) تکریر تحریر کے وقت دونوں ہاتھ کانوں سے اوپر اٹھانا یا کندھوں سے نیچے تک اٹھانا۔

(۷۵) رکوع و سجود میں سنت کے مطابق سہیت اختیار نہ کرنا مثلاً سجدہ میں دونوں رانوں کو پیٹ سے الگ نہ اٹھانا۔ (۷۶) قیامت کے وقت بغیر امام کے آگے کھڑوں کا کھڑا ہو جانا۔۔۔۔۔ (۷۷) امام کا نماز میں اس قدر جلدی کرنا کہ تھدی سنوں مقدار کو پورا کر دے۔۔۔۔۔ (۷۸) امام کے پیچھے قراوت کرنا شیخین کے نزدیک مکروہ ہے۔

(۷۹) نماز میں یکسوں یا چھوڑ کر بلا ضرورت ہاتھ سے ہٹنا مکروہ ہے اور ضرورت کے وقت عمل نہیں ہے۔ (۸۰) نماز میں بلا ضرورت عمل نہیں بھی مکروہ ہے۔۔۔۔۔ (۸۱) اگر گھٹے میں کسان یا توشل ڈال کر نماز پڑھے تو مضرت نہیں لیکن اگر ان کی حرکت سے نماز میں خلل ہو تا ہے تو مکروہ ہے اور نماز ادا ہو جائے گی۔

(۸۲) نماز میں کسی خوشبو دار چیز کا سواگھنہ مکروہ ہے۔۔۔۔۔ (۸۳) سجدہ وغیرہ میں اپنے ہاتھ پاؤں کی انگلیاں قبل کی طرف سے پھیرنا۔۔۔۔۔ (۸۴) کسی کی راجح غضب کرنی ہو اس میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن غضب کرنے کے عظیم کا

عذاب ہوگا پس جو عمل بندہ اور اللہ کے درمیان ہے اس کا ثواب ملے گا اور جو بندوں میں آپس میں ہے اس کا الگ حساب ہوگا۔ پورے کعبیت میں جس میں نہ اذاعت موجود ہے یا ہل چڑھنے کے کعبیت میں نماز پڑھا کر وہ ہے لیکن اگر ملک زمین اس کا دوست ہو کر اسے نافرمان ہوگا تو زراعت والی زمین میں بھی نماز پڑھ سکتا ہے رمضان کی کاظم عرفہ علم سے تعلیم رکھتا ہے۔ کفار کے عبادت خانوں میں نماز پڑھا کر وہ ہے کہ وہ خراطین کی جگہیں ہیں بلکہ ان میں جانا بھی منع ہے عام راستہ کو ڈالنے کی جگہ، غریب، قبرستان، غسل خانہ، حمام، بازار، مویشی خانہ خصوصاً اونٹ بانڈھنے کی جگہ، محل، پافانہ کی چھت، ان سب مواضع میں نماز کر وہ ہے ایک زمین مسلمان کی جو اور دوسری کافر کی جو تو مسلمان کی زمین پر نماز پڑھے اگر اس میں بھیستی نہ ہو ورنہ دست پر پڑھے کہ اس میں اس کا حق ہے کافر کی زمین پر نہ پڑھے۔ (ان سب کی تفصیل اختلافات کے تحت نماز میں اوقات نماز کے بیان میں آچکی ہے)۔

(۸۵) ایسی چیز کے سامنے جوں کو مشغول رکھے نماز کر وہ ہے مثلاً زینت اور لمبو و عجب وغیرہ جس جگہ ڈر ہو کہ کوئی نماز میں ہنسنا دے گا یا نماز میں بھول چوک ہو جائے گی وغیرہ میں ایسی جگہ نماز پڑھا کر وہ ہے۔

(۸۶) جوں یا پھر جب تکلیف پہنچائے ہوں تو اگر عمل کی حاجت نہ پڑے تو پکار کر ڈولنے میں مضائقہ و کراہت نہیں ہے جبکہ مسجد میں ہو، اگر مسجد سے بہرہ و تبرک بھی مارنے میں مضائقہ نہیں لیکن دفن کرنا اولیٰ ہے مسجد میں دفن کے طور پر باوہیے ہی ڈالنا مکروہ ہے خواہ نماز میں ہو یا نہ ہو۔ اور اگر تکلیف پہنچائے و گائے کے پکا کر مکروہ ہے مسجد کے باہر تو کڑک کر زندہ چھوڑ دینا مکروہ ہے پھر کھنڈر چھوڑ دینے میں کراہت نہیں ہے۔ نماز میں کھٹلنے کاٹ کھانا تو اس کی کڑک چھوڑ دے مانا اچھا نہیں کیونکہ اس میں خون ہوتا ہے جو نماز کے ہاتھ پاؤں سے ہٹا کر کھانے کا اگرچہ وہ معافی کی حد کا ہو۔ اگر کھٹلنے یا جوں کا مانا نہیں ہے تو اس کو نہ بکڑے بغیر کٹے پکڑنا بھی مکروہ ہے۔

(۸۷) فرض نمازوں میں اٹھانی ترتیب کے خلاف قرآن مجید پڑھا کر وہ ہے اگر ہوا خلاف ترتیب ہو جائے تو مکروہ نہیں ہے چاہے اگر شروع کیلئے بعد نماز احوال آجائے تو اس کو پورا کرے تو مکروہ نہیں ہے اس لئے اب اس کو چھوڑ کر دوسرا امتیاز کرنا مکروہ ہے۔ نوافل میں قصداً بھی خلاف ترتیب کرے تو کچھ کراہت نہیں ہے۔ بعض نسخہ نگار نے اہل بیت کی کہ جو (۸۸) مسجد یا دوسرے میں بارگاہ صفت میں تسبیح سے کم کہنا مکروہ منسوب ہے ہاں اگر تنگی وقت یا بیز وغیرہ بدلنے کے خوف سے جو توبہ نہیں ہے اسی طرح اگر تنگی میں تسبیح نہیں کہنے پایا نامام سے مرا تھا یا تو نامام کا ساتھ دے۔

(۸۹) تائین اور کچھوں پر نماز پڑھنے میں حرج نہیں ہے جبکہ اتنے نرم اور دے نہ ہوں کہ مسجد میں پڑھائی نہ ہو کہ وہ نماز ہوگی اسی طرح چاند و قمر و کسب وغیرہ پر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن زمین پر اونٹ چڑھنے سے گئے والی چیزیں پیمانہ نماز پڑھنا افضل ہے۔۔۔ (۹۰) نماز کے لئے روکنا مکروہ ہے۔

(۹۰) اگر مسجد کی جگہ میرے اونچی ہو میرے کوئی دہلیز پر مسجد کرے تو اگر وہ ایک بالشت سے تارہاؤ بھی ہے تو مساز

درست نہیں ہے بلکہ اگر ایک بالشت یا اس سے کم کر تو نماز درست ہے لیکن بلا ضرورت ایسا کرنا مکروہ ہے۔

(۹۱) نحر نمازوں میں بلا غلہ کسی چیز مثلاً دیوار یا عصا کے سہارے پر کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ ورنہ غلہ میں مکروہ نہیں ہے ہی اس میں

(۹۲) رکوع میں جاتے وقت نماز کو رکوع سے سر اٹھانے وقت رفع یدین کرنا اسی طرح تکبیر اولیٰ اور تکبیرات بعد میں وداعائے قنوت کے وقت کے غلہ کی بنا پر وضع یدین نماز میں دفع یدین دونوں ہاتھ کا زون تک اٹھانا مکروہ ہے۔

(۹۳) فرضوں میں ایک سو تک کو باہر پڑھنا مکروہ ہے نفل میں اس کا کچھ حصہ فقہ نہیں، اگر ایک آیت کو باہر پڑھے تو اگر ایسی نفل میں چھٹا کر پڑھتا ہے تو مکروہ نہیں، اور اگر فرض نماز میں ہے تو حالت اختیار میں مکروہ ہے اور حالت غلہ میں ایسی میں حصہ فقہ نہیں، نفل کی دو نفل دو رکعتوں میں ایک سو تک کا مکمل یعنی دوسری رکعت میں پھر اسی سو تک پڑھنا مکروہ نہیں ہے فرض میں جو بلا غلہ مکروہ ہے، ایک ہی سو تک کر نماز کی ہر رکعت میں سو تک فائزہ بعد پڑھنا مقرر کرنا اگر آسانی کی وجہ سے سمجھا جائے یا اعتقاد ہو کہ اس کے بغیر نماز درست نہیں ہوگی تو بلا کر بہت جائز ہے۔ ورنہ اس اعتقاد کے ساتھ مکروہ ہے۔ نیز کچھ کچھ ایسی ان سورتوں کا پڑھنا جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منقول ہیں مستحب ہے۔

(۹۴) ایک ہی سو تک کی کھاتوں تک جب تک ایک رکعت میں پڑھنا تو کچھ دوسری جگہ سے دوسری رکعت میں پڑھنا مکروہ متنبی ہے جبکہ میان میں دو آیتوں سے کم چھوڑ دیا جائے۔ اگر مسلسل قرات کی جائے یعنی بعد میان میں کچھ آیتیں نہ چھوڑے یا میں یا آیتوں سے زیادہ چھوڑ دی جائیں تو مجہول مکروہ نہیں، اسی طرح اگر دو سورتیں دو رکعتوں میں پڑھی جائیں تو ان دو سورتوں کے درمیان میں کوئی چھوٹی سورت جس میں میں آیتیں ہیں چھوڑ دی جائے تو مکروہ متنبی ہے۔ یہ کراہت فرضوں کے ساتھ خاص ہے نفل نمازوں میں اگر ایسا کیا جائے تو کراہت نہیں ہے۔ ایسی دو سورتیں کا ایک رکعت میں پڑھنا میں کے درمیان کوئی سورت ہو تو وہ چھوٹی ہو یا بڑی ہو اور خواہ ایک ہو یا ایک سے زیادہ ہو مکروہ متنبی ہے اس کی کراہت بھی فرضوں کے ساتھ خاص ہے نفلوں میں کراہت نہیں۔ جمعہ کی نماز میں ایسی سورت پڑھنا جس میں سورہہ کرہ ہے۔ اسی طرح ان سب نمازوں میں جن میں قرات جہر سے نہیں پڑھتے انام کے لئے سورہہ والی سورت پڑھنا مکروہ ہے قرات کے میان میں مزید تفصیل درج ہے)۔ (۹۵) تلاوت عجزیہ یا سورہہ شمس اور شمس میں ہی قرات شروع الغنیات و سورہہ کا جہر سے کہنا اور قرات کو کھدک کے اندر کرنا یا اسجد سے اٹھنے وقت راستہ میں ہی قرات شروع کرنا اور جہر کو نہ انتہائی انتقال (تبدیلی ارکان) میں پڑھنے کے میں ان کو تبدیل کر کے پڑھانے کے بعد پڑھنا یا تسبیحات شروع و جہر و سر اٹھانے کے بعد پڑھنا یا سب امور مکروہ متنبی ہیں۔

(۹۶) بچے کا کھانا نماز پڑھنے کراہت کے ساتھ جائز ہے اور اگر کوئی شخص نگہبانی کرنے والا اور خبر لینے والا نہیں، اور وہ نہ تاجہ تو اگر غلہ قلیل کے ساتھ ہو تو مکروہ نہیں ہے لیکن اگر اس بچے کے جسم پر نجاست مانع نماز نکلتا متحقق ہوگا تو اس کی وجہ سے نماز فاسد ہو جائے گی۔

(۹۷) اگر کوئی شخص تنہا نفل پڑھتا ہو تو اگر رحمت کی آیت پڑھے تو رحمت کی حد تک گناہوں کا دفع و عتاب کی آیت پڑھے تو دفع و عتاب سے پناہ دے گا اور مغفرت کی دعا کہے اس میں کوئی مضائقہ و کراہت نہیں ہے لیکن نفل میں ایسا کرنا مکروہ ہے بلکہ عام و مستحبی کو فرض و نفل سب میں مکروہ ہے۔ (۹۸) کسی دینی طرف اور کسی بائیں طرف کو جھک جانا اور نماز میں کسی ایک پاؤں پر نہ ہونے والا اور کسی دوسرے پاؤں پر نہ ہونا مکروہ ہے کیونکہ نماز میں تمام کے ساتھ دعویٰ پاؤں پر نہ ہونا سنت ہے لیکن ہزاروں جیسا کہ فاضل میں طویل قرأت کی وجہ سے اس کی ضرورت ہوتی ہے تو مکروہ نہیں ہے۔ بلکہ اگر ایک پاؤں پر کھڑا ہو جائے تو مکروہ ہے۔ قیام کے لئے اس لئے وقت پاؤں آگے بڑھنا مکروہ ہے۔ جتنے وقت چاہتا ہے اور اس لئے وقت بائیں یا بائیں مستحب ہے اور اس کے خلاف مکروہ نہیں ہے۔

(۹۹) ظہار رکعت میں ہوا کسی کے آنے کی سبب معلوم ہوا کہ کوئی رکعت میں اس واسطے دیر کی گاتے والے کو رکوع چاہتا تو اگر گاتے والے کو یہ جان لیا کہ چاروں رکعتوں کو پچھلنے کی وجہ سے ایسا کیا ہے تو مکروہ تحریمی ہے۔ اور اگر نہیں جانتا تو بعد ایک یا دو سبب کے دیر کرنے میں مضائقہ نہیں ہے لیکن پھر بھی اس بات کا ترک اولیٰ ہے۔

(۱۰۰) جب بہت بھوک لگی ہو اور کھانا یا دیر ہو تو پہلے کھانا کھالے تب نماز پڑھے ایسے وقت بغیر کھانا کھانے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے البتہ اگر وقت اتنا تنگ ہو جائے کہ کھانے کے بعد فرض و سنت تو گورہ نہیں پڑھ سکے گا تو پہلے نماز پڑھ لے اسی طرح اگر حاجت جائے کہ خود نماز بھوک اس قدر شدید ہو کہ بے چارے تو پہلے حاجت سے نماز پڑھے۔ اور اگر بھوک ایسی شدید ہو کہ نماز میں شروع ضرور قائم نہ رہ سکے تو حاجت کو ترک کرے اور پہلے کھائے سے فارغ ہو جائے۔

(۱۰۱) صبح ظہار ہونے کے بعد سوائے ذکر ضرر کے اور کسی قسم کا کلام کرنا مکروہ ہے۔

(۱۰۲) اپنے بونے یا کسی اللہ چیز کا اپنے پیچھے نماز میں رکھنا بوجہ دل کے اس کی طرف مشتعل رہنے کے مکروہ ہے۔

یعنی مکلفات کی صورت میں مذکور ہوئی ہیں ان سب میں نماز ادا ہو جاتی ہے اس لئے کہ اس کے شرائط اور ادا کاں موجود ہیں لیکن چاہئے کہ نماز کو وہ بارہ اس طرح سے پڑھیں کہ کوئی کراہت کی وجہ باقی نہ رہے یعنی نماز کی کراہت کے ساتھ ادا کی جائیں سب کا یہی حکم ہے پس اگر یہ کراہت تحریمی ہو تو اعادہ واجب ہے کیونکہ کراہت تحریمی واجب کے بالمقابل ہے اور اعادہ اس کے مترتبہ میں ہے۔ اور اگر کراہت تنزیہی ہو تو اس کا اعادہ مستحب ہے۔

مسائل مساجد کا بیان

دیہان مسجد کے وہ احکام بیان کرنا مقصود نہیں ہے جو وقف سے تعلق رکھتے ہیں اس لئے کہ ان کا ذکر وقف کے بیان میں مناسب معلوم ہوتا ہے یہاں ان احکام کا بیان ہے جو نماز سے یا مسجد کی ذات سے تعلق رکھتے ہیں۔

(۱) مسجد کا مدعا نہ ہونا اور نفل لگانا مکروہ تحریمی ہے۔ اگر مسجد کا مال و اسباب جائے رہے گا خوف ہو تو اگر وقت

یہ خطرہ ہرگز نہ ہوگا۔ اوقات کے مسجد کا روزہ بنکر اور فضل لگنا کر وہ نہیں ہے جس کے اوقات میں اس وقت بھی مکروہ ہے اور بعض اوقات میں خطرہ ہرگز نہیں اوقات میں نفس لگنا مکروہ نہیں اس کے علاوہ میں مکروہ ہے یہ بھی ہے اور اس پر فتویٰ ہے

(۲) مسجد کی چھت پر طائر جمع کرنا یا شتاب یا خانہ کرنا اور اجنبی مرد و عورت و حیوان و انسان والی طہت کا دہرانا مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ مسجد کے اندر مکروہ تحریمی ہے اس لئے کہ مسجد محنت افزی سے آجماں تک مسجد کے حکم میں ہے اگرچہ ٹیل کوئی جگہ نہ ملے مقرر کرنی ہو جس پر نفلیں و منشیں وغیرہ بیٹھا ہو یا عین نماز یعنی ہوں اور وہ اس کے مہربان بھی بنائی ہو اور مکروہ و خوشبودار رکھا ہو تو اس کی چھت پر مکروہ دھار جگہ بھی ملے و چھت یا خانہ کرنا اور اجنبی و عاقل و نفس کا آنا مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ وہ شرعاً مسجد کے حکم میں نہیں ہے جب تک وقف و اذان عام و غیرہ نہ ہو جیسا کہ جس طرح قرآن مجید رکھا ہو اور اس کی چھت پر شتاب کرے یا اس پر تک جئے یا بیٹے یا لور کی منزل میں رہے تو مکروہ نہیں ہے، عید گاہ اور جنازہ گاہ (خانہ جنازہ کی جگہ) کے بارے میں اختلاف ہے اس میں ہے کہ اس کو مسجد کا حکم نہیں لیکن اختلاف کے جائز رہنے میں بسبب مکان و اہم ہونے کے مسجد کی منزل ہے اگرچہ صفیں متصل نہ ہوں تاکہ لوگوں پر آسانی ہو پس اس میں جنی و حائض کا داخل ہونا مسجد کے حکم میں نہ ہونے کی وجہ سے مکروہ نہیں ہے لیکن وطی و بیٹاب یا خانہ وغیرہ اس میں جائز نہیں کیونکہ بانی نے اس کو اس لئے نہیں بنایا ہے۔ قاتل مسجد یعنی وہ مکان یا جگہ جو مسجد کے متصل ہو اور مسجد کے اور اس کے درمیان نہ ہو اس کا ایسا حکم ہے جیسا کہ عید کی یا جنازہ کی نماز کی جگہ کا ہے ایسی اتحاد مکان کی وجہ سے اقتدار کے نہ ہونے میں مسجد کے حکم میں ہے خو و صفیں متصل ہوں یا نہ ہوں یعنی اگر کوئی شخص قاتل مسجد میں کھڑا ہو کہ امامت جو مسجد میں ہے اقتدار کے اگرچہ صفیں ملتی ہوں نہ ہوں اور وہ مسجد بھری ہوئی نہ ہو تب بھی اقتدار میں جیسا کہ مسجد کے قاتلوں اور دیواروں پر قتل مسجد میں ہے اگرچہ صفیں ملتی ہوئی نہ ہوں اور قاتل مسجد بھرا ہوگا میں مسجد کے حکم میں نہیں ہے پس اس میں جنی و حائض و نفس کا داخل ہونا مکروہ نہیں ہے لیکن چھت یا خانہ و طائر جائز نہیں اور اس طرح دربارہ رافقاء و طلبہ کے رہنے کی جگہوں (رباطا یعنی در طلبہ) اور جن کی مسجد یعنی وہ چوڑا مسجد جو جن کے پاس مانتے ہیں نہ کہ جو کوئی دھوکہ دے وہ اس پر سختہ اور صوبہ اور خانہ پر ہے یا غیر قذہ یا زبردندانہ میں چوڑا خانہ بنائے ہیں یا مسافروں کی سہائے میں چوڑا خانہ کے لئے مانتے ہیں ان مکانوں کا حکم مسجد کا نہیں ہے پس ان میں جنی و حائض و نفس کا داخل ہونا حلال ہے لیکن بیٹاب یا خانہ و طائر نہیں ہے البتہ اگر دربارہ و رافقاء و طلبہ میں مسجد ہوں تو ان کا حکم بھی دوسری مسجد کا ہے اس لئے کہ ان میں اذان عام ہوتا ہے اور وہ دربارہ و غیرہ مسجد کے برعکس دہان کے لئے بنائے گئے ہیں نماز پڑھتے ہیں اور جماعت کو نہ ہیں اور مسجد کی کثرت سے بنائی جاتی ہیں ان کے لئے احکام مسجد یعنی مسجد کا حرام ہونا و جن جنی و حائض کا منع ہونا وغیرہ ثابت ہوں گے اور اگر ایسا نہیں ہے

بلکہ محض جہنم کے لئے عقیدہ رکھتی ہے تو وہ مسجد کے حکم میں نہیں ہے تو وہ مال لوگوں کو بخاری کے لئے آنے سے منع نہ کیا جاتا ہو
 اسی طرح اگر کسی نے گھر کا اندر مسجد ہے اگر وہ گھر اجا ہو نہ جب نہ کیا جاتا ہے تو اس گھر کے لوگ اس مسجد میں جماعت سے نماز
 پڑھتے ہوں تو وہ مسجد جماعت ہے اور اس کے لئے مسجد کے احکام ثابت ہوں گے نیز اس میں حرام ہوگا اور نہیں جس میں دفعات
 والی کا اس میں وہاں ہونا احکام ہوگا ایسا اس وقت ہے کہ جب اسی گھر کے لوگ اس مسجد میں نماز پڑھیں تو وہ مسجد ہے اور اگر
 ایسا گھر ہو کہ جب وہ بند یا جلتے تو اس مسجد میں جماعت نہ ہوتی ہو اور جب گھر کا دروازہ کھولا جائے تب جماعت ہوئی ہو تو وہ
 اگرچہ لوگوں کی اس میں نماز سے منع نہ کرتے ہوں وہ مسجد کے حکم میں نہیں ہے۔ غرض عام کی مسجد جس میں جماعت عین نہیں ہے
 وہ بھی مسجد کے حکم میں ہے مگر ایسی مسجدوں میں اعتکاف نہ کیا جائے نہ رکعت ایسی مسجد میں اعتکاف کیا جائے جس میں پانچویں
 وقت جماعت ہوئی ہو اگر شہر یا قریہ کی دیوار پر مسجد بنائی جائے تو فقہائے کہا ہے کہ اس میں نماز پڑھنا جائز ہے اس لئے کہ وہ عوام
 کا حق ہے لیکن اس مسئلہ میں دلیل تفصیل چاہئے کہ اگر وہ شہر یا قریہ پر واقع کیا ہو اور اس کے دل سے وہ مسجد بنائی گئی ہو تو اس
 میں نماز پڑھنے اس سے کمال امتیاز ہے کہ راستہ میں مسجد بنادے جس شہر یا قریہ کی دیواروں کو مسجد بنا دیا ہو پھر اولی
 جائز ہوگا۔ نیز ہم شریف کے کہ کوئی مسجد کے اندر گد کی جگہ کا حکم بھی مسجد کا ہے کوئی مسجد وہ مسجد میں داخل ہے پس اس میں جہنمی و
 جہنم دفعات والی کا جائز یا وہاں غسل کرنا یا تنہا کھانا کھانا ہے اور اس میں اعتکاف کرنا صحیح ہے اور اس میں دائیں پاؤں کو کھینچ
 داخل کرنا وغیرہ احکام مسجد اس پر لگیں گے کیونکہ جو چیز مسجد میں داخل ہے وہ مسجد کے حکم میں ہے۔

(۳) مسجد کی جہت پر بلا ضرورت چڑھنا یا نہ چڑھنا مکروہ ہے اور جہت پر چڑھنے سے اعتکاف باطل نہیں ہوتا۔

کیونکہ وہ بھی مسجد کے حکم میں ہے۔

(۴) مسجد کو بغیر ضرورت راستہ بنالینا مکروہ ہے اور اگر مسجد میں سے گزرنے کی ضرورت بنائے تو راستہ بنو جائے گا
 لیکن اگر مسجد میں داخل ہوتے وقت اعتکاف کی نیت کرے تو اگرچہ وہاں کچھ ٹھہرے فتنے سے بچ جائے گا۔ اگر کسی عذر
 کی وجہ سے مسجد میں سے گزرا ہے یعنی اس کو راستہ بنالیا ہے تو جائز ہے لیکن اس کو چاہئے کہ جب وہ گزرنے سے تو پرہیز کیا کرے
 اس میں نماز تہنۃ المسجد پڑھ لیا کرے یعنی اگر دل میں کئی دفعہ گزرا ہو تو ایک دفعہ نماز تہنۃ المسجد پڑھنا کافی ہے ہر دفعہ
 ضروری نہیں۔ کوئی شخص مسجد میں سے گزرنے کے ارادے سے مسجد میں داخل ہو جائے وہاں میں پہنچا تو نام ہو تو بعض نے
 کہا کہ جس روایت سے اس کو حکم تھا اس کے موافق دوسرے روایت سے نکلے اور بعض نے کہا کہ وہاں نماز پڑھ کر پھر عذر
 سے چاہے نکلے اور بعض نے کہا کہ اگر وضو ہو تو جس طرف سے آیا ہے واپس جائے تاکہ وہ وجہ ترک کا کامو جب ہوئی ہو
 معدوم ہو جائے۔

(۵) مسجد کو گھٹاؤں چیز سے چھینا جائے اور مسجد کے اندر نجاست کا بیجا آگرا۔ اس سے مسجد آلودہ نہ ہو مکروہ ہے
 اسی طرح جس کے بدن پر نجاست لگی ہو اس کو مسجد میں داخل نہیں ہونا چاہئے۔ پس مسجد کے اندر لپاکہ تیل سے چراغ چلانا

مسلمانوں کو تکلیف ہوتی ہے پس ایسے شخص کو مسجد میں آنے سے منع کیا جائے۔ یہی حکم ہر اس چیز کا ہے جس سے نمازیوں کو
 فرشتوں کو تکلیف ہوتی ہے مثلاً تہہ و بن جسزہ بغل کے عارضہ والا یا جس کے بدن یا کپڑوں میں برہلو یا برہلو ہاندہ ظم واما
 یا جس نے کوئی تبدیلیاں دوائی لگائی جو جس تک اس کی برہلو منقطع نہ ہو جائے اور قصاب و جھیل فروش جبکہ ان کے کپڑوں یا
 بدن میں برہلو (اور کثرت حد سگڑ پینے والے خوف) اور کوڑھی و سہیلہ طر و نہ ان سب کو مسجد میں آنے سے
 منع کیا جائے۔ اور اگر عید سے یا سہول کر نماز کے وقت برہلو یا چیز کا استعمال ہو تو ترکیب جماعت و تکبیر مسجد کے لئے وہ عقیدہ ہوگا
 وہ نہیں۔ اسی حکم میں ہے وہ شخص جو لوگوں کو کثرت سے ایذا دینا ہو یعنی غیبت و جھیل و طر کرنا ہو کہ اس کو بھی مسجد میں آنے
 سے منع کیا جائے گا۔ اسی طرح شی کاتیل اور وہ دیا مسلمان جس کے گھٹنے سے بدلاؤ لڑی ہو مسجد میں جھلانا مکروہ ہے۔

(۹) یعنی چوہے وغیرہ کے مصاحہ اور سونے کے پانی سے مسجد میں نفش و نگاہ دینا ناجائز مسجد کی عظیم کیفیت سے ہواؤ
 محراب و قبلہ والی دیوار پر دھڑو کر دہ نہیں یہ حکم سوخت ہے جبکہ پنے مال سے کوسے (لیکن فقہاء پر شیعہ کرنا افضل ہے) اسی
 نفی ہے) حرام یا مخلوط الا سباب مال سے کرنا مکروہ اور قبلہ والی دیوار اور محراب میں اپنے مال سے ہو تو مکروہ تنزیہی ہے
 کیونکہ اس سے نمازیوں اور امام کے خشتوں میں فرق آتا ہے بلکہ مائیں اور پائیں کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ اس سے بھی دائیں بائیں
 کے نمازیوں کے خشتوں میں فرق آتا ہے۔ نمازیوں کے پیچھے کی دیوار اور محبت میں اس لئے مکروہ نہیں کہ اس سے خشتوں میں فرق
 نہیں آتا۔ اور نفش و نگاہ سے مراد ایک نفش و نگاہ اور اس کے مثل یعنی تسمیٰ لکڑیاں وغیرہ لگانا اور سفیدی کرنا ہے۔ وقفہ
 کے مال سے نفش و نگاہ کرنا حرام ہے اگر تنزیہی وقت کے مال سے نفش و نگاہ یا سفیدی وغیرہ کرے گا تو ضمان بھی اس کا عوض
 دینا پڑے گا کیونکہ متولی کو وہی کام جائز ہے جو اس کی تعمیر سے متعلق ہو اور جو نفش وغیرہ کی قسم سے ہو وہ جائز نہیں اور
 اس کا ضمان دینا پڑے گا۔ لیکن اگر خود وقف کرنے والے نے اسی طرح کے نفش بنائے ہوں تو ضمان نہیں دے گا کیونکہ
 نفش کا قول ہے کہ وقف کی تعمیر و سی ہی کی جائے جیسی پہلے تھی یا وقف کرنے والے نے متولی کو اس کی اجازت و دہری ہو یا
 مسجد کی مضبوطی کے لئے ہو تب بھی متولی پر ضمان نہیں ہے اور ایسا کرنا اس کے لئے بلا کر اہت جائز ہے۔ اور اگر مسجد کا مالی
 جمع ہو اور متولی کو یہ خوف ہو کہ ظالم اس کو تلف کر دیں گے یا جھیل لیں گے تو ایسے وقت میں مسجد کے مال سے نفش و
 انگار کر دینے میں مضائقہ نہیں ہے جبکہ اس مسجد کو عادت جمدہ کی ضرورت نہ ہو ورنہ اس میں خرچ کرے اور اس صورت میں
 احتیاط پر کوئی ضمان نہیں ہے۔ مسجد سے یہاں اندوہان مسجد مراد ہے خارج مسجد کی زمین کئی مکروہ ہے اور متولی کے لئے
 مال و وقف کرنا تو بالکل ناجائز ہے کیونکہ اس میں کوئی فائدہ نہیں ہے خاص کر جب اس سے وظائف والوں کی ضروری ہوتی ہو
 جیسا کہ ہمارے زمانے میں اکثر و کثرت ہے۔

دای مسجد کی دیوار اعلیٰ اور محرابوں پر قرآن مجید کی آیتوں اور سورتوں کا لکھنا بہتر نہیں ہے اس لئے کہ اندیشہ ہے
 کہ کسی وہ لکھا ہوا لکھ کر گڑھے اور پائوں کے نیچے آئے اسی طرح مکان کی دیواروں پر لکھنے کا یہی حکم ہے اور مصلیٰ (دعائے)

اور فرش (دیکھوئے) پر اسلئے اپنی گھسے ہوئے ہوں تو اس کا بچھانا کسی اور استعمال میں لانا مکروہ تحریمی و مستوع ہے۔ اور اسی طرح اگر یہ خوف ہو کہ دوسرا شخص اس کا استعمال کرے گا تو دوسرے شخص کی ملکیت کر دینا بھی مکروہ تحریمی ہے اور دوسرے کے استعمال نہ کرنے کا کیا ایمان اس سے ہے واجب یہ ہے کہ اس کو کسی بلند جگہ پر رکھ دے کہ اس پر کوئی چیز نہ رکھی جائے۔ (تقریباً) کوئی کھارک نہ رکھ دے اور اگر لانا مکروہ ہے۔ اس لئے کہ اس میں اہانت ہے اسی طرح بعض دسترخوانوں پر شام لگتے ہیں ان کا بچھانا اور ان پر کھانا مکروہ ہے۔

(۱۱) مسجد کے اندر کنواں نہیں کھودنا چاہئے اور اگر کنواں پہلے سے ہو احباب یہ مسجد میں آگیا تو اس کو باقی رکھا جائے جیسے وہ زم زم کا کنواں ہے۔

(۱۲) مسجد میں روخت لگانا مکروہ ہے اس لئے کہ اس میں کافروں کے نباتات خانوں سے مشابہت ہے اور اس سے نماز کی جگہ جھڑتی ہے لیکن اگر اس میں مسجد کا فائزہ ہو مثلاً اگر زمین میں بہت نی ہو اور اس کے متوں نہ ٹھہرتے ہو اور روخت ہونے سے وہ فی کم ہو جائے تو جائز ہے اور وہ روخت یعنی ان کی لکڑی اور پھل مسجد کا ہو گا۔ اگر لوگوں کو روخت کے رہے ہوں تو اگر اس میں نماز ہو اور ان سے مسجد متنگ نہ ہو اور حافت کی صفوں میں غلن نہ پڑے تو کچھ مضائقہ نہیں اگر کوئی خاص اپنے نفع کے لئے لگے کہ ان کے پھل و پتے اور لکڑی آپ لیا کرے یا صفوں میں غلن ہوتا ہو یا بدو خروں کے باعث کھارک کے عبادت خانوں سے مشابہت ہوتی ہو تو مکروہ ہے۔

(۱۳) مسجد میں چٹائیاں، دگر، گرمان سجور رکھنے کیئے مسجد بنانے وقت کوئی مکان حجرہ وغیرہ بنانے میں مضائقہ نہیں ہے (۱۴) مسجد کے چاروغ کوئی گھر کو نہ اٹھا کر لچائے۔ دگر سے مسجد میں چراغ لپچائے مسجد کا چراغ ہونی چاہئے نہ گئے مسجد میں روشن رکھنے میں مضائقہ نہیں اور اس سے یہ بد نہ چھوڑا جائے لیکن اگر وقف کرنے والے نے یہ شرط کی ہو یا اس کی علت ہو تو مضائقہ نہیں مسجد کے چاروغ سے نہائی رات تک کتاب میں و در میں مطلقاً کر سکتا ہے اگر چہ جماعت چوکی میں ہو اور اس کے بعد اجازت نہیں مگر جہاں اس کے بعد تک چلا رہے ہو اس کی عادت ہو۔

(۱۵) مسجد میں سوال کرنا حرام ہے اور اس میں کوئی بنا پر حال میں مکروہ ہے اور بعض نے کہا کہ اگر مسائل لوگوں کی گدڑ میں پھلانگے تو مکروہ ہے ورنہ نہیں اور اسی کو عثمان نے کہا ہے (اس لئے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی انگلی سے ناز کے اندر دی اور اللہ تعالیٰ نے اس کی تعریف کی اور فرمایا اِنَّ اَوَّلَ مَا رَزَقْنَا مُحَمَّدًا رَاكِعًا یعنی خیرات حقیقہ سے اس سال میں اس کو کدے میں پھینچ دیں۔) (۱۶) ہم خدہ چیر کا مسجد میں تلاش کرنا یعنی مسجد میں ال کے متعلق پوچھنا مکروہ ہے حدیث میں منع آیا ہے۔

۱۷ مسجد میں شعر پڑھنا اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر وہ شعر اللہ تعالیٰ کی حمد اور جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حمد و ثناء و رسولین علیہم السلام کی تعظیم یا صحابہ و دروگاہ دین کی منقبت و عطا و انعامات الہی و حکمتوں کا ذکر اور مستحقین کی صفات کا بیان ہو تو ان کا پڑھنا بہتر ہے اور اگر ان میں گندہ زبانی اور باتوں کا ذکر ہو تو جمل ہے اور اگر کسی مسلمان کی

بحیونہ ہو توئی کی باتیں ہوں تو حرم ہے اور اگر خدہ خیال وغیرہ کا وصف ہو تو سرود ہے۔

(۱۸) مسجد میں خرید و فروخت وغیرہ ہر عقد مادہ منع و مکروہ ہے صرف منکلف کو اجازت ہے جبکہ تجارت کیلئے نہ خرید نہ بیچا جو نیکہ اتنی اور اپنے مال کچھ کی ضرورت کے لئے مواد و چیز مسجد میں نہ لائی گئی ہو ضرورت سے زیادہ اس وقت بھی جائز نہیں اس سے مراد ایسی خرید و فروخت ہے کہ جو مسجد پر غلبہ کرے یعنی بازار کی مانند بنادے۔ ایسے ہی اشعار کا لٹھلٹا کر ٹاڑ سے پیسہ صنف وغیرہ کا کرنا یا جوئی کا گھنٹا وغیرہ امور کا اس طرح پر لوگوں کی طرف سے صادر ہونا کہ مسجد پر چھایا جائے اور مسجد مسجد نہ معلوم ہو تو مکروہ ہے ورنہ ایک دعا آدمی کے ایسا کرنے میں کراہت نہیں ہے تاہم واہد اعظم عقد کھانا مسجد میں مستحب ہے۔

(۱۹) ذکر سے آواز کا بلند کرنا یعنی ذکر چہر مسجد میں اس وقت مکروہ ہے جبکہ اس میں ریا کا خوف ہو یا نمازیوں و قاریوں کی یا سونے والوں کی ایذا کا خوف ہو اور اگر ان آواز کو خوف ہو تو مکروہ نہیں بلکہ بعض علماء کے نزدیک ذکر چہر مسجد میں افضل ہے اس لئے کہ اس کا فائدہ سینے والوں کو بھی ہوتا ہے اور خود ذکر کرنے والا سید امداد دہشتا ہے اور اس کی ہمت فکری طرف متوجہ رہتی ہے اور اپنے کان اس کی طرف لگاتا ہے اور یہ پسند کو دور کرتا اور شاہد کو دھماکے سے اور اکثر علماء ذکر خفی کو ترجیح دیتے ہیں اس لئے کہ ہر شرف شریف میں وارد ہے۔ *خبرنا ابی کریم الخفای* یعنی ہر تہذیب و تمدن وغیرہ کرنا ہے (اور تہذیب و تمدن وغیرہ برائیوں سے خالی مادہ نامہ انحصار ہے) نقد کیلئے والوں کو آواز کا بلند کرنا مکروہ نہیں ہے۔

(۲۰) مسجد میں جل جہاتیں کرنا بھی مکروہ ہے جبکہ کھام کی خاطر مسجد میں بیٹھے اور اگر عبادت کے لئے بیٹھا اور اس کے بعد دنیا کا کلام کیا تو مکروہ نہیں ہے بعض نے مطلقاً کلام کو مکروہ کہا ہے خواہ عبادت کے لئے داخل ہو ہو یا کلام ہی کی خاطر۔ لیکن یہ منقول کے خلاف ہے اور اس میں بہت حرج ہے۔ زافوس کا اس زمانے میں لوگوں نے مسجدوں کو چوال و دھنک بنا رکھا ہے یہاں تک کہ بعض لوگوں کو مسجد میں گلیاں پکھنڈ کھانا ہے۔ *الحی ذابہ ترائی*۔

(۲۱) چمکانہ و کونز وغیرہ کے گھونٹے مسجد کی صفائی کے لئے نوح کر بیٹھنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔

(۲۲) مسجد میں قائم کے لئے بیٹھا مکروہ ہے۔

(۲۳) مسجد کا کوزہ بھانڈو دیکر کسی ایسی فکر نہ ڈالیں جہاں بے ادبی ہو۔

(۲۴) مسجد میں کھانا پینا پس منہ اعتکاف کرنے والے اور صاف کر کے سوائس کو کھانے نہیں پس اگر کوئی شخص کھانے پینے یا سونے کا انداز رکھے تو اعتکاف کی نیت کر کے مسجد میں جائے پہلے کچھ آگراہی کرے یا ناز و غلے پھر اس کے بعد کھائی لے یا سو کر اعتکاف کرے۔ بعض نے صرف اعتکاف والے کو اجازت دی ہے مسافر کو نہیں اور اس کو راجح کہا ہے اس لئے مسافر بھی اعتکاف کی نیت کر کے اعتکاف سے بچے اور اعتکاف کا نواب بھی لے گا۔

(۲۵) دزدی کو مسجد میں چھپ کر مٹا کر دہ ہے لیکن اگر اس کی ضمانت کے لئے اوہ وہاں سے لڑکوں کو کھانے کے لئے بھجوا دیا تو اس وقت مضائقہ نہیں ہے۔ اسی طرح اگر کتاب اجرت پر رکھ دیا تو کوئی اور مشیہ و مایہ مسجد میں چھپ کر مٹا کر دہ بھی حکم ہے

اس نے کہ مسجد میں کے کاموں کے لئے خصوصاً نماز کے لئے بنائی جاتی ہے اس میں دین کے کام نہیں ہونے چاہئیں، بھانٹکے اگر کوئی شخص قرآن مجید تلاوت کرے یا کسی اور ضرورت کے باعث پڑھانے تو مکروہ نہیں، اسی طرح بغیر ہت کے پڑھانے یا کلمہ توحید پڑھنے جبکہ کلمہ سب ہی نہ ہو، مسجد کی حفاظت کے لئے بیٹھے اور بیٹھنا اپنا کام بھی کرنا جائز ہے تو مکروہ نہیں۔

(۳۷) مسجد میں جو چیزیں چٹائی وغیرہ پڑی رہی ہیں اگر اس میں سے کچھ لگھائیں مشکاف وغیرہ) اس کے کپڑے میں پلٹ کر آگیا تو اس نے عمل نہیں کیا ہے تو اس کا وہاں واپس لوٹنا اس پر واجب نہیں ہے۔

(۳۸) بغیر نماز کے مسجد میں بیٹھے ہیں مضافہ نہیں لیکن اگر اس سے کچھ دیاں کی کوئی چیز مراد ہو گئی تو اس کی قیمت چینی پیرنگ

(۳۹) اگر کوئی شخص غصہ کی زمین میں مسجد یا دعاء یا دوکان بنا دے تو اس مسجد میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن افضل نہیں اور اس دکان یا حرام کو کرایہ پر لینا جائز نہیں اور اس دکان سے چیز خریدنا حرام نہیں ہے۔

(۴۰) قبلہ کی طرف قصد نماز عند دونوں پاؤں یا ایک پاؤں پھیلا کر صحت خواہ موئے حیوان یا جانتے میں، کیونکہ اس میں بدلہ دہی ہے اور اس وجہ سے کرامت تحریمی معلوم ہوتی ہے لیکن ایسے شخص کی گواہی رد کرنے کا حکم ہے جس سے اس کا کھوکھری ہو نامعلوم ہو جائے یا فہم اگر غرض سے یا بھول کر پھیلائے گا تو مکروہ نہیں ہوگا اور تاہم بالغ کا حکم بھی یہی ہے یعنی گناہ بالغ کی قبلہ کی طرف پاؤں کر کے نہ دیا تو بھی مکروہ ہے اور اس کی کرامت اس بلاتے والے پر عائد نہیں کیونکہ جو بالغ پر حرام و مکروہ ہے اس کا بالغ کے ساتھ وضع کرنا بھی حرام و مکروہ ہے جس گناہ اس بالغ کرنے والے پر ہے مثلاً لٹکے کر دھیم یا سونے جاندی کا زور پھینکانا شراب پلانا وغیرہ حرام ہے یا قبلہ کی طرف بچہ کو پیشاب کرانا اگر وہ تحریمی ہے اور اس کا گناہ ماں باپ یا اس فعل کے نابالغ سے کرنے والے پر ہے۔ اسی طرح مصحف خریف (قرآن مجید) اور شرعی کتابوں یعنی تفسیر و حدیث و فقہ اور ان کے اصول کی کتابوں کی طرف بھی پاؤں پھیلا کر مکروہ ہے لیکن اگر کتاب میں اونچے پر ہوں کہ عرفا پاؤں کی محاذات (دہری) ان کی طرف نہ ہو تو پھر پاؤں کا پھیلا کر مکروہ نہیں ہے اور یہ جگہ کے دروازہ نزدیک ہونے کے محاذ سے مختلف ہوتی ہے کیونکہ دور سے تھوڑی بلندی بھی پاؤں کی محاذات کی نفی نہیں کرتی ہے لیکن اگر بہت زیادہ دور ہو تو مطلقاً کرامت نہیں ہے کیونکہ اس کو عرف میں کتاب کی طرف پاؤں پھیلا کر نہیں کہا جائے گا۔

(۴۱) جس شخص نے مسجد بنائی اور اس کو فرش کے واسطے وقف کر دیا تو اس کی حرمت اور عبادت اور اور یا و چٹائی بچھانے اور لوٹے اور چراغ سنی و فندقی وغیرہ اذان و اقامت و ناماست کا جبکہ وہ امانت کی لیاقت رکھتا ہو دبی شخص سختی ہے اور اگر اس میں لیاقت نہ ہو تو اس کی تجویز سے کوئی نہ شخص مفروضہ کسی طرح اس کے بعد اس کی اولاد اور کنبے والے غیروں سے اولیٰ ہیں۔ بانی مسجد سونے ایک شخص کو امام و مؤذن مقرر کیا تو اہل محلہ کسی دوسرے کو تو اگر وہ افضل ہے جسے اہل محلہ نے پسند کیا ہے تو وہی بہتر ہے اور اگر برابر ہوں تو جسے بانی نے پسند کیا ہو وہی ہوگا۔ جملہ والوں کو

ان دونوں میں اصل مسجد کی شناخت کے لئے متوقوف پر نشان مقرر ہے۔ لیکن فرض نہ تھی جماعت میں امام کے قریب ہونا ہی افضل ہے۔ اور اپنے محلہ کی مسجد میں نماز پڑھنا اگرچہ جماعت قبل جو جامع مسجد سے افضل ہے اگرچہ وہاں بڑی جماعت ہو بلکہ اگر محلہ کی مسجد میں جماعت نہ ہو تو وہاں تنہا جائے ادا زان وقت کے اور نماز پڑھے اگرچہ تنہا ہو تو یہ جامع مسجد کی جماعت سے افضل ہے۔ کیونکہ یہ مسجد کا حق ہے جس کا ادا کرنا اور غیر مسجد میں نہ جانا اولیٰ ہے۔ جب چند مسجد میں برابر ہوں تو وہ مسجد اختیار کرے جس کا امام زیادہ علم دینی والا ہو اگر اس میں برابر ہوں تو جو زیادہ قدیم ہو اور بعضوں نے کہا کہ جو زیادہ قریب ہو دنیاویہ رائج بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ محلہ کی مسجد کا امام اگر معاذ اللہ زنی یا سرخوار ہو یا اس میں کوئی اور شرابی ہو جس کی وجہ سے اس کے پیچھے نماز منع ہو تو یہی مسجد کو چھوڑ کر دوسری مسجد کو جائے اور اگر وہ سرکش ہے تو معزول کر دے۔ اپنے استاد کی مسجد اس مسجد سے جو قدیم یا بڑی یا قریب ہو افضل ہے کیونکہ اس میں رونق و تاب ہیں ایک جماعت کا دوسرے تحصیل علم کا۔

باب - ونزکایان

(۱) وہ کوہ و کسور و مفتوح دونوں طرح پڑھ سکتے ہیں مگر کسور زیادہ مشہور ہے۔ ونزاعت میں طاق عدد کو کہتے ہیں اور بی جفت کی خدمت اور شرع کی اصطلاح میں اس خاص نماز کو کہتے ہیں جس میں تین رکعتیں پڑھی جاتی ہیں اور اس کا وقت عشاء کے بعد ہے اور عام طور پر عشاء کی نماز کے بعد فوراً ہی پڑھ لیتے ہیں۔ اس جگہ اسی نماز کے معنی بیان ہوں گے۔

(۲) ونز میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے تین روایات ہیں ایک روایت میں فرض ہے اور ایک روایت میں سنت حکم مذکورہ اور یہی حکم صاحبین اور امام شافعی و دیگر ائمہ کے نزدیک ہے۔ روایک روایت میں واجب ہے یہی نام صاحب کا آخری قول ہے اور یہی صحیح ہے۔ فقہائے ان تینوں روایتوں میں اس حرج سے تطبیق دی ہے کہ قدر عمل کے لحاظ سے فرض ہے پس اس کے چھوڑنے سے گنہگار ہو گا اور اس کی قضاء و ترتیب کا واجب ہونا فرضوں کی مانند ہے۔ اور اعتقاد کے اعتبار سے واجب ہے معنی اس کے واجب ہونے کا مقتضی ضروری ہے پس فرض علی واجب ہی کی ایک اعلیٰ قسم ہے اور ثبوت کے اعتبار سے یہ سنت ہے کیونکہ اس کا ثبوت سنت یعنی حدیث سے ہے قرآن سے نہیں۔ اس طرح تینوں روایتیں صحیح ہو جاتی ہیں۔

(۳) جس کا منکر کا فرض ہوتا ہے اس کے وجہ ہونے کا منکر کا فرض ہے لیکن اس نماز کو منکر کا فرض ہونا یہی کیونکہ مقتضی فراس و عوام کے نزدیک دین کی ضروریات میں سے ہے اور دین کی ضروریات کا منکر کا فرض ہونا ہے اور فرضی نمازوں کی طرح نماز ترک کر کے دالامی ناسق گنہگار ہے جبہ سنی و فرض کی وجہ سے ترک کرنا ہو لیکن اگر استحقاق کی وجہ سے یعنی دین کی ضروریات میں سے نہ جان کر ترک کرنا ہو تو کفر ہو گا اور یہی حکم مرتبہ اللہ واجب کا ہے کہ استحقاق کی نظر سے

ان کو ترک کرنے والا کافر ہو جائے گا خوب سمجھ لیجئے۔

(۳) دوسری نماز کا بعد از نماز رکوع اور سرائی پڑھانے پر ہونا اور اگر قصداً یا سهواً چھوٹ جائے تو قصداً واجب ہونا اور اس میں نہ ترک نہیت کا لازمی ہونا اور آخرات تک اس کی تاخیر کرنا نہ ہونا بلکہ تاخیر افضل ہونا وغیرہ بھی اس کے وجوب کی دلیل ہیں کیونکہ منشی اور فاضل بلا قصد بیٹھ کر رکوع سرائی پڑھنا جائز ہیں اور ان کی قصداً واجب نہیں ہے اور عشا کی منشی پر وجہ ان رضوں کے تالیف ہونے کے نصف راستہ کے بعد رکوعہ ہیں۔

(۴) دوسری نماز پر نماز سہتے میں یعنی خواہ رمضان المبارک کا ہی نہ ہو۔ کوئی حد تک ہوں چری نمازوں میں سے ہے پس اگر جماعت سے ورنہ ان کے جائز تو نماز ترک نہیں رکھتوں میں امام کی چر کرنا واجب ہے اور اگر کیا کرے تو اس کو اختیار ہے کہ چر کرے یا نہ کرے کیونکہ جس امر کے نزدیک نماز تو واجب ہے اس صورت میں چر کرنا واجب ہونا ظاہری ہے اور نہفت کا قائل ہونے کی صورت میں چونکہ یہ بات کی نماز ہے اور نہفت کے وقت تو اقل جب جماعت سے اور ان کے جائز تو ان میں چر کرنا واجب ہے پس وہ فعل میں بھی چرنا واجب ہو اور جس نماز میں جماعت سے اور کرنے کی صورت میں چرنا واجب ہوتا ہے اس میں منفرد کو چرنا خلاف میں اختیار نہیں ہے اور نہفت کے تو اقل میں جماعت کے ساتھ پڑھنے میں امام کو چرنا واجب ہے وہ منفرد کو چرنا خلاف میں اختیار ہے جس میں وتر رمضان المبارک کے علاوہ بھی چری نماز ہے اور ان کا جماعت سے نہ اور نہ رمضان المبارک کے علاوہ بھی جائز ہے جبکہ داعی کے طور پر ان میں سے زیادہ کی جماعت نہ ہو ورنہ مکروہ ٹھہری ہے جیسا کہ اس وقت اقل کا حکم ہے پس اس میں امام کو چر کرنا واجب ہے اور منفرد کو اختیار ہے کہ چر کرے یا نہ کرے اور چونکہ احتیاطاً تینوں رکعتوں میں قنوت یعنی الحمد اور سورت پڑھی جاتی ہے اس لئے تینوں رکعتوں میں چر کرے واللہ اعلم بالصواب۔ مؤلف۔

وقت دوسری نماز کا وقت عشا کی نماز کے بعد صبح عموماً سے پہلے تک بلا اگر بہت ہے جسے تخریب میں جائے پھر اور صبح و سہرہ ہونا اس کو مستحب اور افضل ہے کہ آخرات میں پڑھاؤں اگر اٹھنے میں حکم ہو تو قصداً ہونے کا اندیشہ ہو تو عشا کی نماز کے بعد ہی پڑھ لینا چاہیے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک دوسرے وقت میں عشا کا نیک نہیں ہے اور عشا کی نماز اس کا مقدم کرنا ترسیب کی وجہ سے واجب ہے اور بھولنے کے قدر سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے پس اگر بھول کر نماز وتر عشا سے پہلے پڑھنی تو صحیح ہو جائے گی۔

ترتیب سے کا طریقہ نماز وتر کی طرح نماز دوسری رکعتوں ایک سلام کے ساتھ میں اور ان کے پڑھنے کا وہی طریقہ ہے جو اور فرض نمازوں کا ہے اور اس کا پہلا فقہ بھی ان رضوں کی طرح واجب ہے پس اس فقہ میں ردود دعا پڑھے اور جب دوسری رکعت میں گھبراؤ ثناء و اعوذ نہ پڑھے اور اگر بھول کر فقہ نہ کرے اور گھبراؤ جاتے تو پھر پڑھے اور آخر میں سجدہ ہو کر لے جیسا کہ ان رضوں میں حکم ہے لیکن دوسری تینوں رکعتوں میں الحمد کے بعد کوئی صورت یا کم از کم تین جھوٹی آیتیں پانا چاہئے یعنی دوسری رکعت میں بھی مطلقاً آخرات فرض ہے اور صورت ملنا احتیاطاً واجب ہے کیونکہ

صاحبین و روئے سنت ہونے کے قائل ہیں اس اضیاط کا افسانہ ہے کہ غلاموں اور ستروں کی طرح سب رکعتوں میں اٹھنا اور سورت
 پڑھنی جاتے۔ قدوں کے لئے کوئی سورت پڑھنا ضروری نہیں ہے بلکہ جہاں سے چاہے پڑھے لیکن حضور نے صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلی رکعت
 میں سبح اسم ربہ العالیٰ اور دوسری میں قل یا ایھا الکفرات اور تیسری میں قل ھو اللہ احد پڑھا حدیثوں میں
 آیا ہے اس سٹھان کا پڑھنا مستحب ہے اور کبھی کبھی اور سورتیں بھی پڑھ کر کے کوئی خاص سورت معین کرنا مناسب نہیں تاکہ لوگوں
 کو اس کے واجب ہونے کا اعتقاد نہ ہو جائے تیسری رکعت میں سورۃ اخلاص کے بعد سورۃ الفلق و سورۃ الناس کا پڑھنا جو بعض
 روایتوں میں آیا ہے روایت ولایت کے لحاظ سے ضعیف ہے اس سٹھ جہیں فقہاء و علماء کا شمار نہیں ہے اور صحیح قول کے بموجب
 تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے کوئی دعا کے قنوت پڑھنا واجب ہے اور وہ اس طرح ہے کہ جب تیسری رکعت میں قرأت
 سے فارغ ہو کر تکبیر تحریم کی طرح دو رکعت پڑھنا تک اٹھائے یہ سنت ہے اور اضرار کبر کے یہ واجب ہے پھر قیام کی
 حالت کی طرح ناف کے نیچے ہاتھ بائیں طرف دھرتے ہیں مختار ہے۔ (امام ابو یوسف کے نزدیک ہاتھ نہ دھرے بلکہ دعا مانگنے والے
 کی طرح چھاتی تک ہاتھ اٹھائے رکھے اور تھیلیاں آسمان کی طرف رکھے لیکن یہ قویٰ ضعیف ہے) پھر دعائے قنوت
 پڑھے۔ مختار ہے کہ خواہ امام ہو یا مقتدی ہو یا مفرد ہو۔ اور خواہ نماز تہجد اور اہتمام و خواہ رمضان المبارک میں ہو
 یا اور دوسری میں دعائے قنوت آہستہ پڑھے اور آہستہ پڑھنا واجب نہیں ہے بلکہ سنت ہے اور تمام سال اسی طرح رکوع
 سے پہلے قنوت پڑھا کرے۔ قنوت میں قیام کی مقدار سورۃ لھا السماء انتفعت کے بقدر کرے لیکن یہ حکم فضیلت کیلئے
 ہے کہ نہ کہ صحیح ہے کہ قنوت دعا ہے خواہ مختصر ہو یا جو خوب مختصر ہے بھی اور ہو جائے یا یہ حکم ان کے نزدیک ہے
 جن کے نزدیک قنوت طوں قیام ہے دعا نہیں۔ قنوت کی کوئی دعا مفرد نہیں ہے لیکن مشہور دعا کا پڑھنا اول اور سنت و
 اللہ شہود ہے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّ شَکُوْتُکَ وَتَسْتَعِیْزُکَ وَتُؤْتِیْ سُلْطٰنًا وَتَسْتَرْکِیْ عَلَیْکَ وَتَسْتَعِیْزُ عَلَیْکَ اَخْبَرُوْ
 نَا شَکْرُکَ وَکَلَامُکَ وَخُطَابُکَ وَتَسْتَعِیْزُکَ اَللّٰهُمَّ اِنِّ اِلٰہَکَ تَعٰلٰی وَکَلَامُکَ تَعٰلٰی وَکَلَامُکَ وَکَلَامُکَ
 تَعٰلٰی وَتَحْمِیْدُکَ تَعٰلٰی وَتَحْمِیْدُکَ تَعٰلٰی اِنَّ عِنْدَکَ اَلْکُفٰرَ مُلْحٰجًا۔ (بعض روایات میں
 الفاظ کا فرق ہے چنانچہ تَسْتَعِیْزُکَ کے بعد تَحْمِیْدُکَ اور اَخْبَرُوْکَ کے بعد کَلَامُکَ و درجہ اہلکے بعد دونوں جگہ الحمد
 زیادہ ہے اور کہیں کہیں حرف واؤ کم ہے)۔ اس کے بعد یہ دعا بھی پڑھنے سے تو عموماً افضل ہے کہ نہ کہ یہ دعا بھی مخصوص ہے
 اَللّٰهُمَّ اٰھْدِنِیْ فِیْہِمْ هٰدِیْۃً وَرَافِقِیْ فِیْہِمْ عَاقِبَۃً وَتَوَلَّیْ فِیْہِمْ تَوَلِّیْۃً وَبَارِئِیْ فِیْہِمْ
 اَعْلٰیۃً وَرَافِقِیْ شَرِّہُمْ اَقْصَبَۃً فَاِنَّکَ تَقْضِیْ وَکَلَامُکَ تَقْضِیْ وَکَلَامُکَ تَقْضِیْ اِنَّکَ لَیْدِیْنُ عَنْ ذٰلِکَ وَکَلَامُکَ
 عَنْ عَادِیْۃً تَبٰ اَرْکَبْتُ رَبِّیَّ وَتَعَالٰیۃً تَسْتَعِیْزُکَ وَتَسْتَعِیْزُکَ اَللّٰہُ (سورۃ الفاطر میں کتابوں میں کی
 بیش ملتی ہے اور بعض نے اس کو جمع کے صیغہ سے پڑھنا لکھا ہے یعنی اللّٰہُمَّ اٰھْدِنِیْ هٰدِیْۃً وَرَافِقِیْ فِیْہِمْ عَاقِبَۃً
 اور جماعت کے لئے یہی سورتوں معلوم ہوتا ہے تو کلف، اور بھی دعائیں حدیثوں میں آئی ہیں لیکن وہ غیر مشہور ہیں جو شخص دعا سے

قنوت اچھی طرح پڑھنے کے لیے یاد ہو تو وہ یہ طرح پڑھے: رَبِّهِ الْإِنشَاقِي الذَّيْئِي لَشَيْئَةٍ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَرَوْحًا
عَذَابُ النَّارِ يَأْتِيهِمْ وَقَدْ أَكَلُوا مِنْ شَجَرٍ فِي يَوْمٍ أَتَتْهُمُ فِيهِ رُسُلُهُمْ قَالُوا لَهُمْ هَذَا لَكُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ الْمُنْكَرِينَ
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَخَلِّصْنَا مِنْ عَذَابِ النَّارِ (لیکن مشہور دعائے قنوت کو ضرور جلدی یاد کرے اور صحیح
کرنے کی کوشش کرے تاکہ سنت و فضیلت حاصل کرے نہایت اس کے بعد کہ یہ کہہ کر رکوع میں جائے اور حسب معمول نماز
پڑھ کر لے۔ اور سب سے پہلے کے بعد تین بار شَبَّحْنَاكَ اللَّهُمَّ الْغَفُورَ دُوسرے کے بعد تیسری بار اَوَّلَ مَا رَزَقْنَاكَ کرے۔

دیگر مسائل (۱) انا نالہ کر کے سوا کسی نائیں قنوت پڑھے۔ البتہ اگر اول اسلام پر حادثہ غلطی واقع ہو مثلاً کافروں نے
نظر کیا ہو تو بالاتفاق عشاء و فجر و مغرب کی جماعتوں میں مسلمانوں کی تسبیح اور کافروں کی شکست کے لئے
قنوت نازلہ پڑھے اس کے مختلف مسائل کا آگے متصل یہ بیان درج ہے۔

(۲) رمضان المبارک میں وتر کی نماز جماعت پڑھنا جائز ہے بلکہ افضل بھی ہے۔ صحیح و رمضان شریف کے مہینہ اوسطوں میں
تر جماعت سے نہ پڑھے اور اگر ترمی کے طور پر پڑھنی چاہئے اور جماعت کا استہام کیا گیا ہو تو دیگر نوافل کی طرح کر دے۔

(۳) اگر کسی شخص کو یا قصداً یا غرضاً جاسے تو قنوت واجب ہے اگرچہ بہت دن ہو جائیں ہیں جب موقع ملے فوراً اس کی
قضا پڑھنی چاہئے اور تہجد کی قضا وغیرہ بہت بڑے کے جائز نہیں اور بڑے قضا پڑھے تو قنوت بھی پڑھے البتہ قضا جبکہ لوگوں
کے سامنے پڑھا ہو تو جس میں تکبیر قنوت کے لئے ہادیہ اٹھائے تاکہ لوگ اس کی تفسیر پر مطلع نہ ہوں۔

(۴) اگر کوئی شخص صاحب ترتیب ہے اور اس کو یاد ہے کہ اس نے نماز تینوں پڑھی اور قنوت میں پنجگوشی بھی پڑھ
اور اس نے فجر کی نماز شروع کر دی تو فجر کی نماز فاسد ہے خواہ شروع کرنے سے پہلے یاد ہو یا بعد میں میں یہ یاد آجائے اسی طرح
اگر نماز تیس یا دس یا کوئی نماز اس کے دوسرے نماز وقت تک نہ ہو اور قضا نماز میں پڑھ نہ ہوگی یہی تو قنوت فاسد ہو جائیں۔

(۵) جو شخص کھڑے ہوئے بقاد ہو اس کو بیٹھ کر وتر پڑھنا اور بلا ضرورت نماز پڑھنا جائز نہیں۔ (صحابین کے نزدیک
جو کہ وتر سنت ہے اس لئے وتر دوسرے کی صورت میں نماز خود سبب ہوئی اسی طرح کسی نماز کے یاد ہونے کی صورت میں
وتر فاسد نہیں ہوتا لیکن اگر وتر صحوٹ جائے تو ان کے نزدیک بھی قضا کے جائیں گے اور بلا عقد بیٹھ کر یا سوا دی پر جائز
نہیں کیونکہ انہیں کے نزدیک باوجود سنت ہونے کے ان باتوں میں سنت سے علیحدہ ہیں)۔

(۶) اگر قنوت پڑھا ہو لیکن اگر اور رکوع میں یاد کیا تو صحیح ہے کہ رکوع میں قنوت پڑھے اور قیام کی طرف نہ لوٹے
اور سجدہ ہو کر لے۔ اور اگر قیام کی طرف لوٹا اور قنوت پڑھی تو رکوع کا اعلان نہ کرے اور سجدہ نہ ہو کر لے مگر اسے ایسا کرنا نہیں
چاہئے کیونکہ رکوع سے جو کہ فرض ہے قنوت کی طرف جو کہ واجب ہے رجوع کرنا ایک قول کے بموجب نماز کو فاسد کرنا ہے اور
صحیح افہمی بتوں کے مطابق فاسد تر نہیں کرتا لیکن مبرا ہے۔ اور اگر رکوع کا اعادہ بھی کر لیا اور سجدہ ہو کر لیا تو بھی نماز ہو گئی
لیکن یہ دوبارہ رکوع کرنا لغو ہے جس میں اس حالت میں اگر کوئی نیامقصدی اگر ایسا نہ کیجئے اس سے دوسرے رکوع میں شامل ہو جائے

وہ اس رکعت کو پانے والا نہ ہو گا خوب سمجھ لیں۔ اگر کوئی غصے سے سرفاٹا ہے یا یاد آئے کہ قنوت سمجھ لیں گے تو بالفاظی یہ حکم ہے کہ جو سمجھ لیا ہے اس کے برعکس کی طرف غور کرے اور سجدہ ہو سکے۔

(۷) اگر اللہ کے مدد قنوت پڑھ کر رکوع کرو اور صورت چھوٹ گئی اور رکوع میں یاد آئے کہ رکوع سے واپس نہ لے اور پڑھ کر پڑھے اور قنوت اور رکوع کا اعادہ کرے اور سجدہ ہو سکے۔ اور اگر اللہ چھوٹی ہی تھی تو رکوع کے ساتھ صورت اور قنوت دونوں کا اعادہ کرے اور سجدہ ہو سکے۔ ان دونوں میں اگر رکوع کا اعادہ نہ کیا تو جواز نہیں اس لئے کہ قنوت اور رکوع میں ترتیب فرض ہے پس قنوت کی طرف نہ لے کر رکوع باطل ہو گیا اب دوبارہ رکوع کرنا فرض ہے اور اس رکوع میں اگر کوئی غلطی یا غلطی ہو تو وہ اس رکعت کو پانے والا ہو گا۔ اور اگر امام کو ترک رکوع میں یاد آئے کہ اس نے قنوت نہیں پڑھی تو اس کو قیام کی طرف نہیں لوٹنا چاہئے اور باوجود اس کے اگر قیام کی طرف لوٹا تو قنوت پڑھ لی تو رکوع کا اعادہ نہیں کرنا چاہئے اور اگر اس نے رکوع کا بھی اعادہ کر لیا تو جماعت کے جن لوگوں نے سجدہ رکھ دیا اس کی متابعت کی تھی وہ اس رکعت کو پانے والے ہوں گے اور جن لوگوں نے پہلے رکوع میں امام کی متابعت نہیں کی تھی اور دوسرے رکوع میں کی تھی وہ اس رکعت کو پانے والے نہیں ہوں گے۔

(۸) زمر کی قنوت میں مقتدی امام کی متابعت کرے نہیں اگر مقتدی کے خارج ہونے سے پہلے امام نے رکوع کر دیا تو مقتدی بالی قنوت کو چھوڑ دے اور امام کی متابعت کرے کیونکہ دعائے قنوت کا بعض حصہ جو وہ پڑھ چکا ہے قنوت ہی ہے اور اگر امام نے قنوت پڑھ کر ابھی قنوت پڑھے رکوع کر دیا اور مقتدی نے ابھی کچھ قنوت نہیں پڑھی تو اگر رکوع چاہے رہے کہ خوف ہو تو رکوع کرے اور اگر رکعت نہ ہو تو قنوت پڑھے پھر رکوع کرے تاکہ قنوت کا پڑھنا اور اقتداء دونوں واجب پڑھ لیں ہو جائے۔ اور ایسے صورت پر بطور اونی مختصر دعائے قنوت کہیں پڑھے۔ مثلاً اللہم اعظم لی تین بار وغیرہ۔

(۹) اگر مقتدی غلطی سے رکعت پڑھ لیا ہے یا دوسری ہے یا تیسری تو ایک قول ہے کہ جس رکعت میں ہے اس میں قنوت پڑھے پھر قنوت کرے پھر کھڑا ہو اور رکعتیں دو قعدوں سے پڑھے اور دوسری میں اعتباطاً قنوت پڑھے اور سجدہ ہو سکے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ کسی رکعت میں قنوت نہ پڑھے اس لئے کہ پہلی اور دوسری رکعت میں قنوت پڑھنا ثابت ہے اعتباطاً اصح ہے اس لئے کہ قنوت واجب ہے اور جس چیز کے واجب ہونے اور دعوت ہونے میں شک ہو اس کو اعتباطاً کرنا چاہئے۔ اسی طرح اگر شک ہو کہ یہ دوسری رکعت ہے یا تیسری تو اس میں قنوت پڑھا اور قعدہ کرے اور پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اور اس میں بھی قنوت پڑھے اور قعدہ کرے اور سجدہ کرے۔ اگر چہ پہلی یا دوسری رکعت میں دعائے قنوت پڑھ لی تو اس کا کچھ اعتبار نہیں تیسری رکعت میں پھر پڑھنی چاہئے اور سجدہ ہو سکے۔

(۱۰) ہر سجدہ کو چاہئے کہ امام کے ساتھ قنوت پڑھے پھر بعد میں نہ پڑھے کیونکہ اس کی آخری غائی ہے اور جب اپنے منہ پر پڑھے چکا تو اس کا کمر اٹھادے نہیں۔ اور اگر تیسری رکعت کے رکوع میں شامل ہوا اور امام کے ساتھ قنوت نہیں

پڑھیں تو ایسی بقیہ نماز میں قنوت نہ پڑھے کیونکہ اس کو تیسری رکعت مل گئی ہو، ہم کا قنوت پڑھنا قرأت کی طرح معتدی کے لئے کافی ہو گیا اس لئے اب باقی دو رکعتوں میں اگر پڑھے گا تو بے جا پڑھے والا اور دوبارہ پڑھنے والا نہیں ہوگا۔

(۱۱) فتویٰ دہلی میں دو مشرعیں نہ تھے، ہر ایک مشرک نے اپنی افتاء کیا ہے۔ (عالمگیری) لیکن وہ فقہاء و قاضی
 رشیدیہ و طبرہ میں و محدث شریف کا بیڑہ بہتر اور مستجاب ہے اور یہ ہے: وَتَمَّتْ لِقَاءُ رَبِّكَ بِالْحَقِّ وَالنَّجْوَى وَالْجَبَّةِ
 وَتَمَّتْ بِنَافِثِ سَيِّئَاتِكَ فَحَمَّكَ إِلَى الْبَيْتِ يَابُورُ وَدُفِنْتَ فِيهِ بِطَرَفِهِ (پہلے وہ شہید)۔

(۱۲) اگر کوئی ایسے شخص کے پیچھے چلے جو کفر کے بعد قوم میں نفرت پڑھا ہے جسے شافعی، ائمہ و مفسد کا یہ مذہب نہیں تو اس میں اس کی متابعت کرے اور قوم میں اس کے ساتھ پیچھے لگے۔ لیکن جو اس وقت ہے جب کہ امام تین رکعت و تکبیر سلام سے پڑھتا ہو اور اگر امام ایک رکعت و تیرے فواس کی نذر نہ کرے بلکہ نیکو لگ پڑھے۔

(۳) اگر کوئی نادم، شافعی، مالکی، حنبلی، امامی، شیعہ، یا کسی اور فرقہ کی طرف سے ہو، بلکہ ہندو، سکھ، عیسائی، یا کسی اور مذہب کے باشندے ہوں، ان کی طرف سے جو بھی کتاب لکھی جائے، اسے اس وقت تک تسلیم نہیں کیا جائے گا جب تک کہ اس میں مذکور فرقہ کی تعریف ہو۔

”قنوتِ نازلہ“ اور اس کے متعلقہ مسائل

آواز دے دو جہاں رحمت اللہ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کا اسوہ حسنہ ہے کہ جب مسلمانوں پر کوئی ظلم اور عالمگیر مصیبت نازل ہو جائے مثلاً غیر مسلم حکومتوں کی طرف سے حملہ اور فتنہ مچانے لگے اور دنیا کے سر پر خوفناک جنگ چھا جائے یا دیگر طوفان اور ہزینوں اور بلائیں آئیں تو مسلمانوں میں جتنا ہو جائے اور اس میں شک نہیں کہ داعیوں بھی نازل ہونے والی مصیبتوں میں سے اللہ ہے۔ تو ایسی مصیبت کے وقت کے لئے فرض نمازوں میں قنوت نازل کر دے۔

تھے اور جب تک وہ مصیبت ختم نہ ہو جائے یہ عمل باوجود جاری رہتا تھا اور اس کا بخوار عموماً جہود قائم اور خصوصاً خفیہ کے نزدیک باقی ہے اور شروع نہیں ہے بلکہ جب کوئی ہم مصیبت پیش آئے تو مصیبت کے زمانے تک قنوت نازل کر دینا جائز ہے البتہ قنوت نذای جو فجر کی نماز میں امام شافعی کے نزدیک مندوب ہے وہ خفیہ کے نزدیک منسوخ ہے لہذا حنفی کی کتابوں میں جہاں قنوت فجر کو شروع کہاہے اس سے مراد یہی ہے کہ قنوت نذای یعنی فجر کی نماز میں قنوت ہمیشہ پڑھنا منسوخ ہے۔ لہذا مسلمانوں کو مذہم ہے کہ ہر روز کے وقت اس سنت پر عمل کریں اور قنوت نازل کر دینے کے ساتھ ساتھ توبہ واستغفار کی کثرت، ظلم و زیادتی اور فسق و فجور اور ہر قسم کے گناہوں سے پرہیز کریں، حقوقی، العباد کی ادائیگی کا پورا پورا لحاظ رکھیں، پس میں محبت و مہربانی اور اتفاق پیدا کریں اور حسب سے پرہیز کریں، اپنے خالی خیالات بزرگ و بزرگی کا رگاہ میں نظر فرما دینا کی ساتھ ساتھ حاجات و دعا کریں غرضیکہ ہر قسم کے امور و اتفاق حسب پر عمل کی کوشش کریں اور ہر قسم کی ملکات و برائیوں سے پرہیز کریں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی عہدہ کی وجہ سے امید ہے کہ وہ اپنے بندوں کی اصلاح و انصاف و انصاف بھری نغائیں قبول

فرمانے گا اور ان کو اس گرداب بلا سے نجات دے گا۔ وہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہے۔

اصولیت میں اس قنوت کا ذکر مختلف طریقوں سے آیا ہے کسی حدیث میں قنوت نازل کن نمازوں میں پڑھ جائے۔ صرف نماز فجر کا ذکر ہے اور کسی میں نماز عشا کا اور کسی میں دین نمازوں کا اور کسی میں پانچوں نمازوں کا پس صرف نماز فجر میں پڑھنے کی روایت اور پھر نمازوں میں پڑھنے کی روایت توفیق حنفی کی مستبرکانوں میں بھی موجود ہے۔ اس لئے ان دونوں صورتوں میں کوئی تائید کی گنجائش نہیں۔ سہا پانچوں نمازوں میں فرضاً تو پڑھ کر قصر نماز میں پڑھ جائے۔ پس جب حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما میں کے جواز کے قائل ہیں اس لئے پانچوں نمازوں میں پڑھنے والوں پر بھی تکلیف نہ کی جائے۔

نماز میں کس جگہ اور کس طرح پڑھ جائے۔ باعتبار دلیل کے قوی یہ ہے کہ رکوع کے بعد پڑھ جائے ہی اولیٰ اور مختار ہے۔ پس فجر کی دومری رکعت مغرب کی سبکی رکعت و عشا کی چوتھی رکعت میں رکوع کے بعد ہم اللہ لمن جہا کہہ کر امام دعائے قنوت پڑھے۔ اذ نقدی آمین کہتے ہیں۔ دعائے فارغ ہو کر اللہ اکبر کہہ کر سجدہ میں جائیں۔ اگر دعائے قنوت مستندوں کو یاد ہو تو ستر ہے کہ امام بھی آہستہ پڑھے اور سب مقتدی بھی آہستہ پڑھیں۔ اگر مقتدیوں کو یاد نہ ہو جیسا کہ اکثر تجرید اس کا شاہد ہے کہ پڑھتا ہے کہ امام مقدم سے پڑھے اور سب مقتدی آہستہ آہستہ آمین کہتے رہیں۔ دعائے قنوت پڑھتے وقت قیام اور قنوت و ترک طرہ امام جو حلیہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہاتھ باز ہونا مستحسن ہے ہی اولیٰ اور اگرچہ اگر ہاتھ جوڑ کر پڑھیں تو ابھرتے کہ مذہب کے مطابق اس کی بھی گنجائش ہے اس لئے ان کے اعتراض نہ کرے اور امام دعائے قنوت نازل پڑھے اہم نعم کہے تک دوسری دعاؤں کی طرح جس کے سامنے ہاتھ اٹھا کر پڑھے کہ تنقیح آسان کی طرف میں حدیث شریف میں اس کا بھی احتمال ہے اس لئے ان لوگوں سے جھگڑنا مناسب نہیں۔ تنہا نماز پڑھنے والے اور عورتوں کے لئے بھی نماز میں قنوت نازل پڑھنے کی اجازت یا منع کی کوئی تصریح نہیں ہے امام حنفی کی کوئی وجہ بھی معلوم نہیں ہوتی سوائے اس کے کہ فقہ نے اس قنوت کو امام کے ساتھ مفید کر دیا ہے اس لئے منقولہ پڑھے جیسا کہ ثانی میں ہے: و ظاہر تقیید ہم بالامام اندک لا یقنت المنقر وہ و انما العلم بالصواب

دعائے قنوت یہ ہے: اَللّٰهُمَّ اهْدِنَا فِیْہِمْ هِدٰیۃً وَ عَاِزًا فِیْہِمْ عَاِیۃً وَ نَوَیۃً فِیْہِمْ نَوَیۃً وَ بَارِئًا لَّنَا مِنْ اَیۡمَانِ اَعۡطِیۃً وَ قِیَامًا مَّکْرَمًا فَضِیۡلًا اِنَّکَ تَعۡزِیۡتُ وَ لَا یَقۡضِیۡ عَلَیۡکَ وَ لَا یُنۡبِئُ عَلَیۡکَ وَ لَا یَعۡزِیۡمُ عَلَیۡکَ مَا رَزَقَیۡتَ رَبَّنَا وَ رَزَقَیۡتَ اٰیۡتَکَ تَسۡعِیۡرًا لَّکَ وَ تَوۡبًا لِّیۡلَکَ وَ صَلَیۡتَ عَلَیۡ النَّبِیِّ الْکَرِیۡمِ اَللّٰهُمَّ اَعِزَّنَا وَ اَلۡمُؤۡمِنِیۡنَ وَ اَلۡمُؤۡمِنٰتِ وَ اَلۡسَلٰمِیۡنَ وَ اَلۡسَلٰمٰتِ وَ اَلۡفِیۡتَ بَیۡنَ قُلُوۡبِہِمْ وَ اَصۡلَحۡ قَاتِ بَیۡنَہُمۡ وَ اَنْصُرۡنَا عَلٰی عَدُوۡلِکَ وَ عَدُوۡہِمْ اَللّٰهُمَّ اَعِزَّنَا اَلۡکَیۡفَ اَلۡذِیۡنَ یَصُدُّوۡنَ عَنْ سَبِیۡلِکَ وَ یَکۡدِرُوۡنَ رَسۡلَکَ وَ یُفٰیۡدُوۡنَ

أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْآيَةِ ۚ يَكُونُونَ فِيهَا عَلَىٰ سُرَّةٍ يَلْحَظُهَا الشَّيْطَانُ وَيُلْقِي فِيهَا الصَّرْحَ ۚ فَلَا يَأْتِيهِمْ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ۚ وَالَّذِينَ يَأْتِيهِمْ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ يَقُولُ لَهُمْ السَّلَامَ ۚ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ
 عَنِ الْقَوْمِ الْخَافِئِينَ ۚ لَا يَجْعَلُ فِيهَا مَأْوًى لِّلَّذِينَ كَفَرُوا ۚ فَهُمْ فِيهَا يَصُحِّحُونَ ۚ وَلَٰكِن لِّقَوْمٍ غَيْرٍ مُّبِينٍ ۚ

فصل۔ سنت اور نفل نمازوں کا بیان

نفل کے معنی نفع میں زیادتی کے ہیں اور شرع میں نفل اس عبادت کو کہتے ہیں جس کے کرنے سے ثواب ہو ورنہ نہ کرنے کا گناہ وغیرہ نہ ہو۔ سنت کی دو قسمیں ہیں مؤکدہ وغیرہ مؤکدہ نہیں جیسا نفل کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یا آپ کے بعد خلفائے راشدین نے حقیقتاً یا حکماً ہمیشہ کیا ہو اور وہ فرض اور واجب کے علاوہ ہو یعنی حقیقتاً یا حکماً کسی نفل کو بھی ترک کرنا یا اس پر سنت ہو کر کہلاتی ہے اور ان کو سنن الہدیٰ اور سنن الرضائب بھی کہتے ہیں بس سنت مؤکدہ واجب کے قریب ہوتی ہیں اور فرضوں اور واجبات کی مکمل کرنے والی ہیں اگر بلا عذر راکب و نذر بھی ترک کرے تو سختی و عتاب ہے اور اگر ترک کی عمارت کرے تو فاسق اور سختی و دوزخ ہے اور اس کی شہادت رکھ جائے گی اگرچہ اس کا گناہ واجب کے ترک سے کم ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ نفل جس کا ترک شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پابند نہ کرنا حد تک نہیں کہ اس پر عذر و عذوبہ فرماتے اس کو نفل بھی کہتے ہیں اور سنت زائر اور مستحب بھی کہتے ہیں۔ اور کبھی نفل کا اطلاق سنت مؤکدہ وغیرہ مؤکدہ پر یعنی فرض و واجب کے علاوہ ہر غرض پر بھی کیا جاتا ہے اس لئے کہ وہ فرض و واجب پر نہ اس میں کسی نفل یا فاضل کا باب باہر ہے اس اور اس میں مؤکدہ وغیرہ مؤکدہ سنتوں کا بیان ہوتا ہے پس ہر سنت نفل ہے اور ہر نفل سنت نہیں اور جن مسائل میں نفل کا حکم فرضوں سے مختلف ہے ان میں بھی سنت و نوافل حکم میں بڑے ہیں جیسا کہ آگے بیان ہوگا۔ چنانچہ ان سب نمازوں کا بیان کیا جاتا ہے۔

سنن مؤکدہ (۱) فجر کے وقت فرض سے پہلے دو رکعت سنت مؤکدہ ہیں (۲) ظہر کے وقت فرض سے پہلے چار رکعت سنن مؤکدہ ایک سلام سے اور فرض کے بعد دو رکعت سنن مؤکدہ ہیں۔ (۳) عصر کے وقت فرض کے بعد دو رکعت سنن مؤکدہ ہیں۔ (۴) عشاء کے وقت فرض سے پہلے چار رکعتیں ایک سلام سے سنت مؤکدہ ہیں۔ فرض کے بعد بھی چار رکعتیں ایک سلام سے سنت مؤکدہ ہیں۔ (۵) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جمعہ کے بعد چار رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں پہلے چار ایک سلام سے پھر دو رکعت ایک سلام سے۔ دونوں طرف صحیح حدیث موجود ہیں۔ افضل یہ ہے کہ جمعہ کے بعد پہلے چار پڑھے پھر روزانہ دو طرفہ حدیثی پر عمل ہو جائے۔ اس طرح روزانہ بارہ رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں اور جمعہ کے روز سولہ رکعتیں اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جمعہ کے روز اٹھارہ رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں۔ چار رکعت والی سنت مؤکدہ یعنی ظہر و جمعہ سے قبل اور جمعہ کے بعد دونوں سنتوں کو ایک سلام سے ادا کرنا سنت مؤکدہ ہے یعنی چاروں پڑھے کرچو تھی رکعت کے بعد سلام

پھر جس۔ اگر ان کو دو سلاموں سے ادا کیا یعنی دو دو رکعت پر سہم پھر خود ان سنتوں کی جگہ ادا نہ ہوں گی اس لئے
دعا ایک سلام سے ادا کرے۔

سب سے زیادہ تاکید فجر کی دو رکعت سنتوں کی ہے یہ سنتیں واجب کے قریب قریب ہیں بناغیر کہ امام صاحب
سے بعض روایتوں میں اس کا واجب ہونا منقول ہے اور کسی شبہ یا تاویل کی وجہ سے سنت فجر کے منکر پر کفر کا نکتہ ہے
اور اگر فجر کسی شبہ و تاویل کے جان تو جو کر ان کا انکار کرے گا تو قطعاً کافر ہوگا کیونکہ جس چیز پر اجماع ہے اس کا منکر ہونا
کفر ہے۔ اہل اربعہ میں ان سنتوں کی بڑی تاکید ہے۔ جس شخص کو کھڑے ہونے کی قدرت ہو اس کو بلا غرض و شغل فجر کی
سنتیں پڑھنا جائز نہیں۔ اور فجر کی سنتوں کو بلا غرض و شغل سے و غیرہ سواری پر بھی پڑھنا جائز نہیں۔ اگر کسی عالم سے لوگ فتوے
پر چلے ہوں اور جو ہم رہتا ہو اس کو بھی فجر کی سنتوں کا چھوڑنا جائز نہیں ان کے علاوہ باقی سنتوں کا چھوڑنا اور جملہ لوگوں
کو اس کی طرف فتویٰ کی ضرورت ہونے کے جائز ہے۔ پس اگر اس وقت موقع نہ ملے تو توقف نہ کئے اور جب وقت کے
انداز موقع ملے پڑھ لے اور اگر وقت کے انداز بالکل فرصت نہ ملے تو معاف ہیں دفعتاً یعنی حاکم شرعی اور خطیب علم
کے لئے بھی یہی حکم ہے۔ اگر کسی نے فجر کی سنتیں پڑھیں اور اس کو یہ گمان تھا کہ ابھی رات باقی ہے یا دو رکعت نفل پڑھے
تو یہ گمان تھا کہ فجر طلوع نہیں ہوئی پھر معلوم ہوا کہ اس وقت فجر طلوع ہو چکی تھی تو وہ فجر کی سنتیں ادا ہوئیں اس لئے
کہ ادا وقت کے اندر واقع ہوئی اور صحت فجر کے لئے صحت کی نیت ہونا ضروری نہیں نفل کی نیت سے بھی ادا ہو جاتی
ہیں۔ اگر کسی نے چار رکعت نفل کی نیت باندھی اور ان میں پہلی دو رکعتیں طلوع فجر کے بعد واقع ہوئیں تو یہ
سنت فجر کے قائم مقام نہ ہوں گی کیونکہ سنت وہ ہے جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جدا کفر سے مواظبت
فرمائی ہے ہی اور جب ہے۔ طلوع فجر سے پہلے سنت فجر کا ادا کرنا جائز نہیں اگر سنتوں کے شروع ہونے ہی فجر طلوع ہوئی تو
جائز ہے اور اگر طلوع میں شک ہو تو جائز نہیں۔ اگر فجر طلوع ہونے کے بعد و مرتبہ سنتیں پڑھیں تو حرام نہیں پڑھیں
وہی سنتوں میں شامل ہوں گی اس لئے کہ وہ فرض نماز سے قریب ہیں ان میں اور فرض نماز میں اور کسی نماز یا عمل میں ہی
اور سنت فرض سے ملتی ہوئی ہوتی چاہئے۔ فجر کی سنتیں اگر فرض کے ساتھ قوت ہو جائیں یعنی فجر کی نماز ہی تھا ہو جائے
تو اگر سورج نکلنے کے بعد نوازل سے قبل ادا کرے تو فرضوں کے ساتھ سنتوں کو بھی قضا کرے اور اگر نوازل کے بعد قضا کرے
تو سنتیں اس سے ساتھ ہو جائیں گی صرف فرضوں کی قضا کرے ہی صحیح ہے۔ اور اگر فجر کی سنتیں بغیر فرض کے قضا ہوں
جیسا کہ جماعت جانتے رہنے کے خوف سے جماعت میں شامل ہو گیا اور سنتیں نہ گئیں تو شخص کے نزدیک ان کو
طلوع آفتاب کے بعد قضا نہ کرے اور امام محمد کے نزدیک جب سورج نکل آئے اور ایک ہیروزہ بلند ہو جاتے اس کے
بعد نوازل سے پہلے پہلے تک قضا کرے اس کے بعد قضا نہ کرے اور فرض کے بعد طلوع آفتاب سے قبل بالافعال
سنت فجر کا کوئی نفل نماز پڑھنا مکروہ تحریمی و منور ہے۔ اگر کسی نے سنت فجر پڑھی اور فرض قضا ہو گئے تو قضا

پڑھنے میں سنت کا اعادہ نہ کرے۔ سنت فجر کے علاوہ اور سنتوں کی ٹوکرہ سنتیں جب اپنے وقت میں فرضوں کے ساتھ یا انکی فوت ہو جائیں تو ان کو قضا نہ کرے ظہر و عشاء کے فرضوں سے پہلے کی سنتیں فوت ہو جائیں مثلاً امام کے ساتھ جہاں میں شریک ہوگا اور چار سنتیں باقی نہیں رہیں تو فرضوں سے ذریعہ ہونے کے بعد جب تک وقت باقی ہے ان کو پڑھ لے یہی صحیح ہے (وقت مکمل جائے تو ان کی قضا نہیں جیسے کہ بیان ہوا) ان کو امام محض کے نزدیک فرضوں کے بعد کی سنتوں سے پہلے پڑھنے بعض کے نزدیک یہی افضل ہے اور امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک بعد کی سنتوں کے بعد میں پڑھنے اور بعض کے نزدیک یہ افضل ہے (دوسری پرناوہ تر عمل ہے بركعت) فرض الیلا پڑھنے تب بھی ٹوکرہ سنتوں کا ترک جائز نہیں اسی بخلاف ہے اور ترک کے مجاز کی ہدایت ضعیف ہے۔

فجر کی سنت کا گھر یا دل وقت میں ادا کرنا سنت ہے اور ان کی پہلی رکعت میں سورۃ الکافرون اور دوسری میں سورۃ الاخلاص پڑھنا سنت ہے لیکن کبھی کبھی دوسری سورتیں بھی پڑھا کرے تاکہ اس کے وجوب کا مان نہ ہو۔ (امام غزالی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ اگر پہلی رکعت میں الحمد شریعہ اور دوسری میں الحمد تکبیر پڑھی جائے تو انسان دن بھر کی آفتوں سے بچا رہے گا مگر۔ حدیث شریف میں نہیں آیا اس لئے کبھی کبھی پڑھنے کا مضائقہ نہیں۔ مؤلف) فجر کی سنتوں کے بعد بالی سنتوں کی تا کیہ کہ ترتیب میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک اس کے بعد مغرب کی سنتوں کی تا کیہ ہے پھر ان دو سنتوں کی جو ظہر کے بعد ہیں پھر ان کی جو عشاء کے بعد ہیں پھر ان کی جو عصر سے پہلے ہیں اور بعض کے نزدیک فجر کے بعد ظہر کی پہلی چار سنتوں کا فرض ہے اور پھر سب برابر ہیں۔ یہی صحیح ہے۔

مذہب غیر ٹوکرہ: ان کو سنتیں لازماً اور مستحب و مندوب بھی کہتے ہیں۔ ان کا کارک گنہگار نہیں ہوتا اور ادا کرنے والا بہت مغنی غیر ٹوکرہ: (۱) قاب کا سنتی ہوتا ہے۔ اور یہ ہیں:۔ (۲) عصر سے پہلے چار رکعت۔۔۔ (۳) عشاء سے پہلے چار رکعت اور دوسرے رکعت بھی جائز ہیں۔۔۔ (۴) عشاء کے بعد چار رکعت۔ عصر سے پہلے اور عشاء کے بعد دو رکعت بھی جائز ہیں لیکن چار چار افضل ہیں۔۔۔ (۵) مغرب کے بعد چار رکعتیں مستحب ہیں ان کو صلوة الاولین کہتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ و استغفار کے ساتھ ہر نماز کرنے والوں کی نماز اس نماز کو خواہ ایک سلام سے پڑھے یا دو سلام سے یا تین سلام سے یا چار سلام سے یا پانچ سلام سے پڑھنا یعنی ہر رکعت پر سلام پھیرنا افضل ہے نماز ادا کرنے کی زیادہ سے زیادہ میں رکعتیں ہیں اور دو یا چار رکعت بھی جائز ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازوں میں کے بہت فضائل بیان فرمائے ہیں اگرچہ محدثین نے نہ تک یہ وہ احادیث ضعیف ہیں لیکن فضائل اعمال میں ضعیف حدیث پر عمل کرنا جائز ہے اور اکثر مصلحت صاحبین کا معمول ان پر ہے۔ اور علمائے نزدیک زیادہ صحیح اور متحقق ہے کہ جہاں اور میں رکعتیں سنت ٹوکرہ کے علاوہ ہیں اس لئے سنت ٹوکرہ کی دو رکعت علیحدہ سلام سے پڑھے۔ اور اس میں اختلاف ہے کثیر یا عشاء کے بعد کی چار چار رکعتیں جدا گانہ مستحب ہیں یا دو رکعت سنت ٹوکرہ کے ساتھ شمار کی جائیں گی اور اگر وہ سنت ٹوکرہ سمیت

چاہتا رہا ہوگی جس تو اس میں اختلاف ہے کہ ایک ہی سلام کے ساتھ دونوں انا ہو جاتی ہیں یا نہیں ایک جماعتی علمائے یہ کہا ہے کہ ایک ہی سلام کے ساتھ دونوں ادا نہ ہوں گی۔ وہ بعض نے یہ اختیار کیا ہے کہ خواہ ایک سلام سے پڑھے بلکہ سلام سے وہ سنت مکررہ اور مستحب دونوں ادا ہو جائیں گی۔ اور یہی اختلاف مغرب کے بعد کی سنت مکررہ اور نوافل ادا کرنے کے منقول بھی ہے۔ (۵) وزیر کے بعد دو رکعتیں نفل پڑھنا بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے۔ اور یہ اس شخص کے لئے ہے جو ترسوئے سے پہلے عشاء کے بعد سنا فقہی فریضہ لینا ہے پس اگر رات کو اٹھ کر تہجد پڑھنا پس آج صبح وہ یہ دو رکعت اس کو تہجد سے کافی ہوں گی اور جو شخص ایشیائے میں پڑھتا ہے اس کے لئے بھی دو رکعت بعد از فجر لینا جائز و ثابت ہے پس کبھی کبھی اس پر عمل کر لیا کرے تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے چونکہ حدیث شریف میں آیا ہے (وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ كَمَا بَدَأْتُمْ بِهَا) یعنی اپنی رات کی آخری نماز کا ذکر کرتے ہوئے اس میں مستحب افضلیت کا حکم ہے نہ۔ وجوب کا۔ ان نوافل کی پہلی رکعت میں ان اذکار، الاویں کا پڑھنا اور دوسری رکعت میں سورہ کافرون پڑھنا مستحب ہے لیکن کبھی دوسری سورہیں بھی پڑھا کرے۔ ان والی کا پڑھنا کر پڑھنا غرض کی وجہ سے آیا ہے یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے اس لئے کھڑے ہو کر پڑھا افضل ہے تاکہ پورا نواب ہو۔

یعنی نوافل جو تہجد کے وہ ہیں جو نماز پنجگانہ کے ساتھ ادا کئے جاتے ہیں ان کے علاوہ اور بھی سنت نمازیں ہیں صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں اب ان کا بیان بمعہ عنوان کیا جا رہا ہے۔

تختہ الوضوء (۱) اسکا لغت و معنی کے بعد اعضا خشک ہونے سے پہلے دو رکعت نماز تختہ الوضوء پڑھنا مستحب ہے اسی طرح غسل کے بعد بھی دو رکعت نماز مستحب ہے امان کی پہلی رکعت میں سورہ النکافہ اور دوسری میں سورہ الاحقاف کا پڑھنا مستحب ہے۔ اگر چہ اگر کوئی بھی کچھ حرج نہیں۔ اگر وضو کے بعد کوئی فرض یا سنت وغیرہ پڑھے تو تختہ الوضوء کے قائم مقام ہو جائیں گے اور اس کا ثواب مل جائے گا۔ جن وقتوں میں نفل نماز مکروہ ہے تختہ الوضوء بھی نہ پڑھے کیونکہ مکروہ ہے۔

تختہ المسجد (۲) جب کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو اسے دو رکعت تختہ المسجد پڑھنا مستحب ہے (اور یہ مسجد کی تعظیم کے تحت)۔ ہر دو رکعت مسجد کی تعظیم ہے کیونکہ جب کوئی شخص کسی بادشاہ کے گھر میں داخل ہوتا ہے تو وہ بادشاہ کو سلام و تعظیم کرتا ہے نہ کہ گھر کو نیز مکان کی تعظیم صاحب مکان کے خیال سے ہو کرتا ہے۔ پس خوب سمجھ لیجئے کہ اس سے غیر اللہ کی تعظیم کسی طرح مستحب نہیں ہے۔ افضل یہ ہے کہ چار پڑھے اور افضل یہ ہے کہ بیٹھے سے پہلے پڑھے اور اگر بھول وغیرہ کی وجہ سے بیٹھا گیا اور پھر تختہ المسجد پڑھی تب بھی کچھ حرج نہیں اور اس سے کافی ہو جائے گی۔ اگر مسجد میں آتے ہی فرض یا سنت یا کوئی اور نماز پڑھ لی وہ تختہ المسجد کے قائم مقام ہو جائے گی اگرچہ اس میں تختہ المسجد کی نیت نہ ہو۔ اگر کوئی شخص فرض یا سنت وغیرہ نماز پڑھے یا امام کی اقتدا کی نیت سے مسجد میں داخل ہوئی

لیکن وہ فرض یا سنت وغیرہ کے بعد پڑھے گا تو اس کے لئے بھی دو رکعت نیت المسبحہ واجب پڑھنا مستحب ہے جیسا کہ اس شخص کے لئے مستحب ہے جو نماز کے دس یا زائد رکعتوں کے بعد داخل ہوا ہو۔ اگر مسجد میں کسی غزری کی وجہ سے کسی مرتبہ جانے کا اتفاق ہو تو صرف ایک مرتبہ نیت المسبحہ پڑھ لیتا کافی ہے خواہ پہلی مرتبہ پڑھ لے یا اخیر میں یا کسی مرتبہ پڑھ لے۔ جس وقت نفل نماز نہ کر رہے ہیں نیت المسبحہ پڑھنا بھی مکروہ ہے بلکہ مستحب ہے کہ کہیں اور نفل نماز پڑھ لیں، مثلاً صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھ لیں، یعنی یہ کلمات کہے شیخنا اللہ و ائمتنا و اولیائنا و اولادنا و اولادہ و اولادہ و اولادہ و اولادہ اور پھر درود شریف پڑھ لے اور یہی حکم اس شخص کے لئے بھی ہے جو بے وض ہوئے یا کسی نفل یا کسی اعتدالی وجہ سے اس وقت نیت المسبحہ نہ پڑھ سکا ہو۔

نماز اشراف

نماز شراق کی دو رکعت بھی ہیں اور چار بھی جبکہ چھ بھی ہیں۔ اس کا وقت سورج کے ایک تہہ بلند ہونے سے شروع ہوتا ہے اور ایک پہیوں پڑھنے تک ہے۔ افضل یہ ہے کہ جب فجر کی نماز ہو چکے تو بیٹھے پر سے اٹھ جائیں و بیٹھا رہے درود شریف یا کلمہ شریف یا کوئی اور ورد یا قیڑھا کر آگاہانہ کیا اور دعا و تلاوت یا علم دین سیکھنے سکھانے یا وغیرہ فیوض و طواف بیت اللہ وغیرہ میں لگے رہے یا کوئی اور نیک کام کرے دنیا کی کوئی بات چیت نہ کرے اور نہ کوئی کام کرے جو جب سورج نکل آئے اور ایک تہہ بلند ہو جائے اور آفتاب کی طرف دیکھنے سے آنکھیں بند نہ کر لیں اور یہ رکعت یا چار رکعت نماز پڑھ لے تو ایک پورے حج اور ایک عمرہ کا ثواب ملتا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے بظاہر ہمیشہ شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز ہی کی جگہ بیٹھا رہے تو یہ ثواب ملتا ہے لیکن مشارعین نے لکھا ہے کہ یہ بطور غیفلت کے فرمایا ہے اور مراد ذکر اللہ اور اپنے کاموں میں مشغول ہونا ہے چنانچہ مشارع رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ اگر چنانچہ یار یا کاری کا زبردستی غفلت میں جا کر مشغول ہو رہے۔ اور اگر فجر کی نماز کے بعد کسی دنیا کے وعدہ سے ہٹ گیا پھر سورج بلند ہونے کے بعد شراق کی نماز پڑھی تب بھی درست ہے لیکن ثواب کم ہوتا ہے گا۔

نماز چاشت

(نماز شب) نماز چاشت کی کم سے کم دو رکعت و زیادہ سے زیادہ بارہ رکعتیں و واسطہ درجہ آٹھ رکعتیں ہیں اور بعض کے نزدیک زیادہ سے زیادہ آٹھ ہی ہیں و ما تخرج رکعت پڑھنا ہی افضل ہے کہ ان کا ثبوت حضور اوصلی علیہ وسلم کے قول و فیمن دلوز صے ہے یا نسبت بارہ رکعت کے کہ ان کا ثبوت صرف آپ کے قول سے ہے و اکثر علم اصحاب۔ اور اکثر علما کے نزدیک افضل و مختار چار رکعت ہیں کہ اس کی حدیث صحیح تراوہ اخبار آثار میں مسند ہیں اور کئی کا دانی صریح بھی چار رکعت ہی ہیں اگرچہ حمایت کے لئے دو رکعت بھی جائز ہیں۔ واجد المعون میں لکھا ہے کہ ان میں وائشس درود نلیل و روا لفظی اور لفظی شرح پڑھے یعنی چار رکعت ہیں۔

اس کا وقت سورج کے ایک تہہ بلند ہونے سے زوال یعنی نصف النہار شرعی سے پہلے تک ہے اور مختار اور بہتر وقت یہ ہے کہ چوتھائی دن چڑھے پڑھے۔ اور اس میں سورہ الشمس و سورہ الضحیٰ کا پڑھنا مستحب ہے اور بظاہر اس سے

یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر دو گنا میں ہی پڑھے۔ وافدا علم

(ح) حضور اور حضور کے معنی ملن کا چرچا ہے اس وقت کی نماز کو نمازِ حنفی (صلوۃ الحنفی) کہتے ہیں اور حنفی کی وضاحت یہ ہے ایک کو نمازِ اشراق کہتے ہیں اور وہ سورج کے ایک نیزہ بلند ہونے سے ایک پہر ملن چڑھنے تک ہے اور اس کو حضور صغریٰ بھی کہتے ہیں۔ اسی دوسری کو نمازِ چاشت کہتے ہیں اس کو حضور کبریٰ بھی کہتے ہیں جس کا وقت اگرچہ آفتاب ایک نیزہ بلند ہونے سے شروع ہوتا ہے لیکن اس کا افضل وقت دو سرا پہر شروع ہونے سے چوتلہ اسیدو پہر تک ہے اس کا عمرین و قضا کے نزدیک اگر ایک نیزہ آفتاب بلند ہونے کے بعد پڑھی جائے تو نمازِ اشراق و چاشت ایک ہی چیز ہے اور اگر زیادہ دن چڑھے پڑھی جائے تو وہ صرف نمازِ چاشت ہے۔ (یہی وجہ ہے کہ اکثر صلوات اس خیال سے کہ کاروباری مصروفیت کی وجہ سے شاید نمازِ چاشت پڑھ سکیں گے یا نہیں اشراق کی کماؤ کم دو رکعت اور چاشت کی چار رکعت اشراق ہی کے وقت میں یعنی آفتاب نیزہ و نیزہ بلند ہونے کے بعد پڑھ لیتے ہیں۔ مؤلف)

نمازِ تہجد (صلوۃ التہجد) اصل الیل یعنی رات کی نماز عام ہے اور طہرائی سے عرفہ اور ایت کیلئے کہ رات میں کچھ نماز ضروری ہے اگرچہ اتنی ہی دیر ہو جتنی ہے اس کی کار کا عدد دو کالے ہیں (کراؤ میں صلوۃ تہجدی و التہجد شاق) اور فرض عشا کے بعد جو نماز پڑھی جائے وہ صلوۃ اللیل ہے اس سوئے سے پہلے عشا کی نماز کے بعد نفل پڑھنے سے یہ سنت حاصل ہو جاتی ہے۔ رات کے نوافل دن کے نوافل سے افضل ہیں۔ نمازِ تہجد خاص ہے اور یہ صلوۃ تہجد ہی کی ایک قسم ہے اور وہ یہ ہے کہ عشا کے بعد رات میں سو کر اٹھیں اور نوافل پڑھیں۔ سوئے سے قبل جو کچھ پڑھیں وہ تہجد نہیں لیکن جو شخص سو کر اٹھے گا عادی ہو کر سوئے سے پہلے کچھ نفل پڑھ لیا کرے اس کو تہجد کا ثواب مل جائے گا اگرچہ وہ اب ثواب نہ ہوگا جو سو کر اٹھنے کے بعد پڑھنے سے ہوتا ہے (امید ہے کہ انشاء اللہ اس سوئے سے پہلے پڑھ لینے کی برکت سے سو کر اٹھنے کے بعد پڑھنے کی توفیق بھی حاصل ہو جائے گی۔ مؤلف)

نمازِ تہجد کے فضائل حدیثوں میں بہت آئے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرض نمازوں کے بعد نمازِ شب یعنی تہجد کا مرتبہ ہے (افضل الصلوۃ بعد الفریضۃ صلوۃ اللیل)۔ وہ مسلم روایت ہے نیز صحابہ سے لیکر اس وقت تک تمام صلوات امت کا معمول ہے بلکہ اگلی امت والے بھی اس نماز کو پڑھتے تھے اور حضراتِ صوفیاء کو اس فرماتے ہیں کہ کوئی شخص نمازِ تہجد کے بغیر بعدِ ولایت کو نہیں پہنچتا اس میں اختلاف ہے کہ نمازِ تہجد مستحب ہے یا سنت، زیادہ صحیح و اشد یہ ہے کہ سنت ہے اس کا وقت عشا کی نماز کے بعد سے صبح صادق تک ہے۔ سنت یہ ہے کہ عشا کی نماز پڑھ کر سو رہے اس کے بعد اٹھ کر نمازِ تہجد پڑھے۔ نیز یہ ہے کہ نصف شب کے بعد پڑھے۔ اگر نمازِ شب چاہے کہ دو تہائی رات سوئے اور ایک تہائی رات عبادت کرے تو اس کے لئے افضل ہے کہ پہلی یا دیکھ لی تہائی رات سوئے اور دیکھ لی تہائی رات عبادت کرے اور اگر نصف رات جانا چاہے تو آخری نصف میں رہے اور پہلے رات کے چوتھے کے پہلے تہائی میں سوئے یعنی آدھی رات

سوئے پھر چلے اور پھر جس حصہ میں رہی تھی رات جائے اور پھر آخری چھ حصے میں سوئے کہ یہ حضرت داؤد علی نبینا و
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نماز ہے جو اشرقیانی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پس منقرائی ہے۔ فرمائی شخص نماز عشاء کے
 بعد سورہ بقرہ پڑھ کر نفل پڑھی تو اس کو تہجد کہیں سے کیونکہ تہجد نفل کا نام ہے۔ (یہ حکم باعتبار غالب ہے ورنہ کسی بھی نماز سے
 یہ مقصد حاصل ہو سکتا ہے۔ ثانی)۔ اس کی برکتوں کی تعداد میں بھی اختلاف ہے اس کی کم سے کم دہ گنتیں ہیں
 اور زیادہ سے زیادہ آٹھ گنتیں ہیں۔ اس صورت میں یوں کہنا چاہئے کہ گنت تعداد دو رکعت اور واسطہ مد رکعت اور اکثر
 آٹھ ہیں۔ دس اور بارہ رکعت تک بھی ثبوت ملتا ہے۔ بارہ سے زیادہ نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اکثر عبادت آٹھ
 رکعت پڑھنے کی تھی دو وقت اور موقع کے مطابق کم و بیش کر کے پڑھا کرے وسنت کے زیادہ موافق ہے جو شخص تہجد کا
 عادی ہوئے بلا عذر چھوڑنا مقرب ہے۔ نماز تہجد میں سورہ بقرہ سورہ آل عمران سورہ نساء سورہ مائدہ سورہ حمد سورہ یونس
 سورہ اخلاص سورہ غزل کا پڑھنا مقبول و بہتر ہے۔ بعض مثل کچھ سورہ یونس شریف آٹھ رکعت میں تقسیم کر کے پڑھتے رہے
 ہیں۔ بعض سورہ اخلاص کو مختلف طریقے سے پڑھتے ہیں کوئی ہر رکعت میں تین تین بار کوئی اول رکعت میں بارہ مرتبہ دوسری
 میں گیارہ مرتبہ اسی طرح ایک ایک کم کرتے ہوئے اخیر میں ایک بار پندرہ ختم کرتے ہیں وغیرہ صحیح ہے کہ کوئی پابندی نہیں
 ہے۔ اور ہاتھ کے لئے بہتر ہے کہ روزانہ معتدل مقدار کر کے پڑھا کرے۔ اس وقت کے لئے مقبول دعائیں یاد کر کے پڑھا کرے۔
 عیدین اور ہندو یوں شعبان اور رمضان کی اخیر راتوں میں اور ذی الحجہ کی دس راتوں میں جاگنا اور عبادت
 کرنا مستحب ہے خواہ تنہا نفل پڑھے یا ذکر و تہجد قرآن کرے یا ذکر و تسبیح و تحمید و تہلیل و تہلیل و تہلیل کا در کرے یا حدیث شریف
 پڑھے یا سنے۔ اور یہ جاگنا اور عبادت کرنا وہ معتبر ہے جو تمام رات یا اکثر رات ہو اور صرف جاگنا اور عبادت نہ کرنا ہی معتبر
 نہیں ہے عیدین کی رات میں جاگنے سے اگر صبح کو نماز عیدہ قربانی میں فرق نہ آئے تب یہ جاگنا بہت بہتر و مستحب ہے
 لیکن اگر کاموں میں فرق آتا ہو تو اس کے لئے شب بیداری ہے کہ نماز و شتا و صبح جماعت آوئی سے ہوں کیونکہ صبح
 حدیث میں فرمایا جس نے عشاء کی نماز جماعت سے پڑھی اس نے آدھی رات عبادت کی اور جس نے نماز فجر جماعت سے
 پڑھی اس نے صبح کی رات عبادت کی۔ دس کو تمام رات یا اکثر رات کا چار سو تیس سو تہجد پڑھی ہو سکے اسی قدر حاصل کرے
 تاکہ ما کا بیدار رکھ کا لایا نہ رکھ کا لے مصلحتی جس قدر فضیلت حاصل کر سکے کرے۔ مؤلف

تہجد مستحب جب کسی کو کوئی کام در پیش ہو اور اس کے کرنے یا نہ کرنے میں تردد ہو اور کام کرنا مباح ہو یا اس میں
 تردد ہو کہ وہ کام کس وقت کیا جائے تو تا روزہ ہو کہ وہ رکعت نماز استسقاء اور فریضوں وغیرہ کے علاوہ
 پڑھے اور بہتر ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ الکافرون اور دوسری میں سورہ الاخلاص پڑھے اور بعض سلف سے منقول ہے کہ
 پہلی رکعت میں یہ زیادہ کرے دو رکعت یا تین یا چار یا پانچ یا سب سے ساتویں رکوع کی کسی
 آٹھویں اور دہویں آیت اور دوسری میں دس یا کمان لمومن و لا مؤمنہ آخر آیت تک یعنی بائیسویں بارہ دس بیست

نماز بوقتِ سفر و واپسی سفر

جب کوئی شخص اپنے وطن سے سفر کرے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ دو رکعت نماز پڑھے اور اگر سفر کے کوئی نہ کرے، اللہ شہید و شہداء کے حضور ہے۔

ان دو گھنٹوں سے بہتر نائب اپنے گھروانوں میں نہیں جھپٹے جس کو وہ سفر کے ارادہ کے وقت اپنے گھروانوں کے پاس پڑھا ہے (رداء الطبرانی)۔ اور جب سفر سے واپس آئے تو مستحب ہے کہ پہلے مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھنے اور پھر دیر میں بیٹھ جائے پھر پے گھر جائے کیونکہ حج مسلم میں حضرت عقب بن مالک سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ سفر سے دین میں ہی چاشت کے وقت تشریف لاتے تھے نہ کہ رات میں اودھانے ہی بعد میں قدم و رخ فرماتے اور دو رکعتیں پڑھ کر اس میں بیٹھ جاتے۔ پس سفری دعا کی کے وقت دو رکعت گھر میں پڑھا تو راسی پر مسجد میں پڑھا مستحب ہے۔ مسافر کو یہ بھی مستحب ہے کہ اٹھائے سفر میں جب کسی منزل پر پہنچے وہاں قیام کے ارادہ نہ کرے بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ لے۔

نماز تو یہ جس شخص سے کوئی گناہ صادر ہو جائے اس کے لئے مستحب ہے کہ وہ ایک نماز پڑھ کر پے پی گناہ کی مغفرت کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے۔

نمازِ قتل جب کوئی مسلمان ... قتل کیا جائے تو اس کے لئے مسغف ہے۔ دو رکعت نماز پڑھ کر اپنے گناہوں کی مغفرت کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے تاکہ یہی نماز واسغفار دنیا میں اس کا آخری عمل رہے۔ جو شخص حج کرنا چاہے اس کو حج کا اعزام باندھتے وقت دو رکعت نماز پڑھنا سنت ہے۔ اس نماز کی پہلی رکعت میں قل یا اہل الکفران وعدہ میری میں قل ہو اللہ محمد ربی شریف میں وارد ہوئی ہے۔

فاسقین کا تعلق الرغائب جو کہ رجب کے مہینے کی پہلی شب جمعہ کو واجب ہو کر جماعت سے ادا کرتے ہیں
انجاز و بدعت و مکروہ ہے اور جو حدیث اس بارے میں بیان کی جاتی ہے مجموعی طور پر ایک موضوع ہے اور جو حدیث
جملہ کے لئے اس کو اپنے اپنے نذر کر دیتے ہیں تاکہ مغفل و کراہت سے نکل جائے ہیں۔ یہ باطل ہے البتہ انہما تو ان میں مواضع
اوقات مکروہہ کے ہر وقت جائز ہیں چاہے جعفری ہو۔

(۲) تباری دیگر اقسام حلا کوٹ و خسوف و کسوف و استسقاء و اور کچھ عجیبان کے کسی مقام پر الگ الکسٹران سے درج ہے۔ جس کتب میں صلوٰۃ نوافلین و رکعت۔ دو رکعت نفل یا ریش نافل ہونے کے وقت ۱ دو رکعت نفل رفع نفاق کے لئے، دو رکعت گھر سے نکلنے وقت اور بعد گھر میں داخل ہوتے وقت۔ ۲ گھر سے نکلنے اور داخل ہونے کے فتنے سے بچنے کے لئے رکعت بھی مستحب لکھا ہے۔ و آخر علم بالصواب، بعض وافل نمازیں جو یہ جہیز سے تعلق رکھتی ہیں یا دیگر مواقع سے متعلق ہیں۔ وہ یہ نمازیں ہیں جن میں اس لئے ہم نے درج نہیں کیا اور وہ صوفیائے کرام کی کتابوں میں فضائل اعمال کی وجہ سے درج ہیں اس لئے اگر کوئی ان کو فضائل اعمال

کی نیت سے پڑھے تو مضائقہ نہیں ہے کیونکہ نوافل خواہ جس قدر چاہے اور جس وقت چاہے سولہ اوقات تک وہ چھ جائز ہیں بشرطیکہ ان کو ان سُنن کا درجہ نہ دے جو صحیح حدیثوں سے ثابت ہیں۔ (مؤلف)

سُنن و نوافل کے مخصوص مسائل

(۱) بلا تخصیص نفل نماز سوائے اوقاتِ مکروہہ کے ہر وقت پڑھنا مستحب ہے۔ دن کی نفلوں میں ایک سلام کے ساتھ چار رکعتوں سے زیادہ پڑھنا اور رات کی نفلوں میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ ایک سلام سے پڑھنا مکروہ ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک افضل یہ ہے کہ دن میں چار رکعتیں پڑھیں اور رات میں چار رکعتیں پڑھیں۔ اس میں تھرمیر و نزدیک باقی رہتا ہے پس اس میں مشقت زیادہ ہوئی اسی لئے فضیلت بھی زیادہ ہوئی۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھے کی نذر کرے تو دو سلام سے چار رکعتیں پڑھنے میں وہ نذر ادا نہ ہوگی اور اگر کوئی دو سلام سے چار رکعتیں پڑھے کی نذر کرے تو ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھنے میں وہ نذر ادا ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک افضل یہ ہے کہ دن کے وقت چار رکعت ایک سلام سے پڑھے اور رات کے وقت ہر دو گنا پر سلام پھیرنا جائے۔ یعنی رات کے وقت دو رکعت ایک سلام سے پڑھنا افضل ہے بعض کے نزدیک امام صاحب کے قول پر فتویٰ ہے اور بعض کے نزدیک صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے یہی روایات کے زیادہ مطابقت ہے اور اکثر علماء اسی طرف گئے ہیں۔

(۲) سنتیں خواہ فرضوں سے پہلے کی ہوں یا بعد کی اور نفل نماز میں پڑھنا افضل ہے سوائے ان نوافل دن کے (۱) نمازِ تراویح، کیونکہ یہ جماعت سے پڑھی جاتی ہے اور جماعت کا محلِ مسجد ہے۔ (۲) نیتِ مسجد۔ (۳) واپسی سفر کے وقت نفل۔ (۴) آحرام کی دو رکعتیں جبکہ میقات کے نزدیک کوئی مسجد ہو۔ (۵) طواف کی دو رکعتیں جو کہ مقامِ ابراہیم کے پاس پڑھی جاتی ہیں۔ (۶) واجبِ نفیرہ میں یعنی دراصل نفل میں اور ان کا وجوب غازی ہے۔ (۷) اعتکاف کرنے والے کے نوافل۔ (۸) سورج اُگنے کی تا نہ کوئکہ یہ بھی جماعت سے پڑھی جاتی ہے اور جماعت کا محلِ مسجد ہے۔ (۹) جس کو یہ خیال ہو کہ گھر میں جا کر کاموں میں مشغول ہو جائے کہ سببِ سنن و نوافل نیت ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر گھر میں جی نہ لگے گا وہ مشروع کم ہو جائے گا تو افضل یہ ہے کہ سببِ سنن و نوافل مسجد میں پڑھے۔ خلاصہ یہ کہ جس میں ایسا تہمید اور مشروع و اخلاص زیادہ ہو وہاں افضل ہے۔ (۱۰) نمازِ جمعہ سے قبل کی سنتیں بھی مسجد میں پڑھنا افضل ہے اس لئے کہ جمعہ کے وقت سے پہلے جلدی مسجد میں جانا افضل ہے پس اس کے لئے یہ سنتیں مسجد میں پڑھنا لازمی افضل ہو جائے گا۔

(۱۱) جماعت قائم ہونے کے بعد کسی نفل نماز کا شروع کرنا جائز نہیں سوائے سنتِ فجر کے پس اگر کوئی شخص

کھڑے قرآن سنیں پھر کہیں آیا اور بعد میں جماعت ہو رہی ہو اور نہ شخص جانتا ہے کہ سنتیں پڑھنے کے بعد جماعت
 مل جائے گی تو وہ قدرہ ہی مل جائے تو سنتیں پڑھنے کے بعد جماعت کے برابر کھڑا ہو کر نہ پڑھے اور ایسے شخص کو مسجد کے دروازے
 پر سنتیں پڑھنا افضل ہے اس کے جدا گرام امام اندر کی مسجد میں نماز پڑھنا ہوتا ہے۔ ہر کے بعد میں سنتیں پڑھنا افضل ہے اور اگر امام
 یا ہر کے بعد میں نماز پڑھنا ہو تو اندر سنتیں پڑھنا افضل ہے۔ اور اگر اس مسجد میں اندام ہر دو ہے نہ ہوں تو مقول یا دیوار یا
 پیشانی آدھیں پڑھے جو کہ اس میں اوصاف میں حاصل ہو جائے اور صفوں کے پیچھے بغیر کسی حالت کے سنتیں پڑھنا مکروہ ہے اور
 سب سے سخت مکروہ یہ ہے کہ جماعت کی صف میں ملکر سنتیں پڑھے۔ یہ سب صورتیں اس وقت ہیں جب امام جماعت
 سے نماز پڑھ رہا ہو۔ امام کے نماز شروع نہ کرنے سے پہلے جہاں چاہے نماز پڑھے اور خواہ وہ کوئی کسی مقبوض ہو۔ لیکن اگر وہ یہ
 جانتا ہے کہ جماعت جلد قائم ہونے والی ہے اور اس وقت تک سنتوں سے فارغ نہ ہو سکے گا تو ایسی جگہ نہ پڑھے کہ اس کے
 سبب صف قطع ہوئی ہو۔ سلام کو کھڑے ہیں یا اور یہ معلوم نہیں کہ پہلی رکعت کا کھڑے یا دوسری کا تو فجر کی سنتیں
 بھی ترک کر دے اور جماعت میں مل جائے۔ اور جو سنتیں فرض کے بعد پڑھی جاتی ہیں ان کو مسجد میں ایسی جگہ پڑھ جائے کہ
 جہاں فرض نماز پڑھی جائے اور ان سے پہلے کھڑے ہو جائے اور امام کو اپنی جگہ سے ضرور ہٹنا چاہیے۔ پھر اگر کسی کو ایسی جگہ ملے کہ وہ

(۴) منت خواہ منکرہ ہو یا غیر منکرہ اور نوافل کی ہر رکعت میں منفرد اور ملا کر نہ پڑھنے کے ساتھ سورہ
 ملانہ واجب ہے۔ اگر قصداً سوہت نہ ملے گا تو گنگا کر ہو گا اور اگر معمولی یا تو سجدہ ہو کر نا واجب ہو گا اور اگر کسی روکے
 کی ایک رکعت اور کھٹوں میں معمولی قرأت چھوڑ دی اور سجدہ ہو بھی نہ کیا تو وہ دو گنا باطل ہو گا۔ مقتدی امام کے
 پیچھے فرضوں کی طرح سنن و نوافل میں بھی سب رکعتوں میں خاموش رہے۔ نمازوں کی ہر رکعت میں بھی احتیاطاً
 قرأت یعنی سوہت کا ملنا واجب ہے جیسا کہ ذکر کے بیان میں مذکور ہوا۔

(۵) چارہ قسمی منت منکرہ یعنی ظہر اور جمعہ سے پہلے اور جمعہ کے بعد کی چار رکعتیں پڑھنے تو ان کے پہلے قدرہ میں
 درود شریف نہ پڑھے صرف التحیات پڑھ کر کھڑا ہو جائے اور اگر کھٹوں کے درود شریف پڑھ لیا تو سجدہ ہو کر نہ پڑھے اور ان
 منکرہ سنتوں میں جب تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو تو سبحان اللہ اور اعوذ بے پڑھے اور بعد میں اندر پڑھ کر کھڑا ہو کر شریف شروع
 کرے کیونکہ یہ سنتیں منکرہ ہونے کی وجہ سے فرض کے مشابہ ہو گئیں، لیکن علامہ حامی نے کہا کہ جمعہ کے بعد کی چار رکعتوں
 میں درود پڑھنے سے سجدہ سہولاً لازم آتا مسلم نہیں کیونکہ ان کا حکم اور منکرہ سنتوں کا سا نہیں ہے اور ان کو وہ سلاحتوں سے
 پڑھنا درست و جائز ہے۔ ان کے علاوہ جب چار رکعت والی سنت غیر منکرہ یا نفل نماز پڑھے تو اختیار ہے کہ وہ پہلے قدرہ
 میں درود شریف و دعا بھی پڑھے تو تیسری رکعت میں سبحان اللہ اور اعوذ بے پڑھے کیونکہ نوافل کا حکم درود کا نہ جدا
 نماز ہے اور خواہ فرضوں کی طرح صرف التحیات پڑھ کر کھڑا ہو جائے اور تیسری رکعت میں ثنا اور اعوذ بھی نہ پڑھے۔
 اور صرف بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر کھڑا ہو کر شریف شروع کرے اور آخری قدرہ میں درود دعا پڑھ کر سلام بھی کرے۔

صحیح ترقیل میں ہی دوسری صورت افضل ہے۔ اور یہی حکم اس وقت ہے جبکہ چھ یا آٹھ رکعت یا اقل ایک سلام کے ساتھ پڑھے کہ جب ہر دو گانہ پڑھ کر کے وقت ختم ہو جائے اور ہر دو گانہ شروع کرنے وقت شتا و لغو نہ پڑھے یا نہ دو دعا و ثنا و لغو نہ پڑھے اور یہی افضل ہے نماز نذر کا بھی یہی حکم ہے جو نذر حقیقت وہ نفل میں اور ان کا جو ثواب بھی (۶) اگر نفل کے دو رکوع سنیں اور خبر کی چار نوکرہ سنیں جو نفلوں سے پہلے کی ہیں پھر رکھ کر خرید و فروخت یا کھانے پینے یا باتیں کرنے یا کسی اور ایسے کام میں جو نذر کے منافی ہو مشغول ہو اور بعض کے نزدیک سنتوں کا اعادہ کرے لیکن ایک فقرہ کھانے یا لیک بارہ بیچنے سے سنت باطل نہیں ہوتی اور بعض کے نزدیک مطلقاً سنت باطل نہیں ہوتی البتہ قراب کم ہو جائے یہی صحیح ہے۔ اگر فرض کے بعد کی سنتوں کے وقت کھانا یا لیا یا اور ہر دو ہو جسے کا اندیشہ ہے تو کھانا کھائے اور پھر سنتیں پڑھے لیکن اگر وقت جائے رہے کا اندیشہ ہو تو پچیس سنتیں پڑھے پھر کھانا کھائے اور بنا عذر فرض کے بعد کی سنتوں میں بھی تاخیر کرنا مکروہ ہے اگرچہ ادا ہو جائے گی اور مسنون و ضائع یعنی دعا کے اللہ تعالیٰ سے زیادہ تاخیر کرنا اگرچہ باوجود وظا لغت ہی کی وجہ سے جو مکروہ ہے یعنی وہ سنتیں اپنے منہوں مقام پر یا غرض اگرچہ نفل ادا ہو جائیں۔ رہ نماز نفل میں قیام کا طولی ہو یا کثرت رکعات سے افضل ہے یعنی جب کسی معین وقت تک نماز پڑھنا چاہے تو اس وقت میں قیام کرنا اگر کم رکعتیں پڑھنا افضل ہے اس سے نہ قیام میں کی کر کے تعداد رکعات بڑھائی جائے۔ مثلاً دو رکعت میں قیام کرنا طولی کر کے اس وقت صرف کر دینا اتنی دیر میں چار رکعت پڑھنے سے افضل ہے یہی معتد بہ سبب ہے اسی طرح درزیگ رکوع و سجود کرنے سے درزیگ قیام کا افضل ہے لیکن امام مجتہد کے نزدیک ایک روایت میں درزیگ قیام کرنے سے درزیگ رکوع و سجود کرنا افضل ہے۔ اور اسی طرح طولی قیام سے کثرت رکوع و سجود یعنی کثرت تعداد رکعات افضل ہے۔ دونوں مقامات میں صحیح ہیں لیکن پہلی روایت معین طولی قیام کا افضل ہونا صحیح و معتد بہ و دوسری غیر سبب امام ہے و اعتدال علم الہی و الہیہ سوال نہ ہوئے کسی معنی میں طولی قیام افضل ہے یا کثرت رکوع و سجود بقا ہر اس کے معنی میں رکوع و سجود کثرت طولی قیام سے افضل ہے کیونکہ طولی قیام قرأت کے اعتبار سے ہر تہ ہے اور اس کے لئے قرأت نہیں ہے لیکن بعض کے نزدیک یہ ہے کہ اس کے معنی میں ہی طولی قیام افضل ہے اس لئے کہ کھانا آدمی صحت کا دار ہے اور اس کے لئے قاری کا کتاب ہے۔

جانتا چاہئے کہ بندہ پر جو چیز اس کے لازم پڑنے سے واجب ہو جاتی ہے وہ دو قسم ہے **افضل نماز پڑھنے کے مسائل** ایک وہ جو قول کے ساتھ واجب ہوئے ہے وہ مذہب اس کے احکام و مسائل آگے بیان ہوں گے اور ایک وہ جو اس کے فعل سے واجب ہوئے ہے اور وہ نفلوں کا شروع کرنا یا عیدہ سات نفل ہیں۔ (۱) افضل نماز پڑھنا (۲) افضل رکوع (۳) افضل طواف (۴) افضل سجود (۵) افضل اعتکاف کرنا (۶) افضل طواف کرنا (۷) احرام نفل طواف شروع کرنے سے سات پھیرے پورے کرنے سے لازم ہوں گے۔ اعتکاف کی صورت اس وقت ہو سکتی ہے جبکہ اس کی گواہی عید کا ایک دن ہو یا عشرہ رمضان کا اعتکاف ملازم ہوگا کہ وہ شروع کرنے سے لازم ہو جاتا ہے۔ احرام کی صورت یہ ہے کہ سر یا عمرہ کا تعین کے بغیر

احرام شروع کرنے تو صحیح ہوگا اور لازم ہو جانے کا پھر اس کو اختیار ہے خواہ جس کے لئے کرسہ یا عمرہ کے لئے مندرجہ تفصیل اپنے اپنے مقام پر ہے اب اس بیان میں نفل نماز کی تفصیل بیان کی جاتی ہے۔

(۱) نفل نماز قصد شروع کرنے سے واجب ہو جاتی ہے پس اگر توڑ دے گا تو اس کی قضا واجب ہوگی اور اگر غیر کسی غرض کے توڑ دے گا تو توڑنے کا گناہ بھی ہوگا۔ اول اپنے ارادہ کے بغیر نماز نفل فاسد ہوگی تب ہی اس کی قضا واجب ہے مثلاً کوئی شخص تیمم سے نماز پڑھ رہا تھا اور اس کے نماز میں بی ہوا اور عورت نفل نماز پڑھ رہی تھی کہ اس کو اس دوران میں حیض آیا تو اس کو اس نفل نماز کی قضا واجب ہوگی اور وہ عورت حیض سے پاک ہونے کے بعد اس نفل نماز کی قضا چوبیس (اسی طرح اگر نفل سفر کی حالت میں عورت کو حیض آجائے تو اس کو بھی بدعت کے بعد قضا کرنا واجب ہے)۔ اگر نفل نماز اپنے قصد سے شروع نہیں کی تھی مثلاً یہ گمان تھا کہ اس کے درمیں نفل نماز پڑھنا باقی ہے اور فرض کی نیت سے اس کو شروع کیا پھر اس کو یاد آیا کہ وہ فرض اس کے درمیں نہیں ہے تو اسے یہ نفل ہے جو اس کے نفل کے ارادہ کے بغیر شروع ہوئے پس اس کے توڑ دینے سے اس پر اس کی قضا واجب نہیں بشرطیکہ یاد آئے ہی توڑ دے اور اگر یاد آئے پھر اس نماز کو پڑھنا اختیار کیا یا یعنی آگے پڑھا تب اسے واجب توڑ دینے سے اس کی قضا واجب ہوگی کیونکہ اب وہ اپنے ارادے سے نفل شروع کرنے والا ہو جائے گا۔ شروع کرنے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ تحریر یا اندھے یعنی بیکہ تحریر سے نفل نماز شروع کرے اور دوسری یہ کہ لکھ لکھانہ پورا کر کے دوسری رکعت کے ساتھ پڑھنے سے شروع کیا ہو لیکن ان دونوں صورتوں میں ضروری ہے کہ نماز کا شروع ہونا صحیح ہو پس اگر شروع صحیح نہ ہو یعنی نماز فاسد ہو جیسے کسی باقی یا عورت کے پیچھے اقتدا کی یا بلبے وضو یا ناپاک کپڑوں میں نماز شروع کر دی تو اس پر قضا لازم نہیں ہوگی کیونکہ وہ نفل نماز شروع ہی نہیں ہوئی پس حاصل یہ ہے کہ جب اپنے ارادہ سے صحیح طور پر نفل نماز شروع کر دی پھر اگر وہ نماز فاسد ہو جائے گی تو قضا لازم ہوگی (لیکن ایسی کے پیچھے نفل نماز کی قضا کرنے والے پر قضا لازم ہوئی چاہے کیونکہ اُنھی کے ساتھ اس کی نماز شروع ہو جائے گی اور جب وہ قنوت کے مقام پر پہنچے گا تو اس وقت اس کی نماز فاسد ہوگی) لیکن ان تین صورتوں میں نماز صحیح شروع ہو جانے کے باوجود قضا لازم نہیں ہوگی۔ اول کسی شخص نے کوئی فرض نماز ملا نظر کی فرض نماز پڑھنے والے کے پیچھے غفلت کی نیت سے اقتدا کی پھر اس کو یاد آیا کہ اس نے ظہر کے فرض نہیں پڑھے پس اس نے اس نماز کو توڑ کر اسے سرے سے ظہر کی نماز کی تفسیر کی تو اس پر ان غفلت کی قضا نہیں ہے جن کی نیت سے اقتدا شروع کی تھی اور پھر توڑ کر ظہر کی نہ تو کی تفسیر کی کیونکہ اس نے اپنے وعدہ میں نماز کو نام کے ساتھ یاد کرنے کو لازم کیا تھا سو اس کو واکر لیا ہے۔ اسی طرح اگر امام کو یاد آیا کہ اس کی ظہر کی نماز نہیں ہے تو اس کی وہ نماز نفل ہو جائے گی اور اس امام پر اس کے پیچھے غفلت کی نیت سے شامل ہونے والے متقدمی پر کوئی قضا لازم نہیں ہوگی اس کی عورت یہ ہے کہ کھانا کسی شخص نے ظہر کی نماز شروع کی اور اس کو یہ گمان ہے کہ اس نے ابھی تک ظہر کی نماز نہیں پڑھی اور ایک شخص نے اس کے پیچھے نفل نماز کی نیت سے اقتدا کی پھر امام کو یاد آیا کہ اس کی ظہر کی نماز نہیں ہے

پس اس کی بنا از نفس ہو جسے کی احواس مہر و اس مقتدی تعقل پر کوئی قضاء لازم نہیں ہے۔ دوم کوئی شخص ظہری نماز پر ممتنع تھا اور دوسرے نے کہا کہ میں نے اپنے گویا نہ کر یا اس کے پیچھے ہی نفل پڑھوں پھر میں کو یاد آیا کہ میں نے خبر کی نماز میں شروع اور بعد اس کے ساتھ ظہری نیت کر کے داخل ہو گیا تو وہ اس کی ظہری نماز ہو جائے گا اور کوئی قضاء لازم نہیں ہوگا کیونکہ اس میں بھی اس کی نیت امام کی نیت کے ساتھ اور کرنے کی ہے جو اس کو حاصل ہے۔ سوم اگر کسی شخص نے فرض پڑھنے والے کے پیچھے نفل پڑھے کی نیت سے اقامت کی پھر ان نفلوں کو توڑ کر دوسری نفل نماز کی نیت سے اقامت کی یا محض نفل کی نیت یعنی ان نفلوں کی قضا کی نیت بھی نہیں کی جن کو قطع ہے اور ان کے علاوہ دوسرے نفلوں کی نیت بھی نہیں کی بلکہ مطلق نفل نماز کی نیت کر کے پھر اس نفل کی اذان کی تو ان سب صورتوں میں بھی کوئی قضاء لازم نہیں ہوگی اس لئے کہ اس کی نیت امام کے ساتھ اس نماز کو ادا کرنے کی ہے تو اس کو حاصل ہے۔

(۲) اوقات مکروہ میں شروع کرنے سے بھی نفل شروع ہو جاتی ہے اور ان کا قطع کرنا اور غیر مکروہ وقت میں قضا کرنا قسطل ہے بلکہ واجب ہے۔ لہذا اگر نماز کو ترک کر دیا اور نماز کی اذان کی قضا اس میں نہیں ہے یعنی منعقد ہو جانے کی وجہ سے جو وجوب لازم ہوا تھا وہ انہی میں سے ہو گیا۔ اسی طرح اگر نماز کو کسی دوسرے مکروہ وقت میں قضا کر کے گناہ بھی ادا کرے وہ عیب کے لئے کافی ہوگا مگر اس میں مکروہ وقت میں پڑھنا کرنے کی صورت میں کافی ہوتا ہے۔ اس لئے کہ یہیے ناقض وقت میں وہ نفل واجب ہوئے ویسے ہی ناقض وقت میں ادا ہوئے لیکن اگر ان کو قطع کر دیا تو ان کی قضا واجب ہے اور جو مکروہ اوقات نماز میں نفل نماز پڑھنا کرنے سے کراہت تحریمہ کے ساتھ ادا ہوتے ہیں اس لئے کہ کراہت تحریمہ سے بچنے کے لئے اوقات مکروہ یعنی طلوع وغروب آفتاب اور ٹھیک و پھر کے وقت اور دیگر اوقات مکروہ یعنی عصر کی فرض کے بعد شروع کے لئے عصر سے قبل و درج عبادی کے بعد طلوع آفتاب سے قبل سورہ سنت فجر کے شروع کے بعد نفل کا قطع کرنا اولیٰ کا کاس وقت میں قضا کرنا واجب ہے اور اگر ان اوقات مکروہ میں نفل نماز شروع کر کے پوری کر لیا تب بھی کراہت تحریمہ سے بچنے کے لئے اس کو عذر واجب ہے اس کی مزید وضاحت اوقات نماز میں ہے۔

(۱۳) اگر کسی نے چار رکعت سنت غیر مکروہ یا نفل کی نیت کی احواس نے اول دو گانہ کے درمیان میں یعنی قعدہ اولیٰ سے پہلے توفیق یا اول دو گانہ میں بعد از تہجد شہد کر دوسرے دو گانہ میں پھر احوال اور دوسرے دو گانہ کے درمیان میں یعنی قعدہ پہلا گانہ سے قبل ڈر دیا تو صرف دو رکعت کی قضا کرے پس اگر پہلا قعدہ کر لیتے اور دوسرے دو گانہ میں شروع کرنے کے بعد صرف دوسرے دو گانہ کی قضا واجب ہوگی افسار پہلا قعدہ پورا کرنے سے پہلے فاسد کر دیا تو صرف پہلے دو گانہ کی قضا واجب ہوگی۔ دراصل پہلے قعدہ کے پورا ہونے کے بعد عصر کی رکعت میں پھر احوال سے پہلے توفیق واجب اس پر کسی دو گانہ کی قضا واجب نہیں ہوگی اس لئے کہ پہلا دو گانہ پورا ہو گیا اور دوسرا بھی تک شروع نہیں ہوا پس اگر چار رکعت نفل کی نیت سے نماز شروع کی اور پہلے دو گانہ میں قعدہ کر لیا اور تہجد پورا کر دیا تو اب اس پر کسی دو گانہ

کی قضاء لازم نہیں اسی طرح اگر سلام کی بجائے کلام کر دیا کوئی اور مٹائی نمازہ عمل کر دیا یا اس قعدہ میں تشہد نہیں پڑھا تو ان صورتوں میں بھی اس پر کسی دو گانہ کی قضاء لازم نہیں ہے لیکن کلام وغیرہ مٹائی نمازہ عمل کی وجہ سے سلام جو واجب تھا اس کے ترک ہونے کی بنا پر تشہد پڑھنا واجب تھا اس کے ترک ہونے کی وجہ سے اس دو گانہ کا اعادہ واجب ہو گا۔ اگر وہ دو گانہ جو ترک واجب کی وجہ سے رکعت تھری سے ادا ہو جائے بنا کر رکعت ادا ہو جائے اسی طرح قعدہ اولیٰ میں بیٹھ کر دوسرے دو گانہ میں شروع کر کے پڑھنے کے بعد نوٹزدہ سے صرف دوسرے دو گانہ کی قضاء ہو جائے اس کے فاسد ہونے کے لازم ہوگی۔ اور پہلے دو گانہ کی قضا اس کے پورا ہو جانے کی وجہ سے لازم نہیں ہوگی لیکن چونکہ اس میں بھی سلام جو واجب تھا ترک ہو گیا ہے۔ اور اب اس کی اصلاح صحیحہ ہوئے ہوئے فساد دو گانہ مٹائی نامکن ہوگئی ہے اس میں یہ ہونا دو گانہ بھی رکعت تھری کے ساتھ ہوا ہے اس لئے اس کو رکعت رکعت اولہ کے لئے اعادہ واجب ہو گا اس فرق کو خوب سمجھ لیجئے۔ چار رکعت نوافل نماز کے پہلے یا دوسرے دو گانہ میں نوٹزدہ کی صورت میں ایک ہی دو گانہ لازم ہونے کے مسئلہ میں اصول یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک چار رکعت یا زیادہ نفل نماز کی نیت کرنے سے جو دو رکعت ہی لازم آتی ہیں یا پھر تھری ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک نماز نفل چار رکعت کی نیت سے شروع کرنے سے فرض کی طرح چار رکعت لازم ہو جاتی ہیں اور چار سے زیادہ کی نیت کرنے کی صورت میں بھی چار ہی لازم آتی ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ امام ابو یوسف نے بھی عرفین کے قول کی طرف رجوع کر لیا ہے اس کتاب یہ صورت مستفہ ہوگئی ہے کہ چار رکعت یا زیادہ نفل نماز کی نیت کرنے سے دو رکعت ہی لازم آتی ہیں اور نوٹزدہ کی صورت میں رکعت کی ہی قضاء لازم ہوگی لیکن چار صورتوں میں اس اصول سے مستثنیٰ ہیں۔ اول جبکہ پہلا قعدہ ترک کر کے تیسری رکعت کے لئے پڑھنا ہو گیا اور دوسرے دو گانہ میں نماز کو فاسد کر کے بالباب اس کو چار رکعتوں کی قضاء لازم ہوگی کیونکہ اب یہ معینہ زائد ہرگز نہ فرض ہوگئی میں جب اس کو فاسد کر دیا تو نفل رکعتوں کی قضاء لازم ہوگی یہی صحیح ہے اس کی تفصیل میں درج ہے۔ دوم جبکہ نفل پڑھنے والا شخص ایسے شخص کا مقتدی یا صاحب کو چار رکعتیں پڑھنا لازم ہوئی ہو مثلاً کوئی شخص خبری فرض نماز پڑھے والے امام کا مقتدی ہو یا پھر اس نماز نوٹزدہ یا قعدہ چار رکعت قضا کرے خواہ اس کے شرعاً میں نفل نماز کی ہو یا قعدہ وغیرہ میں کیونکہ اب اس پر امام کی متابعت کی وجہ سے چار رکعت لازم ہو گئیں اس کی تفصیل میں درج ہے۔ سوم جن شخص نے چار رکعت نماز نفل نماز کی نیت کی ہو تو ان کو نوٹزدہ سے اس پر بلا خلاف چار رکعت کی قضاء لازم ہوگی کیونکہ اس میں وجوب کا سبب مذکور ہے۔ چار چار رکعتیں سبب مذکورہ یعنی ظہر یا جمعہ سے قبل کی چار رکعت مذکورہ سنتیں ان کو شروع کرنے اور قعدہ اولیٰ میں بیٹھنے کے بعد اگر دوسرے دو گانہ میں نوٹزدہ یا سلام پھریں تب بھی چار رکعتیں قضا کرے یہی صحیح ہے جیسا کہ پہلے ان مسئلوں کے بیان میں مذکور ہوا۔

(۴) اگر بلا قعدہ اول نفل نماز کی نیت کی یعنی دو یا چار رکعتوں کی تخصیص نہیں کی تو بالاتفاق دو رکعتوں سے زیادہ لازم نہیں ہوتی۔

(۵) اگر کسی شخص سے چار رکعت نفل نماز پڑھی اور نیک کے قعدہ میں نہیں بیٹھا تو قیاس یہ ہے کہ وہ نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ نفل نماز کا دو گنا علیحدہ نماز ہے پس اس کا ہر قعدہ فرض ہے جب فرض ترک ہو گیا تو وہ دو گنا دوسرے نماز اور دوسرے دو گنا میں شروع ہونا بھی درست نہ ہوا اس لئے تمام نماز فاسد ہوئی ہے قول امام محمد کا ہے لیکن امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک کسی نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ جب قعدہ ترک کرے وہ تیسری رکعت کے لئے قعدہ ہو گیا و اس لئے اس کی نماز کو نماز واحد بنالیا پس اب یہ فرض متشابہ بالعرض ہوئی اور اس کا ہر قعدہ واجب ہو گیا اور دوسرے دو گنا کا قعدہ اخیرہ پھر فرض ہو گیا پس اب سجدہ سہو کہیں سے وہ نماز بالکراہت درست ہو جائے گی و اگر سجدہ سہو نہیں کرے گا تو اگر کراہت تحریم کے ساتھ درست ہوئی اور اس کا نماز واجب ہو گا تاکہ بنا کر کراہت تحریم اور ہوا ہو جائے اور یہ استحسان ہے۔
 ایدہ بایہ سوال کہ وہ دو رکعتیں شمار ہوں گی یا چار صحیح ہے کہ یہ چار رکعتیں شمار ہو جائیں گی۔ اگر نفل نماز میں رکعتیں ایک قعدہ سے پڑھیں یعنی دو رکعتوں کے بعد قعدہ نہ کیا تو شروع یہ ہے کہ اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اس کا مغرب کی نماز میں فرض کے متشابہ کر کے اس میں استحسان کا حکم جاری نہیں ہوگا کیونکہ نفل نماز ایک رکعت کے ساتھ فرض شروع ہے اس لئے فاسد ہے اور اس کی وجہ سے اس رکعت سے ما قبل کا دو گنا بھی فاسد ہو جائے گا لیکن اگر چھ کے دو گنا میں بیٹھا ہو گا تو وہ دو گنا درست ہو جائے گا البتہ سلام میں تاخیر ہونے کی وجہ سے کراہت تحریم کے ساتھ اور ہوا ہو گا اس لئے اس کا نماز ناجائز بھی واجب ہو گا اور اس کو چاہیے کہ توبہ پسے قعدہ میں بیٹھا ہو یا نہ بیٹھا ہو ایک رکعت و دیگر رکعت پوری کر لے اور قعدہ اولیٰ میں بیٹھے کی صورت میں سجدہ سہو بھی کہے تاکہ چاروں رکعتیں درست ہو جائیں۔ اور سجدہ آٹھ یا زیادہ رکعتیں نماز میں ایک ہی قعدہ سے پڑھیں و بعض نے کہا کہ جائز ہے اور صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں ہے کیونکہ استحسان کی وجہ سے چار رکعت کا ایک قعدہ سے جائز ہونا متشابہ بالعرض ہونے کے اعتبار سے ہے اور فرض نماز چھ یا آٹھ یا زیادہ رکعت کا نہیں ہوتا جو اس پر قیاس کر کے استحسان کو اختیار کیا جانا اور ایک قعدہ سے چھ یا زیادہ رکعت نفل نماز جائز ہو جاتی ہے اس لئے ان کا حکم اصل قیاس کی طرف لوٹ جائے گا اور قیاس کا حکم یہ ہے کہ وہ تمام نماز فاسد ہو جائے گی جب کہ اوپر بیان ہوا ہے چھ یا زیادہ رکعتیں ایک ہی قعدہ سے پڑھنے کی صورت میں صحیح ہے کہ سجدہ بنا و قیام و تمام نماز فاسد ہو جائے گی کوئی دو گنا بھی درست نہیں ہوگا اور صرف ایک دو گنا کی قضاء واجب ہوگی اسی پر فتویٰ ہے۔ یہ حکم وطن نفل نماز کے متعلق بیان ہوا لیکن نماز کا حکم دو قاف میں عام تو اقل کے حکم سے مختلف ہے۔ اقل یہ کہ چار رکعت ایک قعدہ سے ادا کر لے کہ صورت میں عام تو اقل میں چار رکعتیں شمار ہوتی ہیں لیکن تراویح میں وہ بمنزلہ ایک دو گنا کے ہوں گی یعنی ایک دو گنا مثلہ ہوگا۔ دوم یہ کہ عام فاقل میں چھ یا زیادہ رکعتیں ایک قعدہ سے پڑھنے کی صورت میں تمام نماز فاسد ہو جائے گی کوئی دو گنا بھی شمار نہیں کئے گا۔ و صرف ایک ہی دو گنا کی قضاء واجب ہوگی لیکن تراویح میں اگرچہ یا زیادہ رکعتیں حتیٰ کہ کل یعنی چھ یا چھ رکعتیں بھی ایک قعدہ اور ایک تسبیح سے پڑھیں تو صحیح یہ ہے کہ وہ ایک دو گنا یعنی دو رکعتوں سے کفایت کریں گی پس

صرف وہ کہیں شمار جائیں گی (جو کہ چوبانزادہ رکعتوں کے ایک تعدد سے) دہونے یا نہ ہونے میں اختلاف ہے اور
 اور خلف طواف صحیح ہے پس عام نوافل میں فساد کے حکم کی صحت کو ترجیح دی گئی ہے اور تراویح میں سنت ہو کر ہونے کی
 وجہ سے ایک دو گانہ کی صحت کے حکم کو ترجیح دی گئی ہے) یہی بات کہ تعدد اولیٰ کا ترک عمدہ ہو یا سہواً کیا دونوں
 صورتوں میں سجدہ سہو کرے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہاں بعض کے نزدیک دونوں صورتوں میں سجدہ سہو کرے تاکہ
 نماز بکراہت تحریمہ نہ رہے اور عمدہ کی صورت میں اس کا نادم سجدہ و عذر ہو گا لیکن معتدل یہ ہے کہ عمدہ کی صورت میں سجدہ سہو
 نہیں ہے بلکہ اس نماز کا اعادہ واجب ہے تاکہ نماز بکراہت اور اوجھلے۔ اگر کوئی شخص چار رکعت نفل نماز
 کے پہلے قعدہ میں نہ شیعاً اور تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا تو امام محمد کے قول کے بموجب پھر قعدہ کی طرف لوٹے اور
 قعدہ کرے۔ ظہر کی چار رکعتوں کے سنوئی کا بھی یہی حکم ہے اور شیخین کے قول کے بموجب نہ لوٹے اور تیسری سجدہ سہو کرے
 اور اگر چار رکعتوں کی نیت نہ کی تھی یعنی صرف دو رکعت کی یا مطلق نفل نماز کی نیت کی تھی اور عدد رکعات کی قید
 نہیں لگائی تھی اور تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا پھر یاد آیا کہ قعدہ نہیں کیا تو باینا جرح یہ حکم ہے کہ لوٹے اور اگر نہیں لوٹے
 تو نماز نفل فاسد ہو جائے گی۔

خبر وجہ سے پہلے کی چار رکعت سنت ہو کر اور چار رکعتی نفل نماز میں امام محمد کے نزدیک نفلوں کا حکم ہے
 اور امام ابو حنیفہ سے اس میں دو نظائری ہیں ایک روایت میں نفلوں کا حکم ہے اور ایک روایت میں بطور استحسان نزدیک
 قعدہ آوی سے وہ نماز فاسد نہیں ہوتی تاخر میں سجدہ سہو کر لینا چاہئے ہی مختار ہے اور نوٹ دینے کی صورت میں چار رکعت
 کی قصداً کرنی ہوگی خواہ پہلے دو گانہ میں توڑ دے اور خواہ پہلے دو گانہ پورا کر کے دوسرے دو گانہ میں شروع کر دے پس
 توڑ دے یا سلام پھیر دے اور خواہ دوسرے دو گانہ میں توڑ دے اسی پر فتویٰ ہے کہ کیونکہ یہ چار رکعتیں ایک ہی تسلیم کے ساتھ
 مشروع و مؤکدہ ہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح منقول ہیں پس یہ بمنزلہ نماز واحدہ کے ہی اسی لئے قرآن کے
 پہلے قعدہ میں بعد شریف نہ پڑھے اور پھر پڑھنے سے پڑھ لیا تو ایچ ہے کہ البتہ صل علی عمر کی مقدار پڑھنے پر سجدہ سہو واجب
 ہو گا اور اس کی تیسری رکعت کے شروع میں ثنا و خود نہ پڑھے۔ بعض کے نزدیک جمعہ کے بعد کی چار سنتوں کا بھی یہی حکم
 ہے یعنی خبر وجہ سے قبل کی سنتوں کی طرح سہو کر دے اور بعض کے نزدیک ان کا حکم نوافل کی طرح ہے کہ ان کو دو سلاموں
 سے پڑھنا درست ہے اور درود شریف تہنیداً دل پر زیادہ کہنے سے سجدہ سہو لازم نہیں آتا وغیرہ میں عذر کی حالت میں
 اس قول پر عمل کر لینا درست ہے واللہ اعلم۔

وتمک نماز میں امام محمد کے نزدیک نفلوں کا حکم ہے اور امام ابو حنیفہ سے اس میں دو روایتیں ہیں استحسان ہے کہ پہلا
 دو گانہ ترک کر دینے سے نماز فاسد نہیں ہوتی تو فی اس ہے کہ وہ سہو جاتی ہے اور یہی اختیار کیا گیا ہے جیسا کہ اوپر
 ذہن رکعت نماز نفل کا حکم بیان ہوا۔

(۶) اگر کسی نفل نماز پڑھنے والے نے کسی ایسے امام کی اقتداء کی جس کو چار رکعتیں چار رکعتیں نماز ہوئی ہوں تو اقتداء کی وجہ سے اس مقتدی پر امام کی نماز لازم ہو جائے گی خواہ شروع نماز میں اس کا شرکت ہو یا قعدہ اخیرہ تک کسی بھی وقت شامل ہو جائے مثلاً اگر امام نے نفل نماز شروع کی اور کوئی شخص نفل نماز کی نیت سے اس کے پیچھے شامل ہو تو خواہ وہ قعدہ اخیرہ میں ہی شامل ہو یا اس کو امام کی متابعت کی وجہ سے چار رکعتیں چار رکعتیں نماز ہو جائے گا پس وہ بقعہ نماز کو امام کے سلام کے بعد مسنونہ ذکر کرے گا، و اگر شروع کرنے کے بعد اس کو توڑ دے گا تو چار رکعت کی قضاء کرے گا کیونکہ امام کی نماز چار رکعت ہے لیکن خواہ میں خواہ امام چار رکعت ایک سلام سے پڑھے یا زیادہ مقتدی پر ایسی نماز کی قضاء واجب ہوگی جس میں وہ توڑنے سے پہلے تک امام کے ساتھ شام رہا ہو جس دو گنا میں وہ نماز کو توڑ دے گا اس دو گنا سمیت اس سے پہلے کی پڑھی ہوئی نماز کی قضا کرے گا خواہ امام اس کے بعد بھی کوئی دوسرا گنا ہی تحریر کرے یا نہیں پس اگر کوئی شخص امام کے ساتھ نفل کی پہلی دفعہ رکعتوں میں داخل ہوا اور اس نے امام کے دوسرے دو گنا میں داخل ہونے سے پہلے کلام کر دیا تو اس پر یہاں تک کہ تکبیر پہلی دفعہ رکعتوں کی قضا لازم ہوگی و اگر امام کے دوسرے دو گنا شروع کرنے کے بعد کلام کیا اور امام نے چاروں رکعتوں میں قرأت کر لی تھی تو چار رکعت کی قضا کرے گا اور دوسرے دو گنا میں اقتداء کیا تھا اور امام کے ساتھ سلام پھیر دیا تو پہلی دفعہ رکعتوں کی قضا لازم آئے گی۔ کیونکہ امام کی متابعت سے اس پر یہ چار رکعتیں لازم ہو گئیں تھیں جن میں سے دو رکعت اس نے امام کے ساتھ پڑھ لی ہیں اور دو رکعت جو اس کو مسنونہ قضا کرنا کرنی تھیں امام کے ساتھ سلام پھیر دینے کی وجہ سے اس کے ذمہ رہ گئیں جن کی قضا لازم ہے۔ (مؤلف)

کسی شخص نے چار رکعت نفل پڑھ کر پانچویں رکعت شروع کی اور ایک شخص نے پانچویں رکعت میں اس کا اقتداء کیا پھر امام نے اپنی نماز کو قضا کر دیا تو مقتدی نے چھ رکعتوں کی قضا کرے۔ اگر کسی نے دو رکعتیں پڑھی تھیں اور اس وقت کسی نے اس کے پیچھے اقتداء کیا پھر اس مقتدی کی گیسر تھیں اور وہ وضو کیے تو اس کے بعد امام نے ایک اور رکعت بھی کل تین رکعتیں پڑھ لی ہیں پھر مقتدی نے کلام کر لیا اس کے بعد امام نے چھ رکعتوں پر نماز پوری کر لی تو مقتدی چار رکعتوں کی قضا کرے گا (کیونکہ مقتدی نے دوسرے دو گنا میں نماز کو قضا کر دیا اس لئے وہ دوسرا گنا اس میں امام کا مقتدی رہا پس ابھی چھ دو گنا تھے جنہی چار رکعتوں کی قضا اس پر لازم ہوگی۔ مؤلف)

مسائل ثانیہ یا ستر عشرہ
 (۱) تو چندہ صورتیں ہوجاتی ہیں اور ایک صورت یہ ہے کہ ہر رکعت میں قرأت کی قراں طرح سولہ صورتیں ہوجاتی ہیں لیکن اس سولہ میں صورتیں ہیں قضا لازم نہیں آتی۔ باقی صورتوں میں قضا لازم آتی ہے جس میں امام کا اقتداء ہے اور چونکہ بعض صورتیں بعض صورتوں میں عقلاً داخل ہیں تو اس طرح یہ صورتیں کم ہو کر آٹھ ہوجاتی ہیں اس لئے ان صورتوں کا نام مسائل ثانیہ یا ستر عشرہ ہے۔ ان مسائل میں ہمارے ائمہ ثلاثہ (امام ابو حنیفہ، امام

نام ابو یوسف و امام محمد کا اختلاف ہے اور ان مسئلہ میں ان اماموں کے نزدیک اصل یہ ہے کہ پہلا دو گانہ تحریر ہوگا
 صحیح شروع ہوتا ہے اور دوسرے دو گانہ کی تیسری رکعت کے قیام کے ساتھ شروع ہوتا صحیح ہے جبکہ تحریر باقی ہو اور امام ابو حنیفہ کے
 نزدیک پہلی دونوں رکعتوں میں قنات ترک کرنے سے تحریر باطل ہو جاتا ہے اس لئے کہ قنات کے واجب ہونے پر امام احمد کا
 اجماع ہے پس اس مسئلہ میں دو گانہ شروع ہوتا صحیح نہیں ہوتا اس لئے دوسرے دو گانہ کے فائدہ ہونے پر اس کی قضا لازم نہیں
 ہوئی بلکہ صرف پہلے دو گانہ کی قضا کرے کیونکہ ترک قنات کی وجہ سے وہ فاسد ہو گیا ہے اور اگر پہلے دو گانہ کی کسی ایک رکعت
 میں قنات ترک ہوئی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور امام احمد موافق ہے تحریر فاسد نہیں ہوتا اس لئے پہلے دو گانہ کی قضا واجب
 ہوئی جو ترک قنات کے جمیع اہل دونوں رکعتوں کے ترک قنات سے واجب ہوتا ہے اور دوسرے دو گانہ میں شروع صحیح ہو جائیگا
 اور امام محمد و امام زفر کے نزدیک پہلی دونوں رکعتوں میں یا پہلی دونوں رکعتوں میں سے کسی ایک رکعت میں قنات چھوڑنے سے
 تحریر درست کار کا اور یا دونوں باطل ہو جاتے ہیں اور عرب بلا قنات رکعت کا سجدہ کرنا تو اس دو گانہ میں دوسرے دو گانہ کی بہ
 صحیح نہیں اس لئے اس دوسرے دو گانہ کے فائدہ ہونے پر اس کی قضا بھی لازم نہیں ہوتی بلکہ صرف پہلے دو گانہ کی قضا
 لازم ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک پہلے دو گانہ کی دونوں رکعتوں یا کسی ایک رکعت میں قنات چھوڑنے سے صرف اور فاسد ہوئی ہے
 لیکن تحریر باطل نہیں ہوتی پس دوسرے دو گانہ میں شروع کیا مطلق صحیح ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو یوسف کے نزدیک مطلق
 ترک قنات سے تحریر فاسد نہیں ہوتا خواہ ایک رکعت میں ہو یا دونوں میں اور امام محمد و زفر کے نزدیک مطلق ترک قنات سے تحریر
 فاسد ہو جاتا ہے خواہ ایک رکعت میں ہو یا دونوں میں اس کے نزدیک ہر حال میں ایک ہی دو گانہ لازم آتی ہے جس صورت میں کھڑا
 دو گانہ باقی رہتا ہے پہلا دو گانہ۔ و امام ابو حنیفہ کے نزدیک دونوں رکعتوں میں ترک قنات سے تحریر فاسد ہوتا ہے صرف
 ایک رکعت میں ترک ہونے سے فاسد نہیں ہوتا اب یہ سولہ صورتیں بعد ضم ذیل کے فقہاء میں درج ہیں چار صورتوں کے لئے چار الفاظ
 مقرر کر کے قنات کی جگہ قنات ترک قنات کی جگہ صفر درج ہے۔ و اس کے آگے تین حالتوں میں تینوں اماموں کے نزدیک
 حکم درج ہے کہ دو کی قضا کرے یا چار کی۔ قنوی کے لئے امام ابو حنیفہ کی روایت مقرر ہے۔

۱۰	۵	۱۳	۱۱	۱۱	۱۰	۸	۷	۵	۴	۳	۲	۱	رکعت اول
۱۰	۵	۱۳	۱۱	۱۱	۱۰	۸	۷	۵	۴	۳	۲	۱	دوم
۱۰	۵	۱۳	۱۱	۱۱	۱۰	۸	۷	۵	۴	۳	۲	۱	سوم
۱۰	۵	۱۳	۱۱	۱۱	۱۰	۸	۷	۵	۴	۳	۲	۱	چہارم
۱۰	۵	۱۳	۱۱	۱۱	۱۰	۸	۷	۵	۴	۳	۲	۱	حکم بزرگ امام ابو حنیفہ
۱۰	۵	۱۳	۱۱	۱۱	۱۰	۸	۷	۵	۴	۳	۲	۱	امام ابو یوسف
۱۰	۵	۱۳	۱۱	۱۱	۱۰	۸	۷	۵	۴	۳	۲	۱	امام محمد و زفر

لازمی ہے۔ جب نفل نماز کھڑے ہو کر شروع کر دی پھر پہلی یا دوسری رکعت میں بلا عذر بیٹھ گیا تو اسے اور صفہ ۴
 کے نزدیک بطور احتیاط بلا الگ اہستہ کرے۔ اور صاحبین کے نزدیک بلا عذر یا اگر اچانک نہیں ہے۔ اگر چار رکعت نفل
 کی نیت کی اور پہلا دو رکعت کھڑے ہو کر پڑھا اور دوسرے دو رکعتیں بیٹھ گیا تو بالاتفاق جائز ہے۔ اگر نفل نماز کھڑے
 ہو کر شروع کی پھر تھک گیا تو اگر عذر ناشی (یا دوا یا پرہیز یا انکالہ) تو مضائقہ نہیں۔ ورنہ کھڑے بھی نہیں ہے (اور اخیر تھکے
 ایسا کرنا مکروہ نہیں ہے) اس لئے کہ ادب کے خلاف ہے لیکن نماز ہو جائیگی۔ اگر نفل نماز بیٹھ کر شروع کی پھر
 کچھ بیٹھے پھر کھڑے ہو گیا خواہ ایک رکعت بیٹھ کر پڑھی اور ایک رکعت کھڑے ہو کر یا ایک ہی رکعت کی کچھ حصہ
 بیٹھ کر پڑھا اور کچھ حصہ کھڑے ہو کر تو بالاتفاق بلا الگ اہستہ جائز ہے۔ اگر کوئی شخص نفل نماز بیٹھ کر بیٹھے اور شروع
 کے وقت کھڑے ہو کر کوع کرے تو اس کے واسطے افضل ہے کہ کھڑے ہو کر کچھ قرات متنبی کرے پھر رکوع کرے تاکہ
 مسئلہ کے موافق ہو جائے اور اگر سیدھا کھڑا ہو کر پھر کچھ قرات کرے تو کوئی عذر یا جائز ہے اور اگر سیدھا کھڑا نہیں ہو جائے
 ورنہ شروع کر دیا تو جائز نہیں ہے اس لئے کہ اس کا رکوع نہ کھڑے ہونے کی حالت میں واقع ہو نہ بیٹھنے کی حالت میں۔ اگر
 فرض نماز عذر کے ساتھ اور نفل نماز عذر سے بلا عذر بیٹھ کر بیٹھے تو حالت قرات (یعنی وہ حالت جو قیام کے بعد کھڑا
 ہے) میں اس کو اختیار ہے یعنی جائز ہے کہ چاہے کسی طرح بیٹھے کہ دو ہاتھ دونوں زانوؤں کے گرد صفہ کرے (یعنی وقت مار کر
 بیٹھے) اور چاہے پیر زانو بیٹھے اور غبار و افضل ہے کہ اس طرح بیٹھے جیسے تشہد کی حالت میں بیٹھے ہیں وہ ہاتھ قیام
 کی طرح سے ناخ کے پیچھے یا مٹھے یا رتھنہ کے وقت بالاتفاق فرضوں کے تشہد کی طرح بیٹھے نفل نماز بھی فرض نماز
 کی طرح بلا عذر لیٹ کر اٹھا رہے جائز نہیں ہے اور عذر کی وجہ سے جو توجہ کرے اسی طرح اگر رکوع کے قریب جھکا ہوا
 ہونے کی حالت میں نماز نفل شروع کی تو صحیح نہیں ہے۔

نماز تہذیب کا بیان

نماز، زکوٰۃ، روزہ، صوم، اور حج کے لیے قرآن مجید سے اس پر واجب ہو جاتی ہے اس کے لیے واجب الغیر ہے اور اس کا جو بعد از صوم ہوئے کی وجہ سے بعض احکام میں فرضوں کے مقابلہ میں اور بعض احکام میں اہلوں کے حکم میں ہے۔

— اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے مٹکے واسطے نذر کی کہ ایک دن نماز پڑھوں تو اس پر دو دفعہ کعتیں لازم ہوں گی اور اگر کسی نے مہینہ بھر کی نماز کی نذر کی تو میں نے بھر کے نصف فرض، ایسی ہیں، ان نمازوں میں اگر نماز لازم ہوں تو میں لازم نہ ہوں گی لیکن اس کو چاہے کہ تدریجاً مغرب کی نمازوں کے بدلے دو چار دفعہ کعتیں پڑھے، اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے نذر کی ہے کہ اللہ کے واسطے بھر چار دفعہ کعتیں پڑھوں تو ایسا مجھ کے نزدیک اس کچھ لازم نہ ہوگا ان کے لیے نذر و نفعیت ہے اور ہم جو نصف کے نزدیک ہیں پر دو کعتیں چار دفعہ کے ساتھ پڑھنا لازم ہوں گی اور غیر چار دفعہ پڑھنے کی قید

لغو ہو جائے گی کیونکہ جو شخص طہارت برقرار نہ ہو اس کے لئے بغیر طہارت نماز پڑھنا شروع ہے جیسا کہ معذوروں کے
 بیان میں آئے گا اس لئے یہ نصیحت وغیرہ شروع نہ ہوا اور یہ قید لغو ہو کر طہارت کے ساتھ نماز پڑھنا لازم ہو گیا ہے یہی مختصر
 مختار ہے۔ اگر بغیر قرأت کے نماز پڑھنے کی نذر کی بنا بغیر ستر عورت (یعنی سنگ) نماز پڑھنے کی نذر کی تو امام ابو یوسفؒ کے
 نزدیک اس پر قرأت کے ساتھ اور ستر عورت کے ساتھ نماز پڑھنا لازم ہو جائے گا۔ یہ قیدیں لغو ہو جائیں گی اس لئے
 کہ جب قیامی چیز لازم ہوتی ہے تو وہ چیزیں بھی اس کے ساتھ لازم ہو جاتی ہیں جن کے بغیر وہ صحیح نہ ہوتی ہوں گے۔
 قیور لغو ہو جائیں گی اور چونکہ مقتدیؒ کا کہنا ہے کہ باقرات نماز پڑھنا عبادت ہے اسی طرح جس کے پاس کپڑا نہ ہو
 اس کو بستر عورت نماز پڑھنا عبادت و مشروع ہے اس لئے نذر بالعصیت نہ ہوئی اور اس کا پورا کرنا واجب ہوا۔
 امام محمدؒ کا اس میں بھی اختلاف ہے یعنی اس پر کچھ لازم نہ ہو گا اور یہ وجہ نذر بالعصیت ہونے کے منع نہیں ہوئی۔
 اور اگر نذر کی کہیں اللہ کے واسطے ایک رکت یا آدھی رکعت نماز پڑھوں تو اس پر دو رکعتیں لازم ہوں گی اس لئے کہ
 رکعت کو تکمیل نہیں کیا جا سکتا اس لئے نصف رکعت سے کل رکعت لازم آئے گی۔ اور چونکہ ایک رکعت نماز طہارت کے
 نزدیک جائز و مشروع نہیں اس لئے اس کے ساتھ دوسری بھی لازمی ہو جائے گی یہ قول امام ابو یوسفؒ کا ہے اور یہی
 مختار ہے اور امام محمدؒ کا بھی اس مسئلہ میں اختلاف نہیں ہے۔ اسی طرح اگر تین رکعتوں کی نذر کی تو پندرہ رکعتیں نذر
 ہوں گی اس لئے کہ کمال نماز جب تک پندرہ رکعتوں سے نہ ہوں صحیح نہیں ہوتی۔ اگر کسی نے پندرہ نماز رکعتوں سے
 پڑھے کی نذر کی تو اس پر صرف ظہر کی چارہ رکعتیں لازم ہوں گی اس سے یہ دور کچھ لازم نہ ہو گا اسی طرح اگر نذر کی کہ صاحب
 کی نذر دو سو ادا کروں گا یا دو سو فرض ادا کروں گا تو اس پر نہ پندرہ نماز نہ ہو گا اس لئے کہ یہ فرض و غیر مشروع کی
 پس ایسی نذر نذر بعصیت ہے۔ کسی نے دو رکعتیں پڑھنے کی نذر کی اور ان کو پندرہ رکعتوں کو نذر کیا تو ان کو نذر نہیں ہو کر
 پڑھنے کے ساتھ متعین نہیں کیا تھا تو جائز ہے یہی صحیح ہے اور بعض کے نزدیک کھڑے ہو کر پڑھنا لازمی ہے اور ان کو
 سواری پر ادا کیا تو جائز نہیں۔ اگر کسی نے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی نذر کی تو اس کو کھڑے ہو کر نماز پڑھنا واجب ہے اور
 کسی چیز پر ادا کیا کہ ہے۔ اگر کسی نے کہا کہ اللہ کے لئے میرے ذمہ یہ ہے کہ آج دو رکعتیں پڑھوں اور میں دن
 نماز پڑھوں تو ان حدوں کو قصر کرے اور اگر اشک قسم کھائی کہ تیرے دو رکعتیں پڑھوں گا اور میں دن نہ پڑھوں تو
 قسم کا کفارہ دے اور فقہاء میں بلازم نہیں قسم کا کفارہ ایک غلام آزاد کرنا یا تین مسکینوں کو دو دین وقت بیت بھر کر
 کھانا کھلانا یا کپڑا دینا ہے اور اگر یہ قسم نہ ہو تو تین روزے رکھتے اس کی تفصیل اپنے مقدمہ پر آئے گی۔ اگر کسی نے
 نذر کی کہ فلاں مقام پر نماز پڑھے گا اور میں سے کم درجے کے مقام پر ادا کی مثلاً مسجد الحرام میں ادا کرنے کی نذر کی اور
 اس کو مسجد بیت المقدس میں ادا کیا یا مسجد الحرام یا بیت المقدس میں ادا کرنے کی نذر کی اور میں سے قدم کی مسجد
 میں نہ پھر کی مسجد میں ادا کی تو جائز ہے اس لئے کہ نماز سے مقصود قربت الہی ہے جو اس کو ہر جگہ حاصل ہے۔ نماز کے

مکانوں کی اختیاست کا بیان ہے جو چاہے۔ (انام زفر کا اس میں خلاف ہے)۔ اگر کسی عورت نے نذر کی (سنت مانی) مکمل نماز پڑھ لی یا روزہ رکھے گی دوسرے دن سے حیض آگیا تو اس کی قصا کہ اس نے لے کر حیض کا آنا واجب کا مانع نہیں ہے ادا کا ملل ہے اور وجوب کے وقت وہ اس کے ذہنی بھی نہیں اس کے وقت قدرتی منع پیش آگیا پس قصا واجب ہوئی لیکن اگر کسی عورت نے یہ سنت مانی کہ ولایت حیض میں دو رکعت پڑھے گی یا روزہ رکھے گی تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے اس لئے کہ حیض نماز و روزہ کے منافی ہے پس یہ نذر و محصیت ہے اس لئے اس کا پورا کرنا لازم نہیں آتا۔ اگر کسی نے سنتوں کی نذر کی اور اس نذر کو ادا کیا تو سنت ادا ہو گئی جیسا کہ اگر سنت شروع کر کے تو زوری پھر بھی جب بھی وہ سنت ناپا ہو گئی اور تولدینے پر واجب ہو جائے تو وجہ سنت سے نہیں ملتی۔ اور بعض کے نزدیک اس کی سنت ادا نہ ہو گئی اس سے کہ اس کے التزام کے سبب سے وہ دوسری نماز ہو گئی پس وہ سنت کے قائم نظام نہ ہو گئی ہذا سنت میں نذر کرنا افضل ہے اور فاضل و نذر کر کے پڑھنا بھی بعض کے نزدیک افضل ہے اور بعض کے نزدیک افضل نہیں ہے ہاں یہ اس لئے کہ نذر کے سبب سے عیست میں غفل اور غفل پر غاف ہونا پائے گا۔ نیز حدیث شریف میں نذر سے ہی وارد ہے رواہ مسلم۔ لیکن بعض نے اس کی توجیہ کی ہے کہ جب سنت کسی شرط کے ساتھ ہو مثلاً بونہ کہے کہ فعال ہے تو صحیح ہو جائے گا ورنہ اتنی نماز پڑھوں گا کیونکہ ایسی سنت کی ہی مانع ہے بلکہ تبرعا بعض قرآن شریف میں نذر کرے تو ایسی سنت مان کر غفل پڑھنا بغیر سنت کے پڑھنے سے افضل ہے فافہم۔

اگر کسی نے چار رکعت ایک تسلیم کے ساتھ پڑھنے کی سنت مانی یا مطلق چار رکعت نماز کی سنت مانی اور ایک تسلیم سے پڑھنے کے ساتھ اس کی مقدار نہیں کیا تو اس کو ایک ہی تسلیم کے ساتھ چاروں رکعتیں پوری کرنا واجب ہے نہ تسلیما سے لاکر نہ میں وہ نذر و مانع ہو گئی پس اگر وہ دو تسلیموں سے پڑھیں یعنی دو گنا پر سلام پھیرا تو وہ سنت چار کی نہیں ہوئی اب پھر چاروں رکعتیں ایک تسلیم سے پڑھے۔ ورنہ اگر چار رکعتیں دو تسلیموں سے پڑھنے کی سنت مانی تو ان چاروں کو ایک ہی تسلیم سے ادا کرنا بھی جائز ہے اور اس کی سنت پوری ہو جائے گی۔ اگر چار رکعت نماز نذر کی نیت سے تخریج کی تو ان کو نہ دینے سے اصل پر خلاف دینا رکعت کی قصا لازم ہو گئی جیسا کہ فاضل میں بیان ہوا۔

تمسک کا بیان

تراویح میں نزدیک کی ہے نزدیک آدم کرنے کو کہنے ہی معنی نماز تراویح میں ہر چار رکعت کے بعد مشرکہ تمام تعریف کر لیتے ہیں اس لئے اس نماز کے تراویح کہتے ہیں۔

ماہ رمضان المبارک میں پیش رکعتیں نماز تراویح پڑھنا مردوں اور عورتوں کے حق میں بالاجماع سنت مؤکدہ ہے اور یہ سنت مؤکدہ عین ہے کہ نذر نہ کر لیا جائے ورنہ شرعاً اور زمانہ الصحابہ الکرام نے اس پر عمل کیا کیسے اور اس کے

بعد سے آج تک علماء کرام بلا اختلاف متفق رہے آ رہے ہیں۔ تراویح حضور انور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے اور بعض نے کہا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سنت ہے پہلا قول اصح ہے۔ پس اگر ایک شخص بھی ترک کرے گا تو وہ ترک سنت کا گناہگار ہوگا اور گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوگا۔ تراویح کے سنت ہونے کا سوائے افاضی کے اور کوئی فرقہ اسلام منکر نہیں ہے۔ اور یہ نماز دس مسلمانوں کے ساتھ سنوں ہے یعنی اذان و اقامت کی نیت کرے اور پھر رکعت کے بعد سجدہ کرے اس طرح اس نماز میں پانچ تہجد بھی ہوتے ہیں اگر جماعت کے ساتھ پانچ تہجد پڑھنا پڑھنا چاہیے تو مکروہ ہے۔

اس کا وقت صبح قبل کی بنا پر عشاء کے بعد سے طلع فجر تک ہے یہی جمہور کا مذہب ہے۔ خواہ تراویح کے وقت پینے پڑھے یا بعد میں دووں طرح جائز ہے لیکن وقتوں سے پہلے پڑھنا افضل ہے۔ اگر تراویح اور تہجد پڑھنے کے بعد ظاہر ہو گیا کہ نماز عشاء بغیر وضو پڑھی تھی اور تراویح و تہجد وضو سے پڑھے یا کوئی اور وجہ معلوم ہوئی جس سے صرف عشاء کی نماز قاصر ہوئی تو عشاء کے ساتھ تراویح کا بھی اعادہ کرے اس لئے کہ تراویح عشاء کی تابع ہے۔ یہ قول امام ابو حنیفہ کا ہے۔ تہجد کا اعادہ نہ کرے اس لئے کہ تہجد اپنے وقت میں عشاء کا تابع نہیں اور عشاء کی نماز کا اس پر مقدم کرنا ترتیب کی وجہ سے واجب ہے۔ اور چھوٹے کے عذر سے ترتیب سے قطع ہو جاتی ہے پس اگر کھولی کر نماز و تہجد نماز عشاء سے پہلے پڑھ لی تو صحیح ہو جائے گی اور تراویح اگر عشاء سے پہلے پڑھ لی تو صحیح نہ ہوگی اس لئے کہ تراویح کا وقت نماز عشاء کے ادا ہونے کے بعد ہے پس جو تراویح نماز عشاء سے پہلے ادا کی اس کا تہجد زائد نہیں ہوگا۔ اور صاحبین کے نزدیک تراویح کی طرح تہجد بھی مجملہ عشاء کی نماز کے ہیں پس ان کا وقت عشاء کی نماز ادا کرنے کے بعد شروع ہوتا ہے تو اس لئے اگر کھول کر بھی عشاء کی نماز سے پہلے پڑھے تو تراویح کی طرح صاحبین کے نزدیک ان کا اعادہ واجب ہوگا۔ حاصل یہ ہے تہجد کے اعادہ میں اختلاف ہے۔ و تراویح اور عشاء کی سنتوں کے اعادہ میں اگر وقت باقی ہو تو اختلاف نہیں بلکہ اتفاق ہے۔ اعادہ کرے۔ تراویح میں پہلی رات تک یا آدھی رات تک تاخیر نہ مستحب ہے آدھی رات کے بعد اس کے ادا کرنے میں اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ مکروہ نہیں بلکہ بعض کے نزدیک مستحب و افضل ہے اس لئے کہ یہ قیام اللیل ہے پس جس کو فوت ہونے کا خوف ہو تو اس کے لئے احسن یہ ہے کہ تاخیر نہ کرے۔

دیر مسائل (۱) تراویح میں جماعت سنت کفایہ ہے اور یہی صحیح ہے۔ پس اگر کسی مسجد کے سب لوگ تراویح کی جماعت نہ کر سکیں تو انہیں نماز عشاء کے بعد تہجد کی سنت کے گناہگار نہ ہوں۔ اس میں اختلاف ہے کہ اسے غرض کی مسجد میں جماعت سنت کفایہ ہے یا نہ ہو۔ ہر مسجد میں یا محلہ کی مسجد میں اور یہی آخری قول زیادہ ظاہر ہے۔ اگر یہ تینوں کی تصریح کی گئی ہے اور مسجد کے بعض لوگوں کی جماعت کر لینے سے باقی لوگوں کے ذمہ سے جماعت مانتا جائے گی پس اگر اہل مسجد نے مسجد میں جماعت سے نماز پڑھی لیکن کسی ایک شخص نے جماعت چھوڑ دی اور اپنے گھر میں اکیلے نماز پڑھ لی تو اس نے جماعت کی فضیلت چھوڑ دی اور وہ اس میں ترک سنت کی برائی کا گناہگار نہیں ہوا۔ اور اس

ضرورت میں اگر کچھ لوگوں نے گھر میں جماعت سے نماز تراویح پڑھ لی تو ان لوگوں نے جماعت کی فضیلت پائی لیکن مسجد کی جماعت کی فضیلت نہیں پائی۔ اگر آپ گھر میں جماعت سے تراویح کی نماز پڑھے تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ متقدمین کے نزدیک گھر میں جماعت سے پڑھنا افضل ہے اور متاخرین کے نزدیک مسجد میں جماعت سے پڑھنا افضل ہے۔ کیونکہ جو نماز جماعت سے لڑی جائے اس کے لئے مسجد میں ہونا افضل ہے اور جو کل دین میں سستی ہو گئی ہے اس سے آہستہ آہستہ بالکل ترک کر دینے کا خوف ہے پس حالات زمانہ کے مطابق متاخرین کے قول پر فتویٰ ہے۔ اور صحیح یہی ہے کہ گھر میں جماعت کی فضیلت ہے اور مسجد میں دوسری فضیلت یہی ہے پس اگر گھر میں جماعت سے نماز تراویح پڑھے گا تو جماعت سے ادا کرنے کی فضیلت قبول جائے گی اور دوسری یعنی مسجد کی فضیلت چھوٹ جائے گی پس صحیح یہ ہے کہ تراویح کا جماعت سے مسجد میں لڑ کرنا افضل ہے اور یہی حکم قرآن مآذول کا ہے اور جو نمازیں کہ جماعت سے مشروع ہیں جیسا کہ نماز رکعت وغیرہ ان سب کا بھی یہی حکم ہے کہ ان کا مسجد میں ادا کرنا افضل ہے۔ اگر کوئی شخص ایسا ہو جس کی لوگ افسہ کی کرتے ہوں یعنی کوئی بزرگ آدمی ہو یا کوئی بڑا فقیہ ہو اور اس کے آنے سے جماعت میں بربط و زیادتی ہوئی ہو اور اس کے نہ آنے سے جماعت میں کمی ہو جائے گی تو اس کو بلا عذر جماعت نہ چھوڑنا چاہیے۔

(۲) ہر تراویح یعنی ہر چار رکعت کے بعد اتنی دیر تک بیٹھنا جتنی دیر میں چار رکعتیں پڑھی گئی ہیں مستحب ہے بعض کے نزدیک مطلق چار رکعتوں کی مقدار بیٹھنا مقبوض ہے اور اس میں آسانی ہے اگر اتنی دیر تک بیٹھے ہیں جو ان کو تکلیف ہو اور جماعت کے کم ہو جائے کا خوف ہو تو اس سے کم بیٹھے۔ اور پنجویں تہجد اور تہجد کے درمیان بھی ایسا قدر بیٹھنا مستحب ہے لیکن اگر ایسا سمجھے کہ پانچویں تہجد کے درمیان بیٹھنا جماعت کے لوگوں پر بھاری ہو گا تو بیٹھے پھر اس بیٹھنے کے وقت میں لوگوں کو اختیار ہے چاہے تسبیح پڑھتے رہیں یا قرآن پڑھیں یا خاموش بیٹھے رہیں یا دوسری رکعت نوافل اکیسے اکیلے پڑھیں اس وقت میں جماعت سے نوافل پڑھنا مکروہ ہے یا کوئی اور پڑھے۔ کہ معظمہ کے لوگ ایک طواف رسات چکر کر لیتے ہیں بعد دو رکعت نماز جب الطواف پڑھ لیتے ہیں۔ و درینہ منورہ کے لوگ چار رکعتیں اکیلے اکیلے پڑھ لیتے ہیں۔ ہر دو رکعت بعد بیٹھنا اور رکعت نوافل پڑھنا مکروہ ہے اسی طرح دس رکعت کے بعد بیٹھنا بھی مکروہ ہے اس لئے کہ ہر چار رکعت کے بعد بیٹھنا مشروع ہے ہر دو رکعت کے بعد مشروع نہیں اگر ہر تہجد میں بیٹھنا ترک کر دیں اور پوری بیس رکعتیں پڑھ کر آرام کریں تو فتویٰ کے مطابق یہ مکروہ نہیں بلکہ بعض فقہانے لکھا ہے کہ بیٹھنے کی حالت میں یہ تسبیح تین بار پڑھے۔ **سُبْحَانَكَ ذِي الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتِ سُبْحَانَكَ ذِي الْعَرْشِ وَرُءُوسِ الْعُزْمَةِ وَالْقُدُّوسِ وَالْكَرِيمِ وَالْجَبَّارِ ذِي الْجَبَرُوتِ سُبْحَانَكَ الْمَلِكِ الْحَيُّ الَّذِي لَا يَمُوتُ سُبْحَانَكَ قُدُّوسٌ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْمَرْوُومِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لَسْتَ غَیْرُكَ اللَّهُ وَشَهِدْنَا أَنَّكَ تَحْدُثُ بِكَ مِنَ السَّامِعِ**

(۳) مسافر اور مہاجرین جو رضہ نہ رکھتا ہو اور حیض و نفاس والی عورتیں جبکہ تراویح کے وقت حیض یا

نفاس سے پاک ہو جائیں اور وہ کافر جو اسی وقت اسلام لے لے ان سب کو نذاریہ پڑھنا سنت ہے اگرچہ ان لوگوں کے روزہ نہیں رکھا کیونکہ نماز تراویح روزہ کی تابع نہیں ہے پس جو لوگ کسی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکیں ان کو بھی تراویح کا پڑھنا سنت ہے اگر نہ پڑھیں گے تو ان کو سنت کے ترک کا گناہ ہوگا۔

(م) اگر عالم حافظ ہو تو افوض اور احسن یہ ہے کہ اپنی قراءت سے تراویح پڑھائے اور دوسرے کی اقتداء نہ کرے لیکن جماعت سے پڑھنا ترک نہ کرے۔

(د) اگر محلہ کی مسجد کا امام قرآن غلط پڑھا ہو یا مثل سرودہ گائے نہ پڑھا ہو تو اپنی مسجد کے حضور دینے اور دوسری جگہ تراویح کی جماعت تلاوت کرنے میں مصافحہ نہیں اور یہی حکم اس صحت میں بھی ہے جبکہ دوسرا امام قرآن میں بہتر اور آواز میں اچھا ہو۔ اس سے حق ہر چہ ہو گیا کہ اگر اس کے محلہ کی مسجد میں غم نہ ہو تو اس کو محلہ کی مسجد چھوڑنا اور کسی دوسری مسجد میں چل کر قرآن شریف پڑھنا ہو جائیگا۔ جماعت والوں کو چاہئے کہ تراویح میں محض خوش خوان کو امام نہ بنائیں بلکہ درست خوان کو امام بنائیں اس لئے کہ امام جب اچھی آواز سے پڑھتا ہے لیکن صحت کا خیال نہیں رکھتا تو حضور قلب اور غور و فکر میں غفل پڑتا ہے لیکن اگر کوئی شخص صحیح پڑھے والا بھی ہو اور خوش آواز بھی تو وہ دوسرا بہتر ہے۔

(۶) کسی شخص کو تراویح کی جماعت گھر یا مسجد میں پڑھانے کے لئے اجرت دیکر مقرر کرنا مکرم ہے اس لئے کہ امام اجرت پر مقرر کرنا جائز نہیں ہے اور بیٹے والا اور بیٹے والا دونوں گناہ میں (اجرت صرف یہی نہیں کہ بیشتر مقرر کر لیں کہ یہ کچھ دیں گے۔ بلکہ اگر معلوم ہو کہ یہاں کچھ ملک ہے اگرچہ اس سے طے نہ ہو جو بھی بدست نہیں ہے۔ ہاں اگر کہہ دیا جائے کہ کچھ نہیں دیں گے یا پڑھنے والا کہے کہ کچھ نہیں لوں گا یا حفظ کے دل میں لینے کا خیال نہیں تھا پھر پڑھے اور لوگ حافظ کی خدمت کے طور پر دیدیں تو اس میں حرج نہیں اور اس کو بیاد درست ہے۔ پس جو کچھ حسبِ دواج و عرف جیتے ہیں؟

(۷) اگر ایک مسجد میں دوسرے تراویح کی جماعت کرے تو سزا ہے یہی اگر کسی مسجد میں نوگ تراویح کی تہذیب چلے ہو تو پھر ان لوگوں نے وہ بابہ پڑھنے کا ارادہ کیا تو یہ بعد ہر شریعت خد جا رہا نہیں یا اگر دوسرے لوگوں نے پڑھنا چاہا تو وجہ کرا جماعت نامہ چاہئے کہ جہاں اشارہ نہیں۔ اگر کوئی امام دوسرے دل میں تراویح پڑھا تو بعد ہر مسجد میں پوری پوری تراویح پڑھانا ہے لونا جائز ہے اس لئے کہ اس کو مکر پڑھنا درست نہیں ہے کیونکہ یہ اس کے غفل ہونے اور غفل کو جماعت سے یاد کرنا جبکہ چار یا زیادہ مقتدی پہلے بالاتفاق مکروہ ہے۔

..... اور مقتدی نے اگر دوسرے دل میں پوری پوری تراویح پڑھی تو مصافحہ نہیں اور یہ نفس پڑھنے والے کی اقتداء سنت پڑھنے والے کے پیچھے ہوگی جو درست ہے اور اس کو چاہئے کہ اگر پہلی مسجد میں تراویح کے بعد دوسرے جگہ یا کسی دوسری مسجد میں تراویح پڑھے۔ اگر کسی نے

م اور حافظ بھی لینے کے خیال سے پڑھا ہے اگرچہ زبان سے کچھ نہیں کہتا تو درست نہیں ہے۔ اور اسی پر فتویٰ ہے۔

عشاء اور تراویح اور روزہ کی نماز ہے آپ صریح فرمادیں کہ ہر مسجد میں اگر امامت کی نیت سے دوسرے لوگوں کو تراویح کی ترغیب دینا تو یہ امام کے لئے مکروہ ہے۔ اور جماعت کے لئے مکروہ نہیں۔ اور اگر اس نے امامت کی نیت نہیں کی بلکہ تنہا نماز شروع کر دی اور لوگوں سے پیچھے سے اگر تراویح کی نیت سے اس کا قصد کر لیا تو یہ نام اور مقتدی کسی کے واسطے مکروہ نہیں۔

(۸) فرض ہے کہ سب تراویح ایک امام پڑھاوے اور گرد امام پڑھاویں تو مستحب یہ ہے کہ ہر ایک امام تراویح پڑھ کر کے الگ ہو مثلاً آخر رکعت ایک امام پڑھاوے اور یہ رکعت دوسرا امام پڑھاوے اور اگر ایک دو گانہ کسی ترکہ کے اور پڑھاوے کہ الگ ہو مثلاً پہلا امام دس رکعت کے بعد الگ ہو گیا اور باقی دس رکعت دوسرے امام نے پڑھائی تو عین قول کے بموجب یہ مستحسن نہیں ہے۔ اور جب اس طرح وہ اماموں کے پیچھے تراویح پڑھ رہے ہوں تو یہ بھی جائز ہے کہ فرض اور تراویح کا دوسرا شخص پڑھے اور تراویح دوسرا شخص پڑھے مگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمادے ہیں کہ جماعت کرتے تھے اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ تراویح میں امامت کرتے تھے اسی طرح اگر فرض ایک شخص پڑھاوے اور دوسرا شخص پڑھاوے تو درست ہے۔ جو مشہور ہے کہ جو شخص فرض پڑھاوے وہی تراویح پڑھاوے یہ غلط ہے (فقہ اوی رضویہ)۔

(۹) مسجد والے نابالغ لڑکے کی امامت تراویح اور اسی نفلوں میں جن میں کچھ شخصیں نہ ہو بعضوں کے نزدیک جائز ہے۔ اور اگر ان کے نزدیک جائز نہیں کسی رضوی ہے لیکن اپنے جیسے یعنی نابالغوں کی امامت کرے تو مستحب نہیں۔

(۱۰) اگر تراویح نفل ہو یا نہیں ان کا قضاء کر کے نہ جماعت سے نہ بغیر جماعت کے جیسے مغرب و عشاء کی مستقر نفل ہو جانے سے قضاء نہیں کی جائیں یہی صحیح ہے اور اگر ان کو قضاء کرے گا وہ نفل ہوں گے نہ کہ منہب تراویح۔ اور اگر پڑھنے کے لئے گناہ شب میں ایک دو گنا قضا ہو گا قضا تو گراں کو تراویح کی نیت سے قضا کرے تو مکروہ ہے اور اگر تراویح کے بعد پڑھا یا کہ وہ کعبہ میں یا کسی اور جگہ نماز میں پڑھا تو اس کو جماعت سے نہ پڑھیں اور بعض نے کہا کہ اس کو جماعت سے پڑھ نہیں ہی اظہر ہے۔

(۱۱) اگر امام نے تراویح کا سلام پھیرا اور بعض جماعت وانوں نے مابین رکعتیں پڑھی ہیں اور بعض نے کہا کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں تو امام ابو یوسفؒ کے قول کے بموجب امام اپنی رائے پر عمل کرے اور امام کو کسی بات کا یقین نہ ہو تو اس کا قول اختیار کرے جو اس کے نزدیک صحیح اور اگر تینوں کی گفتی میں شک پڑے یعنی یہ حکم ہوا کہ میں رکعتیں پڑھاؤ یعنی دس یا تیسے جو کہ باتوں میں مشاک کا اختلاف ہے کہ غزوہ کربلا میں نہ کریں اور جماعت سے اعتقاد کریں یا الگ الگ اعتقاد کریں اور صحیح یہ ہے کہ حدیث اعتقاد کریں فقہا تراویح کی تکمیل کے لئے اور نفل کی جو رکعتیں پڑھیں (۱۲) اگر سب لوگوں نے عشاء کے فرض کی جماعت چھوڑ دی تو ان کو تراویح جماعت سے پڑھنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ تراویح کی جماعت فرض کی جماعت کے تحت ہے۔

اور اگر وہ نے عشاء کی فرض نماز جماعت سے پڑھی اور تراویح کی جماعت شروع کی تو ایسے شخص کو جس نے

عشائی نماز علیحدہ پڑھی ہو تو اگرچہ کہ ان لوگوں کی جماعت کے ساتھ تراویح پڑھنے کے لئے کہ یہ جماعت تراویح مشروع ہے اور یہ شخص اس جماعت میں ان کے ساتھ شامل ہو رہا ہے۔

(۱۰) وتر کی نماز جماعت کے ساتھ فقط رمضان المبارک میں پڑھے اسی پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔ رمضان المبارک کے علاوہ ایسی دنیا میں وتر جماعت سے پڑھنا تو اہل کی طرح مکروہ ہے۔ رمضان المبارک میں وتر گھر میں کیلا پڑھنے سے مسجد میں جماعت کے ساتھ پڑھنا افضل ہے یہی صحیح ہے (لیکن اس کی نسبت جماعت تراویح کی نسبت سے کم ہے) اور جنہوں نے کہا ہے کہ افضل یہ ہے کہ روزہ کیلے اپنے گھر میں پڑھے اور اس کو بخانا کہلے لیکن جماعت سے ہی افضل ہوتا ہے کہ تراویح پڑھنا عوام الناس کا عمل ہے۔

(۱۱) اگر کسی شخص نے غرض عن کو جماعت سے پڑھا اور تراویح کو امام کے ساتھ پڑھایا کچھ تراویح کو امام کے ساتھ پڑھا اور کچھ کو نہ پڑھا تو اس کو جائز ہے کہ تراویح جماعت سے امام کے ساتھ پڑھے۔ اسی طرح اگر کچھ یا سب تراویح کو کسی دیگر امام کے ساتھ پڑھا تب بھی وہ تراویح امام کے ساتھ پڑھ لے۔ لیکن اگر فرض اور تراویح جماعت سے نہ پڑھے ہوں تو وتر کو جماعت سے نہ پڑھے۔ اگر تراویح کی جماعت میں نے نہ کی ہو تو سب لوگ جماعت سے ورنہ پڑھیں اس لئے کہ سلف کے عمل سے ثابت ہے کہ وتر کی جماعت تراویح کی جماعت کے تابع ہے۔

(۱۲) اگر کوئی شخص ایسے وقت جماعت تراویح میں شامل ہوا کہ اس کی تراویح کی کچھ رکعتیں باقی تھیں اب اگر وہ امام کے نماز تراویح ختم کرنے کے بعد اس کے پڑھنے میں مشغول ہوتا ہے تو وتر کی جماعت چھوٹ جائے گی تو اس کو چاہئے کہ پہلے وتر جماعت سے پڑھے پھر تراویح کی رکعتوں کو جو فوت ہو گئی تھیں پڑھے اسی پر فتویٰ ہے۔

(۱۳) اگر کوئی شخص فرض نماز یا وتر یا نفل پڑھ رہا ہے تو اس کے پیچھے نماز تراویح کی اقتدا صحیح نہیں ہے اس لئے کہ یہ مکروہ ہے اور عمل سلف کے خلاف ہے۔ اور اگر کوئی شخص تراویح کا پہلا دو گانہ پڑھا تھا اس کے پیچھے کسی ایسے شخص نے اقتدا کیا جو سورہ دو گانہ پڑھتا تھا تو صحیح ہے کہ اگرچہ جس طرح یہ جائز ہے کہ کوئی شخص ظہر کی پہلی چار رکعتیں پڑھا تھا اس کے پیچھے کسی ایسے شخص نے اقتدا کیا جو ظہر کی ظہر کی بد رکعتیں پڑھتا تھا۔ اگر عشاء کے بعد کسی سنتوں کی نیت سے تراویح پڑھنے والے کے پیچھے اقتدا کیا تو جائز ہے۔

(۱۴) اس میں اختلاف ہے کہ تراویح دیگر سنتوں کے لئے نیت میں تراویح و سنت کا نیت ضروری ہے یا نہیں یا مطلق نیت نفل کافی ہے دونوں طرف صحیح ہے اور تعین کا قول صحیح ہے و مطلق نیت کا قول اصح ہے جبکہ نیت کے بیان میں مذکور ہوا۔ بعض کے نزدیک اصح یہ ہے کہ تراویح کی نیت ہر دو گانہ میں ضروری نہیں اس لئے کہ وہ کل بمنزلہ ایک نماز کے ہے یعنی ضرور ہر دو گانہ میں کل تراویح کی نیت کر لے اور باقی میں مطلق نیت کافی ہے بعض نے اس کو ترجیح دی ہے اور بعض کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ تراویح کے ہر دو گانہ میں ہی نیت کرے کیونکہ ہر دو گانہ علیحدہ نماز ہے اسی کو تراویح کہتے ہیں کہ

وہ سلام کے ساتھ نماز سے حقیقتہً باہر ہو گیا پس اب نماز میں داخل ہونے کے لئے پھر نیت ضروری ہے اور بلاشبہ یہ احوط ہے تاکہ خلافت سے بھی جائے پس افضل ہے کہ ہر دو گانہ پر الگ الگ نیت کرے۔ اگر نماز کو امام کے ساتھ پڑھی ہو۔ ہر دو گانہ کے لئے نیت نہ کی تو جائز ہے۔ اگر وہ ان کی نماز کا سلام نہ پھر اور تراویح کی اس پر بنا کر لی تو صحیح یہ ہے کہ وہ صحیح نہ ہوگی اور یہ فعل مکروہ ہے۔ اور اگر ان کی سنتوں میں تراویح کی بنا کی تو ناسخ یہ ہے کہ جائز نہیں۔

(۱۷) رمضان المبارک میں تراویح میں ایک بار قرآن مجید کا ترتیب وار ختم سنت ہے قوم کی سستی کی وجہ سے اس کو ترک نہ کریں۔ اور امام اور مقتدی ہر دو گانہ میں شامی سہواً تک الھم افریھیں اور شہد کے بعد درود وردعا بھی پڑھیں لیکن اگر عا کا پڑھنا جماعت کے لوگوں کو شوق ملے تو امام کو دعا کا چھوڑنا جائز ہے لیکن بعد شریف نہ چھوڑے اگرچہ صرف اللہ حاصل علی محمد پڑھے اس لئے کہ امام شافعی کے نزدیک درود پڑھنا فرض ہے۔

اور تراویح میں دوبار ختم کرنے میں افضلیت ہے اور میں بار قرآن مجید ختم کرنا افضل ہے لیکن اگر لوگ اس قدر سست ہوں کہ تمام رمضان المبارک میں تراویح میں پورا قرآن سننے کی طاقت نہ رکھتے ہوں اور یہ اندیشہ ہو کہ پورا قرآن مجید پڑھا جائیگا تو لوگ نماز میں غائب ہو جائیں اور جماعت ٹوٹ جائے گی یا ان کو بہت ناگوار ہوگا تو بہتر یہ ہے کہ لوگوں کو چند گزر گانہ گذرے اسی قدر پڑھا جائے۔ لئے کقرات کے سبب ہونے سے جماعت کا کثیر سہا افضل ہے۔ چارے گانے میں ہی افضل ہے پھر اسی صورت میں بعض نے یہ اختیار کیا ہے کہ تراویح کی ہر رکعت میں قن میں انشراح پڑھتے ہیں اور بعض انہ انکلم اللہ سے سورۃ بت تک ہر دو گانہ کی پہلی رکعت میں ایک ایک سورۃ پڑھتے ہیں اور ہر دوسری رکعت میں سورۃ اخلاص پڑھتے ہیں اس طرح آخری تراویح کے پہلے دو گانہ کی پہلی رکعت میں انصحر اور دوسری میں الاخلاص پڑھتے ہیں اور آخری دو گانہ کی پہلی رکعت میں تبت یا اور دوسری میں الاخلاص پڑھتے ہیں انصحر اور الاخلاص پڑھنے کی صورت میں ان کے درمیان چواہیک سورۃ کا خصل قاف ہوگا یہ تو افضل ہے مگر وہ نہیں ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ وہ آخری تراویح کے پہلے دو گانہ میں انصحر اور تبت پڑھے اور دوسرے دو گانہ میں المودین پڑھے۔ بعض افراد اس طرح پڑھتے ہیں کہ ہر تراویح کے اولے دو گانہ میں سورۃ والعصر اور اخلاص پڑھتے ہیں اور دوسرے دو گانہ میں المودین اور اخلاص پڑھتے ہیں۔ اور بعض نے یہ اختیار کیا ہے کہ سورۃ المیزان تک کی ہر دو رکعتیں دس رکعت ہیں پھر دی جائیں یعنی ہر رکعت میں ایک سورۃ پڑھے پھر جب دس رکعتیں ہو جائیں تو انہی سورہوں کو باقی دس رکعتوں میں دوبارہ پڑھے ان سب سورہوں میں یہی بہتر ہے اس واسطے کہ رکعتوں کی کمی کی صورت میں پڑنی اور ان کے بارے میں دل نہیں ملتا یا اگرچہ دس رکعتیں چاہیے مگر ہر رکعت میں ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھے اس سے کم پڑھنا مکروہ تحریمی ہے جب تک لوگوں کو شوق معلوم نہ ہو جائے ایک قرآن مجید سے زیادہ نہ پڑھے۔

(۱۸) ایک رات میں چارے قرآن مجید کا پڑھنا جائز ہے بشرطیکہ لوگ نہایت شوقین ہوں کہ ان کو گراں نہ گزرے

اور اگر کراں گذرے اور اگر ہو تو مکروہ ہے (امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ رمضان المبارک میں اس وقت حتم قرآن کیا کرتے تھے تیس دن میں اور تیس رات میں اور ایک تراویح میں اول انھوں نے چنانچہ تیس برس عثمان کے وقت سے نماز پڑھ رہی تھی۔ اور بھی دعا پر نعمت سے اس قسم کی کثرت تلاوت منقول ہے)۔

مشہدہ متعارف اس حکم میں داخل نہیں ہے کیونکہ اس میں آج کل یہ رواج ہے کہ کوئی بیٹھا باتیں کر دے یا بے کچھ لوگ ایسے ہوئے ہیں کچھ لوگ چائے وغیرہ پینے میں مشغول ہیں کچھ لوگ مسجد کے باہر حقہ نوشی کر رہے ہیں اور جب جی میں آیا ایک آدھ رکعت میں شامل بھی ہوئے مافطاص حب نامت بنے دونوں کے ساتھ نہایت تیزی سے پڑھ رہے ہیں کہ سوائے یعلون نعمون کے جو پختہ نہیں چلتا اور اکثر ایسی غنطیاں جو جاتی ہیں جن سے نماز فاسد ہو جاتی ہے نیز اور بھی بہت سی خرابیاں اور مکروہات کا ارتکاب ہوتا ہے ایسا نہیں کر رہے۔

(۹) افضل یہ ہے کہ تراویح کے سب دو گانوں میں قرأت پڑھ کر رکعت پڑھے۔ اگر کم و بیش پڑھے تو مضائقہ نہیں۔ اور تراویح میں بھی اور نمازوں کی طرح ہر دو گانہ کی دوسری رکعت میں پہلی رکعت سے قرأت کو پڑھنا بیشک مستحب نہیں ہے اور اگر پہلی رکعت کی قرأت دوسری رکعت پڑھنے کے تو مضائقہ نہیں۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دونوں ایک قول میں قرأت برابر پڑھنا مستحب ہے اور امام احمدؒ کے نزدیک پہلی رکعت میں بہ نسبت دوسری رکعت کے قرأت زیادہ کرے۔ امام حسنؒ نے امام ابو حنیفہؒ سے روایت کی ہے کہ ہر رکعت میں دس آیتیں یا مثل اس کے پڑھے یہی صحیح ہے۔ قرأت میں اور دیگر احوال کے ادا کرنے میں جلدی کرنا مکروہ ہے جس قدر وجہ ہو اچھی طرح ادا کرے گا اسی قدر بہتر ہے (اس میں جوئی ختم کرنے کے لئے قرأت بہت زیادہ اور جلد پڑھتے ہیں اور طائیفہ ارکان چھوڑتے ہیں نیز غزوہ مہم اندر پڑھنے اور کوعہ و جود کی تسبیح سنوتہ اور زیادہ کنھوں کے بعد پڑھنے کو ترک کرتے ہیں یہ سب مکروہ تحریمی ہے اس سے پرہیز کرنا چاہیے)۔

(۱۰) اگر زیادہ کی قرأت میں غلطی ہوئی اور کوئی صورت یا آیت چھوڑ کر اس کے بعد کی صورت یا آیت پڑھی تو مستحب یہ ہے کہ اس شخص جوئی صورت یا آیت کو پڑھ کر پھر اس پڑھی ہوئی کو دوبارہ پڑھے تاکہ ختم ترتیب کے موافق ہو ورنہ ایک گنا اس پڑھے جسے کو دوبارہ پڑھے میں وقت جو صرف چھٹی ہوئی صورت یا آیت کا پڑھ لینا ہی کافی ہے) اور اگر ایک دو گانہ میں کچھ قرآن پڑھا پھر وہ دو گانہ فاسد ہو گیا تو اس دو گانہ کی قرأت شاید نہ کی گئی اس لئے اس قرأت کا اعادہ کرے تاکہ ختم صحیح نماز ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ قرأت بھی شمار میں آجائے گی۔

(۱۱) میں ملت پر سب کا اتفاق ہے کہ تراویح کی نماز بلا تعدد پڑھنا مستحب نہیں اس لئے کہ عمل سب کے خلاف ہے اور اس کے حوازیں اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ تراویح لیکن مکروہ تنزیہی ہے اور یہی صحیح ہے مگر دیگر افاضی کی طرح اس کا ثواب بھی کھڑے ہو کر پڑھنے والے سے آدھا ہوتا ہے۔ اگر امام غزالیؒ کی وجہ سے بیٹھ کر تراویح پڑھنے اور معتدی کھڑے ہوں تو صحیح یہ ہے کہ ان کی نماز صحیح ہوگی اور جب کھڑے ہونے والے کا اعتدال بیٹھنے والے کے پاس ہے

صحیح ہوگا تو اس میں اختلاف ہے کہ جو عت والوں کے لئے کیا مستحب ہے بعضوں نے کہا کہ بیضا مستحب ہے تاکہ مخالفت کی صورت نہ رہے۔

(۲۲) اگر چار رکعتیں ایک سلام سے پڑھے ہیں اور دوسری رکعت پر قعدہ نہ کیا تو بیطلو اسحان کے نانہ سارہ ہوگی اور سجدہ ہو اور واجب ہوگا جبکہ سہوا ایسا ہو اور نہ سہوا ایسا کیا تو ٹوٹا واجب ہے امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ و امام مالکؒ و امام شافعیؒ ہیں اور دونوں میں اظہر باریت ہی ہے جو ذکر ہوئی اور نہ چارہ کہیں بعض کے نزدیک دو دو گانے ہوں گے اور بعض کے نزدیک بجائے ایک دو گانے ہوں گی یعنی دو کہیں شمار ہوں گی یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے امام نوافؒ کا حکم ہے کہ بر خلاف ہے یعنی وہ چارہ کہیں شمار ہو جائیگی اسی پر فتویٰ ہے جیسا کہ نوافؒ میں بیان ہوا۔ (دہلیہ) مرکزہ کوٹا دو گانے شمار ہوگا بنا پر اوپر اور کون سے دو گانے کا پڑھا ہو اگر ان نو گانے کا تو اس کی وضاحت کتب فقہ میں ابھی تک مل نہیں سکی لیکن قیاس سے کہ وہ پہلا دو گانے شمار ہوگا اس سے دوسرا دو گانے اور اس میں پڑھے ہو اگر نہ تو ثانیہ جائے گا اور چونکہ بعض کے نزدیک وہ بمنزلہ دو دو گانوں یعنی چار رکعت کے شمار ہوں گی تو اس قول کی بنا پر جس میں دونوں دو گانوں کو منبر کہتے ہیں اعادہ قرآن کی ضرورت نہیں رہتی پس اگر ضیاطاً دو گانے ایک اور طرح سے اور صرف اعادہ قرآن کے حق میں ہو گئے ہوں تو دوسرے قول پر عمل کر کے اعادہ نہ کرے تو اس کی بھی مخالفت ہے اور اگر دونوں دو گانوں میں پڑھا ہو قرآن نزلانے کی بھی کوئی زیادہ دقت کی ہمت نہیں ہوگی۔ ورنہ ضیاطاً پر عمل ہو جائے گا جبکہ پڑھا ہو قرآن اتنا زیادہ نہ ہو کہ اس کے نزلانے سے مقتدر ہوں پر زیادہ مشقت ہو اور وہ مضامین نہ ہوں وائیداعلم بالصواب) اگر کسی نے تیسری رکعت کی دوسری رکعت میں قعدہ نہ کیا اور تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہو گیا تو اگر اس کو قیاس میں یاد آگیا یعنی تیسری رکعت کے سجدہ کرنے سے پہلے بیٹے یا آگیا تو چاہے کھڑے اور قعدہ کرے اور سجدہ ہو کر کے پھر قعدہ کر کے سلام پھیرے اور تیسری رکعت کا سجدہ کر بیٹھے کے بعد باریا تو ایک رکعت اور پڑھا دے اور یہ چاروں رکعتیں ایک تسلیہ یعنی ایک دو گانے کے قائم مقام ہوگی اور اگر دوسری رکعت میں بقدر تشہد کے بیٹھا ہے پھر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا اور تیسری رکعت کے سجدہ کر بیٹھے کے بعد باریا تو ایک رکعت اور پڑھا دی تو اس میں اختلاف ہے اکثر کا قول یہ ہے کہ دو تسلیہ یعنی چار رکعتیں ادا ہو جائیں گی یہی صحیح ہے۔

(۲۳) اگر تیراویح کے دس تسلیے پڑھاں ہر تسلیے میں تین رکعتیں پڑھیں اور دوسری رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا تو اس پر تیراویح کی فضائلازم آئے گی اور کچھ نے گایہ قیاس ہے اور یہی قول امام محمدؒ ہے اور ایک روایت امام ابو حنیفہؒ سے بھی اسی طرح ہے اور اس میں نہ سکون پر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس شخص کے قول کے بموجب جو اس نماز کو تیراویح کے قائم مقام نہیں کرتا تیراویح کی فضائلا واجب ہوگی اور تیسری رکعت کے سبب سے کچھ واجب نہ ہوگا خواہ بھول کر پڑھی ہو یا عمدہ اور امام ابو یوسفؒ کے قول کے بموجب اگر پڑھی ہے تو یہی قہم ہے اور عمدہ اگر پڑھی ہے تو ہر تیسری رکعت کے

اہل بیس دوس کھین لایم ہوں گی پس وہ میں تلوہ کے ساتھ میں کہتیں اور پڑھتے اور اس شخص کے قول کے موجب جو میں تو
نزدیک کی جگہ جانے سمجھ لیتا ہے، ام یوحیہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر بھول کر پڑھی تو کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر
عذر پڑھے تو میں کہتیں لایم ہوں گی۔

(۲۴) اگر تراویح کی چھ یا آٹھ سو رکعتیں ایک سلام سے پڑھیں پس اگر ہر دو گانہ میں بیٹھا ہے تو صحیح ہے کہ چار رکعتیں
اگر عذر ایسا کرنا ضروری ہے کیونکہ یہ توارث اور عمل سلف کے خلاف ہے خصوصاً جبکہ آٹھ سے زیادہ ایک تسلیہ سے پڑھے اور
اسی طرح اگر کل تراویح ایک سلام سے پڑھیں تو اگر ہر دو رکعت کے بعد بیٹھا ہے تو سب تراویح
..... اور اس وجہ سے کہ اگر عذر ایسا کرنا ضروری ہے کیونکہ جب رات کے وقت آٹھ رکعت سے زیادہ نفل نماز ایک تسلیہ سے
پڑھا کر دے تو تراویح بدرجہ اولیٰ مکروہ ہوگی اور عمل سلف کے بھی خلاف ہے، اور اگر کسی دو گانہ میں نہیں بیٹھا صرف اخیر
میں بیٹھا ہے تو یہ بطریق استحسان صحیح قول کے موجب ایک تسلیہ (ایک دو گانہ) انا ہوگا جیسا کہ چار رکعت مالک رحمہ اللہ سے
عام نوافل میں اگر یہ صورت ہو تو عام نماز فاسد ہو جائے گی اسی پر فتویٰ ہے جب کہ نوافل میں بیان ہوا اگر کسی وجہ سے نماز
نزدیک یا اس کا کوئی دو گانہ فاسد ہو جائے تو جب قرآن مجید میں رکعتوں میں پڑھا ہے اس کو دوبارہ پڑھیں تاکہ ختم قرآن
تراویح میں ناقص نہ رہے۔

(۲۵) مقلدہ کے واسطے یہ مکروہ تحریمی ہے نہ سمجھ کر تراویح پڑھے اور جب امام رکوع کرنے کو ہو تو کھڑا ہو جائے
اس لئے کہ میں نماز کے اندر مستی اور منافقین کے ساتھ مشابہت ہے لیکن اگر مستی سے نہ ہو بلکہ بیٹھا ہے یا یاری کے
ضعف وغیرہ کی وجہ سے ہو تو مکروہ نہیں، اسی طرح بعض لوگ رکعت کے شروع میں شریک نہیں ہوتے اور جب امام
نکوع میں جاتے لگتا ہے تو شریک ہو جاتے ہیں یہ مکروہ تحریمی ہے، اسی طرح اگر نیند کا غلبہ ہو تو جماعت کے ساتھ تراویح
پڑھا کر دے ہے بلکہ علیحدہ ہو جائے حتیٰ کہ نیند رو ہو جائے اور خوب ہشیا ہو جائے اس لئے کہ نیند کے ساتھ تراویح پڑھنے
میں مستی اور غفلت ہوتی ہے اور قرآن مجید میں غر و فکر چھوٹتا ہے۔

(۲۶) کسی شخص نے تراویح کی نماز امام کے ساتھ شروع کی جب امام نے غنہ کیا تو سو گیا اس عرصہ میں امام نے
سلام پھر کند سرادگانہ بھی پڑھ لیا اور غنہ کے واسطے قدرہ میں بیٹھا اس وقت وہ شخص ہشیا ہوا اگر اس کو یہ معلوم ہو گیا تو
سلام پھر دے اور بعد ازہ نیست باندھ کر امام کے ساتھ نشہ میں شریک ہو جائے اور جس وقت امام سلام پھر دے تو کھڑا ہو کر غنہ
میں قائم نہ ہو بلکہ اگر سلام پھر دے اور پھر امام کے ساتھ سرے دو گانہ میں رہتی اس آگے دو گانہ میں شریک ہو جائے۔

(۲۷) تراویح میں کسی صورت کے شروع پر ایک مرتبہ بسم اللہ الرحمن الرحیم بلند آواز سے پڑھ دینا چاہئے
اس لئے کہ ہم اندھ کی قرآن مجید کی ایک آیت ہے اگرچہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک کسی سویت کا جزو نہیں پس اگر سہما اشارہ اکل
نہ پڑھی جائے گی تو قرآن مجید کے پڑا ہونے میں ایک آیت کی کمی رہ جائے گی اور اگر آہستہ آواز سے پڑھی جائے گی تو معتد ہوگا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

قرآن کا سننا پورا نہ ہو گا اور ہر صوبہ کے شروع میں آیت پڑھا ستھ ہو کر نہ دو سرے اماموں کے نزدیک یہ ہر صوبہ کا فرض ہے۔
 (۲۸) امام کو چاہئے کہ جب ختم کا اذان کرے تو سنا میوں شب میں ختم کرے۔ قرآن مجید کے ختم میں جلدی کہ کے
 ایک سو تاریخ یا اس سے پہلے ختم کو بنا ترک افضل ہے اور منقول ہے کہ شارح و مہتمم اشد نے تمام قرآن میں پانچواں ایس
 کو عہد مقرر کیا ہے۔ اور قرآن میں اس کی علامت بنا دی ہے تاکہ ختم قرآن سنا میوں بات میں ختم ہو جائے اور ملکوں میں
 قرآن مجید میں دس دس آیتوں پر علامت بنائی گئی تھی اور اس کو عہد مقرر کیا گیا تھا تاکہ تراویح کی ہر رکعت میں بقدر
 مسنون قرات پڑھی جائے۔ اگر ایسوں یا ایک سو شب میں یا اس سے بھی پہلے یا بعد میں قرآن ختم کر لیا جائے تو رمضان المبارک
 کے باقی نصف میں تہجد یا نہ چھوڑے اور ان میں جہاں سے لو جس قدر قرآن مجید چاہے پڑھا کرے اس لئے کہ تراویح کا کثیر احنا
 تمام اور رمضان المبارک میں سنت ہو کر رہے اور صحیح یہ ہے کہ ان باقی ایام میں تراویح کا چھوڑنا مکروہ تحریمی ہے۔

(۲۹) صحیح ہے کہ قل ہوا لغی سورۃ اخلاص کا تراویح میں تہ پڑھا جیسا کہ اہل اہل دینوں کے مکروہ ہے اور
 نماز کے علاوہ ختم قرآن مجید کرتے وقت قل ہوا لغی تہ پڑھا ستھ ہے اور ہر تہ سے کہ ختم کے وقت پچھلی رکعت میں
 الحمد سے غلوں تک پڑھے۔ اس کی تفصیل قرآن سے کہ بیان میں پہلے آئی ہے۔

(۳۰) تلاویح کی رکعتوں کا شمار کرنا کہ لغی باقی میں مکروہ ہے پس ہی بھوک و پیاس کے وقت یہ کہنا مکروہ ہے
 کہ یا اعد کا شہم ہر روز غرض نہ ہونے۔

نماز توڑ دینے کے عذرات اور فضول کی جماعت میں شریک ہونے اور دیگر مسائل متعلقہ کا بیان

نماز توڑ دینے کے احکام نماز روزہ و طہ و عبادت کو قصد اہل اعتقاد دینا حرام ہے۔ اور کمال حاصل کرنے کے لئے تو یہ نماز توڑ
 کا مطلب ہے اگرچہ ظاہر اچھا نہیں معلوم ہوتا جیسا کہ مسجد کو نیا بنانے کے لئے اگر ضروری ہوتا ہے
 پس نماز توڑنا بھی واجب ہوتا ہے جیسا کہ کسی شرعی ضرورت کے پیش نظر مثلاً جان بچانے کے لئے نماز کو توڑنا واجب ہے
 اور کبھی مستحب ہوتا ہے جیسا کہ نماز کو کامل کرنے یعنی جماعت میں شامل ہونے کے لئے تو نماز کو کبھی جائز و مباح ہوتا ہے جیسے
 لیل صلیح ہونے کا اندیشہ ہو تو مباح ہے اور بلا قصد نماز توڑنا حرام ہے۔ نماز توڑنے کے عذرات ذیل میں درج ہیں۔

۱۔ اگر کسی شخص کا کوئی جان بچا گیا یا بچا جائے گا یا کسی کو قتل یا بھڑکے کا خوف
 ہو یا اس کا بھوک و پیاس سے آگاہ اس کے ایذا دینے کا صحیح خوف ہے اور اس کو ہر

کے لئے عمل کثیر کی ضرورت ہے اگر عمل کثیر کی ضرورت نہ ہو تو نماز توڑنے مثلاً ایک یا دو ضرب ایک یا دو سے ماریے یا
 ایک دو قدم چلے اور اس میں گراہت بھی نہیں جب کہ کس کو اتنے کے بیان میں مذکور ہوا۔ یا رات کو مرغی گھٹی رہی اور پانی
 میں کے پاس آگئی اور اس کو مرغی کی جان کا خوف ہے تو ان سب صورتوں میں نماز توڑنا جائز ہے و غرض نماز توڑنا

(۲) اگر کسی کو مال کے ضائع ہونے کا ڈر ہو وہ اس کی قیمت گمان کم ایک سو دسیم یا اس سے زیادہ ہو خواہ وہ مال اپنا ہو یا کسی دوسرے کا اس کے لئے نماز کو توڑ دینا جائز ہے مثلاً کوئی شخص نماز کے لئے کھڑا ہوا اور اس کے پاس سے کسی شخص نے کوئی ایسی چیز چرائی جس کی قیمت ایک درہم (آج کل کے چاندی کے بجاؤے تقریباً دو روپے) یا اس سے زیادہ ہے تو جائز ہے کہ وہ نماز توڑ کر جو کچھ کرے یا ڈھونڈے اس لئے کہ دسیم ان سے اسی طرح یہ خوف ہو کہ وہ ہٹل جائیگا یا خوشترکاری وغیرہ کی بات نہی مہل جائے گی یا ہل جائے گی یا روٹی مہل جائے گی وغیرہ صورتوں میں جبکہ ان کی قیمت ایک سو دسیم یا اس سے زیادہ ہونان کی حفاظت کے لئے نماز کو توڑ دینا جائز ہے خواہ وہ نماز فرض ہو یا فعل اور خواہ وہ مال اپنا ہو کسی غیر کا نہ اسی طرح اگر کوئی شخص دین کی گاڑی سے ٹکر کرے یا نماز پڑھ رہا ہے اور اس گاڑی پر اس کا سبب لکھا ہوا ہے یا بال بچے سوار ہیں اور وہ بل گاڑی روانہ ہو گئی تو نماز توڑ کر گاڑی میں سوار ہو جائے اور دست و پا کرے خواہ یہ امید ہو کہ نہ وقت کے انحراف سے کسی یا اس کی امید نہ ہو۔

(۳) جب کوئی نصیبت نہ فریاد ہی کے لئے پکارے خواہ اس نماز پڑھنے والے کو پکارے یا مطلقاً پکارے کسی شخص کو معین نہ کرے یا کسی کی ہلاکت کا خوف ہو یا وہ نمازی اس کی اور پرقادر ہو تو اس پر نماز کو توڑ دینا فرض ہے۔ خواہ وہ نماز فرض ہو یا نفل مثلاً کوئی مفلوم فریاد کرے یا کوئی شخص نصیبت سے گھٹے یا لٹ میں مہل جائے یا پانی میں ڈوب جائے کے خوف کے وقت کسی نمازی سے فریاد کرے یا بغیر کسی تعین کے کسی کو مدد کے لئے پکارے تو نماز کو توڑ دینا فرض ہے خواہ کوئی ہی نماز ہو۔ اسی طرح اگر کوئی امداد جارہے ہو یا لٹ گئے کنواں ہے اور اس اندھ کے کنوئیں میں گرے کا ڈر ہے اگر اس کے گرنے کا گمان غالب ہے تو اس کے پچانے کے لئے نماز توڑ دینا فرض ہے ان صورتوں میں اگر نماز نہیں توڑے گا اور وہ شخص اگر باطل کر یا ڈوب کر مر جائے گا یا اس کو کوئی نقصان پہنچے گا تو یہ نمازی گنہگار ہو گا۔ اگر اس ناپسند کے کنوئیں میں گرے کا گمان غالب نہیں ہے البتہ امکان ہو تو نماز توڑنا فرض نہیں ہے البتہ جائز ہے۔

(۴) اگر کسی شخص کو اس کا باپ یا ماں پکارے اور وہ فرض نماز پڑھ رہا ہے تو جب تک وہ نماز سے فارغ نہ ہو جائے جواب نہ دے یعنی اس کے لئے نماز توڑ دے خواہ اس باپ یا ماں کو یہ علم ہو کہ وہ نماز پڑھ رہا ہے یا اس بات کا علم نہ ہو یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ بی بی یا غیر کسی فریاد کے پکارے کیونکہ یہ ضرورت نماز کا توڑنا جائز نہیں اور فریاد خواہی کے لئے پکاروں خواہ وہ امر غیر ملک ہی کہیں نہ ہو تو جواب دے اور نماز توڑ دے (کیونکہ غیر کی فریاد کو سنیے کے لئے نماز توڑنا فرض ہے تو اس باپ اس کے زیادہ فطرت میں اولیٰ ہے۔ ملن باپ سے مراد اصول ہیں گو چونکہ ہوں یعنی باپ ماں دادا دادی نانا نانی وغیرہ خدا گن ہیں سو کوئی بیاد ہے اور کسی ضرورت سے مثلاً بچہ وغیرہ جاتے جاتے ہوئے اس کا پیڑ پھسل گیا اور گر پڑا تو نماز توڑ کر اسے اٹھالے لیکن اگر کوئی اور اٹھانے والا ہو تو نماز توڑے اور اگر اٹھانے والا نہیں ہے لیکن گرنے کا ڈر ہے اور اس نے پکارنا تب بھی نماز توڑ دے کیونکہ امر غیر ملک کے لئے فریاد ہی کہنے پر بھی نماز توڑ دینا فرض ہے۔ یہ حکم اس وقت کا

میان ہوا جبکہ وہ نہ زی فرض نماز پڑھے رہا ہے اور اگر نفل یا سنت پڑھتا ہو اس وقت باپ سبیل و امدادی بلا تالی میں سے کوئی پکارتے لیکن اس کو معصوم نہیں کہ وہ نماز میں ہے تو ایسے وقت بھی نماز تو گرا اس کی بات کا جواب دینا فرض ہے خواہ وہ کسی معصیت سے بگاڑیں یا عداوت پونہی بگاڑیں دلوں صورتوں کا ایک ہی قسم ہے پس اگر وہ نماز تو گرا جواب نہیں دینگے تو گنہگار ہوگا اور اگر وہ جلتے ہوں کہ وہ نماز پڑھے رہا ہے پھر بھی بگاڑیں تو نفل و سنت نماز توڑے کہوں کہ اس کا نماز میں ہونا معلوم ہونے ہوئے اس کو بگاڑنا معصیت ہے ورنہ نفل کی معصیت میں مخلوق کے لئے طاعت نہیں ہے، البتہ اگر کسی ضرورت سے بگاڑیں وہ ان کو کوئی تکلیف ہونے کا اندھ ہونے نماز تو گرا نماز فرض ہے۔

(۵) اگر نہ نہیں پیشاب یا خلاء نہ کرے بلکہ کھانے کا غلبہ ہو تو نماز توڑ دے خواہ وہ نماز فرض ہو یا نفل اور فراغت و عمل کرنے کے بعد پڑھے خواہ جماعت بھی جاتی رہے کیونکہ پیشاب و خلاء و ریح کے غلبہ کے وقت نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے پس اگر نماز میں ایسی حالت پیش آجائے تو نماز کا ذکر نہ کرنا واجب ہونا چاہئے اور اگر جی میں نماز پڑھنے کا یا پوری رکعت نماز مکروہ تحریمی ہوگی جس کا لوازم واجب ہونا چاہئے، لیکن اگر وقت جائے رہے کا خوف ہو اس طرح کہ جب تک وہ اس ضرورت سے نماز پڑھ کر حضور کے نماز پڑھے وقت کچل جائے گا تو اس صورت میں وہ نماز توڑے کیونکہ وقت کے اندر کراہت کے ساتھ دکر یا نقصا کرنے سے اولیٰ ہے۔

(۶) ائمہ کے اختلاف سے بچنے کے لئے نماز توڑ دینا مستحب ہے مگر حکم میں وقت ہے جبکہ جماعت یا نماز کا وقت فوت نہ ہو جائے مثلاً کسی نمازی کو اجنبی عورت نے چھو دیا اس صورت میں اختلاف کے نزدیک نماز نہیں ٹوٹی اور امام شافعیؒ کے نزدیک نماز فاسد ہو جاتی ہے پس ایسے موقع پر اختلاف سے نکلنے کے لئے نماز توڑ دینا اور نئے سرے سے پڑھ لیکن اگر وقت جائے رہے کا خوف ہے یا جماعت میں ہے اور جماعت چلی جائے گی اگر چہ وقت باقی رہے گا تو ان دونوں صورتوں میں نماز نہ توڑے۔

(۷) اگر کوئی آدمی کا قدر نماز پڑھنے والے سے کہے کہ مجھے مسلمان کر تو کسی نماز توڑ دینا فرض ہو خواہ وہ نماز فرض ہو یا نفل (۸) قائلہ (بچ جائے ولی دایہ) کو اگر بچ کی جان جائے کا خوف یا کسی عضو کے ضائع ہونے کا یا بچہ کی (ن) کے جانے نقصان کا خوف غالب ہو تو نماز توڑ دینا اور قضا کر دینا واجب ہے، اور خوف ہو لیکن گمان غالب نہ ہو تب بھی توڑ دینا اور مقررہ نماز پڑھنا۔

(۹) جب کوئی شخص نماز فرض و واجب یا سنت و نفل پڑھے رہا ہو اور وقتی فرضوں کی جماعت کھڑی ہو جائے تب بھی نماز توڑ دینا مشروع ہے اور اس کی مختلف صورتیں ہیں جن کی تفصیل ذیل میں الگ الگ عنوان کے ساتھ درج ہے۔

اگر کوئی شخص ایسا نماز پڑھے رہا ہو اور وہ اس وقت کے ایسا فرض پڑھنے والے کو کسی فرض کی جماعت میں ملے جس کے مسائل فرض ہوں اور کسی وقتی فرض کی جماعت وہاں قائم ہو

تو اس میں شامل ہوئے یا نہ ہوئے کسی چیز سے مراد نہیں ہے۔

(۱) اگر کوئی شخص فرض نماز کی پہلی رکعت پڑھ رہا ہے اور ابھی اس کا سجدہ نہیں کیا ہے کہ اس جگہ اسی فرض کی جماعت شروع ہو گئی تو وہ اپنی نماز کو ترک کر جماعت میں شریک ہو جائے خواہ وہ نماز کو کتنی فرض ہوں یعنی قہر یا تین رکعتی یعنی مغرب یا چار رکعتی یعنی ظہر و عصر وغنا سب کا یہی حکم ہے۔

(۲) اگر ایک رکعت پڑھ چکا ہے و دوسری رکعت میں ہے اور ابھی دوسری رکعت کا سجدہ نہیں کیا اور وہ نماز چار رکعت والی نہیں ہے یعنی فجر و مغرب کی نماز ہے تب بھی اس کو توڑ دے اور جماعت میں شامل ہو جائے اور اگر ان دونوں نمازوں میں دوسری رکعت کا سجدہ کر چکا ہے تو پھر نہ توڑے اور اپنے فرض کو پوری کر لے اور پھر امام کے ساتھ بھی نہ شریک ہو اس لئے کہ وہ اپنے فرض ادا کر چکا ہے اب جماعت میں شامل ہونے سے اس کی نماز نفل ہوگی اور بیعت کی نماز کے بعد نفل چھٹا مکر وہ تحریمی ہے اور فرض مغرب کے بعد اگرچہ فطیل کا وقت ہے لیکن تین رکعت نفل جائز نہیں اور اگر وہ امام کے ساتھ ہے تب تک رکعت ملا کر چار رکعت نفل پوری کرے گا و امام کی مخالفت ہوگی یہ سب جماعت ہے اور جماعت ہے لیکن اگر وہ شخص جو اپنی مغرب کی نماز پڑھ چکا ہے پھر جماعت میں بھی شریک ہو گیا تو اگر اس نے یہ نہ کیا لیکن اس کو چاہئے کہ امام کے ساتھ ایک رکعت اور ملا کر چار پوری کر لے یہی شرط ہے اس سے کہ جماعت کی موافقت امام کی موافقت سے بڑھ کر ہے اور اگر امام کے ساتھ سلام پھیرے تو اس کی نماز فاسد ہوگی و اس کو چاہئے کہ چار رکعتوں کی قضا کرے کیونکہ وہ افتاء کی وجہ سے اس پر قائم ہو گئیں جبکہ تین رکعت نماز کی تندر کرنے والے پر چار رکعت لازم ہونا تھا ہے۔

اور اگر مغرب کی جماعت میں نفل کی نیت سے شامل ہو کر نماز پڑھنے والے نے ایسے امام کے پیچھے اقتدا کیا کہ جس نے تیسری رکعت میں قنوت نہیں کی اور مقتدی نے قنوت کر لی تو اس کی نماز جائز ہے اور اگر قنوت نہیں کی تب بھی امام کی جماعت میں اس کی نماز جائز ہوگی اور اگر امام تیسری رکعت گمان کر کے جو بھی کے سے کھڑا ہو گیا تو اس نفل پڑھنے والے مقتدی نے اس کو بھی رکعت میں بھی متابعیت کی تو اس مقتدی کی نماز فاسد ہو جائے گی خواہ امام تیسری رکعت میں بیٹھا ہو یا نہ بیٹھا ہو یہی مختار ہے کیونکہ اگرچہ امام کی نماز نفل ہو گئی لیکن پہلے فرض یعنی پھر فرض سے نفل کی طرف متقل ہو گیا پس گویا اس نے وہ نماز تین دو رکعتوں سے پڑھیں تو اس صورت میں مقتدی کی ایک نماز بغیر عذر و حدت کے دو اماموں کے پیچھے ہو گیا جائز نہیں۔

(۳) اگر کسی نے چار رکعتی فرض یعنی ظہر یا عصر یا عشا کی نماز ایک رکعت پڑھی یعنی پہلی رکعت کا سجدہ کر لیا پھر جماعت قائم ہو گئی تو وہ جب سے کہ ایک رکعت اور پڑھ کر دیکھتا ہے پورا کر لے اور قنوت کرے سلام پھیرے پھر امام کے ساتھ شامل ہو جائے تاکہ وہ رکعت نفل ہو جائیں و در فرض جماعت کے ساتھ ادا ہو جائیں اسی طرح اگر دوسری رکعت کا سجدہ کر چکا ہے تب بھی یہی دیکھتا ہے پورا کرے یعنی تہجد پڑھ کر سلام پھیرے اور جماعت میں شامل ہو جائے۔

(۴) اگر چار رکعتی نماز ظہر و عصر وغنا کی تیسری رکعت میں تھا کہ جماعت کھڑی ہو گئی تو تیسری رکعت کے سجدہ پہلے

تو اگر اجتماع میں شریک ہو جائے اور اگر تیسری رکعت کا سجدہ بھی کر لیا ہے پھر جماعت ٹھہری ہوئی تو وہ واجب ہے کہ اپنی نماز پوری کر لے اور اس کو توڑنے سے منع اگر توڑے گا تو گنہگار ہوگا۔ پھر اس کو اختیار ہے کہ اپنے جنو ظہر و عشا کی جماعت میں شامل ہو جائے اور یہ اس کے لئے افضل ہے کیونکہ یہ اس کے نفل ہو جائے گا اور وہ جماعت سے نفل پڑھنے کا ثواب پالے گا اور فرض پڑھنے والے کے پیچھے نفل نماز جماعت سے پڑھنا رمضان المبارک کے علاوہ بھی مکروہ نہیں ہے اور حدیث شریف میں ایسا ہی وارد ہے۔ اور اگر چاہے تو جماعت کی نماز میں شامل نہ ہو اور عصر کی نماز اپنی پوری کر لینے کی صورت میں جماعت میں شامل نہ ہو اس لئے کہ عصر کی نماز نہ نفل نماز ہے۔

(۵) جماعت قائم ہو جانے پر نماز توڑ دینے کا حق صورتوں میں حکم ہے۔ یہ اس وقت ہے جبکہ اس مقام پر جان بڑھتی ہو مسجد وغیرہ میں) نماز پڑھنا ہو وہاں جماعت قائم ہو جائے اور اگر دوسری جگہ جماعت قائم ہوئی مثلاً کوئی شخص گھر میں نماز پڑھتا تھا۔ وہ مسجد میں جماعت قائم ہوئی یا کسی مسجد میں نماز پڑھتا تھا اور دوسری مسجد میں جماعت قائم ہوئی تو نماز کسی حالت میں نہ توڑے اگر پہلی رکعت کا سجدہ بھی نہ کیا ہو۔

۶) ہاں مسئلہ میں جماعت قائم ہونے سے مراد امام کا نماز شروع کرنا ہے مؤذن کا تکبیر و اقامت کہنا اور نہیں ہے پس اگر مؤذن نے تکبیر اقامت شروع کی ہو اور کسی شخص نے پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ وہ نماز نہ توڑے بلکہ دوسری رکعتیں پوری کر لے۔

(۷) نماز توڑنے کا طریقہ یہ ہے کہ اسی طرح کھڑا ہو یعنی حالت قیام ہی میں ایک طرف کا سلام پھیرے اور پھر امام کا اقتدار کر لے ہی صحیح ہے اور اس کو قعدہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ قعدہ نماز کے تمام ہونے کے لئے شرط تھا اور یہ نماز تمام ہونا نہیں ہے بلکہ نماز کا قیام ہے۔ اولاً ایک ہی سلام کافی ہے۔ اور بعض نے کہا کہ قعدہ کی طرف کوڑے اور بیٹھ کر سلام پھیرے بعض نے کہا کہ سلام پھیرے بلکہ اسی طرح کھڑا ہوا تکبیر کہہ کر امام کے ساتھ نماز شروع کرنے کی نیت کر لے کیونکہ جب اس کے کھڑے ہوئے تکبیر کی اول سلام کی نماز میں شروع کرنے کی نیت کی تو پہلی نماز اس کے ضمن میں ہی منقطع ہو گئی اور رفع یدین کے لئے (جب اس کی نیت باخبر تھے وقت گرتے ہیں) اس کو اختیار ہے خواہ کرے یا نہ کرے۔ (۸) یہ ہے کہ ان سب صورتوں کا اختیار ہے لیکن پہلی صورت اولیٰ ہے۔ اور یہ جنوں صورتیں ہر حالت میں جائز ہیں خواہ وہ قیام کی حالت میں ہو یا کھڑے اور بیٹھ کی حالت میں (اور بعض کے نزدیک کھڑے ہوئے دو سلام پھیرنا ہے اور قعدہ کرنے کی صورت میں بعض کے نزدیک تشہد پڑھنے اور بعض کے نزدیک نہ پڑھنے اور سلام ان دونوں صورتوں میں پھیرے۔ واللہ اعلم بالصواب۔)

(۹) اگر کسی نے نفل نماز شروع کی پھر وہاں فرض نماز مسنت و نافل وغیرہ نماز پڑھتے ہوئے جماعت قائم ہو جانے کے مسائل (۱۰) جماعت ٹھہری ہو گئی تو مختار یہ ہے کہ اس کو نہ توڑے اس نے رکعت کا سجدہ کیا ہو یا نہ کیا ہو اور اس کا دنگ نہ پورا کر لے پھر جو عمت میں شامل ہوئے۔ یہی حکم نفل کی نماز

اور قصداً نہ کہے کہ اگر ان کو پڑھنا ہے اور جماعت کھڑی ہو گئی تو ان کو نہ توڑے ان پوری کر کے جماعت میں شامل ہو جائے۔ لیکن اگر وہ جماعت اسی فضا کی قائم ہوئی ہو جس فضا نے ان کو پڑھنا دیا ہے تو پھر اس کی طرح کہے یعنی جہاں مقبول ہوا اس کی جماعت میں شامل ہونے کے لئے توڑنا نہ کہی جائے ان میں اس فضا کو توڑ کر اس کی جماعت میں شامل ہو جائے۔
 نتیجہ: اگر صاحب ترتیب ہو تو وہ پہلے اپنی فضا نماز پڑھے اگرچہ جماعت جاتے رہے کا خوف ہو لیکن اگر صاحب ترتیب نہ ہو اور جماعت فوت ہونے کا خوف بھی نہ ہو تو پوری کر کے جماعت میں شامل ہو جائے ورنہ نماز قصداً توڑ کر جماعت حاضرہ میں شامل ہو جائے اور قصداً بعد میں پڑھے یہی ظاہر ہے۔ (ثانی)۔

(۲) اگر ظہر یا جمعہ کی فرضوں سے پہلے کی چار سنتیں مؤکدہ پڑھنا قصداً اور نظر کی جماعت قائم ہوئی یا جمعہ کا خطبہ شروع ہوا تو صحیح راجح قول یہ ہے کہ مطلقاً چار رکعت پوری کرے خواہ پہلے دو گانہ کے وقت کھڑی ہوئی ہو یا دو گانہ کے وقت اور گانہ کے وقت اسی پر فتویٰ ہے اور بعض کے نزدیک اگر پہلا دو گانہ پڑھنے کی حالت میں جماعت کھڑی ہوئی ہو تو دو رکعت پوری کر کے سلام پھیرے اور پھر چاروں کو فرضوں کے بعد پڑھے امام ابو یوسفؒ سے اسی طرح مروی ہے اور بعض نے اس کو ترجیح دی ہے اور اگر کچھ ایسا روایتوں میں جماعت کھڑی ہوئی تو خواہ وہ تیسری رکعت میں ہو یا وہ بھی سجدہ نہ کیا ہو یا سجدہ کر لیا ہو اور جو بھی میں پھر چاروں رکعتیں پوری کر کے سلام پھیرے پھر جماعت میں شریک ہو جائے۔ (دو دنوں بعد توبہ میں تہاتش ہے موقع محل یہ کھڑکھڑا ہے غل کرے مولف)

(۳) اگر فجر کی سنتیں پڑھنا تھا کہ جماعت کھڑی ہو گئی تو جب تک تعدد اخیرہ میں جماعت کے ساتھ ملنے کی توقع ہے اس وقت تک اس سنت کو قطع نہ کرے بلکہ پورا کرے جماعت میں شامل ہو جائے۔ ورنہ تعدد اخیرہ کے ملنے کی بھی توقع نہ ہے تو توڑ کر جماعت میں شامل ہو جائے ورنہ سورج نکلنے کے بعد ان کی تصدیک رہے۔

(۴) اگر کوئی شخص ایسے وقت مسجد میں آیا کہ وقتی فرضوں کی جماعت ہو رہی ہے اور ابھی اس شخص نے مؤکدہ سنتیں نہیں پڑھیں تو فجر کی سنتوں کے سوا باقی سنتوں (یعنی ظہر و جمعہ کی سنتوں) کو اگر یہ سمجھتا ہے کہ امام کے رکوع کرنے سے پہلے پوری کر لے گا اور جماعت سے اس کی کوئی رکعت نہیں ملے گی تو مسجد سے باہر یعنی جماعت سے الگ کسی جگہ جیسا کہ فجر کی سنتوں میں بیان ہوا) پڑھے پھر (تقدیر ہے) اور اگر رکعت کے فوت ہونے کا خوف ہو تو امام کے ساتھ نماز شروع کر دے اور پھر ان سنتوں کو فرضوں کے بعد پڑھے خواہ بعد کی سنتوں سے پہلے پڑھے یا بعد میں۔ بعض نے بعد کی سنتوں سے پہلے پڑھے کو صحیح تسلیم ہے اور اس پر فتویٰ دیا ہے اور بعض نے ان کے بعد پڑھنے کو صحیح کہا ہے اور اس پر فتویٰ دیا ہے اسی پر زیادہ عمل ہے۔ اور سنت فجر کے لئے یہ حکم ہے کہ اگر اس کو تعدد اخیرہ مل جائے کہ ظن غالب کی بنا پر امید ہے تو پہلے یہ سنتیں پڑھے پھر جماعت میں شامل ہو جائے مگر اگر ان سنتیں فجر کو مسجد کے دروازے کے پاس پڑھے یعنی اگر مسجد سے باہر جگہ ہو تو وہاں پڑھے اگر جگہ نہ ہو تو مسجد کے اندر کسی سنتوں کی آرمیں پڑھے یا اگر جماعت اندر ہو رہی ہو تو باہر پڑھے یا باہر مروی ہو

تو اندر پڑے اور اگر ایسا موقع نہ ہو تو کسی علیحدہ جگہ میں جس قدر جماعت کی صفت سے دور کی ممکن ہو وہاں پڑھنے سے
 زیادہ کر دینا چاہیے کہ فرضوں کی صفت کے بزرگھڑا ہو کر پڑھے اور اس سے کم کر اہمیت اس میں ہے کہ صفت کے کچھ بھیراڑ
 کے پڑھے اور اگر امام کے فرض شروع کرنے سے پہلے منیں شروع کر چکا ہے تو جہاں چاہے پڑھنے کے کچھ کر اہمیت نہیں اور
 یہ جیلر کا کہ صفت فہر کی نیت باندھ کر قیام سے پھر جماعت میں شامل ہو جائے اور پھر فرضوں کے بعد قیام سنیں پڑھ لے جو کہ
 اب اس پر واجب ہو گئی ہے بالکل ناجائز و منہوع ہے۔ اور اگر تشدد میں ملنے کی امید نہ ہو تو سنتوں کو ترک کر دے اور
 جماعت میں شامل ہو جائے۔ اسی طرح اگر امام کو کوئی عذر ہو یا الودیع معلوم نہیں کہ پہلے رکوع میں بیٹھا دوسرے میں نہ سنیق
 چھوڑ دے اور امام کے ساتھ مل جائے۔ مہران چھوٹی ہوئی سنتوں کو آفتاب کے طلوع تک نہ پڑھے اور آفتاب طلوع ہونے
 کے بعد نہ پڑھے بلکہ ہونے کے بعد اس صفت کا قضا کر لے لیتا ہے تو ہے۔ اگر یہ خوف ہو کہ فہر کی منیں نماز کی سنتوں اور مسجات
 کی یا بند کی گئی ہو تو نماز کے سے جماعت نہ ملے گی یا دوسرے مسجات کے ترک کی صورت میں مل جائے گی تو صرف فرضیں و
 واجبات پر کفایت کرے یعنی شاذ و غریب کو چھوڑ دے سورہ فاتحہ اور مختصر قیامت پڑھ کر رکوع و سجود میں ایک ایک مرتبہ تسبیح
 پڑھ کر صرف تہذیب پڑھے اور سلام پھیر دے اور یہی حکم صفت فہر و جمعہ کا بھی ہے۔

۵۱) اگر کسی شخص نے صفت فہر پڑھ لیں اور فہر کی فرض نماز قضا ہو گئی تو جب قضا نماز پڑھے تو ان سنتوں کا اعلاہ
 نہ کرے اور اگر کسی شخص کی فہر کی سنت و فرض دونوں قضا ہو گئیں تو صبح بخنے کے بعد سے ذوال تک اگر قضا کرے تو ذوال
 کی قضا کرے اور اگر ذوال کے بعد قضا کرے تو صرف فرض کی قضا کرے وقت کے بعد کسی سنت کی قضا نہیں ہے اور میں
 غیر مذکورہ یعنی عصر و عشاء قبل کی سنتوں کی فرضوں کے بعد وقت کے اندر بھی قضا نہیں ہے اس لئے کہ عصر کے فرضوں
 کے بعد فعل پڑھنا نہ ہو سکتا ہے اور عشاء کے فرضوں کے بعد اگرچہ ان کا پڑھ لینا بلا کر اہمیت جائز ہے لیکن وہ اس سبب
 کی جگہ نہیں ہوں گے جو قبل فرض عشاء پڑھنے سے امام ہوتا۔

۵۲) جس شخص کو فرض نماز میں ایک رکعت امام کے ساتھ ملے تو یہ شخص
 مقتدی جماعت کا پلے والا اکب ہوتا ہے؟ بالاتفاق جماعت سے نماز پڑھے والا نہیں ہوا خواہ وہ نماز دو رکعت
 والی ہو یا تین یا چار رکعت والی ہو لیکن اس نے جماعت کا ثواب پالیا اگرچہ وہ تہذیب و تہذیب ہی میں شامل ہو ہو لیکن
 سب سے زیادہ ثواب تکبیر تحریر میں شامل ہونے والے کو ہوتا ہے پھر پوری نماز پالے والے کو ایک رکعت یا زیادہ یا پانچ رکعت
 سے زیادہ ثواب ہوتا ہے۔

۵۳) چار رکعت والی نماز میں تین رکعت امام کے ساتھ پالے والے اور تین رکعت والی نماز (مغرب) میں دو رکعت
 امام کے ساتھ پالنے والا بھی جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے والا نہیں ہوا بلکہ جماعت کا ثواب پالنے والا ہو گیا ہے اگرچہ اس پر
 فتویٰ ہے کہ بعض کے نزدیک وہ جماعت سے نماز پڑھنے والا ہو گیا کیونکہ اکثر کے لئے کل کا حکم کما جاتا ہے چار رکعت والی

نماز میں دو رکعت امام کے ساتھ پائے والے کا وہی حکم ہے جو دو رکعت والی نماز میں ایک رکعت پائے والے کا بیان ہوا کہ یہ دونوں بالاتفاق جماعت سے نماز پڑھتے رہتے نہیں ہوئے بلکہ جماعت کا قزاق پائے والے ہوئے اور قزاق کا حکم مردک یعنی جو دی جماعت پائے والے جیسا ہے۔ اس بیان کا فائدہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ جس جماعت کے ساتھ نماز نہیں پڑھیں گا اور اس نے ایک رکعت امام کے ساتھ پڑھی الصیاق میں مسوق ہوا خواہ وہ دو رکعت والی نماز ہو یا تین رکعت والی یا چار والی تو بالاتفاق اس کی قسم نہیں ٹوٹے گی۔ اسی طرح اگر چاہے رکعت والی میں دو رکعت امام کے ساتھ پائے جس کا بھی بالاتفاق یہی حکم ہے کہ قسم نہیں ٹوٹے گی اور تین رکعت والی نماز میں دو رکعت پائے والے اور چار رکعت کی نماز میں تین رکعت پائے والے کے بارے میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک اس کی قسم ٹوٹ جاسکتی ہے کیونکہ اکثر کتب نے کل کا حکم چار اور بعض کے نزدیک اس کی قسم نہیں ٹوٹے گی جب تک کہ وہ پوری نماز امام کے ساتھ نہ پائے کیونکہ اس مسئلہ میں اکثر کتب کا قائم مقام نہیں ہوتا جیسا کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ یہ دعویٰ نہیں کھائے گا تو جب تک کل روئی نہیں کھائے گا اس وقت تک اس کی قسم نہیں ٹوٹے گی یہی ظاہر ہے اور اسی قول کو ترجیح ہے۔ قزاق مردک کے حکم میں ہونے کی وجہ سے اپنی قسم کے ٹوٹنے والا ہو جائے گا جبکہ اس نے یہ قسم کھائی کہ وہ جماعت سے نماز نہیں پڑھے گا اگرچہ اس نے امام کے ساتھ اکثر حصہ نماز نہ پایا ہو اور اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ جماعت میں شامل نہیں ہوگا تو اگر وہ امام کے ساتھ جماعت کے کسی حصہ میں شامل ہوئے تو وہ تشہد میں ہی شامل ہو تو اس کی قسم ٹوٹ جائے گی کیونکہ جس نے کسی چیز کا قوی حصہ پایا تو اس شخص کو چاہیہا تمام (۳) جس رکعت کا کبرع امام کے ساتھ مل جائے تو سمجھا جائے گا کہ وہ رکعت امام کے ساتھ مل گئی اور اگر کبرع امام کے ساتھ نہ ملے تو پھر اس رکعت کا شمار غلطے میں نہیں ہوگا۔

(۴) نمازی جب سلام پھیرتا ہے تو لفظ السلاطین کی نین کہنے سے نماز سے باہر ہوتا ہے اس سے پہلے نہیں ہیں اس کی پہلے تک اس کی اقتداء درست ہے بعد میں نہیں۔

جب کسی مسجد میں اذان ہوگئی ہو تو اس شخص کو جو مسجد میں موجود ہے اور اس اذان کے بعد مسجد سے باہر جانے کے مسائل اس وقت کی نماز اکی تک نہیں پڑھی اس مسجد سے جماعت کے ساتھ نماز پڑھے بغیر نکلا کر وہ ٹھہری ہے خواہ وہ پہلے سے مسجد میں موجود ہو یا بعد اذان ہوئی ہو یا اذان کے بعد مسجد میں آیا ہو یا بعد اذان سے مراد یہ ہے کہ نماز کا وقت شروع ہو گیا ہو اور وہ اس وقت مسجد میں ہو خواہ اذان اس مسجد میں ہوئی ہو یا کسی اور مسجد میں یا میں بھی نہ ہوئی ہو اور اگر مسجد سے تو نہیں نکلا لیکن مسجد میں رہتے ہوئے بھی جماعت میں شامل نہیں ہوا جیسا کہ بعض لوگ کہتے ہیں ایسا کرتے ہیں تب بھی مکرر ٹھہری ہے۔ البتہ کچھ صدیر ایسی ہیں جن میں بارگاہ مسجد سے نکلا کر وہ ٹھہری نہیں ہوا وہ ہیں۔ (۱) اگر وہ کسی اور مسجد کا امام یا مؤذن ہو کہ اس کے نہ ہونے سے وہ اس کی جماعت کے لوگ متفرق ہو جائیں گے تو ایسے شخص کو اجازت ہے کہ یہاں سے اپنی مسجد میں چلا جائے اگرچہ یہاں اقامت بھی شروع ہوگئی ہو اور اگر اس کی مسجد

میں جماعت ہو چکی ہو تو اب یہاں سے جانے کی اجازت نہیں۔

(۲) جو شخص کسی دوسرے محلہ کا رہنے والا ہو اس کو بھی اپنے محلہ کی مسجد کی جماعت میں شامل ہونے کے لئے اس مسجد سے نکلنا جائز ہے جبکہ اسی محلہ میں جماعت نہ ہوئی ہو اگرچہ وہ مستقل جماعت یعنی امام یا مؤذن نہ بھی ہو لیکن اس کے لئے افضل یہ ہے کہ اس مسجد سے نہ جانے اور یہیں جماعت میں شامل ہو جائے تاکہ لوگوں کے انتہام سے بچے اور اگر اس کے محلہ کی مسجد میں جماعت ہو چکی ہو تو اب یہاں سے جانے کی اجازت نہیں کیونکہ وہ یہاں آجائے سے اب اس مسجد والوں میں سے ہو گیا۔ (۳) اپنے استاد کی مسجد میں سونے کے لئے یا درحلقہ سائل بننے کے لئے جانا بالافاق جائز ہے تاکہ اور ثواب حاصل کرے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کو کل یا بعض سونے کی قوت ہوئے کا خوف ہو اگرچہ اس میں کابرخدا فرض و واجب نہ ہو اور اگر اب نہیں ہے تو بھی نہ نکلے۔

(۴) اگر کسی ضرورت کے لئے نکلے اور اس کو گمان غالب ہے کہ جماعت سے پہلے آجائے گا تب بھی باہر جانے کی بلا کر اجازت ہے مثلاً کوئی شخص صبح کی اذان کے وقت مسجد میں تھا اور اس کو معلوم ہے کہ جماعت دیر سے صبحی سحاب وقت ہو جانے پر ہو چکی ہو کسی ضرورت کے لئے مسجد سے نکلا پھر واپس آیا اور جماعت سے نماز پڑھی تو اس کے لئے کوئی گناہت نہیں ہے۔

(۵) یہ مذکورہ بالا احکام اس وقت تک ہیں جب تک کہ اس شخص نے وہ نماز پڑھی ہو لیکن اگر وہ ایک دفعہ تنہا اس وقت کی نماز پڑھ چکا ہے تو عشا اور فجر کی نماز میں جب تک نماز مؤذن نے اقامت نہیں کی ہے مسجد سے باہر جانے میں ممانعت نہیں ہے یعنی اس کو مسجد سے باہر جانا مکروہ نہیں ہے لیکن بلا عذر تنہا پڑھ لینے اور جماعت کا انتظار نہ کر کے اور نہ کہ جماعت کی رکعت کو ترک کر دیا ہو۔ اور اگر مؤذن نے اقامت شروع کر دی تو اب اس شخص کو بھی مسجد سے باہر جانا مکروہ ہے کیونکہ وہ بلا عذر جماعت کی مخالفت کرنے والا ہو گا بلکہ اس کو چاہئے کہ نفل کی نیت سے ان ظہر و عشا کی نماز میں شامل ہو جائے تاکہ نفل اور جماعت دونوں کو حاصل کر لے۔ اور عصر و مغرب اور فجر کی نماز میں یہ حکم ہے کہ ہر حال میں مسجد سے باہر چلا جائے خواہ عکبر اقامت شروع ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو کیونکہ عصر و فجر کے بعد نفل پڑھنا مکروہ ہے اور مغرب کی تین رکعت نفل نہیں ہو سکتی جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔ اس لئے ان میں نفل نہ نفل کی جماعت میں شامل ہونا اس کے لئے مکروہ ہے لہذا فجر شامل ہونے والی میعاد بات بھی مکروہ ہے۔

قضا نمازوں کو پڑھنے کا بیان

کسی عبادت کو اس کے مقرره وقت کے اندر شروع کر دینے کو ادا کہتے ہیں اور فرض یا واجب کو اس کا وقت ختم ہونے کے بعد عمل میں لانا یعنی شروع کرنا قضا کہلاتا ہے مثلاً فجر کی نماز وقت کے اندر شروع کر دی تو ادا کہلاتے گی اور اگر ظہر کا وقت نکل جانے کے بعد شروع کی تو قضا کہلاتے گی۔ وقت کے اندر شروع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اگر نفل کے وقت ادا

نماز کا تحریم یا نہ ہونا وہ نماز قضاء ہوئی بلکہ ادا ہوئی۔ اگرچہ جو نماز بائیں حصے کے بعد وقت مکمل جائے۔ سوائے نماز فجر و جمعہ و عیدین کے کہ ان میں سلام سے پہلے بھی اگر وقت مکمل ہو تو نماز جاتی رہی جیسا کہ اپنے بیان میں اس کا ذکر ہے۔ بغیر واجب برقضا کا قطع نماز ادا ہونا ہے یعنی تضامین فرض و واجب کی ہی سوتی ہے اور سنت برقضا کا ہونا نماز واجبہ حقیقتاً نہیں جیسا کہ ظہر و جمعہ کی فرضوں سے پہلے کی چار سنت مکررہ کو کہتے ہیں کہ فرض کے بعد قضاء کر لے یعنی فرضوں کے بعد بھی ظہر کا وقت ختم ہونے تک ان کی ادا کا وقت ہے لیکن چونکہ اپنے اصل مرتبہ یعنی فرضوں سے پہلے ادا نہیں ہوئے اس لئے بجا از قضا کر دیا گیا اور وقت نکلنے کے بعد سنتوں و نفلوں کی قضا نہیں یعنی اگر کسی کا تو ایک مستقل نفل نماز ہو جائے گی ان سنتوں کی جگہ نہیں ہوگی۔ البتہ اگر شروع کر کے تو قضا ہو جائے اور وجوب برقضا لازم ہوگی۔ اگر کسی نفل کے بدلانے میں کوئی خرابی پیدا ہو جائے تو اس خرابی کو دور کرنے کے لئے اس نفل کو دوبارہ کرنا عاودہ کہنا ہے۔ اگر نماز کو اس وقت تحریم کے ساتھ ادا ہوئی ہے تو اعادہ واجب ہے اور اگر کو اس وقت تحریم سے ادا ہوئی ہے تو اعادہ مستحب ہے خواہ وقت کے عدا عاودہ ہو یا بعد میں ہی حکم کی ادائیگی لازم ہے اگرچہ بعض کے نزدیک وقت کے بعد کراہت تحریمی کی صحت میں بھی قضا مستحب ہے جب کراہت تحریمی یا کسی وجہ سے چھوٹنے کی وجہ سے نماز کا اعادہ کیا گیا تو اس میں اختلاف ہے کہ پہلی پڑھی ہوئی نماز فرض واقع ہوگی یا دوسری یعنی اعلیٰ کی ہوئی صحیح ہے کہ دوسری نماز فرض ہوگی کیونکہ پہلی نماز فرض ناقص ہے اور دوسری نماز فرض کامل ہے یعنی فی ذاتہ مثل پہلے کے ہے لیکن بعد از ادا کی وصف مکمل کے ہے اور جب تک اعادہ نہ کرے پہلی نماز کے فرض ہونے کا حکم مؤثر رہے گا۔ اعادہ کے بعد دوسری فرض ہو جائے گی یعنی پہلی فرض ناقص رہے گی۔ فافہم۔ (شیخ طیفانی)

کسی عند شری کے بغیر جان بوجہ کرنا تو قضا کر دینا صحت گناہ ہے یعنی کبیرہ گناہ ہے جو کفر کفر سے ہے۔ اور صرف اس نماز کی قضا پڑھ لیجئے و گناہ معاف نہیں ہوتا جب تک اس کے بعد ساتھ ہی پہلے کے دل سے توبہ نہ کرے پس اس پر فرض ہے کہ اس نماز کی قضا کرے اور پھر پہلے کے دل سے توبہ بھی کرے تاکہ اس پر خیر گناہ معاف ہو جائے حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو عقوبت دوسرے سے بھی کبیرہ گناہ معاف ہو جائے جس جیسا کہ حج کے بیان میں ہے گناہاں اعداؤں اور گناہ پاک رہا اگرچہ تو کسی ایسے اور سب کے بغیر بھی گناہ کبیرہ و صغیر معاف کر دے توبہ قادر مطلق ہے۔ ملاحظہ ہے کہ نماز روزہ و غیرہ اربعہ صرف توبہ کو بغیر یا مع قبول سے معاف نہیں ہوتے بلکہ ان میں تاخیر کرنے کا جو گناہ کبیرہ اس سے مراد ہوا ہے وہ معاف ہو جاتا ہے (کہو نہ کہ توبہ سے طاعات و عبادات نہیں ہوتیں اس لئے کہ ان کا بدلہ ممکن و مشروع ہے پس ادا کا بدلہ قضا واجب ہوئی اور قضا کا بدلہ قدس ہے یعنی اگر قضا ہفتہ ہوئی تو قدرہ وجوب ہوگا یا اس کی حیثیت کرنا واجب ہو جائے گا۔ اور توبہ یعنی گناہ توبہ سے معاف ہو جائے جس دن روزہ وغیرہ عبادت ترک کرنے کا گناہ ان کی قضا دینے سے دور ہجائے گا اور اس کا اس پر عذاب نہیں رہا ہے گا۔ لیکن ان کی وقت سے تاخیر کا گناہ کبیرہ گناہ ہے جو صغر قضا دینے سے دور نہیں ہوگا بلکہ قضا دینے کے بعد اس تاخیر کے گناہ سے توبہ کرنا ہوگی۔ فافہم و اسرار علیہم بالصواب۔

میں تو جب ہی صحیح ہے جب پہلے اس وقت شہ فرض ہو واجب کی قضا کرے اگر اس کو تو قضا کرے اور تو یہ کہے جاسکتے تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ وہ نماز فرض و غیرہ واجب تو اب بھی اس کے بعد باقی ہے جب گناہ سے باز آئے تو تو یہ کسی بلکہ العیاذ باللہ نماز تہائی سے مذاق نہ رکھتا اگر آپ جو کہ فرمے۔ البتہ کچھ صورتیں ایسی ہیں جن میں نماز کی قضا واجب نہیں ہوتی اور کچھ عداوت ایسے ہیں جن کی وجہ سے نماز قضا ہو جاتے سے گناہ نہیں رہتا اس لئے پہلے ان دونوں کی انکالگ عنوان تفصیل بیان کی جاتی ہے اس کے بعد قضا نمازوں کے مسائل بیان ہوں گے۔

جن صورتوں میں نماز کی قضا واجب نہیں ہے (۱) مجنون بختوں کی حالت میں ان نمازوں کی قضا واجب نہیں ہے عقل کی حالت میں اس سے فوت ہو گئی ہوں اور اسی طرح حاملت فعل میں ان نمازوں کی قضا واجب نہیں ہے جس سے جنون کی حالت میں فوت ہوئی ہوں جبکہ جنون نماز کے بعد وقت کامل تک برقرار ہو اور اگر جنون یا عجز نمازوں تک پہنچ جاتا ہے اس کو پیش چاہئے تو ان پانچوں نمازوں کی قضا اس کو لازم ہوگی۔ (۲) اگر کسی شخص پر ہوش تھا یا امر کی نفی یا ایسا کر دینا تھا کہ شاہ سے بھی نماز نہیں پڑھ سکتا تھا اور نماز میں اس حالت میں تھا تو اس وقت ایک دن رات کی قعدوں سے بڑھ گئیں یعنی اس حالت میں پورے چھ وقت گئے تو ان نمازوں کی قضا لازم نہیں ہے (۳) ان دونوں مسئلوں کی مزید تفصیل مزید بیان ہوگی۔ (۴) اگر کسی شخص کا زمانہ مرتد ہو گیا یعنی پہلے مسلمان تھا پھر کافر ہو گیا اس کے بعد پھر اسلام لے آیا تو جو نمازیں مرتد پہلے کی حالت میں اس سے حیثیت میں ان کی قضا اس پر واجب نہیں کہ وہ طلاق کافر صلی ہو جاتا ہے اور کافر پر کفر کے وقت کی نمازوں کی قضا نہیں ہے اور جو مرتد ہونے سے پہلے زمانہ اسلام میں حیثیت میں تھیں ان کی قضا اس پر واجب ہے کیونکہ نماز عینہ و غیرہ کا ترک معصیت ہے اور معصیت ارتداد کے بعد بھی باقی رہتی ہے اور اس کی ارتداد سے پہلے کی پڑھی ہوئی نمازیں مدت کی وجہ سے ضائع ہو گئیں لیکن دوبارہ اسلام لانے پر ان کا وقت نہ پانے کی وجہ سے اب اس پر ان کا اعادہ لازم نہیں آتا سوائے حج کے کہ وہ عمر میں ایک دفعہ فرض ہے پس ارتداد سے پہلے اگر حج کر لیا پھر مرتد ہو گیا تو عمر حج باطل ہو گیا اور مدت کے بعد دوبارہ اسلام لانے پر حج گناہ کا وقت اس کے یا لیا اس لئے حج کا اعادہ اس پر لازم ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے نماز پڑھی پھر مرتد ہو گیا پھر اسی نماز کے وقت کے اندر مسلمان ہو گیا تو اس نماز کا اعادہ کرے کیونکہ اس کی وہ پڑھی ہوئی نماز مرتد ہونے کی وجہ سے باطل ہو گئی اور اب اس وقت کے اندر دوبارہ مسلمان ہونے کی وجہ سے مرتد سے پھر فرض ہو گئی۔

اس بات کی کافر اور کفر میں مسلمان ہوا اور ایک مدت تک نماز عینہ و غیرہ قرائت اس وجہ سے اداء کئے کہ اس کو معلوم تھا تو اس پر ان نمازوں اور عینہ و غیرہ کی قضا لازم نہیں ہے اور ایسی حالت میں مرتد کے بعد

اس پر عذاب بھی ہو گا اس لئے کہ شریعت کا خطاب صرف علم سے یا علم کی دلیل سے لازم ہوتا ہے علم سے اس طرح کہ اس کو وہاں پہنچائی مسلمان اس کا علم کر دے۔ (صاحبین کے نزدیک اگر ایک شخص نے بھی اس کو نماز فرض ہونے کی اطلاع برہی تو نماز پر حاضر فرض ہو جائے گا اور فوت کرنے پر قصاً لازم ہو جائے گی اور وہ اطلاع دینے والا مسلمان خواہ مرد ہو یا عورت یا بچہ ہو یا قاصد ہو یا غلام ہو اور ایک روایت میں عدالت شرط ہے اور امام صاحب سے بھی ایک روایت صاحبین کے مطابق ہے اور دوسری روایت امام حسن سے اس طرح ہے کہ دو عابد مسلمان مردوں نے یا ایک آدمی اور دو عورتوں نے اطلاع دی ہو تب نماز ہوئی ہے ورنہ نہیں تفصیل کتب فن میں ملاحظہ فرمائیں) اور دلیل سے اس طرح کہ وہ کافرا یا لاسلام میں مسلمان ہو ہو یا مسلمان ہوئے کے بعد دارالاسلام میں آ گیا ہو تو اس کے بعد جو نمازیں قصاً ہوں گی ان کا پڑھنا اس پر فرض ہے کیونکہ دارالاسلام میں اسلام کے غیر انقضائے عام طور پر مشہور ہوتے ہیں اور برکاتی جات ہوتے ہیں پس دارالاسلام میں عدالت جہالت قبول نہیں ہو گا اور فوت شدہ نماز کا قصاً لازم ہوگی۔

(۵) جہن و نفاس کی حالت میں نماز عاف ہے اس لئے اس کی قصاً بھی نہیں اس کی تفصیل جہن و نفاس کے بیان میں پہلی سے اہل سنت و جماعت کی تفہیم و تدوین کے بیان میں آئی گی ان شاء اللہ۔

(۱) دشمن کا خوف نماز قصاً دینے کے لئے عذر ہے مثلاً اگر کوئی عورت یا مرد کو کون کا صبح نماز قصاً کرنے کے عذر لے لے اندیشہ ہے تو اس کی وجہ سے وقتی نماز کو مؤخر یا قصاً کر سکتا ہے لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ کسی عذر نہ پڑھے بقاؤ نہ ہو جس اگر سورہ ہے تو سواری پر پڑھ سکتا ہے جس کی تفصیل مولوی پرغزیز نے صفحہ ۳۵۱ میں بیان ہوئی ہے یا بیٹھ کر یا قیام کے سوا کسی اور طرف منہ کر کے پڑھ سکتا ہے اس حیثیت سے کہ اگر وہ کھڑا ہو کر قبلہ کی طرف منہ کر کے پڑھ رہے تو دشمن اس کو دیکھ لے گا تو منہ کی طرف عروج قدرت ہو پڑھ لے پس قدرت ہوتے ہوئے قصاً کر دینے سے گنہگار ہو گا اور اگر قیادہ ہو تو گنہگار نہیں ہو گا۔

(۲) قاصد پھر جاننے والی دایہ ہو اگر خوف ہو کہ اگر وہ نماز پڑھے گی تو پھر مرجائے گا اندیشہ ہے تو وہ بھی نماز کو مؤخر یا قصاً کر سکتی ہے پس اگر اس کو یہ گمان غالب ہو کہ کبیر جائیگا یا اس کا کوئی عضو ضائع ہو جائے گا یا بچہ کا سر نکل آیا ہے ورنہ (بچہ کی ماں) کی موت یا نقصان کا خوف غالب ہے تو اس کو نماز میں غیر کر دینا اور قصاً کر دینا اور اگر نماز میں جو نماز کو توڑ دینا واجب ہے اور خوف مذکورہ کا ظن غالب نہیں ہے تو بھی نماز کو مؤخر کر دیتے یا توڑ دینے کا بیضاقتہ نہیں ہے یعنی جائز ہے۔

(۳) چونکہ نفاس بچہ کے اکثر حصہ کی دلدست کے بعد شروع ہوتا ہے پس اس سے پہلے تک اس وحدت پر نماز فرض ہے اس لئے واجب ہے کہ اگر آدھا بچہ کھلا ہو اور نماز کا وقت جا آ رہے تو اس حالت میں بھی نماز فرض و واجب پڑھے اگر نہ پڑھے گی تو گنہگار ہوگی اس کی وحدت یہ ہے کہ کسی برقع میں بچہ کا سر رکھ کر جس سے اس کو صدمہ نہ پہنچے اشارہ سے نماز پڑھے اور

وضو پر قادر نہ ہو تو تم کرنے۔ لیکن اگر اس ترکیب سے پڑھنے میں بھی کچھ کے مرتبہ کا یا کسی عضو کے ضائع ہونے کا یا ایسی حالت کے نقصان کا اندیشہ نہ ہو تو یا غیر معاف ہے اور قضا کر دینا جائز ہے پس وہ نماز ختم ہونے کے بعد اس نماز کی قضا پڑھے۔

(۴) سوچنا یا اصول جاننا بھی ضروری ہے اگر سوتا رہ گیا یا بھول گیا اس وجہ سے نماز فوت ہو گئی تو اس کی قضا پڑھنی فرض ہے البتہ قضا کا اتنا اس میں نہیں ہے مگر جائز اور پڑھنے پر اگر وقت کمزور نہ ہو تو اسی وقت پڑھے البتہ تاخیر کرنا مکروہ وقت داخل ہونے کے بعد سونے کی اجازت نہیں ہے۔ یہی حالت وقت داخل ہونے کے بعد سو گیا پھر وقت نکلنے کے بعد جاگا تو اگر جائز ہے صحیح البتہ نہیں تھا یا جگانے والا موجود تھا پھر بھی وقت کے اندر سو گیا تو نگہار ہو گا۔ ایسے شخص کو جس نے رات کا اکثر حصہ جاگنے میں گزارا ہو اور وہ نکلے ہے کہ اب سو گیا تو وقت میں آکھو۔ کھٹکی فخر کا وقت داخل ہوئے سے پہلے بھی سو رہے کی اجازت نہیں ہو سکتی۔ عشا کی نماز سے پہلے سو نا کھو ہے جبکہ کوئی جگانے والا نہ ہو۔ کوئی شخص سو رہا ہے یا نماز پڑھنا اصول تو جس کو معلوم ہو اس پر واجب ہے کہ سونے کو جگا کرے اور بچھوئے ہوئے کو یا بلا ملائے جب اس بات کا اندیشہ ہو کہ صبح کی نماز آجاتی رہے گی تو اسے رات میں دیر تک جاگنا بلا جائز شرعی ہے۔

قضا کا حکم یہ ہے کہ اگر (۱) جو صحت سے نماز قضا ہوئی ہے اسی صفت کے قضا تناول کا حکم اور پڑھنے کا طریقہ ساتھ ہوا کی جائے۔ پس فرض کی قضا فرض ہے اور واجب کی قضا واجب ہے اور حالت قضا حالت اقامت کی طرح ہے اور حالت سفر کی قضا حالت سفر کی طرح ہے پس جس شخص کی حالت اقامت میں چار رکعت والی فرض نماز ہوئی ہو اگر وہ ان کو سفر کے زمانے میں قضا کرے تب بھی پوری یعنی چار رکعت کے ساتھ قضا کرے گا اور جو چار رکعتی فرض سفر کے زمانے میں یعنی قصر قضا ہوئے ہوں ان کو قصر میں جب تک اقامت کی حالت میں بھی قصر یعنی دو رکعتوں سے ہی قضا کرے گا لیکن اگر قضا کرنے کے وقت کوئی عذر ہے تو اس کا اعتبار کیا جائے گا مثلاً جس وقت کوئی نماز فوت ہوئی اس وقت وہ کھڑا ہو کر پڑھ سکتا تھا اور اب جبکہ قضا کرنے کا ارادہ کیا ہے وہ کھڑا ہو کر پڑھے پورا قصر نہیں ہے تو بیٹھ کر پڑھے اور اگر بیٹھ کر پڑھنے پر بھی قادر نہیں ہے اور اشارہ سے پڑھ سکتا ہے تو اشارہ ہی سے قضا کرے اس کے بعد اگر اس کو صحت اور قیام پر قدرت حاصل ہو جائے تو پھر ان کو پونے کی بھی ضرورت نہیں ہے۔ بعض سنتوں کی قضا سنت ہے یعنی وہ فجر کی سنتیں ہیں جبکہ فرض کے ساتھ فوت ہوئی ہیں اعلان کو نہ دے سے پہلے پڑھے تو فرضوں کے تلبیح ہو کر ان کی بھی قضا کی جائے گی یعنی فجر اور صحت دونوں کی قضا پڑھے اور اگر نفل کے بعد (دوسرے کے بعد) قضا کرے تو فقط فجر کے فرض قضا کرے سنت کی قضا نہ کرے۔ اگر صرف فجر کی صحت نہیں پڑھی اور فرض پڑھا لے تو ان کی قضا نہیں لیکن امام محمدؒ کے نزدیک سورج نکلنے کے بعد سے دوسرے پہلے تک پڑھنا جائز ہے۔ غرض ان بعد کی فرضوں سے پہلے کی سنتیں اگر وہ گھنٹیں تو ان کو فرضوں کے بعد جب تک خطر کا وقت باقی ہے پڑھ لے وقت کے بعد پڑھے۔ ان کو چار نماز قضا کیا گیا ہے۔ ان کے علاوہ اور کسی صحت کی قضا نہیں ہو اگر پڑھے گا

اور وہ مستقل نفل نماز ہو جائے گی اس کی قضا نہیں ہوگی۔ جس کی قضا واجب ہے۔ کسی طرح نفل نماز میں اگر کسی خاص دن یا وقت کی قید لگائی تو اسی دن یا اسی وقت پر معنی واجب ہے اس کے بعد وہ قضا کہلانے کی اور اگر وقت یا دن معین نہیں کیا تو پھر جب بھی ادا کرے اور اسی کہلانے کی نفل نماز شروع کر دینے کے بعد واجب ہو جاتی ہے ہمارے لئے تو یہ دینے پر اس کی قضا بھی واجب ہے (تفصیل نفل کے بیان میں گذری)۔

(۲) اگر قضا نمازوں کو حاجت سے بڑھے تو اگر چہ نمازوں کو نفل کرنا ہے تو امام کو حاجت کے نماز میں جہر کرے اور اگر چہ نماز میں قضا نماز ہے تو جہر اور آیت میں اختیار ہے مگر جہر افضل ہے جیسے وقت کے اندر تہا نماز پڑھنے والے کا حکم ہے۔ اور اگر آیت قرأت پڑھنے کی نماز میں ہو تو وہ امام ہو یا مسافر دونوں کو آیت پڑھنا واجب ہے جب تک کہ وقت کے اندر چھ نماز قضا نماز کا اعلان کے ساتھ ادا کرنا مانا ہے کیونکہ نماز کا قضا کرنا مانا ہے اور گناہ کا ظاہر کرنا بھی گناہ ہے (فجر اور عصر کے فرض پڑھنے کے بعد اس بات کا خاص خیال رکھئے کہ جب لوگ چلے جائیں تب قضا نماز پڑھے یا پھر جا کر الگ جگہ میں پڑھے کیونکہ ان دو نفل نماز کے بعد نفل نہیں اور فجر کے فرضوں سے پہلے بھی نہیں ہیں اس لئے اس وقت بھی احتیاط کرے وہ خواہ عوام لوگ جو چھبیں گے اور اس کو ظاہر کرنا پڑے گا) اگر نماز کا قضا ہونا کسی ایسے امر کی وجہ سے ہو جس میں عام لوگ جہاں ہوئے ہوں تو اسی صورت میں اعلان بھی اذان وغیرہ کے ساتھ مسجد میں باجماعت پڑھنے میں کوئی کراہت نہیں۔

(۳) زندگی کے تمام اوقات قضا نماز پڑھنے کے اوقات ہیں یعنی زندگی میں جب بھی قضا کرے گا اس کے ذمے سے اتنا چاہئے جتنی اُن میں ملاقات کرے کہ اس میں ہر قسم کی نماز و سجدہ ممنوع ہے جس کی تفصیل اوقات نماز کے بیان میں گذری ہے یعنی حضور اکرم ﷺ کا وقت ایک نیت و بلند ہونے تک۔ ستواہ یعنی نصف النہار شرعی سے زحل شروع ہونے سے پہلے تک۔ طروب آفتاب یعنی مسجد کے منبر پہنچنے سے غروب تک ان تین وقتوں میں کوئی نماز قضا کرنا کہ کبھی یا ایک جگہ جلدی قضا کرنا اور بلاغت تاخیر کرنا مکروہ ہے اس لئے جس وقت نماز ادا دائی یا جس کی نماز سوناہ جائے گی وجہ سے قضا ہوئی اور وہ سولہ سے جاگے اور وہ اس وقت قضا نماز پڑھنے پر قاضی ہے تو یہی اس کا وقت ہے یعنی اسی وقت فوراً پڑھنا واجب ہے اگر اس وقت نہ پڑھی اور دیر کی تو مکروہ ہے نہ گناہ ہے البتہ اگر اس وقت مکروہ وقت ہو تو مسافر اور کریمہ کے وقت مکروہ مکمل جہت پھر چھ نماز ادا ہے وقت سے تاخیر کرنا بالافتقار مکروہ ہے اور بالکسی عذر بشرعی کے قضا پڑھنے میں وجہ لگانا ہے اگر اس نے نماز اس کی قضا نہ پڑھی اور عصر دن ہوا تو وہ کفایاں دن پڑھے تو گناہ اس دن سے پہلے ہی یا ایک موت سے مراد تو دور آگناہ ہوا ایک روز مانا کہ قضا ہو جائے گا اور دوسرے روز قضا نہ پڑھے گا لیکن اگر اتنی نماز قضا ہو گئیں کہ جن سے ترتیب اس کے ذمہ نہیں رہی تو پھر لئے اور اپنے اہل و عیال کے لئے قدری گناہ اور ضروریات زندگی جیسا کہ گناہ کی کوشش کرنا غیر کے لئے عذر بشرعی ہے لہذا اس عذر سے تاخیر کرنا جائز ہے پس اپنے کام سے جس وقت اور جس قدر فرصت ملے کسی قدر پڑھ لیا کرے اور ان کو چھوڑنا نہ چاہئے جہاں تک ہو سکے ایک ایک وقت میں دو دو پڑھا

نماز میں قضا پڑھ کر بعد کی پوری کر کے ادا کرنا۔ چوتھے تو ایک وقت میں ایک ہی نماز کی قضا پڑھ لیائے۔ یہ بہت کم وجہ کی بات ہے۔ واصل پڑھنے کی بجائے قضا نماز میں مشغول ہونا اور افضل ہے بلکہ قضا و افضل سے ہم ہے اس لیے تو اہل حق کے لئے قضا پڑھ کرے۔ لیکن وہ مشہور سنتیں جو فرضوں کے ساتھ ہیں اور نماز قادیح و تہجد و اشراق و بجاہشت و صلوۃ التبیح و تحیت المسجد و چہرہ کعبت قبل نماز عصر و عشاء و چہرہ کعبت نماز بعد مغرب یعنی صلوۃ الاوامین وغیرہ و اہل حق کا احادیث میں ذکر آیا ہے اس حکم سے مستثنیٰ ہیں (یعنی ان کا پڑھنا ترک نہ کرے)۔

(۴) نصف نماز میں یہ نیت کرنی چاہئے کہ میں فلاں نماز کی قضا پڑھتا ہوں اور قضا کی نیت نہ بھی کرے تب بھی جائز ہے اس لئے کہ قضا کو ادا کی نیت سے ادا و ادا کو قضا کی نیت سے پڑھ یا تب بھی نماز درست ہوگی۔ اگر کسی کی نیت ہی نماز میں قضا ہو چکی ہو اور ادا کو ادا کر دیا ہے تو قضا کے وقت کا نہیں ضروری ہے۔ اگر نیت ہی نماز میں ادا نہیں یا نہ ہو تو مہولت اس میں ہے۔ اس طرح نیت کرنے میں اس فجر کی قضا پڑھنا ہوں جو کہ سب سے اول میں محمد سے قضا ہوئی اور ابھی تک نہیں پڑھی اس طرح ہر دفعہ اس کے ادا ہونے کے بعد دوسری نماز اول ہوئی رہے گی۔ دہائیوں نیت کرے۔ جو سب سے اخیر میں محمد سے قضا ہوئی۔ ابھی تک نہیں پڑھی اس طرح ہر دفعہ ایک نماز ساقط ہو کر دوسری آخری ہوئی جائے گی۔ مزید تفصیل نیت نماز کے بیان میں گذر چکی ہے۔ اس طرح نیت باہر کرنا تمام نماز ادا نماز کی طرح پڑھے وہ ایک ہی طریقہ ہے۔

قضا نمازوں اور وقتی نمازوں اور اسی طرح پانچ قضا فرض نمازوں میں وہی طرح قضا نمازوں میں ترتیب کا حکم فرض میں اور فرض میں ترتیب واجب ہے کسی کی تین صدقہ تین ہوئی یعنی یا تو وہ کل نمازیں قضا ہوئی یا بعض نماز اور بعض ادا ہوئی یا وہ کل ادا ہوئی جیسے غنائے فرض اور فرضیں ان سب میں ترتیب واجب ہے اور محمد بھی اسی حکم میں داخل ہے میں اس میں اور تمام نمازوں میں بھی ترتیب واجب ہے (لیکن چند صدقہ تو میں ترتیب سے قضا ہوتی ہے جو آگے متصل ہی بیان ہوئی) اس لیے جب ان قضا نمازوں کو پڑھے تو جو سب سے پہلے قضا ہوئی ہے اس کے پہلے پڑھے پھر اس کے بعد دہائی اسی ترتیب سے قضا کرے اور وقتی نماز ان سب کے بعد پڑھے۔ مثلاً کسی شخص کی پوری ایک دن کی یعنی فجر سے عشاء تک نمازیں قضا ہو گئیں تو اس کو چاہئے کہ پہلے فجر کی پھر عصر پھر مغرب پھر عشاء کی قضا پڑھے اور عشاء کے دوسرے فرضوں کے بعد پڑھے لیکن اگر فجر کی بجائے پہلے عصر کی پڑھی یا وہ ایک مرتبہ ہی دی تو یہ نمازیں درست نہیں ہوئیں پھر اگر مرتبہ پڑھے۔ اسی طرح اگر کسی کی ایک یا دو یعنی باج نمازوں تک قضا ہوئیں تو صحت ان کو نہ پڑھے تب تک کوئی ادا نماز نہ پڑھے اگر بعد نماز پڑھے تو ادا نہ پڑھے گا تو ادا درست نہیں ہوگی اس کو چاہئے کہ پہلے قضا نمازیں پڑھے پھر ادا کو دوبارہ پڑھے۔ اسی طرح اگر فجر کی نماز پڑھی اور اس کو یاد تھا کہ درتر نہیں پڑھے تو انا اب وضو دے کر دوبارہ نماز پڑھوں گا۔ اگر نفل یا سنت نماز میں کسی کو کسی فرض یا واجب

انما زکاتوت ہونا یا دایا قودہ فقل و سنت فاسدہ ہوں گے اس لئے کہ ترتیب کا وجوب خصوص میں خلاف قیاس ثابت ہوگا اس لئے غیر فرض کیوں کے ساتھ نہیں ملائیں گے۔

صاحب ترتیب کی تعریف :- صاحب ترتیب وہ ہے جس کے ذمہ کوئی قضا نماز نہ ہو یا پانچ نمازوں تک کی قضا اس کے ذمہ ہو خواہ وہ پانچ یا اس سے کم نمازیں ہی ہوں یا پانچ مسلسل ہوں یا متفرق یا کسی پڑائی میں کر ہوں اور خواہ جمعہ قضا ہوں یا ہفتا جس کی تشریح آگے آئی ہے پس اگر پانچ سے زیادہ یعنی چھ یا زیادہ نمازیں قضا ہو گئیں تو اب وہ صاحب ترتیب نہیں رہا جب تک کہ آتا ہے لیکن وہ ترکو ترتیب کے لئے اگر نماز شمار نہیں کریں گے کیونکہ یہ عشا کے وقت میں ہے اور عشا کی نماز کے ساتھ شمار کیا جاتا ہے۔ — رات کا جس وقت بالغ ہو اس وقت اس نے نماز پڑھی تو وہ صاحب ترتیب چلا گیا جیسے عروت جس وقت بالغ ہوئی اور خون صحیح دیکھا تو ایک بار کے حیض سے صاحب عادت ہو جاتی ہے (لیکن نماز کے ضمن اعمال میں باہم ترتیب فرض نہیں یا تاکہ اگر کوئی شخص شروع سے امام کے ساتھ شریک ہو یا پھر اس کے کچھ سے مل گیا یا اس کو حدث ہو گیا اور امام کے نکل گیا پھر جاگا یا پھر وضو کر کے نماز میں شریک ہوا تو اس پر صاحب ہے کہ اصل وہ نماز پڑھے جو چھوٹی گئی ہے پھر امام کی متابعت کرے جب تک کہ امام نماز میں ہے پس اگر اول امام کی متابعت کی پھر امام کے سلام پھیرنے کے بعد پہلی یعنی چھوٹی ہوئی نماز قضا کی تو بالافتاق جائز ہے۔ اسی طرح جمعہ کی نماز میں امام کے ساتھ شامل ہونے کے بعد اگر آدھیں گئی گنہگار کی وجہ سے پہلی رکعت امام کے ساتھ ادا کرے گا اور دوسری رکعت تلاوت کی دوسری رکعت پہلی رکعت سے بعد ادا ہوئی پھر امام کے سلام پھیرنے کے بعد پہلی رکعت قضا کی تو جائز ہے لیکن اس صورت میں ترتیب فوت ہو چکی ہے اور جسے وجہ ترک واجب سجدہ مسود واجب ہوگا۔

ترتیب ماقض ہونے کی صورت میں : — اس صورت میں ترتیب ماقض ہو جاتی ہے :- پہلی ضرورت تعلق وقت ہے پس ترتیب ماقض ہونے کی صورت میں (۱) تعلق وقت کی وجہ سے ترتیب ماقض ہو جاتی ہے اور وقت کی تعلق قضا کا وقتی نماز کے درمیان ترتیب ماقض کرتی ہے کہ قضا تو اس کے لئے کہیں میں ترتیب کو ماقض کہنے والی ہو کہ چونکہ ان کے لئے کوئی مخصوص وقت نہیں ہے جس کی بنا پر یہ کہا جاتا ہے کہ وقت کی تعلق نماز کی ترتیب کو ماقض کر دیا پس وقت کی تعلق کا یہ مطلب تھا کہ وقت اس قضا کو دے ہو کہ جس میں اس وقت کی اور قضا نماز دونوں پڑھ سکے جتنا اگر اکثر اتنی گنتاںش ہے کہ ایک نماز پڑھ سکے خواہ وقتی نماز کو پڑھ لے یا قضا کو تو اس صورت میں ترتیب ماقض ہو جائے گی اس لئے اس کو کہہ دے وقتی نماز پڑھنی چاہیے پھر قضا پڑھے۔ اگر ایسے تنگ وقت میں بھی قضا نماز کو پڑھ سکے گا اور اسکی وجہ سے وقتی نماز کو قضا کرے گا تو اس کی قضا نماز جاری ہو جائے گی لیکن گنہگار ہوگا۔

(۲) اگر وقت اتنا ہو کہ وقت کی نماز اور قضا نماز کو افضل طور پر یعنی سنن و مسجات کی رعایت کے ساتھ تو نہیں پڑھ سکے لیکن مختصر طور پر یعنی مسنون و مسجات کو ترک کر کے دونوں نمازیں پڑھ سکے تب بھی اس پر ترتیب فرض ہے۔

قول کے بموجب اول وتر کی قضا پڑھے پھر فجر کی وقتی نماز پڑھے پھر سورج طلوع ہونے کے بعد عشا کی قضا پڑھے اور
 اگرچہ رکعتوں کی گنجائش ہے تو پہلے غنہ کے فرض قضا پڑھے پھر وقتی فجر پڑھے اور سورج طلوع ہونے کے بعد قضا
 کرے اور اگر وہ رکعتوں کا وقت ہو تو غنہ اور قضا کر کے فجر پڑھے اور فجر کی کشتی ان صورتوں میں ترک کرے۔
 (اصحاب سنتوں کو طلوع آفتاب کے بعد پڑھنا بہتر ہے)۔ اسی طرح اگر عصر کے وقت میں آیا تاکہ اس نے فجر
 اور عصر کی نماز نہیں پڑھی اور وقت میں تھوڑے رکعتوں سے زیادہ کی گنجائش نہیں تو اس کو چاہئے کہ اول فجر کی قضا کرے
 پھر عصر پڑھے اور فجر کی قضا اگر دس سے بعد نماز مغرب سے پہلے پڑھے اور اگر وقت میں چھ رکعتوں سے زیادہ کی گنجائش نہ ہو
 تو اس کو چاہئے کہ اول فجر کی قضا نماز پڑھے پھر عصر کی وقتی نماز پڑھے پھر فجر کی قضا مغرب کے بعد مغرب کی نماز سے پہلے
 ترتیب کے سقوط کی دوسری صورت نمایاں یعنی بھولنا ہے۔ پس دعا، قضا نماز کے بھولنے سے اور
 ان چیزوں سے جو بھولنے کے حکم میں ہیں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے کیونکہ بھولنا آسمانی عذر ہے اس میں بندہ کو اختیار نہیں
 اور بھولنے کی صورت میں قضا نماز پڑھنے میں ترتیب کا حکم یا آئے ہوئے شرط ہے یعنی اس کا وقت یوں آئے سے ہوتا ہے جس تک
 یاد نہ آئے گی اس وقت تک اس کا وقت نہیں ہوگا اور ترتیب نام نہیں ہوگی۔

(۲) اگر عت کی نماز یاد کرنے کے بعد کوئی بھول جاتی ہو قضا نماز یاد آتی تو وقت کی نماز نماز پڑھتی اس کے وٹانے کی
 ضرورت نہیں اور اگر قضا کی نماز کے بعد سلام پھیرنے سے پہلے پہلے آیا تاکہ اس کے اوپر کچھ یعنی بارگاہی حکم نماز قضا میں خواہ
 پڑی ہو یا نہ ہو اس پر یہ تعبد لازم ہے اور اس کی وقتی نماز قضا ہو جائے گی لیکن یاد آئے ہی اس کو فوراً دے
 بلکہ اگر وقت فرغ ہو تو وہ بھول ہی کر لے تا کہ نفل ہو جائے اور اگر دس سے دو گنا میں ہے تو چھ رکعت پڑی کرے تاکہ
 یہ چاروں نفل ہو جائیں ہی انقضی ہے پھر اس کے بعد پڑھے قضا نماز میں پڑھے پھر وقتی ادا کرے اور اگر وقت نہ ہو
 جتنی قضا کی وقتی کے ساتھ گنجائش ہے پڑھے پھر وقتی پڑھے اور اگر کسی قضا کی گنجائش نہیں ہے تو وقتی نماز کو نہ پڑھے
 پوری کرے اور قضا نماز میں دس سے وقت میں پڑھے۔ یہ حکم منقول کا بیان ہوتا ہے اور اگر امام کو یاد آئے عشا امام کو نظر کی نماز
 پڑھنے ہوئے آیا تاکہ فجر فجر کی قضا ہے تو اس کو چاہئے کہ سلام پھیرے اور پہلے فجر کی قضا پڑھے پھر ظہر ادا کرے اور اگر
 معتدی کو یہ صورت میں آئے تو امام کے ساتھ نماز قضا کرے تاکہ جماعت کا تہاب مل جائے یہ نفل ہو جائے گا اس
 کے بعد پہلے قضا فجر فجر کی وقتی نماز اکیلا پڑھے۔ اور اگر جمعہ کی نماز پڑھنے والے کو یاد آئے کہ اس پر فجر کی نماز پڑھنی ہو
 تو اگر کسی دلت ہے کہ اگر اس نماز کو قطع کر کے فجر کی نماز میں شمول ہو تو بعد قضا ہو جائے گا لیکن وقت فوت
 نہیں ہوگا تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک جمعہ کی نماز کو توڑ دے اور پہلے فجر کی قضا نماز پڑھے پھر ظہر کی نماز
 پڑھے اور امام محمد کے نزدیک پہلے جمعہ کو پورے نفل کرے انقضی ہے کہ جمعہ پورا کرے پھر فجر کی قضا پڑھے پھر ظہر پڑھے۔ اور
 اگر ایسی حالت ہو کہ فجر کی نماز قضا کرنے کے بعد بھی جمعہ جائے گا تو بالاجرا عہ حکم ہے کہ اول فجر کی نماز پڑھے پھر

نماز صبر میں مل جاتے اور اگر ایسی حالت ہے کہ اگر نماز صبر توڑ کر خبر کی نماز میں مشغول ہو گا تو وقت جا تا ہے گا تو ایسا چلے
یہ حکم ہے کہ پہلے صبر پڑھ کر پھر فجر کی نماز قضا کرے۔

(۲) اگر قضا نمازوں کے ادا کرنے میں جن میں ترتیب قائم تھی وہ اس کا اس قضا نماز سے پہلے کی کوئی قضا نماز پر مبنی باقی رہ
تب وہی حکم ہے جو مسئلہ میں بیان ہوا اور کسی طرح وہ دوسری نمازوں میں عشاء و تہجد میں بھی بھولنے سے ترتیب ملاحظہ ہو جاتی ہے
پس اگر کسی نے ترتیب سے اور اس کو یاد نہیں رہا کہ اس نے عشاء کی نماز نہیں پڑھی ہے جس سے ذرا یا اور عشاء کی نماز پڑھی تو
اگر کا اعادہ نہ کرے جیسا کہ اگر کسی نے بھولنے سے عشاء کی نماز نہ دھو چڑھا اور وہ تہجد اور عشاء میں بھولنے کو
یاد آیا وہ عشاء کے فرض اور سنتوں کو ادا کرے اور نہ کہ اعادہ نہ کرے کیونکہ اب بھولنے کی وجہ سے ترتیب اس سے ملاحظہ ہو گئی
لیکن عشاء کے تابع ہونے کی وجہ سے لوٹانے کا۔ اس مسئلہ کی تعمیری تقریر ہے کہ اگر کسی شخص نے عصر کی نماز
پڑھی پھر اس کو سلام ہوا کہ اس نے ظہر کی نماز پڑھ لی تو وہ صرف ظہر کی نماز لوٹا دے کیونکہ وہ بھولنے والے کی مانند
ہے (لیکن عرفہ راجع کے بعد عرفات میں اس کے برخلاف حکم ہے یعنی وہ اپنی عصر اور فجر دونوں نمازوں کا اعادہ کرے اسلئے
کہ وہ اپنی عصر کی نماز پڑھ کر تعلق ہے۔)

دوم ظن منہر بھی ترتیب ملاحظہ کرنے میں ایسا ہے کہ حکم میں ہے اور اسی طرح بعض کے نزدیک ترتیب کی فرضیت سے
نافاقت ہونا بھی بھولنے والے کی مانند اور اسی کے حکم میں ہے مثلاً نماز ادا کرنے اسی کو کیا ہے اور بعض مذاہب کے نزدیک
عند جہالت کا اعتبار نہیں ہے بعض نے ان دونوں کو الگ الگ شمار کیا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ الگ نہیں ہیں بلکہ ایسا
اسی کے ضمن میں ہے۔ ظن معتبر کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے ظہر کی نماز پڑھی اور اس کو یاد ہے کہ اسی نے ظہر کی نماز
نہیں پڑھی ہے تو اس کی ظہر کی نماز فاسد ہو جائے گی پھر اس نے فجر کی نماز قضا کر لی اور ظہر کی قضا نہیں کی اور اس
ظہر کے یاد ہوئے ہوئے اس نے عصر کی نماز پڑھ لی اور اس کو یہ گمان ہے کہ کوئی نہ اس کے اوپر قضا نہیں ہے تو یہ گمان
معتبر ہے اور اس کی عصر کی نماز جائز ہو جائے گی۔ (کیونکہ ترتیب کا مسئلہ انہ میں خلائی ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک ترتیب
فرض ہے اور امام شافعی کے نزدیک معتدب ہے تو اس شخص کا عمل کسی مجتہد مذہب پر ہو گیا لیکن یہ حکم اس وقت ہے
جبکہ وہ شخص عالم نہ ہو اور کسی عالم سے پوچھے بغیر اپنے گمان میں اس کو اپنے امام کا مذہب سمجھے ہوئے عمل کیا ہو ورنہ
ظن معتبر نہیں ہوگا۔ واضح رہے کہ جامی کے مجتہدین پر عمل کرنے کی صورت میں ظن کا اعتبار شروع میں نہیں ہوگا
کیونکہ اس وقت نہ تو کافراد قوی ہے بلکہ اس نماز میں معتبر ہوگا اس مجتہد مذہب پر مبنی ہو اور اس کے بعد پڑھی گئی ہو کہ
اس وقت زیادہ ضعف پیدا ہو جائے گا اور فساد کا ضعف ظن کو معتبر کر دیتا ہے کیونکہ اس نے کسی امام کے مجتہد مذہب
مسئلہ پر عمل کیا ہو تا ہے جو اس کے ظن میں اس کے امام کا مذہب ہے اور اس کو صحیح سمجھے ہوئے اور پے در پے کوئی نہ ساز
نہ سمجھے ہوئے دوسرے وقت کی نماز پڑھی ہے مثلاً مذکور میں خبر کی نماز میں اگر ترتیب واجب نہ جانتے اور اس کو اسنے

انام کا مذہب سمجھ تو نماز نامہ جو جملے کی لیکن صحر کی نمازیں تشریح واجب نہ جلتے اور اس کو اپنے انام کا مذہب سمجھے تو یہ ظن معتبر ہو گا اور یہی نماز کا اصل ضعیف ہو کر دوسری نماز کی بنا اس کو معتبر نہ پر دست ہو جائے گی مگر تفصیل شاہی میں دیکھیں۔ اگر کسی شخص کو ظہر کی نمازیں یہ شک ہو کہ اس نے فجر کی نماز پڑھی ہے یا نہیں میں جب فایض جواد اس کو لکھیں ہو گا کہ فجر کی نماز نہیں پڑھی تو اول فجر کی قضا نماز پڑھے پھر ظہر کی نماز کا اعلان کرے کیونکہ جب اس کا شک متحقق ہو گیا تو اس کا حکم یہ ہے کہ گویا شروع میں ہی یقیناً اس کے ذمہ فجر کی قضا ہے اس کی نظیر یہ ہے کہ اگر کسی مسافر نے تیمم کر کے نماز شروع کی اور بعد ازاں نمازیں اس کو سب نظر آئیں وہ نماز قضا کرے یا نہیں اس کو نماز کے بعد ظاہر ہو گا کہ یہ تو ربانی ہے تو وہ دھوکہ سے اور نماز کو لوٹا دے۔ ترتیب کی فرضیت نہ جلتے کی مثال یہ ہے کہ ایک لڑکا فجر کے وقت باغ میں ہو اور اس نے فجر کی نماز نہیں پڑھی پھر ظہر کے وقت فجر کی نماز پڑھوئے جسے ظہر کی نماز پڑھی تو اس کی نماز درست ہوئی کیونکہ غالب ظہور پڑی غریب ترتیب کے فرض ہونے کا علم نہیں ہوا اس لئے جو مست کے عند سے ترتیب اس پر سے ساقط ہو گئی۔

تیسری صورت: بہت سی قضا نمازوں کا جمع ہو جائے جس میں بہت سی نمازیں قضا ہو جائیں تو ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔ بہت ہو جانے کی کم سے کم حد یہ ہے کہ جتنی نماز کا وقت نکل کر جمع ہو جائیں یہی صحیح ہے خواہ وہ قضا نمازیں سب ہی ہوں یا سب پڑائی ہوں یا پڑائی و ربی مل کر ہوں مستغرق ہوں یا متصل ہوں اور خواہ حقیقتاً قضا ہوں یا قضا قضا ہوں ان سب کی مثالیں گئے آتی ہیں جس میں جب جتنی نماز کا وقت نکل کر جمع نمازیں جمع ہو جائیں تو قضا احد وقت نمازیں میں ترتیب فرض نہیں رہتی اور اسی طرح قضا نمازوں میں آئیں یہ بھی ترتیب فرض نہیں رہتی۔ لیکن خدا کا حکم ان جمع نمازوں میں نہیں ہے کیونکہ اگرچہ اس کی قضا واجب ہے لیکن چونکہ اس کا الگ وقت نہیں ہے اس لئے اس کو عشا کے ساتھ شمار کر کے ایک نماز سمجھا جائے گا۔ لیکن اگر اس کو نمازیں مل جائے تو اس وقت میں کہا جائے گا کہ وہ جمعیت سات نمازیں جمع ہو جائیں۔ نیز جو نماز چاہے کہچہ یا زیادہ نمازوں کے جمع ہونے کی صورت میں دو وقت نمازوں یعنی عشا و تہیں ترتیب ساقط نہیں ہوتی۔ اب ہم ان کی مثالیں بیان کر رہے ہیں۔ (۱) نئی متصل قضا نمازوں کی مثال تو ظاہر ہی ہے مثلاً کسی کی ایک دن رات کی نمازیں مسلسل قضا ہو گئیں اور وہ سفر کی کسی ایک نماز قضا ہو گئی یعنی صبح کی نماز سے یک روز سفر روک دی صبح کی نماز تک قضا ہو گئیں تو اب یہ صاحب ترتیب نہیں ہے اس لئے یہ ظہر کی فرضی نماز پڑھ کر رکھا ہے اور اس کے بعد تیسرے روز سے پہلے قضا نمازیں پڑھ رکھا ہے۔ ہوائی متصل کی بھی یہی صورت ہے کیونکہ جب نئی متصل میں ترتیب لازم نہیں ہے تو ربانی متصل میں بطریق اولیٰ ترتیب لازم نہیں ہے۔

(۲) مستغرق قضا نمازوں کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص نے چھ دن فجر کی نماز کوئی ادا نہ کیا یہ نمازیں پڑھی اور باقی نمازیں پڑھنا اگر ان کے پڑھنے وقت وہ قضا میں بھولا ہوا تھا تو اس صورت میں ترتیب ساقط ہو گئی۔

(۳) نئی اور پڑائی مل کر ہوائی کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص سے جیسے پھر کی نمازیں مسلسل قضا ہو گئیں پھر اس نے

وقت یا عشاء یا مغرب کے وقت اس نے وہ حقیقی قضا پڑھ لی تو اب اس سے پہلے جتنی وقتی نمازیں اس نے پڑھی تھیں سب نفل ہو گئیں ان کی اب قضا کرے۔ اسی مسئلہ میں یہ محدث کہا جا سکتا ہے کہ ایک نماز یا انجوں نمازوں کو درست کر دینی ہے اور ایک نماز یا انجوں نمازوں کو فاسد کر دیتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ مسئلہ بنائیں اگر یا انجوں نماز پڑھنے کے بعد اس کا وقت نکلے سے پہلے قضا نہ پڑھ لے گا تو یا انجوں نمازیں فاسد ہو جائیں گی اور اگر وقت نکلنے کے بعد پڑھ لے گا تو یا انجوں صحیح ہو جائیں گی۔ اس مسئلہ میں قضا کو یا دیکھتے ہوئے وقتی نمازیں پڑھنے کی صورت میں ہی ہونی ہے لیکن اگر مہولے کی وجہ سے وقتی نمازیں پڑھنا یا مہولہ نماز تہم کو ساقط کر دیکھا جا اگر کچھ قضا کو یا دیکھتے ہوئے پڑھیں اور کچھ قضا کو مہولہ کر پڑھیں تو ان میں قضا یا د ہے جب ان پانچ نمازوں کا وقت ختم ہو جائے تب سب صحیح ہو جائیں گی اور جن میں قضا یا د نہیں رہی تھی ان کا اعتبار نہیں یعنی وہ ان کے ساتھ نہیں ملانی جائیں گی۔

(۶) جب بہت سی نمازیں یعنی چند یا اس سے زیادہ نماز قضا ہو جانے کی وجہ سے ترتیب ساقط ہو گئی تو صحیح ہے کہ ترتیب خود نہیں کرتی ہیں اگر کسی شخص نے ان میں سے کچھ نمازیں قضا کر لیں یا تنگ کہ باقی نمازیں چھ سے کم رہ گئیں تو اب بعض کے نزدیک ترتیب لوٹ آئے گی یعنی پانچ یا اس سے کم نمازیں رہ جائے تو اب باقی نمازیں اس کو ترتیب سے قضا کرنا لازمی ہیں لیکن اصح قول کے بموجب ترتیب خود نہیں کرتی اس لئے وہ اب بھی ان کے یا د ہونے ہوئے وقتی نماز پڑھ سکتا ہے اور ان قضاؤں میں سے بھی جس کو چاہے پہلے پڑھ سکتا ہے یہی معتبر ہے اور اسی پر فتویٰ ہے مسئلہ کسی کی ایک مہینہ کی نمازیں قضا ہو گئیں پھر ان سب کو قضا کیا فقط چار یا پانچ یا اس سے بھی کم ایک یا دو یا تین نمازیں رہ گئیں تو اب ان چار یا پانچ یا کم نمازوں کو ترتیب سے پڑھنا فرض نہیں ہے اعتبار ہے جس طرح جی چاہے پڑھ لے اور یا د ہونے کے باوجود ان باقی نمازوں کی قضا پڑھ بغیر اور (یعنی وقتی) نماز پڑھ لینا بھی درست ہے۔ اسی طرح پہلی دو صورتوں یعنی تنگی وقت اور نہیاں کی وجہ سے جب ترتیب ساقط ہو جاتی ہے تو اصح قول کے بموجب وقت نکلنے کے بعد پھر نہیں پڑھتی تھی کہ اگر وقتی نماز پڑھنے کے بعد ان میں وقت نکل گیا تو اصح قول کے بموجب وہ نماز فاسد نہیں ہوگی اور ادا کیا گیا کہ قضا نہیں کھلے گی۔ اسی طرح جب مہولے کی وجہ سے ترتیب ساقط ہو گئی پھر نماز پڑھنے کے بعد یا د آیا تو اب یہ ترتیب نہیں لوٹے گی اور قضا پڑھ کر اس نماز کا اعادہ لازم نہیں آئے گا اگرچہ وقت میں بہت کچھ گنجائش ہو لیکن اگر مہولے والے کو درمیان نماز میں یعنی سلام سے پہلے پہلے یا د آجائے یا وقت کی تنگی کی صورت میں وقتی نماز پڑھنے کے بعد معلوم ہو کہ وقت میں وسعت ہے تو پھر اس کی فرہشت باطل ہو جائے گی اور اعادہ لازم ہوگا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ تاہم۔

(۷) کسی کے ذمہ چھ یا زیادہ نمازیں قضا تھیں اس وجہ سے ان کا ترتیب سے پڑھنا اس پر فرض نہیں تھا لیکن اس نے تنگ ایک جگہ کر کے سب قضا نمازیں پڑھ لیں اب اس کے ذمہ کسی نماز کی قضا پڑھنی باقی نہیں رہی نہ تنگی کی نہ پوری کی تو اب بالافاقی نے سرے سے صاحب ترتیب ہو گیا اس لئے اب پھر جب کبھی پانچ یا اس سے کم نمازیں قضا

ہو جس کو ترتیب سے پڑھنی فرض ہوگی اور نہ پانچوں یا کم قضا نمازوں کو پڑھنے اختیار کرنا پڑھنی درست نہیں البتہ پھر
 اگرچہ یا زیادہ نمازیں قضا ہو جائیں تو پھر ترتیب ماسقط ہو جائے گی اور ان کی قضا پڑھنی وقت ہی نہ پڑھنا درست
 ہو جائے گا۔ غلط یہ ہے کہ ایک شخص زندگی میں کسی مرتبہ صاحب ترتیب ہو سکا ہے اور کوئی دفعہ اس سے ترتیب چھو گئی ہو
 جب چھ بار بارہ قضا نمازیں اس سے مکمل جمع ہو گئیں ترتیب جاتی رہی اور جب سب قضا پڑھ چکا کوئی باقی نہ رہی تو صاحب
 ترتیب ہو گیا۔ (سوالیت)

اذا کسی شخص کی ایک نماز قضا ہو گئی اور وہ معمول کیا کہ کوئی نماز بھی اور گمان غالب بھی
 قضا نماز کے متفرق مسائل اس نماز پر نہیں ہوتا تو ایک دن اس کی لا جی ہو گئی، نمازوں کا اعادہ کرے، اسی طرح اگر
 روز نمازیں و دو دن کی قضا ہو جائیں اور اب باقی نہیں کہ کوئی بھی تو وہ دنوں کی سب نمازوں کو قضا کرے گا۔ لہذا اللہ علیہ السلام
 جس نماز پر نہیں دن کی یا پانچ نمازیں یا چھ دن کی (یعنی ایک ایک نہ لڑا ایک ایک دن کی) قضا ہوئی اور معمول کیا تب بھی یہی
 حکم ہے کہ ان دنوں کی سب نمازیں قضا کرے۔

(۲) اگر ایک دن کی قضا اور دوسرے دن کی عصر قضا ہوئی اور یہ باقی نہیں کہ کوئی دن کی قضا ہوئی یعنی تو گمان غالب ہے
 کسی کو اول مقرر کرے اور اگر کسی طرف گمان غالب نہ ہو تو وہ ماہرین سے نزدیک دنوں کو قضا پڑھے اور اس کو اول پڑھا ہے
 اس کو دوبارہ پڑھے اس لئے کہ اس طرح سے ترتیب کی رعایت ہو سکتی ہے اور عبادات میں احتیاط واجب ہے میں اگر اول عصر
 کی نماز پڑھی پھر عصر کی پڑھی پھر ظہر کی نماز کا اعادہ کیا تو یہ افضل ہے اور اگر اول عصر کی نماز پڑھی پھر ظہر کی پڑھی پھر عصر کی نماز کا
 اعادہ کی تو بھی جائز ہے۔ صاحبین کے نزدیک جب گمان غالب سے ایک کو مقرر کرنے سے عاجز ہے تو ترتیب اس سے ماسقط
 ہو جائے گی یہ دوبارہ ادا کرنا لازم نہ ہوگا۔

(۳) عصر کی نماز پڑھنے والے کو بکری یا دایا کہ اس سے ایک سجدہ جھوٹ گیا ہے اور یہ یاد نہیں کہ وہ ظہر کی نماز
 سے جھوٹا ہے یا اس عصر کی نماز سے جس کو وہ پڑھ رہا ہے تو ایک طرف گمان غالب کرے اگر کسی طرف گمان غالب
 نہ ہو تو عصر کی نماز کو پورا کر کے اس شک کی وجہ سے کہ شاید وہ سجدہ اسی عصر سے جھوٹا ہو، یک سجدہ ادا کرے (اور پھر تہجد
 پڑھ کر سجدہ پہلے پڑھ کر سلام پھیرے تولد) پھر ظہر کی نماز کا اعادہ کرے پھر عصر کی نماز دوبارہ پڑھے اور اگر عصر کو
 اعادہ نہ کرے تو کچھ حرج نہیں ہے۔

(۴) کسی شخص نے پانچ نمازیں پڑھیں پھر اس سے معلوم ہوا کہ ان میں سے کسی ایک نماز میں یعنی دو رکعتوں میں
 قنوت نہیں کی ہے اور یہ معلوم نہ ہو کہ کوئی نماز تھی تو احتیاطاً فجر اور مغرب کا اعادہ کرے۔ اور اگر یہ یاد آجائے کہ
 صرف ایک رکعت میں قنوت چھوڑی ہے اور وہ نماز معلوم نہیں تو فجر اور ذکر کا اعادہ کرے اور اگر یہ یاد ہو کہ دو رکعتوں
 میں قنوت چھوڑی ہے تو فجر اور مغرب اور ذکر کا اعادہ کرے اور اگر یہ یاد ہو کہ چار رکعتوں میں قنوت چھوڑی ہے تو

ظہر اور عصر اور نماز کا ادا نہ کرے اور تہ اور فجر و مغرب کا اعانہ نہ کرے۔

[illegible][illegible]

(۸) جس کسی شخص کے ذمہ کوئی قصہ ہو رہا ہو یا نہیں ہے اور وہ بھی بہت بخرم کی وجہ سے کسی نواز کا لانا اس کے ذمہ واجب ہے مگر وہ بھی عمر کی نامی اس اجزاء کے طور پر اٹھاتا رہے و اگر کرہمت نہ ہوگی کی وجہ سے تو لانا باہر اور مستحب ہے لہذا اگر وہ شہید ہو جائے تو یہ کسی نقصان خسار اور اسب نماندہ وقوع ہو اور جو نقصان کے نزدیک کر دے اور صحیح ہے کہ کہہ کر بہت جائز ہے مگر اس کو یہ ہے کہ وقایہ کر دے نہ تو غش مٹی ہوئے کے وقت میں اور عرصہ کی تازگی کے بعد

۱۲۔ وہ شخص ایسی احتیاطی قضائی حرکت میں کہہ دیں کہ اس کے ذمہ کی فرض باقی نہ ہو تو وہ نفل
 ہو جائے اور مغرب کی نماز میں چار رکعتوں کو تین تعدد سے پڑھے اس طرح کہ تیسری رکعت کے بعد قعدہ میں صرف تہجد
 پڑھ کر کھڑا ہو جائے اور ایک رکعت اور نماز چار رکعتوں کی کر لے اور سجدہ مسبو بھی کرے پس اگر اس کے ذمہ مغرب باقی نہ ہو تو وہ ادا
 ہو جائے گی اور یہ رکعت کی زیادتی فرض کو باطل نہیں کرتی اور اگر مغرب اس کے ذمہ نہیں تھی یہ چاروں نفل ہو جائیں گی اور
 قعدہ کی زیادتی نفل کو باطل نہیں کرتی اور وہ شخص اگر کسی چار رکعت میں قعدوں سے مغرب کی طرح ادا کرے اور بعد قعدہ
 تیسری رکعت میں تہجد بھی پڑھے پس اگر وہ اس کے ذمہ نہ ہو تو ادا ہو جائیں گے اور نفل کی نماز میں قنوت پڑھنے سے کوئی
 نقصان نہیں ہے۔ اگر مغرب دو رکعت میں رکعتیں پڑھے گا تو چونکہ ان کے نفل واقع ہونے کا احتمال ہے تو نفل کی تین
 رکعتیں پڑھنا کرہ ہے اس لئے اس کیلئے ایسا کرنا کرہ و گناہ ہے اور ایک رکعت ملا کر یعنی مذکور اس کو واجب قنوت حقیقہ سے
 رخصت کرنا ہے۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق جو یہ روایت مشہور ہے کہ انھوں نے اپنی تادمہ کی نماز میں احتیاطاً کی بنا پر
 لوہائی تختیں تحقیق یہ ہے کہ یہ روایت صحیح نہیں ہے لیکن اگر صحیح مان لیا جائے تو یہ جائے گا کہ ان کی ادا کی میں ہی صورت
 اختیار کی ہوگی جو یہ کہہ کر ہوئی ہے اور سلف میں سے اور بہت سے بزرگوں سے شبہ فساد کی وجہ سے نمازوں کا اس
 طریق سے لوہا نہ منقول و ثابت ہے۔

۹۔ قضاء عمری میں اگر کچھ نمازیں بعضی میں ادا کچھ تک کے طور پر ہیں تو جو قضائیں بقیہ ہیں ان کی قضا و یا فرض ہیں
 پس جب بقیہ قضائیں صواب اور اگر چیکہ تو جو قضائیں شک کے درجہ میں ہیں یعنی ان کے ثبوت ہونے کا ظن غالب نہیں ہے تو
 ان کی قضا کرنا مستحب اور ان کا وہی طریقہ ہے جو ہے میں بیان ہوا۔ (میں شخص کو یاد نہ ہو کہ اس کے ذمہ کتنی قضا نمازیں
 ہیں وہ نماز غالب پر عمل کرے اور احتیاطاً اس سے کچھ زیادہ ہی پڑھے دے۔ مؤلف)

۱۰۔ بعض لوگ قضائے عمری شب قدر یا خیر جمعہ و رمضان میں جانتے سے پڑھتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ عمر بھر
 کی قضائیں اسی ایک نماز سے ادا ہو گئیں یہ باطل محض ہے۔

۱۱۔ اگر کسی شخص کی کچھ نمازیں اور روزے قضا ہو گئے اور ان کی قضا کرنے کی مرتبہ وقت
 قدر یہ نماز کے مسائل تک تو بہت نہیں آئی تو اس وقت ان قضا نمازوں و روزوں کی طرف سے قدر دینے
 کی وصیت کرنا واجب ہے اگر نہیں کرے گا تو گناہ ہوگا۔

۱۲۔ اگر کوئی شخص مرالہ اس پر بہت سی نمازیں قدر روزے قضائیں اور اس نے اپنی نمازوں و روزوں کا انکار
 ہے کی وصیت کی تو یہ وصیت ترک کے ایک تہائی مال میں جاری ہوگی خواہ وصیت فوراً نہ کی ہی کی ہو پس اس کے چھوٹے
 بڑے مال کے ایک تہائی میں سے ہر زمانے کے واسطے صدقہ فطر کی مقدار یعنی نصف صاع مہربوں یا ایک صاع جو درجہ
 یا اس کی قیمت دیدی جائے بلکہ یہ افضل ہے کیونکہ فقیر کی ضرورت مختلف ہوتی ہیں۔ ہر روز نماز کے لئے بھی اسی قدر

کے لئے وصیت کر چکے گو وہ اس کے متعلق کسی سے دیریں نہیں رہ سکتا اور نفل کا فیصلہ بہت زیادہ بڑھنے کے وقت دیکھتا ہے۔
 ظہور رمضان المبارک کے شروع میں دیر سے یہ دریاہ میں نہر میں ہر طرح جا کرتا۔ وہ بڑھ چکا تھا ذہنی کے سوال اور کسی کو اپنے
 بیوقوف کا قدرتی ہنسی نہ لگتا میں ادا کرتا جو کہ نہیں۔ حتیٰ کہ اگر نہیں یا اسافر روزے نہ رکھتا تو دوسرے ایام میں یعنی جب سارا سفر
 سے آجائے، ہر مہینہ تندرست ہو جاتا ہے ان کی فساد سے اور گندہ سرے یہ نہیں نہ لگے تو اس کو فدیہ کی وصیت کرنا فرما ہے
 ورنہ دوسرے ایام اس کو نہیں آئے یعنی سارا ہی سفر میں یعنی فاقہ سے پہلے یا بعد اسی مہینہ میں فوت ہو گیا تو ان پر
 وہ روزے لازم نہیں ہوتے یعنی معاف ہوئے اور اس پر کوئی فدیہ لازم نہیں ہوا کہ فاقہ شرعی خالی کے نہ روزے ادا کرنا
 سے اس کا بجز موت سے ہے تخفیف ہو گیا اس روزہ کی زندگی میں فدیہ دینے پر شرعی خالی کے بارے میں روزہ کا فدیہ دے
 کرے کی نص داند ہے اور کسی کی نہیں۔

۷۸۔ بعض ناواقف لوگ فدیہ اس طرح دیتے ہیں کہ نفل اور روزہ کی وغیرہ فدیہ کی قیمت لگا کر سب کے
 بایں ایک قرن مجید دیتے ہیں یا کسی فقیر کو وہ نقد یا غلہ یا زراعت کر اپنے ذمہ قرض لے لیا اور سرفرض کے بارے
 میں ایک قرن مجید فقیر کے ہوا کرتے ہیں یہ بعض بے عقل بات ہے کہ ہر طرح کی فدیہ دیا نہیں ہوا۔ صرف اسی قدر
 اور ہوگا جس قیمت پر وہ قرآن شریف ہے، بعض جنگ لیگ بہ جملہ کرتے ہیں کہ سب نمازوں روزوں زکوٰۃ وغیرہ
 اور کھانا وغیرہ کے لئے معمولی رقم کی وصیت کر کے ہر اور بڑی وصیت امن بات کی کرتے ہیں کہ ہم قرآن و کلمہ شریف وغیرہ
 نے یہ وصایا دیے ہیں اور قرآن پڑھنے والوں کو یہی چاہئے یہ نفل ناجائز ہے فدیہ و کفارہ کا دار موہ و نمان جنگ
 گنہگار ہوتا ہے جو کلمہ یا دی طرف کے لئے یعنی حیرت برقرار ہوتا پڑھنا جائز نہیں ہے اور اس پر حیرت لینے اور بے
 والے دونوں گنہگار ہوتے ہیں اور اسکا فدیہ و کفارہ وغیرہ کہنے لگ و یہی ناجائز شمار کیے گئے ہیں اس سب پر بیوقوفی
 ۷۹۔ اگر کسی میت نے اپنے کسی وصیت کو وصیت کی مگر اب نے اپنے بیٹے کو میرے وقت ہمارے میری طرف سے
 کچھ دوسرے کی مال میں اور وہ بے قصا کر دیا تو اس دارنہ کے میرے کی طرف سے دوا کر دیتے تے میت کے ذمہ سے وہ فرض نہیں
 اگر سب اس لئے کہ نفل و فدیہ کا بعض دینی عبادت ہے جس میں یہ ت جاری نہیں ہوتی خلاف راجح کے۔ جانتا ہے کہ
 عبادت میں قسم کی ہے اول بخشش مالی جیسے زکوٰۃ میں حال بخیر میں نہایت جمع ہے ورنہ نہیں۔ دوم بخشش مالی
 اور وہ نماز روزہ ہے ان میں حفظہ اہل بیت جمع نہیں ہے۔ سوم ہر کہ بچتیر کی پس جمع نفلی ہے نہ مطلقاً نہ اہل
 درست ہے اور اگر حج فرض ہے تو ایسے عجز، وقت بہت خصوصیت جو موت تک دائمی ہو ورنہ یہ بھی نہیں تفصیل
 اپنے ہے تمام برائے کی شکار اللہ۔

سجدہ سہو کا بیان

سہو بھول جانے کو کہتے ہیں۔ خشک کسی چیز کے چھونے یا نہ چھونے میں توجہ نہ کرنے کو کہتے ہیں جبکہ کسی جانب کو ترجیح و غلبہ ہو اور اگر نہ دے وقت کسی جانب کو ترجیح نہ دینے کا اصل بھولنا اس کو کہتے ہیں اور اگر نہ دینا بہت زیادہ ہو کہیں کہیں نفس کے درجہ تک نہ پہنچا ہو تو اس کو غلط ظن کہتے ہیں اور جو واجب مطلوب ہے اس کو تو ہم کہتے ہیں۔ سہو اور نسیان میں لغت کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں، دونوں کے معنی ہیں چڑکا ضرورت کے وقت، وہ نسیان کہ جس کے نزدیک یہ فرق ہے کہ کسی معصوم چیز پر ایسی غفلت ہو جائے کہ کوئی ایسی تہنیت برہہ نہ آئے اس کو سہو کہتے ہیں اور نسیان معصوم بات کے بالکل بھول جانے کو کہتے ہیں لیکن فقہائے نزدیک سہو اور نسیان اور خشک کا ایک ہی حکم ہے۔ من بیان میں پہلا سجدہ سہو کے مسائل بیان کرنے کے بعد نماز میں خشک ہو جانے کے مسائل کا بیان ہو گا۔

سجدہ سہو کی حریف جب بھی نماز میں کسی زیادتی کو کرنا یا نقصان واقع ہو جائے کہ اس سے نماز فاسد نہ بنیں ہوئی لیکن نماز کے ختم پر سجدہ سہو کے اس نقصان کی تلافی پر یا شرع شریف نے مشروع کر دیا ہے جس اس تلافی کے لئے جو دو سجدے نماز کے ختم پر ختم نماز کے بدلے سے پہلے کئے جاتے ہیں ان کو سجدہ سہو کہتے ہیں۔ اور یہ نقصان جس سے سجدہ سہو لازم آتا ہے اس میں بھول کر کسی فرض یا واجب میں تاخیر ہونا کسی واجب کا ترک ہونا ہے جیسا کہ آگے آتا ہے۔

۱) سجدہ سہو کی ضرورت نہ وقت سے سہو کرنا واجب ہے یہی صحیح ہے اور اس کے ترک پر تہنیت گناہ ہے اور سجدہ سہو کا حکم ان کے تہنیت سے دور ہو جانے کا اور سجدہ سہو کے لئے دو سجدے کرنا واجب ہے لیکن سجدہ سہو کا واجب ہونا اس وقت ہے جبکہ وقت میں اس کی توجہ سے تہنیت ضرورت وقت نہ ہو سجدہ سہو فقط وہ وقت کا جب تک آگے آتا ہے۔

(۲) سجدہ سہو کا حکم فرض واجب و سنت و نفل میں نمازوں میں برابر ہے یعنی ترسم کی نماز میں ترک واجب پر سجدہ سہو واجب ہے۔ (۳) اگر نماز میں ایک سے زیادہ مرتبہ سہو ہو تو وہ متعدد سہو ایک ہی جس کے ہیں یا خشک جنس کے ہوں ایک سجدہ سہو ہی سہو کے یہی سجدہ کافی میں حتیٰ کہ اگر نماز کے تمام واجبات چھوڑ دیے تب بھی دو سجدے کافی ہوں گے دوسرے زیادہ سہو کے سجدے شروع نہیں ہیں۔ سہو کی امام کے ساتھ سجدہ سہو کرنا ہے پھر اپنی غیہ نماز میں سہو ہو جانے کی صورت میں روئے سجدہ سہو کرنا ہے نہ وہ اس مسئلہ کے متعلق نہیں ہے اس لئے کہ وہ اپنی نماز میں مغفود ہوتا ہے۔ پس وہ حکم اور نماز میں ہو گئی اگرچہ سجدہ ایک ہی ہے۔ ایک نماز میں اگر بار سجدہ سہو نہیں ہوتا۔

نماز میں سجدہ سہو کی طرف سے ضروری احتیاط یہ ہے کہ اگر نماز میں سجدہ سہو کے بعد ایک طرف حتیٰ صرف دائیں سجدہ سہو کرنا کی طرف سے ضروری احتیاط یہ ہے کہ اگر نماز میں سجدہ سہو کے بعد نماز کے بعد نماز کی طرف

سجدہ کرے اور اس میں بدستور میں مرتبہ یا زیادہ تسبیح (سبعۂ اربعۃ) پڑھے پھر کھڑے ہو اور اٹھائے اور اطمینان سے بیٹھ کر پھر تسبیح کہے اور دوسرا سجدہ اسی طرح کرے پھر نہ کرے اگر کہتا ہو سجدہ سے سر اٹھائے اور بیٹھ کر تہیات اور بدو در شریف اور دعا پڑھے کہ دونوں طرف سلام پھیرے اور نماز ختم کرے یہی طریقہ اربع ہے یہی جمہور کا قول ہے اور یہی عائد الناس کا عمل ظہر آ رہا ہے اور یہی درست ہے یعنی خواہ نماز میں نہ دینی کی وجہ سے سجدہ ہو واجب ہو یا نہ ہو۔ اگر کسی وجہ سے سر حال میں ایک طرف یعنی راستی طرف کا سلام پھیر کر سجدہ ہو کر یا درست یا فتنس ہی لیکن اگر کوئی ایک سلام ہی نہ پھیرے اور سلام سے پہلے سجدہ ہو کر لے تب بھی جائز ہے لیکن مکروہ تشریفی ہے اور نماز ٹوٹانے کی ضرورت نہیں کیونکہ بھید فیہ ہے۔ یا اس سے ہی سلام کہہ کر سجدے کے سجدے کر لے جائیں تب بھی جائز ہے۔ ایک روایت کے مطابق دفعہ طرف سلام پھیرے پھر سجدہ ہو کر لے لیکن نوی بات یہ ہے کہ ایک ہی طرف یعنی راستی طرف سلام پھیر کر سجدہ ہو کر لے اگر دونوں طرف سلام پھیر کر یا تسبیح و سجدہ کرے بلکہ نماز کا اعادہ کرے کیونکہ پہلا سلام جو خیر و برکت یعنی نماز سے باہر ہوئے اور دم کی تجت کے لئے ہے اور دوسرا سلام صرف وہی نمازوں کی تجت کے لئے ہے اس لئے یہ دوسرا سلام لازم کی مانند ہو گیا اور کلام مانی نماز ہے اس لئے سجدہ ہو کر ماقطع کرنا ہے پس اعادہ لازم ہے۔

(۲) در دواور دعا سجدہ سجدے کے بعد وہ میں پڑھے ہی صحیح و مختار ہے اور بعض کے نزدیک سجدہ سجدہ کرنے سے پہلے کے قعدہ میں پڑھ لے بعد کے قعدہ میں نہ پڑھے اور بعض کے نزدیک زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ سجدہ ہو سے پہلے اور بعد دونوں قعدوں میں التہیات کے ساتھ دو دو دعا پڑھے جس لئے پہلی جگہ بھی پڑھنا ہی بہتر ہے لیکن یہ طریقہ میں بھی نقصان نہیں۔

(۳) سجدے کے دونوں سجدوں کے بعد قعدہ کرنا نماز کا رکن نہیں ہے۔ نہ رکاز کن دی قعدہ ہے جو سجدہ سجدے سے پہلے کیا گیا ہے اور وہ قعدہ سجدہ سجدے سے باطل نہیں ہوتا کیونکہ وہ قوی ہے بوجہ رکن و فرض ہونے کے البتہ سجدہ سجدہ سے اس قعدہ کا تشہد اور سلام باطل ہو جاتا ہے۔ سجدہ سجدے کے بعد قعدہ کا حکم اس لئے ہو تا کہ نماز کا ختم قعدہ پر ہو اور چونکہ تشہد و سلام باطل ہو چکا ہے اب تشہد کا پڑھنا غیر قعدہ کے نہیں ہو سکتا ہے اس لئے یہ قعدہ مشروع و واجب ہوا۔ پس اگر کسی شخص نے سجدہ سجدے کے بعد کا قعدہ چھوڑ دیا اور پھر اس کی جگہ یا اصل یا تو اس کی نماز صحیح ہو جائے گی یعنی نماز کے فرض میں برے بھی نہیں گئے لیکن اس کو قعدہ کرنا اور التہیات پڑھنا اور سلام پھیرنا واجب تھا جس کو اس نے ترک کیا اس لئے اس نماز کا اعادہ واجب ہے۔ لیکن نماز کے سجدہ اصلی اور سجدہ ثانی و تہیات سے قعدہ اور تشہد دونوں سے بچا جائے پس اگر نماز کا کوئی سجدہ رہ گیا تھا یا سجدہ تلاوت لے موقع پر نہیں کیا اور اب قعدہ اخیرہ کے بعد کی تو وہ قعدہ جانا باب دوم از قعدہ کرنا فرض ہے۔ اگر قعدہ قعدہ کے نماز ختم کر دی تو نہ صحیح ہوئی و اس کا ٹوٹنا فرض ہے وجہ یہ کہ جدہ اصلی اتوی ہے کیونکہ وہ رکن اصلی ہے اور قعدہ خیر و برکت والا ہے۔ اور سجدہ تلاوت کی صورت میں

آخر سجدہ تلاوت واجب ہے لیکن یہ وجوب اس سے پہلے ہے چنانچہ اگر کوئی اونٹ کرے تو نماز صحیح ہو جائے گی اور سجدہ ہو گیا نماز نہیں ہو گا کیونکہ واجبات نماز میں سے نہیں ہت واجبات تلاوت میں سے ہے لیکن ترک کی وجہ سے گنہگار ہو گا جس کے لئے توبہ واستغفار ضروری ہے۔ اور اگر کسی کے بعد قنات کے تین حوسے کی وجہ سے رکن ہٹا کر کاظم فقہار کی تہائی تکلیف سجدہ ہوئے کہ وہ واجب ہے۔ در فقہاء اخیر میں ہے اس لئے واجب رکن کو بوجہ ضعف کے باطل نہیں رکھا۔

جن چیزیں سجدہ ہو واجب ہوتی ہیں (۱) جب نماز کے واجبات میں سے کوئی واجب بھول کر چھوٹ جائے۔

(۲) جب کسی وجہ میں بھول کر آخر ہو جائے۔ (۳) جب کسی فرض میں بھول کر تاخیر ہو جائے۔ (۴) جب بھول کر کسی فرض کو مقدم کر دے۔ (۵) جب کسی فرض کو بھول کر دوبارہ کرے مثلاً دو رکوع کر دے۔ (۶) جب بھول کر کسی واجب کی کیفیت بدل دی مثلاً ہتھ پڑھنے کی جگہ جگر کیا یا جگر کی جگہ ہتھ پڑھا۔ در حقیقت ان سب صورتوں میں سجدہ ہو گا سب ترک واجب ہی ہے (۷) اگر تک تاخیر فرض واجب کی صورت میں دوسرا فرض واجب جو متصل کرتا تھا ترک ہو جائے ہی صورت تکرار و تقدیم فرض و تدریل کیفیت کی بھی ہے کہ واجب ترک ہو کر ہی یہ صورتیں مرتب ہوتی ہیں۔ مؤلف

(۱) نماز کے فرض میں سے کوئی چیز غلط چھوٹ جائے جن صورتوں میں سجدہ ہو گا ترک ممکن نہیں بلکہ اعادہ ضروری ہے (۲) نماز فاسد ہو جاتی ہے اور اس کے لئے سجدہ ہو جائے نہیں بلکہ نماز کا اتمام فرض ہے۔ اور اگر بھولے سے کوئی فرض چھوٹ جائے اور قصداً اس کا عرض ممکن ہے تو قصداً کرے یعنی سلام سے پہلے پہنچے اس کو رکے اور اخیر کی وجہ سے سجدہ ہو کرے تو نماز صحیح ہو جائے گی جیسا کہ نماز کا سجدہ چھوٹ گیا و غیرہ جس کی تفصیل آئے آتی ہے اگر اس کو نماز میں سلام سے پہلے ادا نہیں کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

(۳) نماز کے واجبات میں سے اگر کوئی چیز غلط چھوڑے تو نماز فاسد تو نہیں ہوتی لیکن ایسی ناقص ہوتی ہے کہ سجدہ ہو کر اس کا خراب نہیں ہو سکتا بلکہ اس کا اتمام واجب ہو تا ہے اسی طرح اگر سجدہ کو کوئی واجب ترک ہو اور سجدہ ہو گیا جب بھی اس نماز کا اعادہ واجب ہے۔

جن صورتوں میں سجدہ ہو واجب نہیں ہوتا (۱) اگر رکعت و مستحب پر سجدہ ہو واجب نہیں ہوتا اس اعوذ یا تسبیح اللہ سبحانک اللهم بحیرات نعالات یعنی جھٹکے اٹھنے وغیرہ کی تکبیریں چھوڑنے سے سجدہ ہو واجب نہیں ہوتا لیکن عیدین کی نوروز کی

دوسری رکعت کے رکوع میں جھٹکے کی تکبیر واجب ہے اس لئے اس کے چھوڑ دینے سے سجدہ ہو واجب ہوتا ہے عیدین کی نماز میں۔ اور نماز میں چاروں رفع برین صفت ہے وہاں رفع برین کا چھوڑ دینا یا باقیہ بانہ صفت میں باقیہ بانہ اور اور ادا ہاں کے رکھنا بھول کر ادا ہاں میں طرب کو سلام پھیر دینا یا رکوع و سجدہ میں جو تسبیح پڑھی جاتی ہے اس کو

ترک کر دینا اگر کسی میں پہل دینا یا کوئی سے اچھے وقت میں نہ رہے اس کے لئے آخری نذرہ میں درود دعا اور دعا و غیرہ
غرض کہ جو چیزیں مرض و واجب نہیں ہیں بلکہ سنت و مستحب ہیں ان کے ترک پر سجدہ سموا واجب نہیں ہے اور نہ ہی نماز
کا اعادہ لازم ہے لیکن ان میں سے مستحبانہ کے ترک پر اعادہ کر لینا مستحب ہے خواہ ترک ہو یا جو یا قصداً۔
(۱۰) غرض اقل و واجبات و سنن کی تفصیل صفت نماز میں بیان ہو چکی ہے۔

(۱۱) اگر کوئی ایسا واجب ترک ہو جو نماز کے واجبات میں سے نہیں ہے بلکہ اس کا وجوب امر خارج سے ہے
تو سجدہ سموا واجب نہیں مثلاً خلافت ترقیب قرآن مجید پڑھنا ترک واجب ہے مگر ترقیب کے موافق پڑھنا واجب
نماز میں سے نہیں بلکہ واجبات ثلاث سے ہے۔ اس لئے اسی سجدہ سموا واجب نہیں مگر سجدہ ثلاث کی تاخیر پر
سجدہ سموا واجب ہونا ہے حالانکہ واجبات ثلاث میں سے ہے۔ واجبات نماز میں سے لیکن جب واکر لیا تو اب
یہ قضا کے تابع ہو کر اس کے حکم میں ہو گیا۔ (۱۲) فہم۔

(۱۳) وقت تنگ ہو جائے اگر کسی شخص پر صبح کی نماز میں سجدہ سموا
جس میں دو رکعتیں ہیں سجدہ سموا فقط ہو جائے اور اس نے پہلا سلام پیرا تھا اور ابھی سجدہ سموا نہیں کیا تھا اور سورج
نکل آیا تو اس سے سجدہ سموا فقط ہو گیا اور اس پر اس نماز کا اعادہ بھی نہیں ہے۔ اسی طرح اگر جمعہ و عیدین کا وقت
جائے گا تب بھی سجدہ سموا فقط ہو جائے گا اور اعادہ لازم نہیں ہوگا۔

(۱۴) وقت مکروہ و ممنوع نہ ہونا اگر کسی شخص کو عصر کی نماز میں سجدہ سموا واجب ہو یا اور پہلا سلام پیرے
کے بعد سجدہ کرنے سے پہلے سورج ستھ ہو گیا تو سجدہ سموا فقط ہو گیا۔ (خلافت آداب، نصف الشیاء اور غروب
کے وقت یعنی سورج ستھ ہونے کے بعد سجدہ کرنا اور سجدہ والی نماز پڑھنا منع و مکروہ بخیر ہے پس ان وقتوں میں سجدہ
سمو بھی مکروہ قہری ہونے کی وجہ سے فقط ہو جائے گا اور پھر اس نماز کا اعادہ بھی نہیں ہے۔ بعض فقہاء نے اس کو صرف
قضا مانا ہے نہ یہ مخصوص کیا ہے اور بعض کے نزدیک قضا اور دادرہوں سورہوں میں بھی حکم ہے۔

(۱۵) جو چیز نماز کو توڑنے والی اور منع یا ہے مثلاً غواضہ کرنا یا احکام کرنا وغیرہ اگر سلام کے بعد وہ چیز بیانی
آئی تو اس سے سجدہ سموا فقط ہو جائے پس اگر سجدہ سموا فقط ہونا کسی کے اپنے فعل سے واقع ہو جائے تو اعادہ
واجب ہے ورنہ نہیں۔ (بعض نے کہا کہ غواضہ اپنے فعل سے ہو یا بغیر اپنے فعل کے ہر حال میں اعادہ کرے کہ نہ مانا
بناقص واقع ہوئی ہے اور سجدہ سموا اس کا تارک نہیں ہو سکتا تھا اس لئے نہ محال اعادہ لازمی ہے کیونکہ سورہوں
میں سے ایک غرض ہے جب اب تک فقط ہو تو دوسرا نام ہو گیا۔ (۱۶) وائے علم بصواب۔

(۱۷) اگر کسی پر فرض نماز میں سموا اور سلام کے قبل اس نے اس پر غرض اقل کی یا کسی کو نفل کے بعد سجدہ سموا
کیونکہ اس سے یہ ساقط ہے لیکن ان فرضوں کا ہونا واجب ہو گا کیونکہ وہ بعد واجبات یعنی سجدہ سموا کے ترک

عادہ کرے اور سجدہ ہو کرے تاکہ اٹھارہ مرتبہ تہجد اور تہجد میں ہر ایک رکعت کی قرأت کے بعد اس کے لئے ہونے سے لذت ہو جانے کی وجہ سے اس کا وہ فرض ہے کہ رکوع کا اعادہ نہیں کرے تاہم اگر اس کا سجدہ ہو جائے گی۔ یہاں تک کہ اگر کوئی شخص قرأت کے ارادہ سے رکوع سے کھڑا ہو جائے اور منہ پر سجدہ کی قرأت کرے اور سجدہ میں چلا گیا اور قرأت نہیں کی اور رکوع کا اعادہ نہیں کیا تو بعض نے کہا کہ اس کی تہجد فاسد ہو جائے گی کیونکہ قرأت کے لئے کھڑا ہونے سے اس کا رکوع باطل ہو گیا۔ اگرچہ بعض کے نزدیک اس کی تہجد فاسد نہیں ہوگی (جبکہ کہ مفسدات تہجد میں بھی آیا ہے)۔ اگرچہ سورۃ پڑھے رکوع کرے۔ پھر یا تہجد کو رکوع سے والیں دوشے اور سورۃ پڑھے اور دوبارہ رکوع کرے اور اس پر سجدہ ہو جائے پھر دوبارہ رکوع کرے۔ اگر صرف اٹھارہ رکعت چھوٹ جانے کی صورت میں رکوع سے ان کے پڑھنے کی طرف نہ لے بلکہ ایسے ہی تہجد پڑھ کر رکوع کرے اور تہجد میں سجدہ ہو کرے تب بھی تہجد صحیح ہو جائے گی۔ اگر رکوع یا سجدہ یا تہجد میں بھول کر قرأت کی تہجد ہو جائے پھر دوبارہ سجدہ ہو جائے تب تک تہجد کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ اگر وہ تہجد اخیرہ کا تہجد ہے اور اس میں پہلے قرأت پڑھی پھر تہجد پڑھا تو سجدہ ہو جائے پھر دوبارہ سجدہ پڑھا اور پھر قرأت پڑھی تو سجدہ ہو جائے پھر دوبارہ سجدہ ہو جائے اور پہلے تہجد کی صورت میں ہر رکعت میں سجدہ ہو جائے کہ گونہ بد میں پڑھنے سے قیام میں تاخیر ہو جائے۔

اگر پہلی رکعت میں ایک سو مرتبہ پڑھی اور دوسری رکعت میں اس سے پہلے کی سو مرتبہ پڑھی ششابی میں تین یا بیس الگ فرق پڑھا اور دوسری میں اٹھارہ رکعت کی پڑھی تو تہجد ہو جائے پھر دوبارہ سجدہ ہو جائے پھر دوبارہ سجدہ ہو جائے پھر دوبارہ سجدہ ہو جائے۔ اگر تہجد سجدہ کی آیت پڑھی اور اس وقت سجدہ نہ تو کرنا چاہوں گے پھر اس کو روکا دیا اور سجدہ تلاوت کر تو سجدہ ہو جائے پھر دوبارہ سجدہ ہو جائے پھر دوبارہ سجدہ ہو جائے پھر دوبارہ سجدہ ہو جائے۔ اگر تہجد میں ایک سو مرتبہ پڑھے گا اور دوسری رکعت میں پڑھے گا تو اس پر سجدہ ہو جائے پھر دوبارہ سجدہ ہو جائے۔ ایک ہی رکعت میں اٹھارہ کے بعد تہجد میں پڑھیں تو کچھ ڈر نہیں اور اس پر سجدہ ہو جائے پھر دوبارہ سجدہ ہو جائے پھر دوبارہ سجدہ ہو جائے۔

(۲) فرض تہجد میں دو رکعتوں میں قرأت کا معین کرنا واجب ہے۔ لیکن اگر فرض کی پہلی رکعتوں میں سو مرتبہ تلاوت ہو جائے تو پہلی رکعتوں میں سو مرتبہ تلاوت کرے اور سجدہ ہو کر دوسری رکعتوں میں سے ایک رکعت میں سو مرتبہ تلاوت کرے ایک رکعت میں تلاوت کرے اور سجدہ ہو کر دوسری رکعتوں میں بھی سو مرتبہ تلاوت کرے یا بالکل اخیر رکعت میں الخیات پڑھنے وقت روایا کہ کسی رکعت میں سو مرتبہ تلاوت کرے تب بھی سجدہ ہو کرے سے تہجد ہو جائے گی۔

(۳) تلاوت میں ہر رکعت کو قیل کر (دوسرے) میں ان میں ترتیب واجب ہے اس لئے جب وہ خلاف ترتیب واقع ہو تو سجدہ ہو جائے مثلاً اگر کسی سے کسی رکعت میں ایک سجدہ حیثیت آیا اور تہجد میں بار تہجد سجدہ تلاوت کرے اور پھر تہجد کرے پھر سجدہ ہو کرے اور پھر تہجد کرے سلام پڑھے اس سے کہ میں سجدہ میں ترتیب

چھوٹ قسٹی اور اس سے پہلے جتنے ارکان کر چکا ہے ان کا اعادہ واجب نہیں ہے۔ مثلاً کسی کا تیسری رکعت کا ایک سجدہ نہ گیا اور چوتھی رکعت کے قعدہ سے پہلے کسی وقت یاد آیا اور گریا تو اب اس سے پہلے جس قدر ارکان ادا کر لئے ہیں ان کو نہ لوٹا سکے اور سجدہ سہو کر لے اور اگر قعدہ اخیرہ کے بعد سلام سے پہلے یاد آیا اور سجدہ نماز دیا تو اب صرف وہ قعدہ جانا اور دیگر ارکان کا اعادہ نہ کرے لیکن اس قعدہ و تشہد کا اعادہ کرے پھر سجدہ سہو کرے اور پھر قعدہ اگر کے سلام پھیرے۔ اسی طرح قنات اور رکوع میں ترتیب واجب ہے جس اگر کسی شخص نے بھول کر قنات سے پہلے رکوع کھینچ لیا اس کو چاہئے کہ رکوع سے لوٹے اور قنات نہ کرے اور پھر رکوع کرے اور اخیر میں سجدہ سہو کرے پہلے رکوع کا اعتبار نہیں کیونکہ قنات کی طرف لوٹنے سے وہ باطل ہو گیا۔ اس لئے قنات کے بعد اس کا اعادہ فرض ہے جس اگر دوبارہ رکوع نہ کیا تو نماز جاتی رہی۔

(۴) تعذیل ارکان، صحیح یہ ہے کہ تعذیل ارکان یعنی رکوع اور سجدہ اور قنومہ (رکوع سے سیدھا کھڑا ہونا) اور جلسہ (دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنا) میں اطمینان یعنی کم از کم ایک مرتبہ سبحان اللہ کہنے کی مقدار پھر نماز واجب ہے اگر بھول کر اس کو چھوڑ دے گا تو سجدہ سہو واجب ہوگا۔ اکثر لوگ اس کی طرف سے غافل ہیں اور یاد دہانی کے تارک ہیں اس سے ان کی نماز واجب اللہ عندہ ہے۔ (مولف)

(۵) فرض نماز کا بلا قعدہ واجب ہے اگر بھول کر اس کو چھوڑ دے گا تو سجدہ سہو واجب ہوگا۔

(۶) تشہد (احتیات) پڑھنا اگر پہلے یا دوسرے قعدہ میں خواہ نماز فرض واجب ہو یا نفل و سنت ہو تشہد نہ پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہوگا اور اسی طرح اگر کچھ تشہد پڑھا کچھ نہ پڑھا تب بھی سجدہ سہو واجب ہوگا۔ اگر قیام میں تشہد پڑھا تو اگر فرض نماز کی پہلی رکعت میں الحمد شریف سے پہلے پڑھا تو سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا کیونکہ الحمد سے قبل سنا کا محل ہے اور احتیات میں بھی الحمد پاک کی سنائی۔ اسی طرح اگر نیت ہاتھ کے بعد سبحانک اللہم کی جگہ دعائے قنوت پڑھ دی تو سہو کا سجدہ واجب نہیں خواہ دعائے قنوت کے بعد سبحانک اللہم پڑھے یا نہ پڑھے۔ اور اگر فرض نماز کی اخیر رکعتوں میں قیام میں تشہد یا کچھ تسبیح وغیرہ نہ پڑھا یا الحمد کے ساتھ کوئی قنات پڑھا تب بھی سجدہ سہو واجب ہوگا اگر فرض نماز کی دوسری رکعت میں یا الحمد سے پہلے پڑھا ہے تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ سجدہ سہو واجب نہ ہوگا کیونکہ دوسری رکعت قیام یا نفل کی مثل ہے بعض نے کہا کہ واجب ہے اس لئے کہ دوسری رکعت میں قنات سے شروع کیا تو واجب ہے اور اگر نفل یا نفل نماز کے قیام میں تشہد پڑھا تو یہ رکعتوں میں وہی حکم ہے جو فرض نماز کے پہلے دیکھا نہ کہ اولیٰ لکھا گیا ہے (یعنی پہلی رکعت میں الحمد سے پہلے جو تو سجدہ سہو نہیں اور دوسری رکعت میں جو تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور تیسری رکعت پہلی کے حکم میں اور چوتھی رکعت دوسری کے حکم میں اور اخیر اعلم۔ (مولف) اور اگر فرض نماز کی پہلی ایک یا دو رکعتوں میں اور نفل و سنت کی کسی بھی رکعت میں

الحمد کے بعد تشہد پڑھا تو سجدہ ہو واجب ہوگا اس لئے کہ الحمد پڑھنے کے بعد سجدت پڑھنا واجب ہے اور تشہد پڑھنے سے اس واجب میں تاخیر ہوئی۔ مگر تشہد پڑھنے کی جگہ الحمد یا کوئی شراعت پر مبنی توجہ ہو واجب ہوگا اس کی تفصیل قرأت کے بیان میں آچکی ہے۔ اگر پہلے قعدہ میں دو یا تشہد پڑھا تو وہ دو نماز فرض ہو یا نفل وغیرہ تو سجدہ ہو واجب ہوگا۔ اگر نماز فرض و دوم و سنت ٹوٹکر کے پہلے قعدہ میں تشہد زیادتی رکے دو دو بھی پڑھا تو اگر الظہر صلا علی محمد یا اس سے زیادہ پڑھا تو سجدہ ہو واجب ہوگا ایسا صبح ہے پس اگر اس سے کم پڑھا تو سجدہ ہو واجب نہیں۔ نفل و سنت غیر ٹوٹکر کے پہلے قعدہ میں دو یا تشہد کے پڑھنے سے سجدہ ہو لازم نہیں ہوگا۔ اگر دوسرے یعنی آخری قعدہ میں دو یا تشہد پڑھا تو سجدہ ہو واجب نہیں ہوگا۔ اگر آخری قعدہ میں تشہد پڑھا تو صلا علی محمد یا بعد ادا یا تو جب تک کوئی فعل نماز کے منافی واقع نہیں ہوا تو تشہد پڑھے بعد تسبیح کے نزدیک اس پر سجدہ ہو واجب ہوگا۔ مثلاً کسی نے جو بھی رکعت میں بعد تشہد قعدہ کر کے بوسے سے سلام پھریا اور تشہد میں پڑھا تو تشہد پڑھے بعد سلام پھیرے پھر سجدہ ہو کر کے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیر کر نماز پوری کرے۔

(۷) اگر کوئی کی جگہ سجدہ کیا یا سجدہ کی جگہ نہ کر سکا یا کسی یکن کو دوبارہ کر دیا یا کسی دکن کو جس کے موقع سے پہلے یا پچھلے آکے انوارِ حضور میں سجدہ سمجھنا جب ہوگا جیسا کہ شروع میں اہلِ ایمان میں ہے۔

۱۰) اگر کعبہ پر ہونے کی جگہ بیٹھ گیا یا بیٹھنے کی جگہ کھڑا ہو گیا تو اگر کلام یا مسخرہ سے توسیع نہ ہو جاوے اور نہ جہاد میں جہاد ہوگا مثلاً فرض یا نوافل میں قعدہ اولیٰ بھول گیا تو جب تک سیدھا کھڑا نہ ہو اس پر بنا جب ہے کہ قعدہ کی طرف لوٹے اور نہ شہد پڑھے اور اس پر سجدہ نہیں ہے اور اگر سیدھا کھڑا ہو گیا تو اب نہ لوٹے اور سجدہ نہ ہو کر اسے پس منگردہ قعدہ کی طرف لوٹے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ بعضوں نے اس حکم کی تصریح کی ہے لیکن صحیح مذہب یہ ہے کہ اس کی نماز باطل ہو جائے گی اگر ایسا کرنے سے تنگ نہ ہوگا اور اس صورت میں بھی تاخیر فرض یعنی قیام یا ترکہ واجب یعنی قعدہ کی وجہ سے سجدہ نہ ہو کر ناو جب ہوگا۔ فرضوں اور سنتوں کے دوسرے یعنی آخری قعدہ اور سنتوں اور غلوں کے برقعہ میں قیام (سیدھا کھڑا ہونے) کے بعد بھی باک نہ پر لوٹ آنا لازمی ہے اور اس پر سجدہ نہ ہو جاوے۔ سیدھا کھڑا ہونے سے ملو پورا کھڑا ہو جاوے یا کھڑا ہونے کے قریب ہو جاوے اور اس کا اعتبار آدمی کے پیچھے کے آدھے دھڑے پر تاہم پس گاہے کآدھا دھڑا سیدھا ہو گیا خواہ چھینا بھی چھلی ہوئی ہو تو قیام سے قریب ہے اور اگر پیچھے کآدھا دھڑا سیدھا ہو اس پر قیام کے زیادہ قریب ہے ہی غیر ذی اس مسئلہ جو امام اور مسخرہ کا حکم بیان ہوا لیکن اگر مقتدی بھول کر کھڑا ہو گیا اور امام بیٹھا ہو اسے مقتدی کو ضروری ہے کہ کہ لوٹ آئے تاکہ امام کی مخالفت نہ ہو کیونکہ اس کا اپنے امام سے پیٹھ کھڑا ہونا غیر معتبر ہے اور اس کا وہ ناشائستہ قیام ہو کہ فرض ہے چھوٹ نہیں کہلے گا بخلاف امام اور مسخرہ کے کمان کے حق میں قیام کو کھوڑنا ہے جو کہ باعث گناہ ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا ایسی اس صورت میں مقتدی کو امام کی متابعت لازمی ہے اس لئے تو لے اور نہ شہد پڑھے اگرچہ اس کو یہ دور ہو کہ

اس کے تشہید پورا کرنے تک تیسری رکعت نام کے ساتھ نہ ملے گی۔ اور اگر امام پہلا قعدہ کے بغیر کھڑا ہو گیا تو مسجد کی بھی اس کی متابعت کریں اور کھڑے ہو جائیں۔ اگر کوئی شخص چار رکعت والی فرض نماز میں چوتھی رکعت پر بیٹھا بھول گیا تو اگر کعبہ کا دھڑ بھی سیدھا نہیں ہوا تو بیٹھ جائے اور نیتیات دہرود و دعا پڑھ کر سلام پھیرے اور سجدہ ہو کر پڑے اور اگر سیدھا کھڑا ہو گیا تب بھی بیٹھ جائے حتیٰ تک کہ کھڑا ہو کر اٹھادوسرے بھی پڑھ چکا ہو یا اگر کعبہ بھی کھڑا ہو تب بھی ٹوٹ جائے غرضیکہ پانچویں رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے پہلے جس وقت یاد آجائے بیٹھ جائے کیونکہ رکعت سے کر تک ترک کرنے کا موقع ہے پس اس کو نیتیات پڑھ کر اخیر فرض یعنی اخیر قعدہ کی وجہ سے سجدہ ہو کر بیٹھ جائے اور اگر اس وقت یاد آجائے جبکہ پانچویں رکعت کا سجدہ کر چکا ہے تو تب قعدہ کی طرف نہ لوٹے اور اگر چاہے تو سلام نہ پھیرے جس تک ایک رکعت اور نہ کر دے گا نہ پھر تشہید پڑھ کر سلام پھیرے اور سجدہ ہو کر پڑے یہی مانع ہے اور اب فرض نماز نفل کی طرف منتقل ہو جائے کی وجہ سے یہ سب یعنی چار رکعت نفل ہوئے پس فرض نماز سے مرعے سے بڑھے اور اگر چاہے تو یک رکعت اور نہ ملائے اور پانچویں پر سلام پھیرے پس اب اس کی چار رکعتیں نفل ہو گئیں اور ایک رکعت بیکارگی لیکن ایک رکعت ملا کر دو گانے پورا کر لینا مندوب و بہتر ہے اگرچہ واجب نہیں ہے۔ اور اگر قعدہ اخیر میں بیٹھا تھا مگر قعدہ تشہید سے کم ہوا تھا کہ کھڑا ہو گیا تو بھی ٹوٹ آئے اور جتنی دیکھتے بھاٹھ وہ بھی حساب میں ملے گا یعنی ٹوٹنے کے بعد جتنی دوسرے بیٹھا ہے اور پہلے کا بیٹھا دونوں کی طرف بقدر تشہید ہو گئے تو فرض پورا ہو گیا پس اگر اس کے بعد سلام کر دیا تو اس کی نماز پورا ہو گئی یعنی فرض پورا ہو گیا اگرچہ سہولت صورت میں بھی واجب ہے عصر کی نماز میں بعض کے نزدیک جتنی رکعت نہ ملائے اور بعضوں نے کہا نہ ملائے ہی اصح ہے اور اسی پر اعتماد ہے اس لئے کہ عصر کے بعد نفل اپنے اختیار سے بڑھے تو مکروہ ہے و جب اختیار سے نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے نیز جبکہ فرض نفل بن گئے تو فرض کے بعد نفل نماز نہیں ہے جو رامت ہو۔ بلکہ جو فرض سے پہلے ہو گئے جس میں کلام نہیں ہے اور اپنی حکم صبح کی نماز کا بھی ہے پس صحیح ہے کہ صبح اور عصر میں ایک رکعت اور ملائے میں کوئی فرق نہیں ہے اور مکروہ نہیں ہے مغرب کی نماز میں آخر قعدہ اخیر بھول کر تک کھڑا ہو چوٹی رکعت کیسے کھڑا ہو گیا اس میں رکعت کا سجدہ بھی کر لیا تو اور رکعت نہ ملائے کیونکہ اس کی چار پوری ہو گئیں اور ایک رکعت اور ملائے کی صورت میں پانچ ہو جائیں گی اور طاق نفلین معتقد نہ کر دے گا۔ وہ مغرب سے پہلے نفل پڑھا ویسے بھی مکروہ ہے لیکن یہاں وجہ بخیر و چار رکعتیں ہو گئیں اس لئے کہ اہمیت نہ دیا پس اب مزید رکعت ملا کر طاق رکعتیں کرنے سے بلا وجہ ارادہ نہ کر وہ کام کرکے ہو جائے گا۔ (مؤلف)

قعدہ اخیر کو ترک کر کے کھڑا ہونا خرافہ علماء پر یا سہو اس یا بعض میں دونوں کا حکم ایک ہی ہے۔ اگر نہ ترک رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے ٹوٹ جائے تو بہر صورت میں سجدہ ہو کر نہ سے فرض نماز درست ہو جائے گی اور بلا ٹوٹنے کا سجدہ کر لینے کے بعد بہر صورت میں یعنی نماز پورا ہو یا فرض نماز نفل کی طرف منتقل ہو جائے گی۔

نام رکعت کا سجدہ کر لینے کی صورت میں فساد نماز کے حکم میں نام ابو یوسف اور امام محمد کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ اس کی نماز کس وقت فاسد ہوئی ہے۔ امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ جس وقت اس کے سجدہ کے لئے سر رکھا اسی وقت اس کی نماز فاسد ہوگئی کیونکہ ان کے نزدیک نہیں پیر رکھنے ہی سجدہ کا فرض ادا ہو جاتا ہے اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ جب سجدہ سے سر اٹھائے گا اس وقت نماز فاسد ہوگی کیونکہ ان کے نزدیک سر رکھ کر پیر اٹھانے سے سجدہ کا فرض ادا ہو جاتا ہے اس بارے میں خودی امام محمد کے قول پر ہے۔ اور فائدہ اس اختلاف کا اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر سورہ میں صحت ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس کی نماز کی دہرائی ممکن نہیں اور امام محمد کے نزدیک ممکن ہے پس وہ جائے اور ضرورت اور قعدہ پر سے اور تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے اور صبح یہ ہے کہ وہ سہو کا سجدہ نہ کرے۔

گرد غنوں کی چوتھی رکعت پڑھنا (یعنی قعدہ اخیرہ کیا) اور انقیات پڑھ کر کھڑا ہو گیا تو پانچویں رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے چاہے یا آجائے بیٹھ جائے اور انقیات نہ پڑھے بلکہ بیٹھ کر می وقت سلام پھیر کر سجدہ سہو کرے اور پھر انقیات محدود ادا کرے پھر کسے یا پھیرے اور اگر پانچویں رکعت کا سجدہ کر چکا تب آداباً ایک رکعت ادا کر کے پوری کرے اور چھٹی رکعت کا سجدہ سہو بھی کرے۔ چنانچہ رکعت فرض ہو گئیں اور دو نفل ہو جائیں گی۔ یہی حکم مغرب کی نماز کا ہے جبکہ قعدہ اخیرہ کر کے کھڑا ہو گیا ہو اور یہ رکعت صبح غنوں کے بموجب ظہر مغرب اور شام کے فرضوں کے بعد ان سنتوں کے قائم مقام نہیں ہو سکتیں کیونکہ ان سنتوں کا بھی تحریم ہے اور اگرنا سنت ہے۔ اور اگر پانچویں رکعت پر سلام پھیرے اور سجدہ سہو کر لیا تب بھی فرض نماز ادا ہوئی لیکن اس نے ملا کہ کیونکہ یہ سنتوں بطریقہ پراو نہیں ہوا چار فرض ہوئے اور ایک رکعت بیکار گئی۔ بعض کے نزدیک عصر کی نماز میں چھٹی رکعت نہ ملے اور بعضوں نے کہا نہ ملا ہے ہی اصح ہے اور اسی پر غلغلہ ہے اس لئے کہ عصر کے بعد نفل اپنے اختیار سے پڑھے تو یہ کدو ہے اور واجب انھی سے نہ ہونے کو وہ نہیں اور فجر کی نماز میں گدو سری رکعت میں بعد از تشهد قعدہ کر لیا پھر عصر کی رکعت کو کھڑا ہو گیا اور اس کا سجدہ کر لیا تو بعض کے نزدیک چوتھی رکعت نہ ملائے لیکن صحیح یہ ہے کہ اگرچہ عصر میں ایک اور رکعت ملانے میں کوئی فرق نہیں ہے اور کدو نہیں ہے کیونکہ یہ اپنے اختیار سے نہیں کیا ہے۔ اگرچہ یہ سنت نفل نماز پڑھی اور صبح میں (یعنی قعدہ اولیٰ میں) بیٹھا مہجول کیا تو جب تک سری رکعت کا سجدہ نہ کیا تب تک پڑھنا چاہئے اور اگر سجدہ کر کے بیٹھ گیا تو نہ ہونے کے پس وہ چاند رکعت ہوئی کوئے اور سجدہ مہجول دو نفل صبح نفل میں واجب ہے۔ اور بعض نے نزدیک یہی حکم چار سے زائد رکعتوں والی نفل نماز کا ہے کیونکہ اگرچہ نفل نماز کا ہر قعدہ اخیرہ یعنی فرض ہے اور ہر دو گانہ مستغیر نماز ہے جس قیاس کی وجہ سے بغلیں فاسد ہو جائیں چاہیں یہ امام محمد کے نزدیک ہے مگر مستحاناً فاسد نہیں ہوتی ہے بلکہ اوجہ فساد و نام ابو یوسف کے نزدیک ہے اس لئے کہ جب یہ دوسرے دو گانہ کے لئے کھڑا ہو یا اس نے سب نماز کو ایک کر دیا اس لئے بیچ کا قعدہ استحاناً باہر فرض ہونے کی وجہ سے فرضوں سے قعدہ کی خارج واجب ہو گیا اور آخری قعدہ فرض ٹھہرا۔ یہی برکتی ہے لیکن یہ حکم صرف چار رکعت نفل شروع کرنے کی صورت

فرد اگرچہ تکبیر سے پہلے کھڑا ہو جائے

میں اگرچہ سجدہ کر لے

میں ہے اور اگر رکعت نفل کی نیت کی تھی اور پھر گھبرا ہو گیا تو بالافتقار و ناسا چاہئے وہ نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر چھپا
 آٹھ یا زیادہ نفل رکعتوں کی نیت کر کے رکعت ہی قعدہ سے پڑھے اور پھر نفل کے قعدہ سے ترک کرے تو پھر اس کی نیت ادا کیا جائے گا اور
 و ناسا ضروری ہو گا وہ نماز فاسد ہو جائے گی۔ چنانچہ اگر کوئی رکعت سے نماز فرغ نہیں ہے اور پھر رکعت نفل ایک قعدہ سے اس سے
 نماز نہیں کرتا اور فرض مغرب کے مشابہ ہیں لیکن در نفل غیر مشروع ہے۔ ماضی اہل علم اس مسئلہ کی مزید تفصیل نوافل کے بیان
 میں درج ہے وہیں ملاحظہ فرمائیں۔

(۹) قنوت وتر۔ اگر کھڑی کر دے عاتے قنوت کو چھوڑ دے گا تو سجدہ سہو لازم ہو گا۔ قنوت کا چھوڑنا اس وقت ناجائز
 ہوتا ہے جبکہ رکوع سے سزا اٹھایا اس کی تفصیل نماز وتر کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں۔ اگر وہ پھر چھوڑ دی جو قنوت کے بعد
 اور قنوت سے پہلے ہے یعنی قنوت کی تکبیر تو سہو کا سجدہ کرے اس لئے کہ وہ عیدین کی تکبیر کی طرح واجب ہے بعض
 کے نزدیک تکبیر واجب نہیں ہے ورنہ ایسی ہی کو ترجیح دی ہے۔ ورنہ اہل علم و دین سے قنوت کی جگہ سجدہ کی جگہ پر چھوڑ دیا
 پھر جب پڑھنا نہ دے قنوت پڑھنی تو سجدہ سہو واجب نہیں ہے۔ اگر کھڑے سے وتر کی تھی۔ ورنہ قنوت میں دعا کے قنوت
 پڑھ دی تو اس کا کچھ اعتبار نہیں۔ تیسری رکعت میں پھر پڑھے اور سجدہ سہو کرے۔

(۱۰) عیدین کی تکبیر۔ اور یہ چھ تکبیریں ہیں جن میں ہر رکعت میں تین تکبیریں جس کی تفصیل عیدین کی نماز میں درج ہے۔
 اگر ان دونوں کو چھوڑ دیا یا کم کیا یا زیادہ کیا یا ان کو اپنی جگہ کے علاوہ دوسری جگہ ادا کیا تو سجدہ سہو واجب ہو گا کیونکہ اگر کسی
 ضروری اور ثابت راہ ہے۔ اگر امام عید کی تکبیر میں پھوس گیا اور اس سے رکعت کر دیا تو پھر قیام کی طرف لوٹے اور تکبیریں کہہ کے
 رکوع کرے اور سجدہ سہو کرے اور جس سبق نے امام کو رکوع میں پہنچا تو وہ تکبیریں رکعت میں کہے۔ اگر عیدین کی نماز میں
 دوسری رکعت کے شروع کی تکبیر چھوڑ دی تو سجدہ سہو واجب ہو گا اس لئے کہ وہ بھی عیدین کی تکبیروں کے ساتھ نفل کروا جب
 ہے اور ان تکبیروں کا اگر کہہ کے اوقات ہونا واجب ہے اگر اس کے علاوہ کوئی اور لفظ کہے یا کتاب بھی سجدہ سہو واجب
 ہو گا۔ پہلی رکعت کے رکوع کا تکبیر واجب نہیں ہے۔ نہ کہ وہ عید کی تکبیر کی سی ہوئی نہیں۔ پس اس کے تکبیر
 سجدہ سہو واجب نہیں ہے۔ اگر وہ عیدین اور فرغ و نفل نماز میں سجدہ سہو کا حکم کیساں ہے لیکن جمعہ و عیدین میں
 جبکہ جامعیت کی بنا پر سہو واجب ہے سجدہ سہو نہ کرتا کہ لوگ قنوت میں نہ پڑھیں۔

(۱۱) جہرا پڑھنا۔ اگر امام نے ہمسٹر پڑھنے کی جگہ جہرا پڑھ کر جگہ آہستہ پڑھ تو سجدہ سہو
 واجب ہو گا اس میں اختلاف ہے کہ جہرا اور آہستہ پڑھنے سے سجدہ سہو واجب ہو گا۔ بعض کے نزدیک ان دونوں
 صورتوں میں اس قدر کا اعتبار ہے جس قدر ضرورت سے نماز کر رہا ہو جائے۔ یعنی امام کو خود کے نزدیک ایک جھوٹی آیت
 اور صاحبین کے نزدیک جھوٹی آیتیں ہی مانع ہے۔ الحمد اور غیر بھی ہیں اس میں کچھ فرقی نہیں۔ بعض کے نزدیک جہر
 اختصار دونوں میں مطلقاً سہو سے خزاہ کم یا زیادہ سجدہ سہو واجب ہو گا۔ اور ایسی کو خفا ہر ادا نہ کیا ہے۔ ورنہ جہر

اعمال کو ہے لیکن روایت اور روایت کے مطابق صحیح وہی ہے جو پہلے مذکور ہو اس ایک آیت سے کم معنی ایک دو لفظ کے جہر کی جگہ آیت کی جگہ جہر کرنے سے سجدہ ہو و جب نہیں ہوتا۔ اگر امام نے سورۃ فاتحہ کا کچھ حصہ یا مکمل یا سورۃ کل یا بعض کو آیت پڑھا پھر یاد آیا کسی سفر دے ایسا کیا اور پھر کسی شخص نے اس کا اقتداء کیا تو بعض کے نزدیک سجدہ واجب و سورت کا جہر کے ساتھ اعادہ کرے، کیا ایک ہی رکعت میں آیت سجدہ اور جہر کا جمع کرنا لازم نہ آئے جو برابر ہے بعض نے اسی کو ترجیح دی ہے اور بعض کے نزدیک فاتحہ و سورت کا اعادہ نہ کرے بلکہ جہاں تک پڑھا چکا ہے اس سے آگے جی سورۃ فاتحہ کا غلبہ اور سورۃ کا کل یا غیر جہر کے ساتھ پڑھے، معنی اس کو ترجیح دی ہے، پس دونوں طرح جائز ہے اور دونوں صورتوں میں سجدہ ہوا لازم ہے۔ اسی طرح اگر کسی نماز میں سورۃ فاتحہ کا اکثر حصہ بھولی رہے پڑھا پھر یاد آیا تو بالی و آیت پڑھ کر پھر رکعت اور سجدہ ہو کرے۔ سفر دے معنی ایک نماز پڑھنے والے جہر کی جگہ آیت کی جگہ جہر کرنے سے سجدہ ہو و جب نہیں ہوتا ہو نہ۔ دونوں چیزیں جماعت کی خصوصیت ہیں۔ سفر دے پر سرتی نماز میں آیت پڑھنے کے وجہ سے میں اختلاف ہے، بعض کے نزدیک سفر دے بھی سرتی نماز میں جہر سے پڑھے، سجدہ ہو و جب ہے کہ کو کسی نماز میں سفر دے کو بھی آیت پڑھنا ان کے نزدیک واجب ہے۔ روایت اسو دے اور گفتار اصحاب و فقہاء اسی طرف گئے ہیں پس احتیاط اسی پر فتویٰ ہے اور بعض کے نزدیک سفر دے پر سرتی نماز میں آیت پڑھنا واجب نہیں اس لئے اس پر اس کے نزدیک سجدہ ہو و جب نہیں ہے۔ ظاہر از روایت ہے اور اس پر بھی گفتار فقہاء کافی ہے۔ انہ جہر کی نمازوں میں جہر سے پڑھا بلکہ اتفاق سفر دے پر جب نہیں بلکہ اس کو اختیار ہے خواہ جہر سے پڑھے، آیت لیکن جہر اس کے لئے افضل ہے تاکہ نہ جماعت کی ہیئت پر ادا ہو و نہ اسی لئے اس کا اذان و اقامت سے نہ دیکر افضل ہے۔ اگر شاہ ابو ذریہ اسم اللہ تعالیٰ تعالیٰ یا دعا یا شہید کو سہرا بلند آواز سے پڑھا تو خلاف سنت ہو گا و اس پر سجدہ ہو و جب نہیں ہے۔ اگر کسی نے رات کے وقت افضل نماز یاد کیا تو اس کی اقامت کی اور امام نے بھولے سے جہر کیا تو سجدہ ہو و جب ہے، کیونکہ رات کی نماز میں افضل میں فرضوں کی متابعت کے لئے جہر یاد واجب ہے اور اگر صبح کی قرأت آیت پڑھی تو پرا کیا اور اس کو پرا کرنا واجب ہے۔ (۱۲) فقہ حنفی نماز میں اتنی دیر سوچا تو آخر واجب کا سبب ہو جائے، مگر الحمد پر بعد سوچنے لگا کہ کوئی سورت پڑھوں اس طرح سچا رہیں اتنی دیر تک کئی جہنمی دیر میں ایک دن خاکر کسکے یعنی میں باوجود سچان اذکر کہہ سکتا ہے تب بھی سجدہ ہو و جب ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر پڑھنے پڑھنے میں رک گیا جب دوسری یا تیسری رکعت پڑھنی دیکھی یا آخری قعدہ ختمات کے لئے بٹھا تو فوراً انقیات شروع نہیں کی، جب رکوع سے اٹھا تو دیر تک کھڑا سوچا یا دونوں سجدوں کے بعد جب میں سجدہ پڑھا تو کچھ سوچنے لگا اور ان سب عقولوں میں میں مرتبہ سچان اذکر کہہ سکتا کی مقدار دیر تک کئی تو سجدہ ہو و جب ہو گا غرضیکہ جب کھڑے کسی چیز کے سوچنے میں دیر کی مقدار دیر تک خائے تو سجدہ ہو و جب ہو گا اصل اس مسئلہ تفکر میں یہ ہے کہ اگر تفکر ادا نہ رہے تو مثلاً ایک آیت یا تین آیت کی

غرات یا رکوع یا سجدہ سے رک رک دے یا ادا کرے واجب سے مثلاً قعدہ سے رک رک دے اور اس میں ایک رکعت یعنی تین بار چلتا ہے
 کہ سکنے کی مقدار تک تاخیر ہو جائے تو اس سے سجدہ ہو نہ ہو گا کیونکہ ان سب صورتوں میں تک واجب لازم آتا ہے
 یعنی فرض یا واجب کو اس کے مقام پر ادا کرنا واجب تھا وہ ترک ہو گیا۔ اور اگر تفکر سے ادا کے فرض یا ادا کے واجب ہو
 کوئی تاخیر واقع نہیں ہوئی اس طرح کہ امکان اور حاجات اور تکلیف اور تفکر بھی کرنا ہوتا تو اس پر سجدہ ہو لازم نہیں
 ہو گا۔ یہ واضح ہے اگرچہ بعض شارحین نے کہا کہ اگر تفکر کی وجہ سے قرات یا تسبیح سے رک گیا تو اس پر سجدہ ہو لازم ہو گا
 ورنہ نہیں اور اس کی بنا پر اگر نمازی کو تفکر سے رکوع کی تسبیح سے رک گیا اور وہ رکوع کی حالت میں ہے تو اس پر
 سجدہ ہو لازم ہو گا لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے۔ خدا صیب ہے۔ سجدہ ہو لازم کرنے والے تفکر کے بارے میں فقہ کا اختلاف ہے
 بعض کے نزدیک فرض یا واجب کی اپنے مقام سے اس طرح تاخیر ہو کہ فرض یا واجب کا اپنے شغل سے ایک رکعت ادا کرنے کی
 مقدار قطعاً رہا یہی واضح ہے اور اس صورت میں۔ ملاحظہ سجدہ ہو لازم ہو گا۔ بعض نے کہا کہ مجھ تفکر سے جو کہ دل کو
 مشغول کرے خود فرض و واجب اشغال نمازیہ درجے ادا ہوتے رہیں سجدہ ہو لازم ہو گا۔ لیکن یہ قول صحیح نہیں ہو کیونکہ
 اس سے نماز کے کمال میں نقص آتا ہے جس سے پرہیز کرنا ضروری ہے لیکن ترک واجب لازم نہیں آتا جو سجدہ ہو لازم
 ہو۔ تاہم۔۔۔ اگر نمازیں۔۔۔ شک ہو کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اور اس میں بہت بڑی فکر کرنا یا پھر کسی کو یقین
 ہو گیا کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں پس اگر اس تفکر کی وجہ سے کسی رکعت کے ادا کرنے میں صرف یہ نقصان ہو کہ نماز
 پر حصار پڑا اور فکر رہا تو اس پر سجدہ ہو واجب نہ ہو گا جیسا کہ اوپر اصول بیان ہوا اور اگر اس کا تفکر بہت بڑی رک رہا
 یہاں تک کہ ایک رکعت میں یا سجدہ میں خلل پڑا یا رکوع یا سجدہ میں تھا اور یہ ترک اس میں سوچا رہا اور اس کے فکر
 کی وجہ سے اس کے حال میں تغیر ہوا تو اس حصار اس پر سجدہ ہو واجب ہو گا اس لئے کہ اگرچہ اس کے فکر سے صرف
 خیام یا رکوع یا سجدہ طویل ہو گیا اور یہ اوکارہ منت ہیں لیکن اس تفکر کی وجہ سے اگلے فرض یا واجب میں تاخیر ہوئی اور یہ
 تاخیر بہت سی ہو کر نہ کسی وجہ سے نہیں بلکہ تفکر کی وجہ سے ہوئی ہے اور تفکر اعمالی نمازیں سے نہیں ہے۔ اگر بالکل
 اخیر رکعت میں، اخیات اور مدود دعا پڑھنے کے بعد شبہ ہو کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں یا تین، اسی سوچ میں خاموش
 ہوتا رہا اور سلام پھیرنے میں اتنی دیر لگ گئی جتنی دیر میں تین مرتبہ سبحان اللہ کہہ سکتا ہے پھر یاد آتا کہ میں نے چار رکعتیں
 رکعتیں پڑھ لیں تو اس صورت میں کبھی سجدہ ہو کر نا واجب ہے اور اگر ایک سلام پھیرنے سے بعد یہ شک ہو تو سجدہ
 سہو نہیں۔ مگر نماز میں حدیث ہوا اور یہ فتوہ کرنے کے لئے گناہ اس وقت یہ شک ہوا اور اس سوچ میں وضو میں مقدار
 دیر ہوئی تو سجدہ ہو لازم ہو گا (شک کے مسائل اس بیان سے آگے متصل ہی آتے ہیں) تفکر کی مقدار جس سے سجدہ ہو
 واجب ہو تب ہر طہ ایک رکعت ادا ہو سکے کی مقدار ہے یعنی تین مرتبہ سبحان اللہ کہہ سکنے کی مقدار یہی صحیح ہے اور
 قرات میں مائیکو مصلوۃ اور تہجد کے بعد اللہم صل علی محمد کی مقدار معتبر ہے اور ان کا اصل بھی

تیسری کی مقتدی ہو جائے خوب سمجھ لیں۔

(۱) اگر بھولے سے دور کورے کر لے یا تین سجدے کر لے تو سجدہ سہو واجب نہیں۔

(۲) امام کے سہو سے امام اور مقتدی سب پر سجدہ سہو واجب ہے۔ خواہ مقتدی سجدہ سہو کے دیر متفرق مسائل اور کچھ ہوں۔ اگر کوئی شخص امام کے بھولنے کے بعد نماز میں شریک ہو تو امام کی متابعت سے اس پر بھی سجدہ سہو واجب ہو گا اور اگر کوئی شخص ایسے وقت میں شریک ہو گا کہ امام سہو کا ایک سجدہ کر چکا ہے تو دوسرے سجدہ میں اس کی متابعت کرے۔ درپے سجدہ کو قضاء نہ کرے اور اگر امام کے ساتھ ایسے وقت میں ملا جسکو وہ سہو کے دونوں سجدے کر چکا ہے تو ان دونوں کو قضاء نہ کرے۔

(۳) مقتدی کے اقتدار کی حالت میں خواہ اپنے سہو سے اس پر کسی طرح سجدہ سہو واجب نہیں ہو تا۔ نہ سلام سے پہلے نہ سلام کے بعد۔ کیونکہ اگر سلام سے پہلے سجدہ سہو کرے گا تو امام کی مخالفت لازم آئے گی اور امام کے سلام کے بعد نماز سے خارج ہو جائے گا اور اس کے ذمہ نماز کا اعادہ بھی نہیں ہے کیونکہ مقتدی کی ایسی غلطی جس سے سجدہ سہو لازم آئے ہے امام اٹھالیتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما وسلم سے روایت کرتے ہیں ایسی غلطی من خلف الامام ہے جو یعنی جو شخص امام کے پیچھے ہے اس پر سہو نہیں ہے۔ اگر امام سے کسی وجہ سے سجدہ سہو حافظ ہو گیا مثلاً امام نے کلام کر دیا یا عذرِ حدیث کیا یا سجدہ سے خارج ہو گیا وغیرہ تو مقتدی پر سجدہ سہو ساقط ہو گیا اور جس حالت میں امام پر نماز کا اعادہ واجب ہے مقتدی پر بھی اعادہ واجب ہے اور جس حالت میں خود اس کے امام پر اعادہ واجب نہیں ہے اس حالت میں مقتدی پر بھی اعادہ واجب نہیں ہے۔

(۴) مسنون سجدہ سہو میں امام کی متابعت کرے یعنی ہر جہان میں اپنے امام کے ساتھ سجدہ سہو کرے خواہ امام کو کچھ مسنون کی اقتدار سے پہلے ہوا ہو یا بعد اس سلام میں امام کی متابعت نہ کرے یعنی جب امام سجدہ سہو کے لئے سلام پھیرے تو مسنون سلام نہ پھیرے بلکہ بدعتی قعدہ کی حالت میں بیٹھا رہے اور جب امام سہو کے سجدے کرے تو یہ بھی اس کے ساتھ سجدہ کرے اور امام کے ساتھ تشہید پڑھے پھر جب امام سلام پھیرے تو اس کے بعد یہ مسنون اپنی باقی نماز کی قضا کرنے کے لئے کھڑا ہو اور پھر اپنی بقیہ نماز پوری کرے آخر میں سجدہ سہو کرے اور سلام پھیر کر نماز کو تمام کر دے۔ جب امام ختم نماز کا سلام پھیرے تو مسنون امام کے ساتھ سلام پھیرتا جائز نہیں اگر قعدہ کا سلام پھیرے گا تو نماز جائز رہے گی اور اگر قعدہ نہ پھیرے گا تو نماز صحیح ہو جائے گی۔ لیکن اب یہ دیکھ جائے گا کہ اگر اس کا سلام امام کے سلام سے پہلے یا بالکل ساتھ یعنی قرآن پڑھنے کے بعد تھا تو اس پر سجدہ سہو نہیں ہے لیکن اگر اس پر سجدہ سہو نماز کے بعد تھا تو اس پر سجدہ سہو واجب ہے کیونکہ وہ اس وقت منظور ہے اور اس نے حالتِ انفراد میں سلام پھیرا جس سے نماز ختم ہو گئی اور اب اس پر بقیہ نماز کی بنا ہوئی اس لئے سجدہ سہو لازم ہوا۔ پس وہ کھڑا ہو جائے اور اپنی نماز پوری کرے

آخر میں سجدہ ہو کر ہے۔ اگر مسنون نے اس گن سے سلام پھیر دیا کہ اس کو سلام پھیرنا ضروری ہے تو یہ بھی قصداً سلام پھیرنا ہو پس اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اس پر پناہ نہ رہے ہوگی۔

(۳) مسنون کو چاہئے کہ امام کے سلام کے بعد تھوڑی دیر ٹھہرے یعنی جب انہم دوسری طرف کا سلام پھیرنے کے بعد اپنی باقی نماز کے لئے کھڑا ہو اس لئے کہ شاید امام پر سہو ہو اور اس پر کسی صورت میں جب وہ پہلے سلام کے بعد سجدہ ہو میں جائے تو یہ بھی اس کی متابعت کرنے کی وجہ سے ہے۔

(۵) اگر مسنون نے سجدہ سہو امام کے ساتھ نہیں کیا اور اپنی بغیر نماز کے لئے کھڑا ہو گیا تو اس سے سجدہ سہو باقظ نہیں ہو گا پس احتیاطاً وہ اپنی نماز کے آخر میں سجدہ ہو کر ہے کیونکہ تحریر یہ متحد ہونے کی وجہ سے یہ سب ایک نماز کے حکم میں ہے اور اگر امام نے سلام پھیرا اور مسنون کھڑا ہو گیا پھر امام کو یاد آیا کہ اس پر سجدہ سہو ہے اور اس امام نے سجدہ سہو کیا تو اگر سب وق نے ابھی تک اپنی رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہے تو اس رکعت کو چھوڑ دے اور امام کی متابعت کی طرف لوٹے اور امام کے ساتھ سجدہ ہو کر ہے پھر جب امام سلام پھیرے تو کھڑا ہو کر اپنی باقی نماز پوری کرے اور وہ قیام و قنات و رکوع جو پہلے رکعت کا ہے اس کا کچھ عتبات نہ ہو گا بلکہ پھر سے کرے۔ اور اگر امام کی متابعت کی طرف کو نہ لوٹا اور اسی طرح نماز پڑھا یا اور آخر میں سجدہ ہو کر اپنا سب بھی اس کی نماز جاری ہو جائے گی اور اگر امام نے اس وقت سجدہ سہو کیا جسکے مسنون اپنی رکعت کا سجدہ کر چکے تھا تو اب امام کی متابعت کی طرف کو نہ لوٹے اس صورت میں اگر امام کی متابعت کی تو اس مسنون کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

(۶) مسنون نے امام کے ساتھ سجدہ سہو کیا پھر جب اپنی باقی نماز پڑھنے کھڑا ہوا اور اس میں بھی سہو ہو گیا تو اس میں بھی سجدہ ہو کر ہے اس لئے کہ وہ اس میں مضروب ہے اور یہ حکم الگ نماز ہے اور مضروب اپنے سہو سے سجدہ سہو لازم آتا ہے۔ اور اگر مسنون نے امام کے ساتھ سجدہ ہو میں نہیں کیا اور اپنی بغیر نماز میں بھی امام کو سہو ہوا تو وہی سجدہ سہو جو آخر میں کرے گا وہ دونوں سہوؤں کے لئے کافی ہو گا اس لئے کہ سجدہ سہو کا نکرہ مضروب نہیں ہے۔

(۷) امام کے ہونے لائق پر بھی سجدہ سہو واجب ہے اس لئے کہ وہ تمام میں اس کا مقتدی ہے لیکن لائق پہنچا اپنی لافظہ نماز یعنی جو امام کے ساتھ سے فوت ہو گئی کو قضا کرے گا اور پھر اسی نماز کے آخر سجدہ ہو کر ہے گا اس لئے کہ وہ تمام نمازوں کی طرح رکعت کا جس طرح امام نے ادا کی ہے اور امام کی متابعت کے ساتھ نماز پڑھ کر کے امام کی طرح نماز کے آخر میں سجدہ ہو کر ہے گا۔ اگر لائق نے اپنے امام کے ساتھ سجدہ سہو کیا تو اس کا اعتبار نہیں اس لئے کہ وہ بے محل ہے اور اس سے اس کی نماز فاسد بھی نہیں ہوگی اس لئے کہ اس نے صرف دو سجدے ہی زیادہ کئے ہیں اور یہ فساد نماز نہیں ہے پس اس کو اپنی نماز کے آخر میں دوبارہ سجدہ ہو کر پناہ ہے۔ لائق کو اپنی لافظہ نماز ادا کرنے میں جو سہو ہوا اس کا سجدہ ہو کر ہے کیونکہ وہ اس میں حکم مقتدی ہے اور مقتدی اپنے سہو سے سجدہ سہو نہیں کرتا۔

(۸) اگر کوئی شخص تین رکعت میں مسنون ہو اور ایک رکعت میں لائق ہو پس اس کے نام نے سجدہ ہو گیا تو یہ امام کے ساتھ سجدہ ہو کر ہے بلکہ پہلے ایک رکعت لاحقہ یعنی بغیر قراءت کے قضا کرے اس لئے کہ وہ لائق ہے اور پھر قعدہ کرے اور قلمبند پڑھے اور سجدہ ہو کر اس لئے کہ امام کے سجدہ ہو گا یہی موقع ہے اور لائق ہو گا امام کے پیچھے ہے پھر ایک رکعت خزانہ کے ساتھ قضا کرے اور قعدہ کرے اس لئے کہ یہ اس کی دوسری رکعت ہے پھر ایک رکعت آخر اور قراءت کے ساتھ ایک رکعت صرف الحمد کے بعد پڑھے اور قعدہ آخر کرے سلام پھیرے اور اگر اس کے برعکس ہو یعنی ایک رکعت میں مسنون ہو اور تین رکعت میں لائق ہو تو تین رکعت بلا الحمد اور قراءت پڑھ کر تیسری رکعت کے بعد سجدہ ہو کر پھر ایک رکعت الحمد اور قراءت کے ساتھ پڑھ کر سلام پھیرے۔

(۹) اگر امام نے خوف کی نماز میں سجدہ ہو گیا اور دوسرے گروہ نے امام کی اقتداء کی تو یہ گروہ مسنون کے حکم میں ہے اس لئے امام کے ساتھ سجدہ ہو کر بعد پڑھے اور لاحق کے حکم میں ہے اس لئے یہ لوگ جب اپنی نماز پوری کر چکے ہیں اس وقت سجدہ ہو کر (خوف کی نماز کا متصل بیان آگے آگے گا انشاء اللہ)۔

(۱۰) مقیم اگر مسافر کے پیچھے نماز پڑھے تو اس کو سجدہ میں مسنون کا حکم ہے یعنی امام کے ساتھ سجدہ ہو کر پھر بیٹھتا ہے اگر امام میں بھی ہو جو جائے تو آخر میں پھر سجدہ ہو کر یہی طریق ہے اگرچہ بعض نے اس کو لاحق کے حکم میں رکھا ہے لیکن صحیح یہ ہے۔ وہ صرف قراءت کے قبل میں لائق کی مانند ہے۔

(۱۱) امام کو سجدہ ہو پھر اس کو حدث ہوا اور اس نے ایک مسنون کو آگے کر دیا تو مسنون میں نماز کو دہا کرے مگر سلام نہ پڑھے بلکہ کسی ایسے شخص کو آگے بڑھا دے جو شروع سے نماز میں شریک ہے وہ شخص سلام پھیرے اور سجدہ ہو کرے اور مسنون اس کے ساتھ سجدہ ہو کرے اور اگر ان میں کوئی ایسا شخص نہیں ہے جسے شروع سے نماز ملی ہو تو سب لوگ اپنی باقی نماز قضا کرنے کے لئے ٹکڑے ہو جائیں اور ہر شخص اپنی نماز کے آخر میں سجدہ ہو کرے۔

(۱۲) اگر کسی شخص نے سجدہ ہو واجب ہے اور وہ جوں سے نماز قطع کرنے کے واسطے دونوں طرف سلام پھیر دے تو وہ سلام کے بعد بھی داخل نماز نہ رہتا ہے لیکن اس وقت ہے جبکہ وہ اسی جگہ بیٹھا رہا اور قبلہ کی طرف سے نہیں ہٹا۔ کسی سے بولا اور کوئی اور ایسی بات سمجھی جس سے نماز ٹوٹ جاتی ہے بلکہ اگر اسی طرح بیٹھے بیٹھے کھڑا ہو دوسرا شریف وغیرہ کوئی وظیفہ بھی پڑھے لگا تب بھی کچھ حرج نہیں پس یاد آئے پر اب وہ سجدہ ہو کر لے تو نماز ہو جائے گی۔ اور اگر سجدہ ہو یا یاد نہ ہوئے قعدہ اور دونوں طرف سلام پھیر دیا اور یہ نیت کی کہ میں سجدہ نہیں کروں گا تب بھی جب تک ایسی بات نہ ہو جس سے نماز جاتی رہتی ہے اور اس پر بنا جائز نہیں ہوتی مثلاً کلام کرنا یا قعدہ یا دوسرا عمل یا سجدہ سے ٹکنا قبلہ سے منہ پھرا وغیرہ یا ایسا جو اس وقت تک سجدہ ہو کر لینے سے نماز ہو جائے گی کیونکہ اس کی نیت لغو ہے۔ اگر کسی کے ذمہ سجدہ تلاوت یا سجدہ نماز یا دونوں ہوں یا سجدہ ہو کر کے ساتھ دونوں

یا دونوں میں سے ایک ہو اور وہ بھول کر سلام پھیر دے تو بھی باؤنے پر چنگ کوئی فعل مانع نماز ہونا واقع نہ ہوا کیونکہ
 کہے اور سجدہ تلاوت و نماز میں ترتیب کو ضروری سمجھے اور ان کی دوائی میں ہر ایک نیت کرنا واجب ہے پھر تشریح پڑھ کر
 سجدہ ہو کرے۔ لیکن اگر ان کو یاد نہ آئے ہو مگر سلام پھیر دیا تو اب نماز منقطع ہوگئی پس اگر کوئی فرض تک ہو ہے تو
 اس کی وجہ سے نماز کا اعادہ فرض ہے اور جو واجب ترک ہوا اس کی وجہ سے اعادہ واجب ہے۔

میرا اگر کسی شخص نے عشا کی نماز پڑھی اور اس میں سو ہوا اور اسی نماز میں تین سجدہ پڑھی تھی اس کا سجدہ بھی نہیں کیا
 اور ایک رکعت کا بھی ایک سجدہ چھوٹ گیا پھر سلام پھیرا تو اس مسئلہ میں ضرورت میں ہیں اور یہ سب فعل بمولے سے کئے
 تو اس حدیث میں اس کی نماز بالاتفاق فاسد نہیں ہوگی کیونکہ سہو سلام پھیر دینے سے نماز کے اندر تلبہ اور تحریر سے خلیج
 نہیں ہوتا۔ اس کو چاہئے کہ نماز اور تلاوت کا سجدہ ترتیب کے مطابق کرے پھر تدریس میں بیٹھ کر تشریح پڑھ کر سلام پھیرے اور سجدہ
 سو ہو کرے۔ دوم سب فعل غلط کئے۔ سوم تلاوت کا سجدہ بھول کر چھوڑا اور نماز کا سجدہ جان کر چھوڑ دیا یا ان دونوں صورتوں
 میں اس کی نماز بالاتفاق فاسد ہوگئی اس لئے کہ عشا سلام پھیر دینے سے تحریر سے خارج ہو جاتا ہے۔ چہارم نماز کا سجدہ
 بھول کر چھوڑا اور تلاوت کا جان کر چھوڑا اس حدیث میں ظاہر روایت کے بموجب اس کی نماز فاسد ہو جاتی ہے اسی طرح
 اگر کسی کے دوسرے سجدہ نماز باقی ہے اور اس کو یاد ہوئے ہوئے یا سجدہ نماز اور سجدہ ہو دونوں باقی ہیں اور دونوں کو
 یاد ہوئے ہوئے سلام پھیر دیا تب بھی اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر صرف تلاوت کا سجدہ باقی ہے اور یاد ہوئے ہوئے
 سلام پھیر دیا تب بھی صحیح ہے کہ اس کی نماز فاسد ہو جائے گی یہی ظاہر روایت ہے۔

دعا ۱۳۰ جس شخص پر سجدہ ہو، جب ہے اس کے سلام پھیر دینے سے نماز سے باہر ہو چلنے میں ائمہ کا اختلاف ہے۔
 امام محمد اور امام زفر کے نزدیک وہ اس وقت تک داخل نماز نہا ہے جب تک کوئی ایسی بات نہ کہے جس سے نماز باطل نہ
 خواہ وہ سجدہ ہو کرے یا نہ کرے، ورنہ سجدہ ہو کر نیت کرے۔ امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک سلام کے بعد
 اس کا نماز سے نکلنا یا نہ نکلنا سجدہ ہو پر موقوف ہے پس اگر اس نے سلام کے بعد سجدہ ہو کر لیا اور وہ نماز میں داخل ہے اور اگر
 سجدہ ہو کر نہ تو نماز سے خارج ہو گیا۔ نتیجہ اس اختلاف کا یہ ہے کہ اس شخص کے سلام پھیرنے کے بعد اگر کسی شخص نے
 اس کا اقتدار کیا تو امام محمدؒ کے نزدیک ہر ضرورت میں صحیح ہے خواہ وہ سجدہ ہو کرے یا نہ کرے۔ امام ابو حنیفہؒ و امام
 ابو یوسفؒ کے نزدیک اگر وہ اس کے بعد سجدہ ہو کرے تو اس کی اقتدار صحیح ہے ورنہ نہیں۔ اسی طرح اگر سلام کے بعد سجدہ
 ہو کر چلا اس نماز سے قبضہ نہ کرے تو امام محمدؒ کے نزدیک اس کا وضو ٹوٹ جائے گا کیونکہ ان کے نزدیک ابھی وہ نماز میں ہے
 اور ان کے اندر قبضہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا خواہ
 اس کے بعد وہ سجدہ ہو کرے یا نہ کرے۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک سلام سے وہ نماز سے خارج ہو گیا اور اگر اس کا یہ
 خدیج سجدہ ہو پر موقوف تھا لیکن قبضہ ہنر لکھام کے ہے جو کہ فعل منافی نماز ہے اس لئے وہ اب باطل نماز سے

خارج ہو گیا اور سجدہ سہو سے نماز کی حروف نوشتہ اکملیں ہو گیا پس فقہہ نماز سے خارج و وضو کو نہیں توڑتا اور سجدہ سہو اس کی
سے ماقظ ہو گیا اور نماز اس کی سب کے نزدیک پوری ہو گئی۔ اسی طرح اگر سلام کے بعد اس نے اقامت کی نیت
کر لی اور وہ مسافر تھا تو امام جمعہ کے نزدیک اب اس کے فرض چار رکعت ہو جائیں گے خواہ وہ اس کے بعد سجدہ سہو
کرے یا نہ کرے اور اس کو چاہئے کہ وہ نماز کے آخر میں سجدہ سہو کرے اور شیخین کے نزدیک اس کے فرض متین نہیں ہونگے
یعنی چار رکعت نہیں ہوں گے اور سجدہ سہو اس سے ماقظ ہو جائے گا۔ نیت اقامت کے بعد سجدہ سہو کرے یا نہ کرے
اس لئے کہ سجدہ سہو کرنے کی صورت میں نوافل پڑھی ہے کہ اس کا نماز سے خارج ہونا متحقق ہو گیا اور سجدہ سہو کرنے
کی صورت میں اگر نیت اقامت صحیح مان لی جائے تو سجدہ سہو نماز کے کچھ میں واقع ہوتا ہے جو باطل اور بے اصل ہے
اور اگر سجدہ سہو کو لغو قرار دیا جائے تو نیت اقامت صحیح نہیں ہوتی اس لئے کہ جب تک سجدہ سہو نہ کرے وہ نماز سے
خارج ہے پس اس سے دو لازم آتا ہے اور سجدہ سہو مانگن ہو جائے ہے اس لئے صحیح یہ ہے کہ اب وہ بالکل نماز سے
خارج ہو گیا اور نیت اقامت لغو ہو کر ساقط نیت برقرار رہی اور سجدہ سہو اس پر سے ماقظ ہو گیا۔ یہ بحث سلام کے
سجدہ سہو سے قبل کی تھی لیکن سلام سے قبل اگر ساقط اقامت کی نیت کرے تو اس میں شک نہیں کہ بالاتفاق اس کے
فرض چار ہو جائیں گے کیونکہ ابھی وہ بالاتفاق حرمت نماز سے باہر نہیں ہوا۔ اسی طرح سلام کے بعد سجدہ سہو کرنے پر
بھی اقامت کی نیت کرنے سے اس کے فرض چار ہو جائیں گے۔ لاتقان کیونکہ اب بھی وہ بالاتفاق حرمت نماز میں ہے
امام محدث کے قول پر غماز پڑھی ہے اور شیخین کے قول پر سجدہ سہو کر لینے سے وہ حرمت نماز کی حروف ثبوت آتا ہے۔

(۴) کسی شخص نے دو رکعت فرض یا نفل پڑھیں ادیان میں سہو ہوا اور سلام کے بعد یا پہلے سجدہ سہو کر لی تو اب اس کو
س دو گنا دیکر کسی اور نماز کا بنا کر انکو وہ تحریمی ہے کیونکہ اس طرح اس کا سجدہ سہو کرنا بلا ضرورت بیکار رہ جاتا ہے کیونکہ
سجدہ سہو واجب ہے اور واجب کا بلا ضرورت بیکار کرنا نہ کرنا تحریمی ہے اور فرض نماز کی صورت میں بوجہ نفل میں داخل
ہو جانے کے سلام میں تاخیر بھی ہو جاتی ہے اور دونوں صورتوں میں نفل کا بغیرے تحریر کے شروع کرنا بھی لازم آتا ہے
اور یہ دونوں باتیں بھی کرانیت کا باعث ہیں پس اس سے بچنا چاہئے لیکن اگر بنا کر کسی کو نیت صحیح ہو جائے گی اس لئے کہ تحریر
بائی ہے اور وقتاً یہ ہے کہ سجدہ سہو کا اخیر میں اعادہ کرے کیونکہ پہلا سجدہ نماز سے درمیان میں خارج ہو گیا۔ اگر مسافر
نے سجدہ سہو کے بعد اقامت کی نیت کی تو اب اس پر چار رکعتیں لازم ہو جائیں گی ہیں وہ چار رکعتیں پوری کر کے اخیر میں
سجدہ سہو کا اعادہ کرے اس لئے کہ اس مسافر کو اس صورت میں دو رکعت پر مزید دو گنا بنا کر بالاکرامت جائز ہے کیونکہ اب
اس کو چار رکعتیں پوری کرنا اقامت کی نیت کی وجہ سے لازم ہو گیا ہے پس وہ اس دو گنا پر سنا کرے تو اس کی دو رکعتیں
فرض باطل ہو جاتی ہیں اور اگر بنا کر وہ صرف سجدہ سہو واجب ہے باطل ہو گا اور واجب کا بطلان فرض کے بطلان
سے خفیف ہے اس لئے اس کو اختیار کیا گیا۔

(۱۵) چار یا تین رکعت والی نماز میں جھوٹے سے یا یہ خیال کر کے کہ چار ہو گئیں دو رکعت پر سلام پھریا تو جب تک کوئی بات ایسی نہ کرے جس سے نماز ناجانی رہتی ہے اب اللہ کا اس نماز کو پورا کرنے اور جحدہ ہو کر لے کیونکہ جھوٹے سے سلام پھیرنا نماز کو فاسد نہیں کرتا اور اگر یہ گمان کیا کہ مجھ پر وہی یہ کھٹیں ہیں مثلاً چار رکعت والی نماز میں اپنے آپ کو مسافر تصور کیا یا ظہر میں یہ گمان کیا کہ جمعہ ہے یا نیا مصلن ہوا ہے اس نے سمجھا کہ خلیفہ کے وہی فرض ہوئے ہیں یا غلط فہمی کو ترویج سمجھا یا کوئی دین فہم ہو گیا اور یہ یاد ہوتے ہوئے کہ اس پر ایک دین بانی ہے سلام پھیرا تو ان سب صورتوں میں نماز ناجانی وہی پھر پڑھے اس لئے کہ یہ سلام غلط ہوا کیونکہ اس نے اس نماز کو وہ رکعت ہی جان کر سلام پھیر لیا ہے اور یہ سہو میں کو حمل نماز میں واقع ہوا ہے خود مرجع فساد نماز ہے بخلاف پہلی صورت کے اس کو پورا ہونے کے خیال سے سلام پھیرا اس لئے اس کا سلام ہوا ہوا نیز یہ نماز کے وصف میں سہو ہوا جو موجب فساد نہیں ہے۔

(۱۶) اگر امام کو سہو ہوا پھر حدیث جو اس نے کسی شخص کو خلیفہ کر دیا تو خلیفہ سلام سے بعد سہو کا سجدہ کرے اور اگر خلیفہ کو اپنی نماز میں بھی سہو ہوا تو ایک ہی دفعہ سجدہ سہو کرنا وہ اس کے سہو کو کافی ہو گا جیسا کہ امام کے دین یا بارہ مرتبہ کے سہو میں ہوتا ہے اور اگر پہلے امام کو سہو نہیں ہوا تھا بلکہ خلیفہ کو سہو ہوا تو خلیفہ کے سہو سے پہلے امام پر بھی سجدہ سہو واجب ہو گا اور اگر پہلے امام کو صورت ہونے پر خلیفہ کے لئے بعد سہو جو اس سے کسی پر بھی واجب نہیں ہوتا بلکہ کتاب و علم مختصی کے لئے ہیں یہ اسی طرح اگر خلیفہ کو خلیفہ بننے سے پہلے سہو ہوا تو امام یا خلیفہ کسی پر بھی واجب نہیں۔

(۱۷) اگر سہو کے سجدے میں سہو ہو تو سجدہ سہو واجب نہیں ہو گا کیونکہ اس خرچ یہ مسئلہ بھی ختم نہیں ہو گا اور ایک نماز میں ایک ہی دفعہ سجدہ سہو شروع ہے جب کہ شروع میں بیان ہوا اگر سجدہ سہو میں شک ہو گیا یا نہیں تو حق غالب پر عمل کرے۔

مسائل شک کا بیان

(۱) شک کے معنی ہیں کسی چیز کے ہونے یا نہ ہونے میں تردید کرنا اس طرح کہ کسی جانب کو ترجیح حاصل نہ ہو جیسی ہونے یا نہ ہونے میں نہ بیکار تردید ہو اور اگر ان دونوں میں سے کسی جانب کو ترجیح ہو تو اس وقت تک میں نے اور اس کے مخالف جانب کو ترجیح اور ترجیح میں زیادتی ہو لیکن یقین کے درجہ تک نہ پہنچے تو اس کو غائبہ ظن کہتے ہیں۔

(۲) شک کی سب صورتوں میں سجدہ سہو واجب ہوتا ہے خواہ مان غالب پر عمل کرے مثلاً اس کا گمان غالب یہ ہے کہ دوسری رکعت ہے تو وہ دوسری اختیار کرے اور نہ کسی کی جانب کو اختیار کرے یعنی جب اس کے گمان پر کوئی چیز غالب نہیں ہوتی لیکن کسی کی جانب اختیار کرنے میں مطلقاً سجدہ سہو واجب ہے خواہ ایک دین کی مقدار تفکر کرے یا نہ کرے کیونکہ اس صورت میں زیادتی کا احتمال ہے اور اگر مان غالب پر عمل کرنے کی صورت میں اگر تفکر کرے ہوئے ایک دین زمین مرتبہ سبحان اللہ کہنا کی مقدار تاخیر ہو جائے تو سجدہ سہو واجب ہو گا ورنہ نہیں کیونکہ عدم تاخیر میں کوئی وجہ

باحث ہو اس کا ترک احتیاط ضروری ہے۔

(۴) اگر فحری نماز میں یہ شک ہو کہ تیسری رکعت ہے یا پہلی (اور کسی طرف گمان غالب نہیں ہو) مؤمنانہ تو رکعت پوری کرے بلکہ قیام ترک کر کے قعدہ کی طرف ٹوٹ جائے اور نجات پڑے کریم کرے اور دو رکعتیں پڑھے اور یہ رکعت میں اٹھو اور صورت پڑھے پھر قعدہ کرے اور تشہد پڑھے پھر سجدہ ہو کر کے نماز کو پوری کرے اگر اس صورت میں اسی رکعت کو جس میں شک ہو ہے پوری کرے گا تو نہ فرض قیام ہو جائے گی اور اس کا تیسرے سے پڑھنے فرض ہوگا اور اگر یہ شک ہو کہ پہلی رکعت ہے یا دوسری تو اس رکعت کو پورا کر سکتا ہے یعنی اس کو پہلی رکعت قرار دے کر پورا کرے اس پر قعدہ کرے اور پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور ایک قعدہ کرے اور سجدہ ہو کر کے نماز کو پوری کرے۔ اور اگر مذکورہ بالا صورت میں یعنی فحری نماز میں قیام کی بجائے سجدہ کے اندر شک ہو کہ پہلی رکعت ہے یا دوسری تو اسی طرح نماز پڑھتا ہے خواہ پہلے سجدہ میں شک ہو یا دوسرے میں اس لئے کہ اگر پہلی رکعت ہے تو اسی طرح پڑھتے رہنا واجب ہے اور اگر دوسری رکعت ہے تب بھی اس کی تکمیل واجب ہے اور جب دوسرے سجدہ سے مبرا ٹھہرے تو قعدہ کرے اور تشہد پڑھے پھر کھڑے ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اور سجدہ ہو کرے۔ اور اگر فحری نماز کے سجدہ میں شک ہو کہ اس نے دو رکعتیں پڑھی ہیں یا تین تو اگر پہلے سجدہ میں ہے تو اس کو نماز درست کر دینا ممکن ہے اس لئے کہ اگر اس نے دو رکعتیں پڑھی ہیں تو یہ دوسری رکعت ہے ورنہ اس کا پورا کرنا اس پر واجب ہے پس نماز پورا ہوگی اور اگر تیسری رکعت ہے تب بھی لازم محمد کے نزدیک اس کی نماز نامزد ہوگی کیونکہ جب اس کو پہلے سجدہ میں یا اگر آدھ سجدہ کا قسم ہو یا جب کہ چار رکعت والی فرض نماز کی صورت میں یا پنجویں رکعت کے پہلے سجدہ میں حدت ہونے سے کا عدم ہو جائے گا اور اگر اس وقت کے نزدیک فاسد ہو جائے گی اور اگر شک دوسرے سجدہ میں ہو تو اس کی نماز بالاتفاق فاسد ہوگئی۔ اور فحری نماز میں یہ شک ہو کہ دوسری ہے یا تیسری پس اگر کسی طرف گمان غالب نہیں ہے تو اگر قیام میں ہے تو فوراً بیٹھ جائے یعنی قعدہ کرے اور تشہد پڑھے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اور قعدہ کرے سجدہ ہو کرے۔ اگر اس صورت میں سجدہ کرے سے قبل قیام سے قعدہ کی طرف نہیں لوٹا تو نماز فاسد ہوگئی کیونکہ فرض قعدہ اس سے ترک ہوا اور رشک والی رکعت کا کوع کر کے قعدہ میں جدا گیا و تشہد پڑھا کر کھڑو۔ سجدے کر کے تو پھر نہ رکوع کے بعد قعدہ میں بیٹھنے سے وہی رکوع باقی رہتا ہے تو اگر کسی کی یہ رکعت اصل میں دوسری تھی تو اس قعدہ سے اس کی نماز تمام ہونے کی افواہ اس میں پہلی رکعت ہے تو اس قعدہ سے قبل کا قیام و کوع بظاہر نہیں ہوا لہذا وہ ایک اور رکعت پڑھ کر سجدہ ہو کرے تو اس کی نماز درست ہو جائے گی کیونکہ وہ نوا رکعتیں ہر صورت میں مکمل ہو گئیں۔ اگر یہی شک قعدہ کی حالت میں ہو تو سوچی گمان غالب حاصل کرے پس اگر اس کا غالب گمان یہ ہے کہ دوسری رکعت ہے تو اسی طرح اپنی نماز پڑھتا رہے اور اگر گمان غالب ہو کہ تیسری رکعت ہے تو پہلے قعدہ کو پڑھے اگر گمان غالب یہ ہو کہ دو رکعتوں کے بعد قعدہ نہیں کیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر کسی طرف گمان غالب نہ ہو تب بھی نماز فاسد ہوگی اگر نماز پڑھتا رہے۔

یہ ہے کہ دوسری رکعت کے بعد پہلے تہجد نماز ہے اسی کو پڑھ کر لے۔ اسی طرح اگر چار رکعتوں کی نماز میں یہ شک ہو کہ وہ جو تہجد ہے یا پانچویں تب بھی اسی قسم ہے جو کہ فجر کی نماز میں دوسری و تیسری رکعت کا بیان ہوا اسی طرح شک ہو کہ دوسری یا پانچویں ہے تو اسی طرح عمل کیوں جس طرح فجر کی پہلی و تیسری رکعت کا حکم بیان ہوا یعنی قیام تک کہ کے قعدہ کی طرف لوٹ جائے اور اچھا نہ پڑھ کر کھڑا ہو اور دوسری رکعت پڑھے اور ہر رکعت میں الحمد اور سورہ پڑھے پھر قعدہ کرے اور تہجد پڑھ کر سجدہ ہو کر رہے۔

(۵) اگر نماز کی نماز میں حالت قیام میں یہ شک ہو کہ وہ دوسری رکعت ہے یا تیسری اسی طرح کسی طرف گمان غالب نہیں بلکہ دونوں طرف یکساں گمان ہے تو اس رکعت کو دعائے قنوت پڑھ کر پور کرے اور نادرہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اور اس میں بھی قنوت پڑھے یہی واضح و مختار ہے۔

(۶) اگر نماز میں کسی کو یہ گمان غالب ہو کہ اس کو حدیث ہوا ہے یا اس نے مسج میں کیا تھا خلاصہ اس کو اس کا بعض پرکھا اور اس کا اس میں کچھ شک باقی نہیں رہا۔ اس کے بعد پھر اس کے خلاف خلا ہر ہو یعنی اس کو یہ یقین ہو کہ حدیث نہیں ہوا یا یہ کہ بیشک اس نے مسج کر یا ہے تو اگر اس نے پہلی صورت میں یعنی حدیث ہوئے یا مسج نہ کرنے کے یقین کی حالت میں کوئی رکعت ادا کر لیا تھا تو پھر سے اسے نماز پڑھے ورنہ دوسری نماز پڑھنا رہے جائز ہے۔

(۷) اگر کسی کو نماز کے اندر جبکہ ایک رکعت کا رکنا ہو یہ شک ہو کہ اس نے ضرورت کی تکمیل کی تھی یا نہیں یا یہ شک ہو کہ حدیث ہو رہے یا نہیں یا یہ شک ہو کہ کپڑے کو نجاست ال ہے یا نہیں یا یہ شک ہو کہ سر کا مسج کیا ہے یا نہیں تو اگر شک پہلی دفعہ ہی ہوا ہے تو نئے سورے سے نماز پڑھے یعنی گیسرے میں شک کی صورت میں نئے سورے سے تکمیل فرمائیے کہ اگر نماز پڑھے اور حدیث کے شک کی صورت میں وضو کر کے نئے سورے سے نماز پڑھے اور کپڑے پر نجاست لگنے کے شک کی صورت میں نجاست کو وضو کر کھڑا پاک کر کے پھر نماز پڑھے اور سرے مسج کے شک کی صورت میں سر کا مسج کر کے پھر نماز پڑھے اور اگر یہ شک پہلی دفعہ نہ ہو ہو تو اس شک کا کچھ اعتبار نہیں اسی طرح نماز پڑھنا رہے اور اس پر وضو کرنا یا کپڑا دھونا وغیرہ واجب ہوگا یہ حکم نماز کے اندر شک ہونے کا ہے اور اگر بعد فرار کے شک ہو تو اس کا کچھ اعتبار نہیں۔

(۸) نماز کے اندر شک ہو کہ مسافریہ یا مقیم تو چارہ کھیں پڑھے اور اس کو اعتناء دوسری رکعت میں خود کرنا ضروری ہے ورنہ نماز نہ ہوگی اس سے کہ فرض قعدہ ترک ہو جائے کا احتمال ہے۔

(۹) امام جب دوسری رکعت پڑھ چکا ہو دوسری رکعت کا سجدہ رکنا پھر اس کو شک ہو کہ پہلی رکعت ہے یا دوسری یا یہ شک ہو کہ تیسری رکعت ہے یا چوتھی تو اپنے مقتدرین کی طرف ملاحظہ کرے یعنی گوشہ چشم سے دیکھے اگر وہ کھڑے ہو جائیں تو یہ بھی کھڑا ہو جائے اور وہ بیٹھ جائیں تو یہ بھی بیٹھ جائے اس پر اعتقاد کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اس پر سجدہ سہوا واجب نہیں جبکہ شک باقی نہ رہے۔

(۱۰) اگر مفروضہ نام کو رکھوں کی اور ایک میں شک ہو اور جب اس نے سلام پھیرا تو دوسرے شخص نے اس کو خبر دی یا تو ان کا قول اختیار کرنا بالاتفاق واجب ہے اور اس کے شک کا کوئی اعتبار نہیں اور اگر ایک معتبر شخص نے خبر دی مثلاً یہ خبر دی کہ تو نے تمہیں رکعتیں پڑھی ہیں اور نمازی کو چار رکعت کا یقین نہیں بلکہ گمان غالب ہے تو امام محمد کے نزدیک اس کا ٹھانا احتیاطاً واجب ہے اور دوسرے حضرات کے نزدیک اس کو اپنی رائے پر عمل کرنا چاہیے اور خبر دینے والے کے قول کا اعتبار نہ کرے لیکن ان کے نزدیک ٹھانا مستحب ہے اور اگر کسی طور پر چار رکعت کا پڑھنا یا دوسرے کسی کے نزدیک ٹھانا واجب نہیں اور وہ مجھے کے قول کا اعتبار نہ کرے۔ اگر نماز پڑھنے والے کو خبر دینے والے کے متعلق شک ہو کہ وہ سچا ہے یا جھوٹا تو امام محمد سے روایت ہے کہ وہ احتیاطاً نماز کا اعادہ کرے کیونکہ اس کے متعلق میں شک کرنا نماز میں شک کرنا ہے اور اگر وہ معتبر شخصوں کے قول میں شک ہو تب بھی نماز کا اعادہ کرے اور اگر خبر دینے والا معتبر نہیں تو اس کے قول پر اعتبار نہ کرے۔

(۱۱) اگر تعدد رکعات میں شک نہیں ہو اگر خود اس نماز کی صفت میں شک ہو مثلاً خبر دی کہ نماز پڑھنے والے نے جب ایک رکعت ظہر کی نیت سے پڑھی تو دوسری رکعت میں شک ہو کہ یہ عصر کی نماز پڑھنا ہوں اور دوسری رکعت میں شب ہو کہ نفل پڑھنا ہوں یا چوتھی میں ظہر کا شبہ ہو تو ظہر ہی ہے اور اس شک کا کوئی اعتبار نہیں۔

(۱۲) اگر امام اور مقتدیوں میں اختلاف ہو مقتدیوں نے کہا کہ تم رکعتیں پڑھی ہیں اور امام نے کہا کہ چار پڑھی ہیں تو اگر امام کو اپنے شکیک برائے کا یقین ہو تو ان کے قول سے نماز کا اعادہ نہ کرے لیکن مقتدی کا اعادہ کرے کیونکہ ان کے یقین میں ان کی نماز فاسد ہے وہ اگر یقین نہ ہو تو مقتدیوں کے کہنے کے بموجب اعادہ کرے۔ اور اگر کچھ مقتدی امام کے ساتھ ہیں گروہ ایک ہی ہو نہ کچھ ان سے اختلاف ہے تو امام کا قول اختیار کیا جائے اور اگر ایک شخص نے یقین کیا کہ نماز پڑھنا چار رکعت ہوئی ہے اور ایک شخص نے یقین کیا کہ ناقص یعنی تین رکعت ہوئی ہے اور امام اور باقی مقتدیوں کو شک ہے تو صرف اس شخص پر اعادہ لازمی ہے جو ناقص ہوئے کا یقین ہے امام اور مقتدیوں پر کچھ بھی واجب نہیں اور اعادہ مستحب بھی نہیں۔ اور اگر امام کو نقص کا یقین ہے تو ان سب کو اعادہ لازم ہے مگر ان میں سے جس شخص کو تمامہ ہو یا یقین کا یقین ہے اس کو اعادہ لازم نہیں ہے۔ نہ اگر وہ صرف ایک شخص کو ناقص ہوئے کا یقین ہو اور امام اور باقی مقتدیوں کو شک ہے تو اگر وقت ہے تو احتیاطاً ٹھانا لینا اولیٰ ہے اگر وہ ذکریں تب بھی مضائقہ نہیں اور اگر وہ معتبر شخص یقین کے ساتھ کہتے ہوں کہ نماز میں کمی ہوئی ہے تو اعادہ لازم ہے۔

(۱۳) شک کے یہ تمام مسائل نماز کے اندر شک ہونے کے بیان ہوئے ہیں نماز سے خارج ہونے کے بعد اگر شک ہو تو اس کا اعتبار نہیں ہے اگر کسی شخص کو شہد سے خارج ہونے کے بعد سلام سے پہلے یا سلام پھیرنے کے بعد شک ہو تو نہ رکعت جواز حکم درجائے گا اور شک کا اعتبار نہ ہوگا (لیکن اگر کوئی احتیاطی راہ سے پھر نماز پڑھے تو چھاپے تاکہ دل میں

کھٹک نکل جائے اور شبہ نہ ہو لیکن پہلی نماز پوری کر کے دوبارہ پڑھے اس نماز کو نہ توڑے۔ اگر نماز پڑھ چکے کے بعد۔ تو یقین ہے کہ نماز کا کوئی فرض رہ گیا ہے لیکن صحت اس کے یقین میں شک واقع ہوا نہ وہ کیا ہے تو اس شک کا اعتبار ہوگا کیونکہ اصل چیز یعنی فرض کا ترک تو متیقن ہے جس کا ازالہ ضروری ہے اور شک صرف اس کے یقین میں ہے پس اس کو بھروسے نماز پڑھنا فرض ہے اور بعض فقہانے کہا کہ وہ ایک سجدہ کرے پھر قعدہ کرے پھر ایک رکعت دو سجود کے ساتھ ادا کرے پھر قعدہ کرے پھر سجدہ سہو کر کے نماز پوری کرے اس لئے کہ احتمال ہے کہ رکوع ترک ہوا ہو جس سجدے اس کے بغیر نہ ہو گئے ہیں اس کو ایک رکعت دو سجود ملے گا یعنی ہو گئی۔

(۳) اگر کسی شخص کو شک ہو کہ نماز پڑھی ہے یا نہیں تو اگر وقت باقی ہے تو اس پر نماز کا اعادہ واجب ہے اور اگر وقت مٹ گیا تو پھر کچھ واجب نہیں مگر جبکہ یقین ہو جائے تو قضاء ہے۔

(۱۵) ایک امام جماعت سے نماز پڑھ کر چلا گیا پھر اختلاف ہوا بعض نے کہا کہ ظہر کی نماز تھی بعض نے کہا کہ عصر کی تھی تو اگر ظہر کا وقت ہے تو نماز ظہر کی ہوگی اور اگر عصر کا وقت ہے تو عصر کی ہوگی اور اگر وقت میں بھی شک ہے تو دونوں فرض کی نماز پڑھ کر ہو جائے گی لیکن اندازہ دینا عاہد کریں۔

سجدۂ تلاوت کا بیان

تمام قرآن شریف میں تلاوت کے مجزوءہ سجدے ہیں۔ ان میں سے چار سجدے قرآن مجید کے نصف اول میں ہیں اور دس نصف دوم میں۔ امام شافعی اور امام احمد حنبل کے نزدیک بھی سجدہ ہی ہیں لیکن ان کے نزدیک سورۂ قمر میں سجدہ نہیں اور سورۂ حج میں دو سجدے ہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک سورۂ حج میں ایک سجدہ ہے یعنی پہلا اور دوسرا سجدہ جو سورۂ کے آخر میں ہے اس میں سجدہ سے مراد نماز کا سجدہ ہے پس اس کے پڑھنے یا سننے سے امام ابو حنیفہ کے نزدیک سجدہ واجب ہے۔ باقی میں کوئی اختلاف نہیں۔ اور امام مالک کے نزدیک گیا وہ سجدہ ہیں مفصلات یعنی سورۃ النجم، والشقت، لاقرا، ہر اثنی ان میں جبکہ ان کے نزدیک سجدہ نہیں۔ پس اگر حنفی مقتدی شافعی امام کے پیچھے اقتدا کرے اور امام نے سورۂ حج کے دوسرے سجدے پر سجدہ کیا جہاں خیبروں کے نزدیک سجدہ نہیں ہے تو امام کی متابعت کی وجہ سے حنفی مقتدی بھی یہاں سجدہ کرے لیکن اگر خلعیج نماز شافعی سے اس آیت کو سنے تو اس پر سجدہ نہیں ہے۔ اور اگر حنفی نے مانگی امام کے ساتھ اقتدا کی اور اس نے سجدہ اس مقدم پر نہیں کیا جہاں حنفی کے نزدیک سجدہ ہے اور اس کے نزدیک نہیں ہے تو حنفی مقتدی بھی سجدہ نہ کرے کیونکہ اقتدا کی حالت میں وجوب سجدہ کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ امام سجدہ کرے پس اگر حنفی امام بھی سجدہ کی آیت پڑھ کر سجدہ نہ کرے تو مقتدی پر بھی نہیں خواہ اس نے سنا ہو یا نہ سنا ہو جیسا کہ اس کے تفصیل میں آتا ہے۔

آیت سجدہ کے مقام پر عوام کی سہولت کے لئے قرآن مجید کے حاشیہ پر لفظ مسجد لکھا۔ پہلے اس آیت کو پڑھ کر یا

میں کر رکعت چھہ کرنا واجب ہو جاتا ہے اس سجدہ کو سجدہ نہوت کہتے ہیں۔ ان رکعتوں کی تفصیل یہ ہے۔

(۱) سورہ انف کے اخیر میں یہ آیت: **إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَآ يَشْكُرُ ۚ يَذْكُرْهُ مَا كَذَّبَهُ وَيُذْخِرْهُ وَيُخْفِئُ وَنَّ**

(۲) سورہ نعل کے دوسرے رکوع میں یہ آیت: **وَيَذْكُرْهُ يَخْفِئُ وَنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ خَوْفُهُ وَكَرْهَاهُ وَظِلُّهُ كُفْرُهُ**

بِالْعَدُوِّ وَذَآلَآ صَالٍ ۝

(۳) سورہ النحل کے پانچویں رکوع کی یہ آیت: **وَيَذْكُرْهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ ذَابِقَةٍ إِلَى ذَابِقَةٍ**

وَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۝ ایک روایت میں یہ آیت: **وَيَذْكُرْهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ ذَابِقَةٍ إِلَى ذَابِقَةٍ**

وَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۝ ایک آیت سجدہ ہے پس یہی اولیٰ ہے۔

(۴) سورہ بنی اسرائیل کے بارہویں رکوع میں یہ آیت: **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۚ**

يَا ذَآلَآنِ اسْجُدُوا لِلَّهِ سَجْدَةً ۚ كَذَآلِكَ نَفَعُ الْغُلَامَ ۚ وَكَذَآلِكَ نَفَعُ الْغُلَامَ ۚ وَكَذَآلِكَ نَفَعُ الْغُلَامَ ۚ وَكَذَآلِكَ نَفَعُ الْغُلَامَ ۚ

وَيَخْرُجُ ذَآلَآنِ بَازِلًا ۚ وَكَذَآلِكَ نَفَعُ الْغُلَامَ ۚ وَكَذَآلِكَ نَفَعُ الْغُلَامَ ۚ وَكَذَآلِكَ نَفَعُ الْغُلَامَ ۚ

(۵) سورہ مريم کے چوتھے رکوع میں یہ آیت: **وَيَذْكُرْهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ ذَابِقَةٍ إِلَى ذَابِقَةٍ**

(۶) سورہ ص کے دوسرے رکوع میں یہ آیت: **الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۚ**

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۚ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۚ

(۷) سورہ فرقان کے پانچویں رکوع کی یہ آیت: **وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلَّهِ سَجْدَةً ۚ كَذَآلِكَ نَفَعُ الْغُلَامَ ۚ**

وَيَخْرُجُ ذَآلَآنِ بَازِلًا ۚ وَكَذَآلِكَ نَفَعُ الْغُلَامَ ۚ وَكَذَآلِكَ نَفَعُ الْغُلَامَ ۚ وَكَذَآلِكَ نَفَعُ الْغُلَامَ ۚ

(۸) سورہ غفر کے دوسرے رکوع میں یہ آیت: **الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۚ**

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۚ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۚ

(۹) سورہ آل عمران کے دوسرے رکوع میں یہ آیت: **إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا**

خَرُّوا سُجَّدًا مُّخْلِينَ ۚ وَكَذَآلِكَ نَفَعُ الْغُلَامَ ۚ وَكَذَآلِكَ نَفَعُ الْغُلَامَ ۚ وَكَذَآلِكَ نَفَعُ الْغُلَامَ ۚ

(۱۰) سورہ ص کے دوسرے رکوع میں یہ آیت: **الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۚ**

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۚ

(۱۱) سورہ جحدہ کے پانچویں رکوع میں یہ آیت: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۚ**

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۚ

(۱۲) سورۃ الحج کے اخیر میں یہ آیت، اِنَّا نَعْبُدُكَ وَنَعْبُدُ آبَاءَنَا

(۱۳) سورة النساء انشققت من ياسر: قال المفسرون يؤيدون: قوله الخيري عليهم السلام ان لا يتحدون في

(۱۴) سورۃ اعراف میں یہ آیت، وَأَشْهَدُ بِالْحَقِّ

واضح ہے کہ جس جگہ صحابہ کرام ان قارئین میں سجدہ کے مقام میں اختلاف ہوا ہے تو وہ ان دعویٰ آیت تک سجدہ میں تاخیر کرنے میں زیادہ احتیاط ہے تاکہ بالاتفاق سجدہ کی ادائیگی ہو جسے کیونکہ نماز کے اندر سجدہ تلاوت کرنے میں ایک یا دو آیت کی تاخیر نماز کے ختم مضر نہیں ہے اور آیت سجدہ پڑھنے سے پہلے سجدہ کرنا نماز میں نقصان کا موجب ہے اس لئے کہ وہ درجہ پہلے اور پہلے ان اسی لحاظ سے یہ آیتیں تفصیل سے لکھی گئی ہیں۔

مشراط سجدہ تلاوت

ایم کو کہ یہ نماز کے اجزاء میں سے ایک جزو ہے اس لئے تحریر اور نیت اچیس کے سوا سجدہ تلاوت اور نیت کی ضرورت نہیں ہے مثلاً طہارت، استقبال قبلہ، مطلق نیت سجدہ تلاوت، ستر وغیرہ وغیرہ۔ پس پانی پڑھنا نہ ہونے سے نیت کہ سجدہ تلاوت کرنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ تحریر نماز کے مختلف افعال قیام و قنوت اور رکوع و سجدہ وغیرہ کو فعل واحد کرتی ہے اور سجدہ تلاوت خود مثل واحد ہے اس لئے تحریر سے مستغنی ہے اور نیت تعین یعنی نیت کرنا کہ تلاوت آیت کا سجدہ ہے بھی اس کے لئے شرط نہیں ہے مگر نیت کرنا کہ یہ سجدہ تلاوت کا ہے اس کے لئے شرط ہے جیسا کہ شرائط میں شمار کیا گیا ہے۔ پس مطلقاً سجدہ تلاوت کی نیت کافی ہے اور اگر نماز کے انوار آیت سجدہ طہری اور قنوت سجدہ تلاوت کیا تو پھر اس نیت کی بھی ضرورت نہیں جیسا کہ کتب کے آداب ہے۔

فرائض سنن و مستحبات و مفصلات وغیرہ

جانور پر سواری کی حالت میں اشارہ سے ادا کرنا۔ نماز سے باہر اگر مسجد کی جگہ دیکھ کر گناہ کا فی نہ ہوگا۔ یہاں سے حالتِ صحت میں پڑھی ہوئی آیتِ سجدہ کا سجدہ یہی ہے اشارہ سے ادا کیا تو جائز ہے اور سوائے جب کہ مسجد کی آیت شہر سے باہر سواری پر پڑھی یا سنی ہو تب سواری پر اشارہ سے ادا ہوجائے گا اگرچہ وجوبِ سجدہ کے بعد تیرا ہو اور پھر سواری پر گیا ہو لیکن زمین پر لڑ کر ادا کرنا افضل ہے اور جو سجدہ جانور پر سواری میں واجب ہو گا وہ زمین پر لڑا ہو جائیگا بلکہ زمین پر ہی افضل ہے اور اگر مسجد زمین پر واجب ہو تو اس کا سواری پر لڑ کر ناجائز نہیں ہے کیونکہ وہ کامل واجب ہوا ہے۔ اور اگر سواری سے اتر کر سجدہ کی آیت پڑھی پھر اس کو خوف پیدا ہوا جس کی وجہ سے سواری پر گیا تو اب یہ سجدہ جو زمین پر واجب ہوا خوف کی حالت میں سوائے پر لڑا گیا تو جائز ہے اس کی حالت میں جائز نہیں۔ سجدہ ثلاثت کے لئے دو گھبراہٹ کا کہنا سنت ہے ایک تکبیر یعنی التکبیر اس وقت کہ جب کہ سرِ مسجد کے لئے رکھے ایک تکبیر سجدہ سے مراد ثلاثتہ وقت کہنا اکیلا ہو تو اتنا جہر کر کے کہے آپ نے اور امام اتنا جہر کر کے کہے اور معتدون کو بھی سنائی دے۔

یہ سجدہ بھی سبحان ربی الاعلیٰ میں بارگاہِ سنت ہے۔ بین بارے کہ مذکور جس طرح فرض نمازیں اس سے کسی نہیں کی جاتی اور اگر سجدہ میں کچھ نہ پڑھا تب بھی جائز ہے جبکہ فرض نماز کے سجدہ میں ہوتا ہے۔ یہ حکم فرض نمازوں کے لئے ہے یعنی فرض نمازوں میں سجدہ تلاوت میں نماز کے سجدہ کی طرح سبحان ربی الاعلیٰ کہنا بہتر ہے اور اگر آیت سجدہ نفس نازل میں یا غنائت سے باہر شروع ہوئے تو اس کے سجدہ تلاوت میں اختیار ہے چاہے ہی کس طرح ہو۔ ان دعائیں و تسبیحیں جو احادیث میں وارد ہیں پڑھے مثلاً پریم، سبحنہ و بحمنہ و لا ائی خلقہ و صلوٰۃ و تسبیحہ و ذکرہ و تحویلہ و نحوہ۔ ﴿لَقَدْ بَارَكَ اللَّهُ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ اور دونوں کو جمع کر لے بہتر ہے اور یہی دعائیں واہ میں مرقاۃ المفاتیح لکھی ہیں۔

عند الذی اجتمع عونی تھا اور نہ تاج محلہا فی عند الذی خرد نقب لہا میری تمنا نقب لہا من عبد الذی ذاقہ او صحابہ کو نام سے جواز اور ملتی ہیں وہ نماز سے باہر کے سجدہ میں پڑھ سکتا ہے۔ کھڑے ہو کر سجدہ میں جانا اور سجدہ کے بعد گھٹا ہونا یہ دونوں قیام مقبوع داخل ہیں اور اس میں بہت ثواب ہے لیکن اگر بیخبر کر انداز کریں کہ سجدہ میں جاریہ اور پھر اللہ اکبر کہہ کر اللہ یحبہ کھرا نہ ہو تب بھی درست ہے لیکن تکبیر میں چھوٹی جانے کے یہ صف کے اختلاف ہوگا اگرچہ سجدہ امام ہو جائے گا۔ اس سجدہ کے لئے اللہ اکبر کہنے وقت ہاتھ اٹھانا اور التحیات اور سلام نہیں ہر جن چیزوں سے نماز فاسد ہوتی ہے انہی چیزوں سے یہ سجدہ بھی فاسد ہو جائیگا اور ملاطفت مجملہ حدیث کرنا یا نکال کر نا اقباع کرنا اور اگرچہ چیزیں سجدہ کے اندر واقع ہوں تو سجدہ کا اعادہ واجب ہوگا جبکہ نار کے سجدہ کا حکم ہے مگر ان فرق ہے کہ سجدہ تلاوت میں تقبیض سے وضو نہیں لڑنا اور عودت کے محاذات سے یہ سجدہ فاسد نہیں ہوتا اور اگر سجدہ تلاوت میں سو گیا تو نماز کے سجدہ کی طرح اس کا وضو نہیں ڈالنے کا یہی صحیح ہے۔

سب سے تلاوت کا مسنون طریقہ

نیت دلی میں کرے اور زبان سے کہے کہ اللہ کے واسطے سجدہ تلاوت کرا ہوں اور عربی زبان میں نیت کے الفاظ یہ ہیں: نَوَيْتُ لَكَ يَا مُحَمَّدُ بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ) پھر الفاظ اخصائے بغیر اللہ ذکر کرتا پھر اس سجدہ میں جائے اور کہے کہ تمہیں پر سبحان ربی الاکبریٰ ہے پھر اللہ ذکر کرتا ہوا سر اٹھائے اور کھڑا ہو جائے اور اس کو تشہید پڑھتے اور مسلمان پھر میرے کی ضرورت نہیں ہے۔ نماز کے اندر سجدہ کر کے نول میں نیت کرے زبان سے ذکر کرے اور اگر فی الفور سجدہ کرے تو نیت ضروری نہیں ہے۔ (مولف) بعض لوگ قرآن شریف پر ہی سجدہ کر لیتے ہیں اس سے سجدہ نفاذ نہیں ہوتا اور دوسرے نہیں کرتے۔

اسباب وجوب سجدہ تلاوت سے سجدہ تلاوت کے واجب ہونے کے قریب سبب ہیں (۱) خود آیت سجدہ کو تلاوت کرنے پر۔

تلاوت کا مطلب یہ ہے کہ صحیح حرف نگاہ اور اس سے ایک آواز پیدا ہو جس کو وہ خود سن لے جبکہ کوئی غنہ نہ ہو (مثلاً) یہ وہ نہیں ہو آدمی کے لئے سلع ضروری نہیں) یا کوئی نا آدمی جو اس کے منہ کے پاس کان لگائے وہ سن لے ہی صحیح ہے۔
 (۲) نام کرغ کا قول یعنی حرفت کا صحیح اور اہم اگرچہ خود بھی نہ سن سکے ضعیف ہے۔ اگر کسی نے سجدہ کی آیت اس طرح پڑھی کہ صرف ہونٹوں کو لہا یا قوس پر سجدہ تلاوت واجب نہیں ہوگا۔

(۳) آیت سجدہ کا کسی انسان سے منہ اور سر نہ ہونے والے اور اس کے مقتدی کے علاوہ مقتدی کا حکم علیٰ آیت کا دوسرے شخص کے لئے خواہ وہ قرآن شریف سننے کا قصد کرے یا نہ کرے پس کسی اور کام میں لگا ہوا ہو اور بغیر قصد کے سجدہ کی آیت سن کر نہ بھی سجدہ تلاوت واجب ہوگا اور اگرچہ وہ فارسی وغیرہ کسی اور زبان میں سنے یعنی آیت سجدہ کا ترجمہ درستی زبان میں سنے یا اس وقت ہے جبکہ اس کو اس کی خبر دی جائے اور گلاس کو قریش کو کہ یہ آیت سجدہ ہے تو وہ معذور ہے۔ اگر کسی جانور مثلاً طوطا یا غرہ سے سجدہ کی آیت سنی جائے تو صحیح یہ ہے کہ اس پر سجدہ تلاوت واجب نہ ہوگا۔

(۴) ایسے شخص کی افترا کرنا جس نے سجدہ کی آیت تلاوت کی ہو خواہ اس کی افتداسے پہلے یا افتداس کے بعد تلاوت کی ہو اور خواہ اس نے کسی آیت سے تلاوت کی ہو کہ کسی مقتدی نے سنی ہو یا بعض نے سنی ہو جب بھی ان کے منہ والے مقتدیوں پر سجدہ تلاوت واجب ہے کیونکہ ان پر نام کی متابعت واجب ہے اور یہ حکم اس وقت ہر جبکہ نام سجدہ کرے اور اگر نام سجدہ نہ کرے تو مقتدی پر سجدہ واجب نہیں اگرچہ آیت کو سنا ہو۔ ان تینوں اسباب کی مزید جزئیات یہ ہیں:-

(۱) جس طرح پوری آیت سجدہ کی تلاوت سے سجدہ تلاوت واجب ہوتا ہے اسی طرح آیت سجدہ کا بعض حصہ تلاوت کرنے سے بھی سجدہ تلاوت واجب ہوتا ہے لیکن اس میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ جو غلط سجدہ پڑھا کہ آیت اس کے ساتھ ایک کلمہ اول میں یا بعد میں بنا کر پڑھے سے بھی سجدہ تلاوت واجب ہو جائے جیسا کہ پوری آیت کی تلاوت سے واجب ہوتا ہے (غیر صحیح قول یہ ہے کہ جب تک آیت سجدہ کا کسر حصہ بعد خط سجدہ کے پڑھے سجدہ تلاوت واجب نہیں ہوتا) اور اگر کسر حصہ کلمہ سجدہ سے پہلے کا ہو یا بعد کا یا درمیان کا ہو حکم میں بڑا ہے۔ اگر سجدہ کی پوری آیت پڑھی لیکن اس نے آخر کلمہ تلاوت میں سجدہ کا لفظ پڑھا یا نہ پڑھا تو اس پر سجدہ واجب نہیں ہے۔ اور اگر کلمہ اولیٰ لفظ پڑھا جس میں سجدہ کا لفظ پڑھا یا نہ پڑھا تو اس پر سجدہ واجب نہیں ہے۔ اگر وہ کلمہ پڑھا اور عاقل ہو گیا اللہ تعالیٰ سے پڑھا تو سجدہ واجب ہوگا۔

(۲) آیت سجدہ کہنے یا اس کی طرف نظر کرنے یا زبان سے پڑھے بغیر دل سے پڑھنے یا بھی یعنی ایک ایک حرف پڑھنے سے (یعنی ایک دم نہ پڑھنے بلکہ اس طرح پڑھنے سے جیسے کچھ کو بچے کرانے والے پڑھتا ہے) سجدہ تلاوت واجب نہ ہوگا۔ (اگر نماز میں قرآن شریف کی بھیجی کے ساتھ پڑھا تو نماز فاسد نہیں ہوئی اس لئے کہ قرآن کے حروف ہیں لیکن

پر قنات کے قائم مقام نہ ہوگا اس لئے کہ اس نے یہ قرآن نہیں پڑھا جیسا کہ قرآن میں قنات کے بیان میں آچکا ہے۔

(۳) اگر سجدہ کی آیت کا ترجمہ فارسی یا کسی اور زبان میں پڑھا تو پڑھنے والے پر ہر حال میں سجدہ تلاوت واجب ہوگا خواہ وہ اس کو آیت سجدہ کا ترجمہ سمجھتا ہو یا نہ سمجھتا ہو۔ اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک سننے والے پر بھی چرائی میں سجدہ واجب ہوگا خواہ سمجھتا ہو یا نہ سمجھتا ہو۔ اور صاحبین کے نزدیک اگر وہ سمجھتا ہے یا اس کو خبر دی جائے کہ یہ آیت سجدہ کا ترجمہ ہے تو سننے والے پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا ورنہ نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے اور معتد بہ ہے کہ نام خدا نے بھی صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا ہے (بعضوں نے کہا کہ بالا جماع واجب ہوگا اور اس کو صحیح کہا ہے) اور اگر عربی میں آیت سجدہ پڑھی تو بالاتفاق ہر صورت میں سجدہ ہمو لازم ہوگا خواہ سمجھتا ہو یا نہ سمجھتا ہو لیکن اگر کسی پر اس وقت تک واجب نہیں جب تک وہ نہ جانتے۔

(۴) اگر پہلے آدمی نے سجدہ کی آیت پڑھی اور خود اس کو نہ سنا تو اس پر سجدہ واجب ہوگا اگر کسی کے نزدیک سجدہ کی آیت پڑھی گئی مگر اس کی مشغولی کے سبب اس نے دینی تواریح یہ ہے کہ اس پر سجدہ تلاوت واجب نہیں (اگرچہ بعض کے نزدیک واجب ہے)۔

(۵) اگر کسی نے گنبد کے اندر یا محل یا محل میں بلند آواز سے آیت سجدہ پڑھی اور اس کی ہدائے بازگشت یعنی مکرر کوٹھکے والی آواز کسی نے سنی تو اس پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا اور اگر کسی پر نہ سنا تو طاعت میں غرہ کے آیت سجدہ پڑھی اور کسی شخص نے سنی تو اس پر سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے۔

(۶) کسی شخص نے پہلی آیت سجدہ ایک جماعت سے اس طرح سنی کہ ایک ایک شخص سے ایک ایک لفظ سنا تو اس پر سجدہ تلاوت واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس نے کسی ایک پڑھنے والے سے نہیں سنا اور پڑھنے والے کا ایک ہونا شرط ہے (یعنی اگر ایک آدمی سے اس قدر سنے کہ اس قدر سجدہ تلاوت واجب ہو جائے تب واجب ہوگا ورنہ نہیں۔ مولف)۔

(۷) سجدہ تلاوت کے واجب ہونے میں اصل یہ ہے کہ جس شخص میں نماز واجب ہوئے کی قابلیت ہو خواہ ادا کے طور پر یا جو وقت ادا ہو یا افضل کے طور پر جیسے جیسا یا نشہ و لایا ہونے والا تو اس میں سجدہ تلاوت کے واجب ہونے کی بھی بیعت ہے ورنہ نہیں۔ پس اگر آیت سجدہ تلاوت کرنے والا کافر ہو یا ایسا مجنون ہو جس کا جنون ایک دن وقت زیادہ ہو یا تابع ہو یا ایسی عورت ہو جو حیض یا نفاس میں ہے یا اس نے دس دن سے کم حیض یا چالیس دن سے کم نفاس سے پاک ہو مگر تلاوت کی ہو تو ان میں سجدہ تلاوت واجب نہیں ہوگا اور اگر یہ لوگ کسی اور سے آیت سجدہ سنیں تب بھی ان پر سجدہ تلاوت واجب نہیں ہوگا کیونکہ یہ نفاس وقت یعنی ادا اس کے اہل ہیں اور نہ بعد میں یعنی قضاء۔ اور اگر ان سے کوئی عقل مند مسلمان اپنی جو سجدہ تلاوت کے وجوب کا اہل ہے سنے تو اس پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا سوائے ایسے مجنون کے جن کو نافذ نہ ہونا ہو یعنی ایک دن تلاوت سے زیادہ جنون رہتا ہو کیونکہ اس کے پڑھنے سے سننے والوں پر بعض کے نزدیک

سجدہ واجب ہوگا اور بعض نے کہا کہ سجدہ واجب ہوگا دو فرائض میں لیکن اصح یہ ہے کہ واجب نہیں، اور اگر جنوں کا جنون ایک دن ثابت نہ کیا اس سے حکم تو اس پر پورہ وجوب نماز کا اہل ہونے کے سجدہ تلاوت اپنے چڑھنے یا سنانے سے واجب ہوگا اور اس سے سننے والے پر بالذاتی واجب ہوگا۔

(۸) اگرچہ وضو یا کھجی سجدہ کی آیت پر طعنیں یا نہیں تو ان پر بھی سجدہ تلاوت واجب ہوگا کیونکہ وہ قصد یعنی باخبر کے ساتھ سجدہ تلاوت اور کرنے کے اہل ہیں اور یہی حکم ہے پس اگر سجدہ بفرادہ ہو تو نماز کے سجدہ کی طرح اسے بھی اشارہ سے کرے۔

(۹) اگر کسی شخص نے سونے ہوئے آیت سجدہ پڑھی تو اگر جائے پڑے سے خبری جاسے کہ اس نے سونے میں آیت سجدہ پڑھی تھی تو اس پر سجدہ واجب ہونے یا نہ ہونے میں دو باتوں اور تصریح میں اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ اس پر سجدہ واجب ہوگا اور اگر اس کو کسی نے خبر نہیں دی تو اس پر سجدہ واجب نہیں، مگر (۱) اور سونے ہوئے سے آیت سجدہ سننے والے پر سجدہ تلاوت واجب ہونے یا نہ ہونے میں بھی اختلاف روایات ہے اور دونوں طرف تصریح ہے لیکن اصح یہ ہے کہ واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ مصلح کے لئے تلاوت صحیح شرط ہے جس کے لئے نیز ضروری ہے۔

(۱۰) اگر کسی نے نشہ کی حالت میں سجدہ کی آیت پڑھی تو اس پر وہ اس سے سننے والوں پر سجدہ واجب ہوگا۔

(۱۱) عورت نے اگر اپنی نماز میں سجدہ کی آیت پڑھی اور اچھی سجدہ نہیں کیا تھا کہ اس کو حیض آگیا تو وہ سجدہ اس سے ساقط ہوگا اگر خارج نماز آیت سجدہ تلاوت کی، اور اچھی سجدہ نہیں کیا تھا کہ حیض آگیا تب بھی اس سے سجدہ ساقط ہوگا، یہی صحیح ہے، کیونکہ جس طرح حیض، جہاں وجوب کا مان ہے، اسی طرح اس وجوب کے باقی رہتے ہیں بھی، منع ہے، مگر نہ مسئلہ جو تگہ مذکور ہے اس کی نظر ہے۔ بعض کے نزدیک اس صورت میں سجدہ تلاوت ساقط نہیں ہوتا بعض نے اس کی تصریح کی ہے و خدا اعلم۔

(۱۲) اسی طرح اگر کسی مسلمان نے آیت سجدہ پڑھی پھر معاذ اللہ وہ مرتد ہو گیا تو اس پر سے سجدہ تلاوت ساقط ہو گیا پھر

اگر وہ مسلمان ہو تو اس پر وہ سجدہ تلاوت واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ کبھی جس طرح ابتدائی منع وجوب کی طرح مانع بقا کا

نماز میں آیت سجدہ پڑھنے کے مسائل

(۱۳) اگر امام سجدہ کی آیت پڑھنے تو اسی وقت سجدہ کرے اور مقتدی بھی اس کے ساتھ سجدہ کرے، خواہ وہ سنیں یا نہ سنیں اور خواہ جہر کی نماز میں ہو یا آہستہ کی نماز

میں مگر مستحب یہ ہے کہ آیت قرأت کی نماز میں امام سجدہ کی آیت نہ پڑھے۔

(۱۴) اگر امام سے کسی ایسے شخص نے آیت سجدہ سنی جو اس کے ساتھ نماز میں نہیں ہے اور بعد میں بھی اس کے ساتھ

اس نماز میں شامل نہیں ہو تو اس پر بھی سجدہ تلاوت لازم ہوگا یہی صحیح ہے اور اگر شخص اس کے سجدہ تلاوت کرتے سے

پچھتا اس کے ساتھ اس نماز میں شریک ہو گیا تو امام کے ساتھ سجدہ کرے یہ کافی ہے اور اگر اس کے سجدہ کرنے کے بعد نماز

میں داخل ہوا تو سجدہ مذکور نماز کے اندر اور نہ نماز کے بعد امام کا سجدہ اس کے لئے کافی ہے۔ یہ حکم باطلاق الروایات

اس وقت ہے جبکہ کسی رکعت میں حرکت کا خیال ہو جائے جس میں اس نے آیت سجدہ پڑھی ہے اور اس کے بعد کسی رکعت میں شام ہو تو اس میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ یہ حکم مطلق ہے اس لئے وہ بھی سجدہ نہ کرے نہ نماز کے اندر اور نہ بعد میں کیونکہ اقتدار کرنے سے وہ سجدہ نماز کے بعد ہوگا تو طہارت ماننا واجب ہو سکتا اور نماز کے اندر اور اس کے بعد اس کی حقیت لازم آتی ہے لیکن حق قبول یہ ہے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد یہ سجدہ کرے اور آیت سجدہ پڑھے واپس سفر و قضا کی شخص نے اس سے وہ آیت سجدہ کی بھروسہ کی افادہ کی تباہی اس مسئلہ کی کہ جس کی حکم ہے جو وہ سجدہ (۳) اگر امام نے سجدہ کی آیت پڑھی و سجدہ نہ کیا تو مقتدی بھی اس کی متابعت میں سجدہ نہ کرے اگرچہ اس نے آیت سجدہ پڑھی ہو۔

(۴) اگر کسی مقتدی نے آیت سجدہ پڑھی اور خود اس پر سجدہ واجب ہوگا اور نہ اس کے امام اور دوسرے مقتدیوں کے نمازیں نہ نماز کے بعد اور اگر گھٹنے وٹا اس کے امام اور اس کے ساتھی مقتدیوں کے نہ وہ کوئی شخص ہے تو اس پر سجدہ واجب ہوگا جبکہ اگلے نمبر میں اس کی وضاحت ہے۔

(۵) اگر نماز پڑھنے والے نے کسی ایسے شخص سے سجدہ کی آیت سنی جو اس کے مرتبہ میں نہیں ہے مگر یہ کہ وہ سنے والا سفر ہو یا امام ہو یا کسی اور امام کا مقتدی ہو یا وہ آیت سجدہ پڑھنے والا خود سنے والے کے امام کے سوا دیگر امام ہو یا اس دوسرے امام کا مقتدی ہو یا تو سنا سنے والے پر سجدہ نماز سجدہ تلاوت کرنا واجب ہے پس اس کو چاہئے کہ نماز سے فارغ ہونے سے بعد سجدہ کرے اور اگر نماز کے بعد سجدہ کیا تو کبھی نہ ہوگا بلکہ بعد نماز اس کا اعادہ کرنا لازمی ہے ورنہ میں سجدہ کرے اس کی نماز قاسد نہیں ہوگی بھی جمع ہے کیونکہ ایک رکعت سے کم کی زیادتی سے اختلاف سادہ نہیں ہوتی اور سجدہ کی زیادتی رکعت سے کم ہے لیکن بوجہ کراہت تحریمی اس نماز کا اعادہ کرنا واجب ہے کیونکہ یہ واجب کی وائیک سے منع ہے جو منسوخ ہے لیکن اگر اس نماز میں جامع نے اس تلاوت کرنے والے کے ساتھ اس کی متابعت میں سجدہ کیا تو اب اس کی نماز بھاتی رہی اس لئے کہ بے امام کے علاوہ کسی اور کی متابعت کی نیت سے ایک سجدہ بھی زیادہ کرنا یا کسی بھی امر میں اس کی متابعت کرنا نماز کو فاسد کرنا ہے اور اس مسئلہ میں بھی وجہ مقتدی اقتدار نہیں لیکن اس سے متابعت ہے اس لئے اس کا بھی وہی حکم ہے۔

(۶) مگر میں جو حکم میں ہوا اس وقت ہے جبکہ غیر سے سنے والا نماز خود اس آیت کو تلاوت نہ کرے اگر خود ہی میں آیت کو پڑھے یا تو اگر پہلے پڑھ چکا ہو اور پھر اس شخص سے سنا اور نماز میں سجدہ کیا تو اب نماز کے بعد سجدہ کرنا عذر نہ کرے اگرچہ اس چاہے پھر خدا کی تلاوت کی تو اس میں اختلاف نہیں ہے مگر یہ کہ کسی بھی نماز کے بعد سجدہ کا اعادہ نہ کرے لیکن یہ صورت تمام نمازوں میں مقتدی کیلئے نہیں اس سے یہ مقتدی کہ آیت سجدہ کو پڑھا مقتدی نہیں پڑھی اس کے نماز کے اندر پڑھے سجدہ سجدہ لازم نہیں ہوگا پس ہر سجدہ اس کے تابع نہیں ہو سکتا اس میں باہر سے کسی وجہ سے نماز سے فارغ ہونے کے بعد سجدہ پڑھنا

(۷) سجدہ تلاوت نماز کے اندر کرنا کرنا سے یا سجدہ کرنے سے اور اپنی جگہ پر لیکن سجدہ کرنا افضل ہے کہ اگر یہ اصل ہے اور اگر نہیں ہے سجدہ تلاوت ادا ہونے میں یہ شرط ہے کہ قیام بلا تاخیر ہو اگر تاخیر کرے گا تو پھر رکوع سے ادا نہیں ہوگا بلکہ اس کیلئے سجدہ نما ہی مخصوص ہو جائے گا جب تک کہ وہ نماز کی حرمت میں ہوا تو تاخیر کر کے سجدہ ہو بھی کرے۔ رکوع سے سجدہ تلاوت ادا کرنے کا حکم نماز کے ساتھ خاص ہے نماز سے باہر صحیح یہ ہے کہ رکوع سے سجدہ تلاوت ادا نہیں ہوتا اور جس سے اور ہو جائے گا لکھا ہے اس نے تو فی ضعیف لیا ہے اور اس کی نقل میں غلطی ہوئی ہے جبکہ علامہ شامی نے واضح کیا ہے۔ پس اگر نماز میں سجدہ تلاوت کے لئے نماز کے رکوع کے علاوہ رکوع کیا یا نماز کے سجدہ کے علاوہ سجدہ کیا تو سجدہ تلاوت ادا ہو جائے گا اسی طرح سجدہ تلاوت نماز کے رکوع سے ہی ادا ہو جائے گا اور اس میں بھی رکوع کا فی الفور بلا تاخیر ہونا شرط ہے اگر فی الفور نہ کیا تو یہ سجدہ تک حرمت نماز میں ہے اس کے لئے سجدہ ہی ادا کرنا خاص ہو جائے گا اور رکوع سے ادا نہ ہوگا اور تاخیر کی وجہ سے سجدہ ہو بھی کرے۔ سجدہ تلاوت میں تاخیر کا مطلب یہ ہے کہ آیت سجدہ کے بعد تین آیت یا اس سے زیادہ پڑھ لے پس اگر آیت سجدہ کے بعد تین آیتیں یا اس سے زیادہ پڑھ لے یا تو فوراً سجدہ کرنے کا حکم جائز با ادا رکوع سے سجدہ تلاوت ادا نہیں ہو سکتا۔ اگر آیت سجدہ سے آگے ایک یا دو آیت کی تلاوت ہو تو تلاوت کا سجدہ نماز کے رکوع یا سجدہ میں ہی ہونا چاہئے اور اگر آیت سجدہ پڑھنے کے بعد تین آیتیں یا دو پڑھ لیں تو اس میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک ادا ہو جائے اور بعض کے نزدیک ادا نہیں ہوتا اور یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ ایسا سورت کے وسط میں ہو لیکن اگر آیت سجدہ کے بعد تین آیتیں پڑھیں اور تلاوت کرے تو بلا اتفاق اس کے بعد رکوع کرنے سے سجدہ ادا ہو جائے گا جبکہ اس رکوع میں سجدہ تلاوت کی نیت نہ ہو جیسا کہ سورہ جی، ہر ایل اور سورہ اشعائی میں آخر سے کچھ پہلے آیت سجدہ ہے تو اگرچہ سورت ختم کر کے تلاوت رکوع کر لے اور اس رکوع میں سجدہ تلاوت کی نیت کر لے اور اگرچہ آیت سجدہ کی تلاوت کے بعد سجدہ کر لے اور پھر سورت پوری کر لے اور نماز کا رکوع کرے۔

(۸) اگر سجدہ کی آیت نماز میں پڑھی تو یہ ارادہ کیا کہ اس کا رکوع کرتے تو رائج یہ ہے کہ رکوع کرتے وقت اس کی نیت ضروری ہے اور اس کا موقع رکوع کے ارادہ کے وقت ہے۔ پس اگر رکوع کرتے وقت اس کی نیت نہ کی تو یہ رکوع اس کے لئے کافی نہیں اور اگر رکوع کے اندر نیت کی اس میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ نہیں اور بعض نے کہا کہ جائز نہیں اظہر ہے کہ جائز نہیں اور اگر رکوع سے سرائے کے بعد نیت کی تو بالاجماع جائز نہیں ہے۔

(۹) اگر نماز میں آیت سجدہ پڑھ کر رکوع کیا اور اس میں سجدہ تلاوت کی نیت کی مگر مقتدی نے نیت کی تو مقتدی کی طرف سے کافی نہیں نہ تلاوت مقتدی امام کے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ کرے اور قعدہ کا اعادہ کرے مگر نہ سجدہ تلاوت سے قعدہ تلاوت اظہر ہو جائے جبکہ نماز کے رکوع سے لے کر سجدہ تک اس میں بھی تشہد پڑھنا واجب ہے پھر سام پھیرے۔ اگر یہ قعدہ چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہوگئی۔ یہ حکم چری نماز کا ہے سرتی نماز میں چونکہ مقتدی کو علم نہیں کہ امام نے کیا پڑھا ہے اس لئے

وہ سجدہ ہے۔ ورنہ اس کی نیت اس کے لئے کافی ہے۔ لیکن اگر امام سلام کے بعد مقتدی کے کلام کرنے پر سجدہ سے نکلے تو پہلے خبر دیں کہ اس نے نیت سجدہ پر بھی قصد کیا ہے اس کی نیت کی ہے۔ تاہم اس مقتدی کو سجدہ تلاوت کرنا اور اس کے بعد قعدہ اخیرہ کو کہ سلام پھیرنا لازمی ہے (واللہ اعلم بالصواب)

(۱۰) رکوع کرتے وقت سجدہ تلاوت کی نیت کیے ہوئے نماز کے رکوع کی بھی نیت کیے وہ نماز کا رکوع اور ان میں ہونگا اور صرف سجدہ تلاوت کی جگہ ہوگا۔

(۱۱) نماز کے سجدہ سے بھی اسی طرح سجدہ تلاوت اور اہو جانا ہے جس طرح رکوع سے جبکہ قیام ہو جس کی تفصیل رکوع کے بیان میں آچکی ہے اور اس پہلے نیت کرنا بھی ضروری نہیں ہے۔ جس اگر امام نے رکوع سے سجدہ تلاوت کی نیت نہ کی ہو تو یہی سجدہ نماز سے مقتدیوں کا بھی سجدہ تلاوت اور ہو گیا خواہ امام نے اس سجدہ کے وقت سجدہ تلاوت کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو اور مقتدی بھی خواہ نیت کرے یا نہ کرے ہر حال میں سجدہ تلاوت اور اہو جائے گا۔ اس لئے امام کو چاہئے کہ رکوع میں سجدہ تلاوت کی نیت کرے کیونکہ اگر وہ رکوع میں نیت نہیں کرے گا اور سجدہ میں نیت کرنے کا یا بالکل نیت نہیں ہوگا تو مقتدی پہ سجدہ تلاوت نہیں ہوگا اور اس کا سجدہ تلاوت بھی اس سجدہ سے اور اہو جائے گا کیونکہ سجدہ ہی اس میں اس سے بخلاف رکوع کے ہیں اگر امام رکوع میں نیت کرنے کا اور مقتدی اس میں نیت نہیں کرے گا تو وہ مقتدی کے لئے کافی نہیں ہوگا پس احتیاطاً اس میں ہے کہ امام رکوع سے سجدہ تلاوت کی نیت نہ کرے تاکہ امام اور مقتدی سب کا سجدہ تلاوت سجدہ نماز میں اور اہو جائے۔

(۱۲) اگر امام نے جہری نماز میں نیت سجدہ پر بھی تو سجدہ نماز اولیٰ ہے اور اگر سری نماز میں پڑھی تو سجدہ کرنا اور اس میں نیت نہ کرنا اولیٰ ہے تاکہ مقتدیوں کو دھوکا نہ لگے اور امام کے رکوع میں نیت نہ کرنے سے سجدہ نماز میں سب کے لئے اور اہو جائے۔

(۱۳) جمعہ وغیرہ میں سری نمازوں میں اور جس نماز میں جامعہ عظیم ہو امام کو آیت سجدہ پڑھنا ضروری ہے لیکن اگر آیت کے بعد نماز کے رکوع و سجود کے بعد سجدہ تلاوت کی نیت نہ کرے تو کہہ سکتے ہیں۔

(۱۴) اگر کسی نے نماز کے اندر سجدہ کی نیت پڑھی تو اگر وہ صورت دیگر سے ہے تو نیت سے کہ آیت سجدہ کی تلاوت کے بعد سجدہ کرے پھر رکوع اور اہو اور صورت دیگر کے اگر سجدہ نہ کیا بلکہ نماز کے لئے رکوع کر دیا اور اس میں نیت سجدہ تلاوت کرنی تب بھی جائز ہے جبکہ بیان ہو چکا ہے اگر اسی وقت سجدہ یا رکوع نہ کیا اور صورت اولیٰ کر کے کے بعد رکوع کیا اور نیت سجدہ کی کرنی تو کافی نہیں ہے اور اس رکوع سے سجدہ تلاوت سے قطعاً نہیں ہوگی کیونکہ باخبر کی صورت میں رکوع کافی نہیں ہوتا بلکہ سجدہ ہی کرنا فاعل ہو جائے گا جبکہ وہ بیان ہو چکا ہے جب تک وہ حرمت نماز میں ہے اس کا سجدہ کرنا اس پر واجب ہوگا اور باخبر کی وجہ سے سجدہ ہو بھی کرے اور اگر آیت سجدہ سورۃ کے آخر میں ہے تو نیت سے کہ اس کے عوض میں رکوع کرے اور اگر سجدہ کیا اور رکوع نہ کیا تو چاہئے کہ سجدہ سے سرائے کے بعد اگلی صورت میں سے سمجھ اور پڑھے پھر رکعت کا رکوع کرے اور اگر سجدہ سے سرائے کے بعد کچھ نہ پڑھا اور

کوع رکوع بھی جائز ہے۔ اور اگر نہ آیت سجود کی تلاوت کے بعد رکوع یا اور نہ سجود تلاوت ہی کیا بلکہ تین آیت
یا اس سے زیادہ کے تلاوت کر کے پھر رکوع سے سجود تلاوت نہ نہیں ہوگا جیسا کہ بیان ہو چکا ہے پس جب تک وہ
نماز میں ہے یا سلام پھیر دینے کے بعد کوئی فعل منافی نماز واقع نہیں ہو اس پر سجود تلاوت ادا کرنا واجب ہوگا
نہ آخر کی وجہ سے سجود ہو بھی واجب ہوگا اور اگر تعدۃ اخیر میں سے کسی سجود سجود تلاوت ادا کرے گا و تعدۃ اخیر کا اعادہ
بھی فرض ہوگا۔ اگر صورت کے اخیر میں ختم صورت سے دو تین آیتیں پہلے آیت سجود ہو تو افضلیا ہے چاہے اس کا رکوع
کرے اور چاہے سجود کرے۔ اور چاہے یہ رکوع یا سجود اسی وقت کرے یا ختم سورۃ کے بعد کرے مگر حرج نہ رہے جیسا کہ
میں بیان ہوا لیکن اگر ختم صورت پر سجود تلاوت کرے تو کچھ کھڑے ہو کر دوسری صورت کا کچھ حصہ پڑھ کر
رکعت کا رکوع کرنا افضل ہے مؤلف)۔

(۵) اگر نماز میں آیت سجود تلاوت کرنے والا سجود تلاوت اس کے موقع پر کرے اچھوں یا پھر اس کو تین آیت یا
اس سے زیادہ پڑھنے کے بعد یا رکوع یا سجود یا قدرہ میں یا یا یا تو اسی وقت سجود تلاوت کرے پھر جس رکعت میں تھا اسی
رکعت میں آج سے اور اس رکعت کا اعادہ کرے اور اس کا اعادہ نہ کرے تو میں کی نماز جائز ہوگی سوائے تعدۃ اخیر کے کہ اس کا
اعادہ فرض ہے کیونکہ سجود تلاوت اور سجود نماز سے تعدۃ اخیر باطل ہو جائے بخلاف سجود ہونے کے۔ اور نہ آخر کی ہر
صورت میں سجود ہو جب ہے۔ سلام پھیرنے کے بعد جب تک کہ صلیب نماز میں ہے یعنی نماز کوئی فعل اس سے
مہر نہ ہو واجب بھی یا پڑے پر سجود تلاوت کرنا واجب ہے اس کے بعد تعدۃ اخیر کا اعادہ کرے نہ سجود ہو بھی کرے عذر یا آخر
میں کی صورت میں بھی سلام کرنے سے پہلے تک ہی حکم ہے اور تعدۃ اخیر کی وجہ سے گھبراہٹ بھی ہوگا سلام پھیرنے کے بعد جب
نہیں کر سکا اور سوئے تو اسے اس کا کوئی شہدہ نہیں ہے۔

(۶) امام نے سجود کی آیت پڑھی اور رکعت کے چھ نوک مسجد کے کھن میں تھے امام نے سجود تلاوت میں جانے
کے لئے میر کی وضو کے گول سے ہر گمان کے اندر گور کے واسطے کھینچی ہے پس انہوں نے رکوع کیا تو معلوم ہونے پر
ان کو چاہئے کہ وہ رکوع کو رکوع کے سجود تلاوت کرے۔ اور اگر معلوم نہیں ہو کہ جب نام تکبیر کرے سجود سے اٹھ تو نہ لوگوں
لے کے چٹان کی کدھر کر کے اٹھائے ہیں انھوں نے بھی تکبیر کر کے سر اٹھایا تو اگر کچھ اور نادانی نہیں کی تو ان کی
نماز فاسد نہیں ہوئی۔ دراصل نے ایک رکوع کیا اور پھر ایک سجود کیا تو اس کو یہ سجود تلاوت کے سجود سے کافی ہو گیا
اور جس نے رکوع کیا اور دو سجود کر کے اس کی نماز فاسد ہوئی اس نے کہ اس نے سجود تلاوت اور دوسرے سجود کے
ساتھ ایک رکعت پوری پڑھ لی۔ اور ایک رکعت کی پوری تکبیر مفید نہ ہے۔

(۷) اگر کسی نے نماز کے اندر سجود کی آیت تلاوت کی اور بھی سجود تلاوت نہ کیا تھا کہ اس کی نماز سوائے
جس کے کسی اور وجہ سے فاسد ہو گئی تو اب سجود تلاوت نماز کے باہر ادا کرے کیونکہ جب نماز فاسد ہو گئی تو صرف تلاوت

ہی رہ گئی اس لئے لب یہ سجدہ تلاوت نماز کے اندر نہ رہا۔ اور جیسے سے فاسد ہونے کی صورت میں سجدہ تلاوت اس سے
ساقط ہو جائے گا پس اگر کسی عورت کو نماز کے اندر حصن آگیا جس کی وجہ سے اس کی نماز فاسد ہو گئی تو اگر اس نے جیسے
آنے سے پہلے سجدہ کی آیت تلاوت کی تھی اور سجدہ نہیں کیا تھا تو لب سجدہ تلاوت اس سے ساقط ہو گیا۔ نماز کے باہر
اگر ایسا ہو تب بھی سجدہ تلاوت اس سے ساقط ہو جائے گا جبکہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور اگر اس نماز کے آیت سجدہ
کی تلاوت کے بعد سجدہ تلاوت کر لیا تھا پھر اس کی نماز فاسد ہوئی تو اب اس نماز کی قضاء اس پر لازم ہوگی مگر سجدہ کا
اعادہ لازم نہیں ہوگا۔

(۱۸) جو سجدہ نماز سے باہر واجب ہو رہا ہے وہ نماز میں ادا نہیں ہو گا سوائے اس صورت کے جبکہ سجدہ تلاوت ادا
کرنے سے پہلے اسی وقت نماز میں داخل ہو کر اسی آیت کو نماز میں تلاوت کرے اور پھر نماز میں اس کا سجدہ کرے تو یہ نماز سے
باہر ہوا اس کے تابع ہو کر ادا ہو جائے گا جیسا کہ آگے آتا ہے۔ اور جو سجدہ نماز میں واجب ہو رہا ہے وہ نماز سے باہر ادا نہ ہو
بلکہ دوسری نماز میں بھی ادا نہیں ہو گا (اور اس کے چھوڑنے میں گنہگار ہوتا ہے اور اب اس کے سوا اس کی اور کوئی تدبیر
نہیں ہے کہ توبہ واستغفار کرے کہ یا اشدیٰ ارحم الراحمین اپنے فضل و کرم سے معاف فرماوے) لیکن اگر سجدہ تلاوت
کرنے سے پہلے نماز کو فاسد کر دیا تو اب یہ سجدہ محض تلاوت کا رہ جائے گی وجہ سے نماز سے باہر ادا کرنا واجب ہے
جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔

(۱۹) اگر کسی نماز میں یا سجدہ میں آیت سجدہ تلاوت کرے تو سجدہ تلاوت واجب نہیں ہو گا بعض کے نزدیک
واجب تو ہوتا ہے لیکن اسی رکوع یا سجدہ سے ادا ہو جائے اور اسی کو ترجیح معلوم ہوتی ہے اور اگر تشهد میں آیت سجدہ پڑھی
تو سجدہ تلاوت واجب ہو گیا پس وہ سجدہ کرے۔

(۲۰) اگر سجدہ سجدہ کی آیت پڑھی تو خدا اس پر پلہ رشتے والوں پر سجدہ تلاوت واجب ہے خواہ وہ پڑھے والا منبر کے اوپر سجدہ
کے یا نیچے اتر کر کرے۔ اور حضورؐ نے نہیں فرمایا ان پر واجب نہیں بخلاف نماز کے۔

(۲۱) اگر خارج نماز سجدہ کی آیت پڑھ کر سجدہ کیا پھر اسی جگہ نماز شروع کر دی اور کوئی اجنبی فعل حاصل نہ ہوا اور
اس نماز میں بھی وہی آیت پڑھی تو اس پر دوسرا سجدہ واجب ہو گا کیونکہ اقویٰ اضعف کا تابع نہیں ہو سکتا اور اگر مسئلہ
ہذا میں خارج نماز آیت سجدہ تلاوت کرنے کے بعد ابھی سجدہ نہیں کیا تھا تو کیا یہی سجدہ یعنی نماز والا سجدہ کافی ہے
پہلا سجدہ اس سے ساقط ہو جائے گا کیونکہ نماز میں کیا ہوا سجدہ تلاوت خارج نماز سے (توبی) ہے اس لئے وہ اس کے
تابع ہو گیا کیونکہ صحیح ہے کہ نماز سے مجلس نہیں بدلتی متحد ہی رہتی ہے اور اگر اس نے نماز میں بھی سجدہ تلاوت نہ کیا تو
وہ دونوں سجدے اس سے ساقط ہو گئے اس لئے کہ خارج نماز سے لے کر بھی وجہ اتجاہ مجلس نماز والے کا حکم لے لیا اس لئے
تبعا اس کی وجہ سے ساقط ہو گیا یہی اصح ہے لیکن وہ گنہگار ہو گا اس لئے اس کو توبہ کرنا لازمی ہے جبکہ پہلا سجدہ

(۲۲) اگر ایک رکعت میں آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر اسی رکعت میں اس آیت سجدہ کا اعلاہ کیا تو دوبارہ سجدہ واجب نہ ہوگا ورنہ اگر کسی پہلی رکعت میں سجدہ کی آیت پڑھی اور اس میں اس کا سجدہ کر لیا اور دوسری یا تیسری رکعت میں اس کا اعلاہ کیا تب بھی دوبارہ اس کا سجدہ واجب نہیں رہی اگرچہ ہے۔

(۲۳) اگر سجدہ کی آیت نماز میں پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر سلام پھیرنے کے بعد پھر اسی جگہ دوبارہ وہی آیت پڑھی تو بعض فقہانہ کہتے ہیں کہ اس پر دوسرا سجدہ کرنا واجب ہے اور بعض کہتے ہیں کہ واجب نہیں ہے ان دونوں قولوں میں اس طرح موافقت کی گئی ہے کہ سجدہ واجب پھیرنے کا حکم اس وقت ہے جبکہ سلام کے بعد کلام یا نماز کو کوئی کام کیا ہو اس لئے کہ کلام مجلس کے اتحاد کے حکم کو توڑتا ہے۔ ورنہ اگر ایسا نہیں کیا تو دوسرا سجدہ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ جب تک حرمت نماز میں ہے مجلس متحدہ کا حکم ہے اور یہی صحیح ہے۔ اور اگر نماز میں سجدہ کی آیت پڑھی اور اس کا سجدہ نہیں کیا یہاں تک کہ سلام پھیر دیا اس کے بعد اسی جگہ پھر وہی سجدہ کی آیت پڑھی تو ایک ہی سجدہ کر کے بلا احتیاج اس کو تکرار نہیں۔

(۲۴) سجدہ کی آیت کسی رکعت میں پڑھی اور سجدہ نہیں کیا پھر حدیث ہو گیا اور وضو کرنے چاہا یا پھر کیا اور کسی دوسرے آدمی سے اسی سجدہ کی آیت کو سنا تو اس پر وہ سجدہ کرے واجب ہوں گے ایک خانہ گناہ دار اگر سے اور دوسرا سلام کے بعد اگر سے۔ اور اگر سجدہ کی آیت نماز میں پڑھی اور دوسرے سے سنی اور اس کا بھی نہ کر لیا پھر حدیث ہوئی اور وضو کرنے کے اس پر نماز نہ کی اور پھر اسی آیت کو کسی اور سے سنا تو اس پر دوسرا سجدہ واجب ہوگا اور وہ اس کو بعد سلام کے یعنی نماز سے باہر ہونے کے بعد ادا کرے۔ بخلاف اس کے کہ اگر سجدہ کی آیت خانہ گناہ کے اندر پڑھی پھر حدیث ہوئی اور وضو کر کے اس پر نماز کی اور پھر اس نے وہی آیت پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب نہ ہوگا۔ (خواہ پہلے وہ سجدہ تلاوت کر لیا تھا یا نہیں مؤلف۔ ان سب مسائل کی غیاور اتحاد مجلس کا ہونا یا نہ ہونا ہے جس کی تفصیل آگے تداخل اور تبدل و اتحاد مجلس کے بیان میں آتی ہے مؤلف)۔ تداخل یعنی کئی سجدوں کے ملے ایک ہی سجدہ کا کافی ہونا اور تبدل و اتحاد مجلس کا بیان کیونکہ ہر تلاوت پر سجدہ واجب کرنے میں حرج ہے خصوصاً سیکھنے اور

سکھانے و قول بہ وقت ہوگی جو شرط مقرر فرمائی ہے اور تداخل کی بنیاد ہے کہ آیت اہل مجلس متحدہ یعنی ایک ہی آیت کو ایک ہی مجلس میں کر پڑھنے یا سننے سے ایک سجدہ سب کے لئے کافی ہوگا۔ اسی طرح اگر ایک جگہ خود پڑھا اور کسی اور مجلس میں کسی دوسرے سے سنا تب بھی ایک ہی سجدہ واجب ہوگا اور جہاں ایک سجدہ کافی ہوتا ہے وہاں اس کیلئے سجدہ کا تکرار یا نہ دوبارہ بھی نہیں ہے۔ بخلاف نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وہود شریف پڑھنے کے کہ ایک ہی مجلس میں جتنی دفعہ آپ کا نام نہی آئے گا ایک دفعہ وہود شریف پڑھنا واجب ہے اور باقی دفعہ مندوب ہے کیونکہ درود شریف مستقل قدیم بقرب الہی ہے بخلاف سجدہ تلاوت کے کہ وہ بغیر تلاوت آیت سجدہ نہ لغیر تقرب نہیں ہے)۔

پس اگر تلاوت کرنے والا ایک ہی آیت کو پڑھتا بھی ہے اور سنتا بھی ہے یا اس کے رئیس یعنی پہلے سنتا ہے پھر پڑھتا ہے یا
 کر پڑھتا ہے یا کر سنتا ہے تو دونوں کے عوض ایک ہی سجدہ کافی ہے۔۔۔ نئی مسجدوں کے لئے ایک سجدہ کافی ہوئے
 کے واسطے شرط ہے کہ ایک ہی آیت اور ایک ہی مجلس ہو خواہ جتنی دفعہ پڑھتا ہو پڑھ کر یا غیر میں سجدہ کرے یا پہلی دفعہ
 پڑھ کر سجدہ کرے پھر اسی آیت کو بار بار پڑھتا ہے یا درمیان میں کسی وقت سجدہ کر کے اور اس کے بعد بھی اسی آیت کو
 پڑھتا رہے تب بھی وہی ایک ہی سجدہ کافی ہے مثلاً ایک آیت سجدہ پانچ مرتبہ پڑھی گئی تین بار پڑھ کر سجدہ تلاوت
 کر لیا اس کے بعد دوبارہ فقہاء نے فرمایا تو ایک ہی سجدہ جو کیا ہے یا پچھلے مرتبہ کی تلاوت کے لئے کافی ہو گیا کیونکہ سبب
 مقدم ہونے کی وجہ سے اپنے پیشتر و بعد کی تلاوت میں تداخل کا موجب ہو گیا یعنی اولی تلاوت ہی واجب سجدہ
 کا سبب ہوتی ہے پس اس کے بعد کی چاروں تلاوتیں اس کے تابع ہوں پس چال بھی سجدہ کرے گا اپنے سبب
 کے بعد ہی ہوگا۔۔۔ بہتر یہ ہے کہ پہلی مرتبہ آیت سجدہ کی تلاوت پر سجدہ کر لے تاکہ عبادت جلد بجا آئی جائے بعض کے
 نزدیک تاخیر اخطا ہے لیکن یہ قول ضعیف ہے۔ ایک ہی آیت کے گزرنے سے سجدہ کے گزرنے کا سبب نہیں ہوتا
 پس سے ایک کا ہونا ہے۔۔۔ اول اختلاف تلاوت۔ دوم اختلاف ساعت۔ سوم اختلاف مجلس۔ پہلی دو باتوں سے
 آیتوں کا بدلنا مراد ہے یعنی سجدہ کی مختلف آیتیں پڑھنا یا سننا۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ آیت و مجلس کا متحد ہونا ایک
 سجدہ کافی ہونے کے لئے ضرور ہے اور اگر مجلسیں مختلف ہوں اور آیت ایک ہی ہو مجلس ایک ہو اور آیتیں مختلف ہوں
 تو کسی سجدہ کے بدلے ایک سجدہ کافی نہ ہوگا بلکہ سب ہی کرنے ہوں گے۔ اگر سننے والے کی مجلس بدل گئی وہ پڑھنے
 والے کی تبدیل تو نہیں والے پر سجدہ واجب ہوگا اور پڑھنے والے پر ایک ہی واجب ہوگا اور اگر پڑھنے والے کی
 مجلس بدلی سننے والے کی نہ بدلی تو پڑھنے والے پر سجدہ واجب ہوگا اور سننے والے پر مختار یہ ہے کہ سجدہ واجب ہوگا
 مجلس بدلنے کی دو قسمیں ہیں:۔ اول حقیقی یعنی ایک مجلس سے دوسری مجلس میں رد و قدم سے زیادہ چل کر پہنچا
 کہ گھر تکبیر میں ہے اور بعض کے نزدیک تین قدم سے زیادہ چل کر پہنچا جب تک ان دونوں مکانوں کو مکان واحد
 حکم نہ ہو مثلاً چھوٹی مسجد دو گھر کی مختلف جگہیں نہ ہوں کیونکہ ان کے لئے اتحاد مکان کا حکم ہے پس اگر سجدہ کی ایک
 ہی آیت کو مکان یا مسجد کے مختلف کونوں میں پڑھے گا تو ایک ہی سجدہ واجب ہوگا اور یہی حکم کسی گاہے آجے چل
 رہی ہو اور سواری پر ناز پڑھنے والے کا ہے جبکہ وہ جنگل میں گم نہ ہو اور آیت سجدہ چند بار تلاوت کرے کہ اس پر بھی
 ایک ہی سجدہ واجب ہوگا کیونکہ یہ اس کے لئے مکان واحد کے حکم میں ہے۔ اور دوسری قسم حلی ہے اور وہ یہ ہے
 کہ دونوں دفعہ پڑھنے کے درمیان میں عمل کبیر کیا ہو مثلاً خرید و فروخت یا کھانا کھانا یا لکنا و لکنا یا زیادہ کھانا یا بیٹے کو سویا یا عورت
 نے بیکہ کو دودھ پلایا تو اس صورت میں بھی سجدہ نہ کر دیا جائے گا اور اگر عمل قلیل کیا ہو مثلاً دونوں دفعہ کے پڑھنے کے
 درمیان میں ایک دو فقرہ کھایا یا ایک دو گھونٹ پانی پی لیا یا بیٹے کو سویا یا بیٹھا ہوا تھا پھر کھڑا ہو گیا یا کھڑا ہوا تھا

مشہد کیا اور قدم چاروں بعض کے نزدیک تین قدم چلائے یا سواری سے اتر ہوا تھا اس اسی جگہ سوار ہو گیا یا اس کا بیٹھا یا تلاوت کرنا یا بیس یا تہلیل کرنا طویل ہو تو ان سب میں سے ایک ہی سجدہ تلاوت کافی ہوگا۔

تہلیل مجلس کی مختلف صورتوں کی تفصیل یہ ہے۔ ۱۔ مسجد یا گھر کے ایک کونے سے دوسرے کونے میں چلنے سے مجلس نہیں بدلتی اگرچہ وہ مسجد یا گھر یا موضع یا مکان کی تفصیل یہ ہے۔ ۲۔ اگر جامع مسجد کے ایک کونے سے دوسرے کونے میں چلا گیا تب بھی مکہ کی سجدہ واجب نہ ہوگا اور اگر جامع مسجد میں ایک کونے سے دوسرے کونے میں گیا تو چنانچہ سجدہ کے امام کے ساتھ اقتدا صحیح ہو سکتی ہے وہاں تک ایک ہی مکان سمجھا جائے گا اور بہت ہی بڑی مسجد یعنی جس میں صحبت اقتدا کے لئے انتہائی صعوبت شرط ہے جیسے امامت کے بیان میں آچکا ہے اس کے ایک گوشہ سے دوسرے گوشہ میں چلنے سے مجلس بدلتی ہوگی۔ ۳۔ اصل اس میں یہ ہے کہ ہر وہ جگہ جس میں ایک طرف نماز پڑھنے والے کی اقتدا دوسری طرف نماز پڑھنے والے کے پیچھے درست ہو سکتی ہے اس کو مکان واحد کا حکم ہے اور اس میں سجدہ تلاوت کا ٹکرا واجب نہیں ہے اور اگر ایسی جگہ نہیں تو اس کا حکم اس سے ہر خلاف ہے۔

(۲) کشتی کے چلنے سے کشتی کے سواری مجلس نہیں بدلتی زبیل کا بھی یہی حکم ہونا چاہیے۔

(۳) سواری کے جانور کے چلنے سے اگر اس کا سوار نماز پڑھتا ہو اور اگر سجدہ مکہ مکرمہ تلاوت کرے تو ایک ہی سجدہ کافی ہے اس لئے کہ اس کو اتحاد مجلس کا حکم ہے کیونکہ نماز ان مجلس کو ایک کر دیتی ہے اور ضرورت کی وجہ سے اس کے اختلاف مکان کیا تو اتحاد مکان کا حکم دیا گیا ہے ورنہ نماز خاصہ ہو جاتی اور جتنی سواری پر نماز جائز نہ ہوتی، ورنہ اگر چلتی سواری پر نماز پڑھتا ہو اور اگر سجدہ مکہ مکرمہ تلاوت کرے تو مکہ سجدہ واجب ہوگا کیونکہ اب سواری کا جتنا سواری کی طرف مشروب ہوگا اور وہ خود چلتا ہے اور پڑھتا ہے۔ اگر وہ شخص علیحدہ علیحدہ گھوڑوں پر سوار اپنی اپنی نماز پڑھتے ہوئے جاری رہے ہوں اور ان دونوں میں سے ایک نے آیت سجدہ دو دفعہ تلاوت کی اور دوسرے نے کوئی دوسری آیت سجدہ ایک دفعہ پڑھی اور دونوں میں سے ہر ایک نے ایک دوسرے کی تلاوت کو نماز پڑھنے پر مدد دی ہے واجب ہوں گے ایک نماز کا غلطی قنات کی وجہ سے۔ ۴۔ اگر وہ دوسرا نماز سے فارغ ہوئے کے بعد اپنے ساتھی سے سننے کی وجہ سے کرے اس لئے کہ وہ نماز کے بعد رکعتیں پڑھتے ہیں۔ ۵۔ اور دوسرے شخص پر ایک سجدہ نماز کے اندر اپنی قنات کی وجہ سے اور دوسرے نماز سے فارغ ہونے کے بعد اپنے ساتھی کے دو دفعہ تلاوت کے سننے کی وجہ سے واجب ہوں گے یہ فواد کی حمایت کی بنا پر ہے اور فاضل العزیز میں نماز کے بعد بھی ایک ہی سجدہ واجب ہوگا اور ایسی پراعتاد ہے اس لئے کہ سننے والے کا مکان بھی پڑھنے والے کی طرح واحد ہے۔ ۶۔ اگر سواری پر مدد شخص جماعت سے نماز پڑھیں جیسے کہ محل میں دونوں ہوں اور ایک امام ہو اور دوسرا مقتدی تو وہ امام کے آیت سجدہ پڑھنے سے امام اور مقتدی دونوں پر ایک ہی سجدہ

واجب ہو گا اور ان غلوں وغیرہ علیحدہ نماز پڑھتے ہوں اور ایک آدمی آیت سجدہ کے تلاوت کرے اور دوسرا سنے تو پڑھے
 ولے ہر ایک سجدہ واجب ہو گا اور سننے والے پر کریم واجب ہو گا۔ (لیکن یہ بھی نادر کی دعا امت کی بنا پر ہے اور ظاہر الیقین
 کی بنا پر سننے والے پر بھی ایک ہی سجدہ واجب ہو گا کیونکہ نماز کی وجہ سے اس کا مکان بھی واحد ہے جیسا کہ پڑھنے والے
 کا ہے اور اسی پر اعتقاد ہونا چاہئے وانشاء اللہ۔ مولف)۔ اگر سجدہ کی آیت زمین پر پڑھی پھر جانور پر جان بھروسہ
 کے چلنے سے پہلے اُتر آیا تو مجلس جمع ہے گی۔ اسی طرح اگر کسی جملہ آیت سجدہ پڑھی پھر کھڑے ہو کر زمین جانور پر سوار ہوا پھر
 اس جانور کے چلنے سے پہلے اس آیت کو دوبارہ پڑھا تب بھی مجلس ختم نہ کی اور اس تک ایک ہی سجدہ واجب ہو گا اور
 وہ سجدہ زمین پر کرنا واجب ہے اور اگر جانور چل رہا پھر اس نے اسی آیت کو دوبارہ پڑھا تو دوسرے سجدہ واجب ہوں گے
 اسی طرح اگر جانور پر سوار ہو کر سجدہ کی آیت پڑھی اور اس کے چلنے سے پہلے اُتر آیا پھر اس کو دوبارہ پڑھا تو ایک ہی سجدہ واجب
 ہو گا اور وہ سجدہ زمین پر کرے۔ اگر آیت سجدہ کو چھٹی سواری پر نماز پڑھتے ہوئے نکر پڑھا اور اس کا غلام بیدل چلتا ہے تو
 غلام پر سجدہ کرنا واجب ہو گا اور سوار ہر ایک ہی واجب ہو گا کیونکہ سوار (پڑھنے والے) کی مجلس بوجہ نماز کے متحد ہے اور
 غلام (سننے والے) کی مجلس بیدل چلنے کی وجہ سے بیدل رہا ہے۔ اور اگر اس کے برعکس جو مثلاً سننے والا ایک جنگہ
 شیعا ہو اور تلاوت کرنے والا اہل حق حاکم ہے تو سننے والے پر کریم سجدہ نہیں ہو گا پڑھنے والے پر ہو گا۔

دہ ہاگز غریب قلیل کیا خدا ایک دہ غم کھا لکھا یا ایک دہ گھونٹ پانی پیا یا ایک دو کلمہ بات کی یا بیٹھا تھا اور کھڑا ہوا یا کھڑا تھا اور بیٹھ گیا یا ایک دو قدم چلایا بیٹھ کر سو یا اسلام کا جواب دیا یا جھینک کا جواب دیا تو ان سب صورتوں میں مجلس تبدیل نہیں ہوگی کیونکہ یہ کام صرف عام میں مجلس کو توڑنے والے نہیں سمجھے جاتے۔ اور اگر عمل کثیر یا مثلاً تین لقمے یا زیادہ کھایا، یا تین گھونٹ یا زیادہ پیا، یا تین کلمے یا زیادہ کلام کیا یا لیٹ کر سو یا یا نکل کر گیا یا خرید و فروخت کی، یا کسی طرح کا اور کام مثلاً کپڑا سینا وغیرہ کیا، یا تین قدم یا زیادہ چلا، تو مجلس بدلی جائے گی اور کمر تلاوت سے مکرمہ سب سے واجب ہوگا کیونکہ عرف میں یہ کام اتحاد مجلس کو توڑنے والے شمار ہوتے ہیں۔ وہاں کاموں سے مجلس کا نام بدلی جاتا ہے پس عرف کے موافق مجلس بھی بدلی جائے گی اور سجدہ تلاوت اسی مجلس کی طرف مضاف ہوگا جس مجلس میں تلاوت کی گئی ہے اگرچہ وہ مکان واحد ہی ہو مثلاً اگر کوئی شخص مسجد مکان میں ایک ہی جگہ کھانا کھا ہے تو اب اس کی یہ مجلس کھانے کی طرف منسوب ہوگی اور پھر اسی جگہ سبن پڑھتا ہے تو اب یہ مجلس دس یا دو پھر اسی جگہ خرید و فروخت میں لگ جاتا ہے یہ مجلس دس سے بڑھ کر فاقم۔

(۵) بہت دیر تک ایک حالت میں بیٹھ رہنے یا بہت دیر تک قیامت کر کے یا سبحان اللہ والہ اللہ وغیرہ پڑھنے یا عتہ یا ہمدیں دیر تک رہنے سے مجلس تبدیل نہیں ہوتی۔

(۶) کہتے ہیں کہ اگر کسی نے اپنے اپنے اور جاننے والے کسی چکر کو گدگد کر کے زمین سے جو تختے یعنی بل جلائے میں اٹھالیاں یاں کرتے ہوئے میدان میں یعنی مسجد و مکان کے علاوہ کسی جگہ میں زمین پر قدم یا زیادہ پیدل چلتے ہوئے، غراس یا ریش یا کوٹھڑی پر بیٹھ کر جانور کے پیچھے گھومتے ہوئے یا ان کے پیچھے چلتے ہوئے آیت مسجد کا ٹکڑا لیا تو مجلس بدل جائے گی اور ہرگز نہ کہ پڑھنے میں مسجد واجب ہوگا۔ اگر چلی والے مکان میں آیت مسجد کو گدگد کر دیا تو بھی صحیح ہے کہ مسجد مکمل ہوگا، ایک شارع سے دوسری شارع پر جانے میں بھی خواہ قریب ہو یا بعد از صبح یہ ہے کہ مجلس بدل جائیگی اور مسجد سرحد واجب ہوگا۔ اگر دریا یا بڑی نہر کے اندر یا فی میں تیرتا ہوا ہو تب بھی ہرگز نہ کہ پڑھنے میں مکمل مسجد واجب ہوگا اور اگر کسی ایسے موضع یا چشمنے میں تیرتا ہو جس کی حد معلوم ہے یعنی اس کا طول و عرض کسی مسجد کے طول و عرض کی مانند ہو تب بھی صحیح ہے کہ مسجد واجب ہوگا۔ اور ان سب صورتوں میں سامع کے لئے بھی تبدیلی آیت کا حکم ہے اگر ایک جگہ چھپے ہوئے تانان رہا ہے تب بھی وجہ عمل کثیر مجلس بدل نہی ہے۔

مسجد تلاوت کے دیگر متفرق مسائل (۷) اگر صبح وقت میں مسجد کی آیت پڑھی اور وہ وقت میں مسجد کیا تو جائز ہے۔ اگر آیت نہیں ہے اور اگر وہ وقت میں مسجد کی آیت پڑھی اور اسی وقت میں مسجد کیا تو جائز ہے۔

(۸) اگر آیت مسجد نماز سے باہر پڑھی تو فوراً مسجد کرنا واجب نہیں ہاں بہتر ہے کہ فوراً گریہ کرے یا کہ شاید بعد میں یاد نہ رہے اور اس میں خبر غمگینہ متفرق ہے اور اس کو جو وقت بھی اور گریہ کا تو ادائیگی ہوگا قضا نہیں۔ اگر کسی وجہ سے اسی وقت مسجد نہ کر سکے تو تلاوت کرنے والے اور سنے والے کو یہ کہنا مستحب ہے: سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا تَقَرُّوا أَنْفُکُمْ بِمَا رَزَقْنَاکُمْ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَائِرِ الْمُسْلِمِیْنَ اور پھر مسجد پڑھ کر بھی کر لینا چاہئے ورنہ گنہگار ہوگا۔

(۹) اگر پڑھنے والے کے پاس ایسے لوگ ہیں کہ ان کو مسجد کرنے کی عادت ہو اور وہ وضو سے ہوں اور وہ اپنے دل میں یہ سمجھتے ہیں کہ ان پر مسجد کرنا اگر ان پر ہوگا تو اس کو چاہئے کہ چہرے پڑھے اور اگر وہ لوگ بے وضو ہوں تو چونکہ وہ اس وقت مسجد نہ کریں گے اور دوسرے وقت شاید معمول جائیں تو گنہگار نہیں گے یا اس کو یہ گمان ہو کہ وہ نہیں گے اور مسجد نہ کریں گے یا ان پر مسجد کرنا گواں ہوگا۔ ان کا حال معلوم نہ ہو کہ مسجد کے لئے آمادہ ہیں یا نہیں تو چاہئے کہ آیت پڑھے خواہ نماز میں ہو خواہ نماز سے باہر ہو۔

(۱۰) اگر کوئی شخص کام میں مشغول ہو اور اس کے پاس آیت مسجد تلاوت کی جائے تو اس پر مسجد کے واجب ہونے یا نہ ہونے کو تصریح میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک راجح یہ ہے کہ اس پر مسجد واجب ہے اور وہ زجر کے لئے سنے والے کے قائم مقام نہیں لایا ہے کہ کلام خدا کو حضور کریم میں مشغول ہوا اور بعض کے نزدیک راجح یہ ہے کہ اس پر مسجد واجب نہیں ہے۔ مستحب و واجب کا سبب ہے اور بقولے جو شرط ہے نہیں لایا گیا اور اسی کو مفید کہا ہے۔

(۱۱) آیت مسجد کو چھوڑ دینا اور بانی سے نہ کرنا مکرمہ تحریری ہے اس لئے کہ اس طرح پڑھنے میں عادت قرآن مجید

نظم کو توڑنا اور اس کی ترکیب کا بگاڑنا نیز قرآن مجید کے کچھ حصہ کا ترجمہ اور سجدہ سے ظاہر ہوا کا لازم تھا ہے اور بات سلو کر
کے اعمال، درویشوں کے اطفال میں سے نہیں ہے۔ ورنہ قرآن مجید کے نظم و ترتیب کے ابتلاع کا حکم ہے، خود تعالیٰ فرماتا
قرآنہ تاتاقاً آتیہ قرآنہ سورۃ اخیرہ، صرف سجدہ کی آیت کو پڑھا اور باقی سورۃ کو نہ پڑھا یا اس کے ساتھ کچھ اور
نہ پڑھا تاویل میں نہ آخریں تو کچھ نقصان نہیں یعنی مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ یہ بھی قرآن سے ہے، نہ جو چیز قرآن سے ہے اس
کی قرأت عبادت ہے جیسا کہ سورۃوں میں سے کسی ایک سورۃ کا پڑھنا کہ وہ مکروہ نہیں ہے پس صرف ایک آیت کا پڑھنا
بھی مکروہ نہیں ہے اور اس میں نہ کو بہت تنزیہی ہے نہ تحریمی، لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ غمانہ کے علاوہ پڑھے لیکن اگر
نہ از میں پڑھے تو مکروہ تحریمی ہے کیونکہ نہ میں صرف ایک آیت کی قرأت ترک واجب کی وجہ سے جو کہ تین چھوٹی آیتوں کا
پڑھنا ہے مکروہ تحریمی ہے لیکن اگر وہ آیت سجدہ تین چھوٹی آیتوں کے برابر ہو تو مکروہ نہیں، مستحب ہے کہ اس کے
ساتھ ایک بندہ آیتیں اس کے شروع میں یا آخر میں پڑھے یا ایک آیت اول میں ایک آخر میں پڑھے، تاکہ یہ حکم ہو
کہ اس آیت کو دو سو مرتبہ آیتوں پر فضیلت ہے کیونکہ اس کو ظاہر سے تمام آیتیں اللہ تعالیٰ کا کلام اور ایک آیت میں ہے
اگر بعض آیتوں کو اللہ تعالیٰ کی صفات پر بدل جوئے کی وجہ سے فضیلت ہے، چنانچہ شارع غلبہ اسلام نے
فضیلت دی ہے میں پر فضیلت ہے جیسا کہ سورہ ہوائے سورۃ اخلاص، ثواب میں ایک تہائی قرآن کی برابر ہے
وغیرہ لیکن قرآن ہونے کی حیثیت سے سب برابر ہیں فافہم۔

دفعہ اولیٰ: منہ سے نکھارے کہ اگر کوئی شخص ایک مجلس میں سجدہ والی سب آیتیں تلاوت کرے سب سجدہ کرے
کرے تو اللہ تعالیٰ اس کا مقصد اور اجر فرمادے اور اس کی مشقت میں فروت دے اور جنت میں اس کے لئے ثواب و اجر کا عہد کرے
مقصود ظاہر ہے، اور اس کا اختیار ہے خواہ ایک ایک آیت پڑھے کرے کہ سجدہ کرے یا سب آیتوں کا ایک دفعہ
پڑھ کرے آخر میں جوہ سجدہ کرے، اور جوہ آیتوں کا اس طرح پڑھ کرے کہ وہ نہیں ہے جتنی کہ چھوٹی آیتیں ہیں اور ان کا
طا کر پڑھا لیا ہے جیسا کہ چند سورتیں مختلف جگہوں سے مکرر پڑھا جائے کہ جو کہ بدینہ کرتی اور معتد تین کا پڑھنا
مکروہ نہیں ہے بلکہ نماز میں بھی اچھے کام، کوئی سورۃ یا آیتیں کہ پڑھی جاتی ہیں جوہ مکروہ نہیں ہے اور اس سے
نظم و ترتیب کو کوئی فرق نہیں، اور خلافت میں جوہ کرے کہ آیت سجدہ و رکعت اور اس سے پہلی آیت کو اس سے آگے کی
آیت سے علاوہ اس طرح نظم میں فرق نہ ہے اس لئے کہ مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ ذہبی بیان ہو۔

(۲) نماز سے باہر مستحب ہے کہ کہنے والے نماز کو نہ والے کے ساتھ سجدہ کرے اور اس سے پہلے سر نہ اٹھائے
اور مستحب ہے کہ سجدہ تلاوت جماعت سے ناکر اس طرح کہ تلاوت کرے و آواز آگے دے جائے اور باقی لوگ اس کے
پچھلے صف یا اندر کر سجدہ کریں لیکن یہ فضیلت میں، عین اقد نہیں ہے، پس سجدہ میں عین عہد کی اہم ہو سکتی ہے
اور عہد مرد کے مجازی ہو جائے تو سجدہ فاسد نہیں ہو گا اور کسی وجہ سے، اس کا سجدہ فاسد ہو جائے تو معتدوں کا

خاصہ نہیں ہوگا۔ اور جس میں صفیں بنا اور امام کا آگے ہونا لازمی نہیں ہے پس اپنی اپنی جگہ پر سجدہ کرے اور تلاوت کرے والے کے آگے یا اس سے پہلے سجدہ کرے یا اس سے پہلے سر اٹھانے میں کوئی حرج نہیں ہے سجدہ ادا ہو جائے گا۔

سجدۂ شکر کا بیان

(۱) امام ابو حنیفہ کے نزدیک سجدۂ شکر کا غلبہ نہیں اور وہ اُن کے نزدیک مکروہ ہے۔ من ہلّو اب نہیں مٹا اور اس کو چھوٹا دینی ہے۔ امام ابو یوسف و نام مجتہد کے نزدیک سجدۂ شکر عبادت ہے اور اس پر ثواب ملتا ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ بعض نے کہا کہ تمام الوصفیہ نے اس کے مشروع ہونے کا انکار نہیں کیا بلکہ اُن کے انکار سے اس کے وجوب کا انکار کرنا مراد ہے اس لئے کہ اخیر تعالیٰ کی نعمتیں بے شمار ہیں جن کا احاطہ نہیں کیا جا سکتا پس اگر ہر نعمت پر اس کے سجدۂ شکر کے وجوب کا حکم دیا جائے تو اس میں وقت و حرج ہے ہر مباح ہو یا بعض نے کہا کہ اُن کی مراد لغی سے ہے پھر شکر کی لغی ہے اس لئے کہ پورا شکر دو رکعت نماز شکر ادا کرنا ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن ایسا عمل فرمایا۔ مقتویہ ہے کہ امام صاحب کا صاحبین کے ساتھ سجدۂ شکر کے مستند ہونے میں اختلاف ہے جو ان میں اختلاف نہیں۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام و خلفائے راشدین سے منقول ہے تو اس میں بے جبری و عبادت ہے پس فتویٰ اس پر ہے کہ لوگوں کو سجدۂ شکر سے منع نہ کریں۔

(۲) اس کا طریقہ یہ ہے کہ جس شخص پر کوئی نعمت ظاہر ہو یا اللہ تعالیٰ اس کو فخر و عہدے یا مال دے یا کسی کو اس کی اگم شدہ چیز مل جائے یا کوئی مصیبت اس سے دور ہو جائے یا کوئی شخص غائب ہو گیا یا بددہ گیا ہو یا تنہا وہ آجائے تو اس کیلئے مستحب ہے کہ اللہ کے واسطے قبلہ کی طرف کو شکر کا سجدہ کرے اور اس میں اللہ کی حمد و تسبیح پڑھے پھر دوسری تسبیح کہ کر سر اٹھاوے جیسے سجدۂ تلاوت کا قاعدہ ہے اس کا بھی وہی آداب اور طریقہ ہے۔

(۳) نماز کے بعد اُن وقتوں میں جن میں نفل پڑھا کر دے ہے سجدۂ شکر بھی مکروہ ہے اور متنبہ میں مکروہ نہیں۔

(۴) بجز کسی سبب کے سجدہ کو عبادت نہیں اور مکروہ بھی نہیں۔

(۵) بعض لوگ نماز کے بعد جو سجدہ کیا کرتے ہیں وہ مکروہ ہے اس لئے کہ جاہل لوگ اس کو سنت یا واجب سمجھ لینے ہیں اور جس مباح کو لوگ سنت یا واجب سمجھ لیں وہ مکروہ ہے۔ (۶) بعض اوقات لوگ ترکے بعد دو سجدے کرتے ہیں اور اس کو سنت سمجھتے ہیں اور بعض لوگ ان سجدوں کے واسطے ایک حدیث بھی بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو ان سجدوں کا حکم دیا تھا اور فرمایا تھا: مَا مِنْ مُؤْمِنٍ يَكُلِّمُ مَوْلِيَةً تَجْعَلُ سَجْدَةً تَبْنِي لِي آخِرَ مَا ذَكَرَ۔ حالانکہ حدیث تصریح محدثین موقوف و باطل اور باطل ہے۔ لہذا ان سجدوں کو سنت کے خیال سے ادا کرنا مکروہ ٹھہری ہے اور ہر حال میں اس کو ترک ہی کرنا چاہئے۔

مرض اور معذور کی نماز کا بیان

(۱) جو شخص بیماری یا کسی عذری وجہ سے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے سے عاجز ہے وہ بہتر کفرض و واجب نماز پڑھے اور اگر عجز و محنت کرے، عذر کے ساتھ عاجز ہونے کے معنی میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ جس عذر سے رفعہ کا افطار جائز ہو جائے اس عذر کے ساتھ قیام کا فرض بھی ساقط ہو جاتا ہے، بعض نے کہا کہ جس سے عجز جائز ہو بعض نے کہا کہ اگر کھڑا ہو کر پڑھے بعض نے کہا کہ قیام اور اس کی ضروریات سے عاجز ہو لیکن اصح قول یہ ہے کہ اس کو کھڑا ہونے سے ضرر ہوتا ہو، خواہ وہ عذر فرض و واجب و مستحب فخر ضروری کرنے سے پہلے موجود ہو یا نماز کے اندر آتی ہو اسی پر فتویٰ ہے اور خواہ وہ عذر حقیقی ہو جسے کہ کر کھڑا ہو کر پڑھے یا حکمی ہو، مثلاً کھڑا ہونے سے مرض کی تباہی کا یا دیر میں اچھا ہونے کا یا حیرانے کا خوف ہو یا کھڑا ہونے سے بدن میں کسی جگہ شدید زل یا قابل ریاشت درد ہو یا سوان سب صورتوں میں قیام ترک کرے اور بیٹھ کر کھڑے ہو جائے نماز پڑھے۔ اور اگر ضرورت اور یا تکلیف ہو تو قیام کا چھوڑنا جائز نہیں۔

تنبیہ ضروری :- آجکل عوامیابیات دیکھی جاتی ہے کہ جہاں فتاویٰ دیا یا تحقیق سی تکلیف ہوئی بیٹھ کر نماز شروع کر دی حالانکہ وہی لوگ اسی حالت میں دس دس پندرہ پندرہ منٹ بلکہ زیادہ کھڑے ہو کر ادھر ادھر کی باتیں کر لیا کرتے ہیں اسی طرح بعض لوگ ریل گاڑی وغیرہ میں بلا وجہ محض سستی کر کے بیٹھ کر راقبہ کی سمت پر قیام پڑھتے ہوئے کسی اور طرف منہ کر کے نماز پڑھتے ہیں ان کو اس بات کی نہایت احتیاج کرنی چاہئے اور جو فرض و واجب نمازیں قیام یا سست قبلہ وغیرہ پر قدرت کے باوجود پڑھ کر یا غیر طرف پڑھی ہوں ان کو لوٹنا ان فرض و واجب ہے۔

(۲) اگر ضرورتی و برقیام پر قیام ہے اور ساری نمازیں قادر نہیں تو جہد کھڑا ہو سکتا ہے حتیٰ دیکھ کر نماز فرض ہو جس اگر اس بات پر قادر ہے کھڑے ہو کر گیسر کے اور قرأت کے واسطے قیام نہیں کر سکتا تو اسی قدر کھڑا ہو یا فرض ہے پھر قرأت کے لئے بیٹھ جائے یا اگر گیسر کہہ کر ضرورتی ہی قرأت کے واسطے بھی قیام کر سکتا ہے پوری قرأت کے واسطے قیام نہیں کر سکتا تو اس کے لئے یہ حکم ہے کہ کھڑے ہو کر گیسر کہے اور جس قدر کھڑے ہو کر پڑھ سکتا ہے اگرچہ ایک آیت ہو اتنی دیر کھڑا ہو کر قرأت کے پھر عاجز ہو کر بیٹھ جائے یہی صحیح مذہب ہے پس جہد قیام پر قادر ہے اگر اس کو ترک کر دے گا تو خوف ہے کہ اس کی نماز جائز نہیں ہوگی۔ اگر دیوبند وغیرہ کا سہارا لگا کر کھڑا ہونے پر قادر ہے تو صحیح یہ ہے کہ سہارا لگا کر کھڑا ہو کر نماز پڑھے اس کے سوا اور کچھ جز نہیں اسی طرح اگر عسلا (لا شئی) یا اپنے خادم یعنی کسی فرمانبردار پر سہارا لگا کر کھڑا ہو سکتا ہے تو سب سے کھڑا ہو کر نماز پڑھنا فرض ہے ورنہ نادرست نہ ہوگی اور اس کا لوٹنا ان فرض ہوگا اس لئے کہ جس طرح پورے قیام پر قادر ہونے سے پورا قیام فرض ہے اسی طرح بعض قیام پر قادر ہونے سے بعض قبلہ اس پر فرض ہے۔

وہ اگر مرض یا کمزوری ہو کہ کھڑے نماز پڑھے تو قیام کر سکتا ہے اور مسجد میں جماعت کے لئے جانے کے بعد قیام پر

خاور نہیں ہوگا تو اس میں اختلاف ہے مختار ہے کہ مسجد میں جانا اس سے ساقط ہے اور وہ اپنے گھر میں کھڑا ہو کر نماز پڑھے
یعنی اگر گھر میں جماعت ہو تو جماعت سے پڑھے ورنہ کیلا پڑھے ایسی برفتوی ہے۔ اسی طرح اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھے
رمضان المبارک کے روزے سے عاجز ہو جائے کتاب بھی بیٹھ کر نماز پڑھے اور رمضان المبارک کے روزے رکھے اس لئے کہ ان کے
ترک برائ کا گناہ بدلتا نہیں ہوگا اور یہ کہ ترک پڑھنا اس کا بدلہ قائم مقام ہو جائے گا۔

(۴) قیام پر قاعدہ ہونے پر بعض اور معذور کو مجبور کرنا پڑھنے کی صورت میں اس پر ہے کہ کسی خاص طرح یا ہٹھکا
ضروری نہیں بلکہ جس طرح اس پر آسان ہو اسی طرح بیٹھے۔ کیونکہ جب عذر ہے تو بعض سے ارکان ساقط کر دیئے تو بہتوں کو
باطن ادنی ساقط کر دیا لیکن اگر وہ مانو بیٹھنا (یعنی جس طرح نشہ میں بیٹھتے ہیں) آسان ہو یا نہ ہو اس طرح بیٹھنے کے برابر ہو تو
دو دن تو بہتر ہے ورنہ گھٹنوں پر یا چاندنی اور جس طرح سہانی سے بیٹھ سکے اور تہجد کے وقت اگر سہ سے قعدہ لو ہو جائے
یا اجملہ نہ داس میں بھی جس طرح آسانی ہو بیٹھ جائے۔

(۵) اگر مرض سہ ہا بیٹھے پر قاعدہ ہیں اور کسی وجہ سے ایسے آدمی سے جو اس کی اطاعت کرے یعنی اس کا لڑکا یا
غلام یا خدمت یا لڑکی۔ اجنبی شخص جو اس کی اطاعت کرے یا کنبہ یا کسی اور چیز پر سہارا لگا کر بیٹھے پر قاعدہ ہے تو اس پر فرض ہے
اس کے ساتھ ساتھ سے بیٹھ کر نماز پڑھے اس کو بیٹھ کر نماز پڑھنے میں اوقاف کے موجب جائز نہیں۔ زائد ہونے سے مراد کچھ جھٹکی
دیکھی کا نہ ہونے بلکہ جیسا کہ قیام کے لئے اور بیان ہوا اس اگر اس سے بھی مرض میں زیادتی وغیرہ ہونے کا عذر ہو تو پھر بیٹھ کر
اشارہ سے پڑھنا جائز ہے جس کا آگے آنا ہے بڑھانے۔

(۶) تندرست آدمی کو بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے اور اس میں کچھ عجز نہیں ہے لیکن بلا عذر یا سہا کرنے میں نصف
ثواب ملتا ہے اور عذر کے ساتھ بیٹھ کر پڑھنے میں پورا ثواب ملتا ہے جیسا کہ فیاض کے بیان میں مذکور ہوا افضل نماز میں
جیسا کہ بتد میں بیٹھ کر پڑھنے کا اختیار حاصل ہے وہ یا ای وہ یا ان نماز میں بھی بیٹھ جائے کا اختیار ہے خواہ کوئی عذر ہو یا
نہ ہو اور اس میں کسی قسم کی کسرمت نہیں ہی زیادہ صحیح ہے۔ بیٹھ کر نماز پڑھنے وقت تندرست آدمی کے لئے قعدہ کی طرح
دوران بیٹھنا بہتر ہے۔ تندرست آدمی اگر نفل نماز میں ناک کیا تو دوبارہ یا ناجی وغیرہ پر ٹیک (مہل) لگانے میں کراہت
ہرگز نہیں ہے لیکن بلا ضرورت مکروہ تنزیہی ہے۔ غارتلاریج میں آخری وقت سے اور ضعیف لوگوں کو موقوف قنوت کی
وجہ سے اس کی ضرورت پیش آتی ہے۔ بظاہر فرض نماز میں بھی اگر کئی تک جائے تو اس کو بھی سہارا لگانا یا کراہت جائز ہے۔
(۷) اگر قیام و رکوع و سجود سے عاجز ہے اور بیٹھنے پر قادر ہے تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور اشارہ کی ضعیف
سر کا جھکا دینا ہے اور سجود کا اشارہ کعبہ سے لازمی طور پر زیادہ نیچے کرے مگر ضروری نہیں اسکا نی حد تک
سر کو بالکل زمین سے قریب کر دے۔ مطلب یہ ہے کہ رکوع کے لئے تصوراً جھکے اور سجود میں اس سے زیادہ نیچے
سجود رکوع سے متاثر ہو جائے پس اگر رکوع و سجود نہ کرے گا تو نماز صحیح نہ ہوگی۔ اگر رکوع و سجود سے

عاجز ہے یا صرف سجدہ نہیں کر سکتا اور قیام پر قادر ہے تو مستحب اور افضل یہ ہے کہ مینہ کو اشارہ سے نماز پڑھے کیونکہ قریب زمین کی وجہ سے اس میں سجدہ کے ساتھ زیادہ مشابہت ہے اور اگر کھڑے ہو کر اشارہ سے نماز پڑھے تب بھی جائز ہے اور اشارہ سے نماز پڑھنے والا سجدہ سمجھو سجدہ تلاوت بھی اشارہ سے کرے۔

(۸) سجدہ کے لئے تکبیر یا ایست یا تختی وغیرہ کوئی چیز پیشانی کے قریب اٹھا کر اس پر سجدہ کرنا مکروہ تحریمی ہے خواہ وہ چیز اس نے خود اٹھائی ہو یا کسی دوسرے نے اس کے لئے اٹھائی ہو پس اگر ایسا کیا جائے یعنی تکبیر یا تختی وغیرہ کوئی چیز پیشانی کے قریب اٹھائی جائے تو اگر اس کا سر سجدہ کے واسطے نہ کوع کی نسبت زیادہ جھکے ہو تو جائز ہے ورنہ اشارہ سے نماز پڑھنے والا سمجھا جائیگا۔ یعنی اشارہ سے نماز پڑھنے والے کے لئے یہ صورت بخوانا کی ہے۔ مگر (الف) لیکن یہ فعل بڑا ہے۔ اور اگر نہ کوع اور سجدہ میں اس کا سر نہ جھکے ہو اور تکبیر یا تختی وغیرہ نہ کوع و سجدہ کے لئے اس کی پیشانی پر لگا دیا جائے خود لگے یا سر کو جھکا تا ہو لیکن نہ کوع و سجدہ کے لئے بڑا جھکا تا ہو اور ان میں کوئی فرق نہ کرنا ہو نہ کوع و سجدہ کے لئے یا صرف سجدہ کے لئے اشارہ نہ پایا جائے کی وجہ سے اس کی نماز درست نہیں ہوگی یہی اصح ہے۔ اور اگر تکبیر یا ایست وغیرہ ادائیگی چیز زمین پر یا جو کی وغیرہ جس پر نماز پڑھنا اور کھڑی ہوئی ہو اور اس پر سجدہ کرنا ہو تو نہ جھکا تا ہے پس اگر کوئی ادائیگی چیز جو زمین پر مدھی ہوئی ہے اس پر سجدہ کیا اور نہ کوع کے لئے صرف سر سے اشارہ نہ ہو بلکہ شہ جھکے ہی نہ کوع و سجدہ کرنے والے کی نماز صحیح ہے بشرطیکہ سجدہ کرنے کے شرائط پائے جائیں مثلاً اس چیز کا جس پر سجدہ کیا اس قدر سخت ہونا کہ اس قدر پیشانی دب گئی ہو کہ پھر دبانے سے نہ دبے اور اس کی اونچائی بارہ انگلی سے زیادہ نہ ہو ان شرائط کے پائے جانے کے بعد حقیقت میں اس کے نہ کوع و سجدہ پائے گئے پس اس کو نہ کوع و سجدہ سے پڑھنے والا کہیں گے اشارہ سے پڑھنے والا نہیں کہیں گے اور اگر پھر نماز پڑھنے والا شخص اس کی اقتداء کر سکتا ہے اور یہ شخص جب اس طرح سے نہ کوع و سجدہ کر سکتا ہے اور وہ قیام پر قادر ہے تو اس پر قیام فرض ہے اور اگر شروع میں قیام پر قادر نہیں تھا لیکن نماز پڑھتے ہوئے درمیان میں قیام پر قادر ہو گیا تو جس قدر باقی رہ گئی ہے اس کو کھڑے ہو کر پورا کرنا فرض ہے لہذا جو شخص زمین پر سجدہ نہیں کر سکتا مگر شرائط مذکورہ کے ساتھ کوئی چیز زمین پر نہ کھڑے کر سکتا ہے اس پر فرض ہے کہ جب چیز کو زمین پر رکھ کر اس پر سجدہ کرے اس کے لئے اشارہ سے نماز جائز نہیں اور اگر چیز جس پر سجدہ کیا ایسی نہیں جس میں شرائط مذکورہ پائی جائیں (یعنی اس کی اونچائی بارہ انگلی سے زیادہ ہے یا اس کے نیچے زمین کی سطحی محسوس نہیں ہوتی بلکہ پیشانی اور بھی دب سکتی ہے تو حقیقتہً سجدہ نہ پایا بلکہ یہ سجدہ کے لئے اشارہ سمجھا پس کھڑا ہو کر نماز پڑھنے والا اس کی اقتداء نہیں کر سکتا یا نہ کوع میں صرف سر سے اشارہ کیا یا صرف سر جھکا یا اور شہ کو نہ جھکا یا تو یہ اشارہ سے نماز پڑھنے والا سمجھا جائیگا پس کھڑا ہو کر نماز پڑھنے والا اس کی اقتداء بھی نہیں کر سکتا اس لئے کہ یہ صرف اشارہ ہے نہ کوع نہیں ہے اور جب نہ کوع نہیں تو سجدہ بھی تحریمی نہیں اور اگر شخص دوران نماز میں قیام برق درمیان توقف سے سر سے نماز پڑھے۔

(۹) اگر پیشانی پر خیمہ جو سر کی وجہ سے پیشانی پر سیدہ نہ کر کے تو اس کو اشارہ سے نماز پڑھنا درست نہیں ہے اور اس کو ناک پر سیدہ کرنا فرض ہے، اگر ناک پر سیدہ نہ کیا اور اشارہ سے نماز پڑھی تو جو ٹمڑا ہوگی۔

(۱۰) اگر بیٹھنے پر قادر نہیں اگرچہ وہ غرض رکھی ہو مثلاً کسی نے آئینہ بخوانی اور طیب حاذق مسلمان نے چٹ لیٹھ رہنے کا حکم کیا اور بیٹھنے جملے سے منع کرنا تو بیٹھنے لینے اشارہ سے نماز پڑھتا رہے اس لئے کہ جیسے جان کا پکا نافرمان ہو دیے ہی اعضا کا پکا نافرمان ہے۔ فہٹ کر نماز پڑھنے کی صورت یہ ہے کہ چپٹ یعنی کمر پر لیٹے اور اپنے دونوں پاؤں قبلہ کی طرف کو بھیلے (میں ہلکے سنگ میں چونکہ قبلہ مغرب کی طرف ہے اس لئے اس کا سر مشرق کی طرف اور پاؤں مغرب کی طرف ہوں گے) اور اشارہ سے کھڑا ہو کر کھڑے لیکن اگر کچھ طاقت ہو تو دونوں ٹھٹھوں کو کھڑا کر لے اور پاؤں قبلہ کی طرف نہ بھیلے کیونکہ بلا ضرورت یہ فعل بکروہ تشریف ہے۔ اور جہت ہے کہ اس کے سر کے نیچے ایک نیکہ رکھ دی تاکہ وہ بیٹھنے والے کے خائبہ ہو جائے اور ٹمڑہ قبلہ کی طرف ہو جائے آسمان کی طرف نہ رہے اور کوع و سجود کے لئے اشارہ بھی اچھی طرح کرے کیونکہ بالکل چٹ لیٹھا تندرست کو بھی اشارہ سے روکا ہے تو پھر مریض کو تو اور بھی مشکل ہے۔ اگر چٹ نہ لیٹے بلکہ دائیں بائیں روٹھ پر لیٹے اور ٹمڑہ قبلہ کی طرف کو کر کے اشارہ سے نماز پڑھے تو جائز ہے لیکن چٹ لیٹھا اولیٰ افضل ہے اور دائیں کروٹ لیٹنے کو بائیں کروٹ پر فضیلت ہے اور جائز دونوں طریقے ہیں۔

(۱۱) اگر تندرست آدمی سے کھڑے ہو کر نماز شروع کی پھر اس کو کوئی ایسا مرض پیدا ہو گیا کہ قیام نہیں کر سکا مثلاً گوتی رگ پڑھ گئی تو بیٹھ کر باقی نماز پڑھنے سے سر نہ سے پڑھنے کی ضرورت نہیں اور کوع و سجود کرے اور کوع و سجود بھی قائم نہیں تو بیٹھ کر اشارہ سے باقی نماز پڑھے اور اگر بیٹھنے پر بھی قادر نہیں تو سب کر اشارہ سے باقی نماز پڑھے یہی صحیح و معتدل ہے اس لئے کہ قیہ نماز ضعیف ادا ہوگی اور ضعیف کی بنا فوری پر کر لینا اولیٰ ہے اس سے کہ تمام نماز کو ضعیف ادا کرے زام ابو یوسف کے نزدیک سے سر نہ سے پڑھے۔

(۱۲) جو شخص غرض کی وجہ سے بیٹھ کر کوع و سجود سے نماز پڑھتا تھا پھر نماز سے نماز تندرست ہو گیا یعنی قیام پر قادر ہو گیا تو امام ابو یوسف اور امام ابو یوسف کے نزدیک اپنی باقی نماز کھڑے ہو کر پڑھے (امام فقہ کلاس میں اختلاف ہے) اگر کچھ نماز کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر اشارہ سے پڑھی یہ کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر کوع و سجود کرے پر قادر ہو گیا تو بائنا اتفاق یہ حکم ہے کہ نہ سے سر نہ سے نماز پڑھے اس لئے کہ کوع و سجود کرنے والے کی اقتدا اشارہ کرنے والے کے پیچھے جائز نہیں ہے پس اسی طرح اس کی بنا بھی درست نہیں ہے۔ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ کوع و سجود کی قدرت ایک دفعہ اشارہ سے کوع و سجود کر لینے کے بعد حاصل ہوئی ہو لیکن اگر نماز شروع کرنے کے بعد اور کوع و سجود کرنے سے پہلے یہ قدرت حاصل ہوئی تو اسی نماز کو کوع و سجود کے ساتھ پورا کر لے نہ سے سر نہ سے پڑھنے کی ضرورت نہیں کیونکہ اس صورت میں ضعیف کی بنا فوری پر لازم نہیں آتی کیونکہ بھی وہ صرف تحریر ہی کی حالت میں ہے۔ اور اگر چٹ یا کروٹ پر

تو شہد پڑے اور اس کی نماز ہو گئی اس پر وجہ مہو بھی نہیں اور اگر اٹھ کر شروع کرنے کے بعد یاد آئے تو شہد کی طرف نہ لوٹے۔
اسی طرح پڑھتا رہے اور آخر میں سجدہ مہو کر لے۔

(۱۶) مریض نے پہلے کھڑے نماز پڑھی جب چوتھی رکعت کے دوسرے سجدہ سے سر اٹھایا تو اس کو یہ گمان ہوا کہ یہ تیسری رکعت ہے پھر اُس نے قراءت کی اور اشارے سے کوروع و سجود کے تو اس کی نماز بوجہ ترک قدحہ قاسم ہو گئی اور اگر تیسری رکعت میں تھا اور اس کو دوسری رکعت سمجھا اور قراءت شروع کر دی پھر معذور ہوا کہ وہ تیسری رکعت پڑھ رہا ہے تو شہد کی طرف نہ لوٹے بلکہ اسی طرح قراءت پڑھتا رہے اور نماز کے آخر میں سجدہ مہو کرے۔

(۱۷) مریض اپنی نماز میں قراءت و تسبیح اور شہد و دود و دعا اسی طرح پڑھے جیسے تندرست پڑھتا ہے اور گریان سب یا کچھ سے عاجز ہو کر چھوڑ دے۔ تندرست اور مریضوں میں صرف ان چیزوں میں فرق ہے جن میں مریض عاجز اور جتنا پڑھتا ہے ان کا حکم اس پر تندرست کی مانند ہے۔

(۱۸) جو نماز میں عذر شرعی ہوا (یعنی بندہ کی طرف سے نہ ہو) کی وجہ سے اور کان یا اثر اعضاء کے ساقط ہونے کی حالت میں پڑھی ہیں ان کا اعادہ نہ کرے بخلاف وقت کے کہ وہ ساقط نہیں ہوتا پس اگر مریض وقت سے پہلے جان بڑھ کر یا غلطی سے یا سہواً اس خیال سے نماز پڑھ لے کہ پھر جاری کی وجہ سے نماز پڑھ کے گا تو نہ تر جا رہا ہے ہوگی وقت کے اندھاس کا اعادہ کرے۔ کیا اگر قبلاً کو کچھ بنا ہوا اور قبلاً کی طرف منہ کرنے پر قان نہیں اور ایسا کوئی شخص نہیں ملتا جو اس کا منہ قبلاً کی طرف کو پھیر دے تو اسی طرح نماز پڑھے اور پھر اُس نماز کا اعادہ نہ کرے اور اگر کوئی ایسا شخص مل گیا جو اس کا منہ قبلاً کی طرف کو پھیر دے تو اس کو کہے کہ میرا منہ قبلاً کی طرف کو پھیر دے اگر اس کو حکم نہ کیا اور قبلاً کے سوا کسی اور طرف کو نماز پڑھی تو جائز نہیں ہوگی۔ اسی طرح مریض شخص سمجھنے پر ہو اگر پاک سمجھتا نہیں سنا یا اہل تسبیح کے کوئی ایسا شخص نہیں جو اس کا سمجھنا بدل دے تو شخص سمجھنے پر نماز پڑھے۔ ورنہ اس کا اعادہ نہ کرے اور اگر ایسا شخص مل جائے جو کہ اس کا سمجھنا بدل دے تو چاہئے کہ اس کو کہے اور اگر نہ کیا اور شخص سمجھنے پر نماز پڑھ لی تو جائز نہیں ہوگی کسی مریض کے بچے شخص کو پڑھے جس کو اگر اس کا یہ حال ہے کہ جو سمجھنا بدل کر اس کے بچے سمجھا یا جائے گا وہ فوراً یعنی قبل اس کے کہ دھوا اور نہ سے فارغ ہو اس قدر شخص ہو جائے گا جو نماز کا ملنے ہے تو اسی حالت میں نماز پڑھے اسی طرح اگر دوسرا سمجھنا تو ایسی نماز پڑھے پڑھے شخص کو نہیں ہوتا لیکن سمجھنا بدلنے میں حرکت کی وجہ سے اس کو بہت تکلیف ہوگی یا مریض میں زیادتی ہوگی تو نہ بدلیں اور نہ اسی پر نماز پڑھے اور کوئی شک نہ کرے اس لئے کہ وہ اس کے حق میں پاک ہے۔

(۱۹) اگر کوئی شخص ایسا بیمار ہو کہ نماز کے کسی خاص رکن پر بغیر حدیث قاعدہ نہ ہو تو وہ رکن اس کے ذمے سے ساقط ہو جائے گا یعنی وہ حدیث نہ کرے بلکہ اس رکن کو چھوڑ دے پس اگر کسی شخص کے زخم ہوا تو اس کی وجہ سے

جب مسجد پر گناہ نہ ہو، لیکن اگر اس کے سوا کوئی اور قیام اور قنات پر قادر ہے تو اس کو چاہئے کہ بیٹھ کر اذان دے
 سے نماز پڑھے یہی مستحب و افضل ہے لیکن اگر قیام و قنات اور کوئی کھڑے ہو کر اذان دے اور مسجد میں کھڑے اذان سے
 اذان کرے تب بھی جائز ہے لیکن افضل نہیں۔ اسی طرح اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے گا تو اس کو بیٹھ کر
 جاری ہو جائے گا یا قنات آجائے گا یا قنات پڑھنے لگے گا یا قنات بالکل یعنی بقدر فرض بھی نہ کرے گا یا قنات نہ پڑھ جائے گا
 اور اگر وہ نہ کرنا پڑھے گا تو کوئی اور نہ ہو گا تو اس پر فرض ہے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے جبکہ اس عند کو کسی اور طرح سے نہ ہو سکے
 اگر کسی کو بیٹھ کر نماز پڑھنے سے بیٹھ کر نماز پڑھنے سے بیٹھ کر نماز پڑھنے سے بیٹھ کر نماز پڑھنے سے بیٹھ کر نماز پڑھنے سے
 رکوع و سجود کے ساتھ نماز ادا کرے اس لئے کہ بیٹھ کر نماز پڑھنا بلا عذر جائز نہیں ہے جبکہ نماز پڑھنا شرعاً واجب ہے و حق ہوئے
 کے ساتھ بلا عذر جائز نہیں ہے پس ارکان کی ادائیگی کے ساتھ نماز پڑھنے کو ترجیح دی جائے گی اور امام محمد سے ایک روایت
 یہ ہے کہ بیٹھ کر اذان دے پڑھے۔ ان سب مذکورہ صورتوں میں اس پر نماز کا اعلاء نہیں ہے بلکہ جرح ہے۔ اسی طرح اگر
 کسی شخص کو کھڑا کرنے میں دشمن کا خوف ہو یا ایسے چھوٹے خیمہ یا مکان میں ہو کہ اس میں کھڑا نہیں ہو سکتا اور اگر وہ
 باہر نکلے تو کچھ اہانت کی وجہ سے نماز نہیں پڑھ سکتا تو چاہئے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے یہی حکم اس وقت بھی ہے جبکہ باہر
 پھر اس طرح کھڑے ہوں کہ خون مکمل آئے ہو تو اندہ ہی بیٹھ کر پڑھے کیونکہ یہ بھی عذر ہے اذان سب صورتوں میں
 بھی اعلاء لازم نہیں ہے کیونکہ یہ بھی عذر صاوی ہیں۔

(۲۰) اگر کسی شخص کا غلام یا بوجہ ضرورت یا فساد نہیں تو مالک پر واجب ہے کہ اس کو وضو کرادے اور اگر کسی کی
 عورت ایسی ہو کہ خود وضو کرے تو خود یا بوجہ ضرورت یا فساد نہیں ہے۔ اسی طرح اگر غلام یا بوجہ ضرورت
 عورت پر اس کو وضو کروانا واجب نہیں ہے لیکن اگر عورت خاوند سے یا غلام عورت سے امداد طلب کرے اور وہ مرد سے
 تو وضو کرنا فرض ہے اور عذر جائز نہیں اگر چہ امداد کرنا ان پر واجب نہیں تھا۔ خافہم۔

(۲۱) اگر کوئی شخص پانچ نمازوں کے وقت تک بیہوش یا قنات نمازوں کو قضا کرے اور اگر بیہوشی پانچ نمازوں
 سے رہ جائے یعنی چھ نمازیں ہو جائیں تو ان نمازوں کی قضا نہ کرے کیونکہ یہ بیہوشی حرج کے اس سے ماضی ہو گئی اور
 جنوں کا حکم مثل بیہوشی کے ہے یہی صحیح ہے۔ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ بار بار بیہوشی رہے اور اس مدت میں کبھی افاقہ نہ ہو
 لیکن اگر افاقہ ہو جائے اور افاقہ کا ایک وقت مقرر ہے مثلاً وقت صبح کے وقت مرض میں تخفیف ہو جاتی ہے اور کچھ بیہوشی
 آجاتا ہے اور وضو کرنا پڑا اور افاقہ ہو جاتا ہے پھر اس کے بعد مرض ٹوٹ آتا ہے اور وہ بیہوش ہو جاتا ہے تو اس افاقہ کا
 اعتبار کیا جائے گا اور اس افاقہ سے پہلے اگر بیہوشی ایک دن رات سے کہ قناتی تو بیہوشی کا حکم باطل ہو جائے گا اور ان
 نمازوں کی قضا واجب ہوگی۔ اور اگر افاقہ کا وقت مقرر نہ ہو لیکن کبھی یک ایک افاقہ ہو جاتا ہے اور چند مدتوں کی سی
 باتیں کرتا ہے پھر بیہوش ہو جاتا ہے تو اس افاقہ کا اعتبار نہیں یعنی یہ بیہوشی متصل اور لگاتار سمجھی جائے گی۔ اگر کسی روز وہ

جائزہ آدمی کے خوف یا سخت بیماری سے ایک دن رات سے زیادہ بیوقوف رہا تو بالاجرا قضا اس سے ساقط ہو جائے گی، کیونکہ یہ ضعف قلب کی وجہ سے ہے جو کہ مرض ہے اور مرض بہ سبب آسانی ہوتا ہے۔ اگر شرابی اور داس کے لشکر کی وجہ سے ایک دن رات سے زیادہ عقل چلائی رہی تو اس سے نیاز ساقط نہیں ہوگی خواہ بے عقلی کتنے ہی زیادہ زمانے تک رہے اور خواہ دوائی کی غرض سے پی ہو کسی نے مجبور کر کے پلا دی ہو تب بھی قضا واجب ہے کیونکہ بندوں کے فعل سے اللہ کا حق ساقط نہیں ہوتا۔ اسی طرح اگر جنگ یا کوئی اور دوائی پی جس سے ایک دن رات سے زیادہ عقل درست نہ رہی تو اس سے نیاز ساقط نہیں ہوگی اس لئے سب وقتوں کی قضا ہوئے۔ لیکن امام محمدؒ کے نزدیک اگر جنگ کا استعمال دوائی کے معنی پر ہو تو چونکہ یہ علاج ہے پس وہ مرض کی مانند ہو گیا اور اس پر چھ نمازوں تک پہنچی رہنے کی صورت میں قضا لازم نہیں ہے لیکن اگر جنگ کا استعمال شے کے لئے کرے گا تو شراب کی طرح معصیت ہے اور کوئی نماز اس سے ساقط نہیں ہوگی اور شراب کو اگر مریض کے طریقہ سے پئے گا مثلاً کسی کے مجبور کرنے سے پئے گا تو اس کا حکم بھی امام محمدؒ کے نزدیک جنگ کی طرح ہوگا۔ اگر ایک دن رات سے زیادہ سوتا رہا تو یہ سب نمازیں قضا کرے کیونکہ عازا ایک دن رات سے زیادہ کوئی نہیں سوتا پس یہ بھی بند کا اپنا فعل ہے آسانی نہیں ہے۔

(۲۲) اگر کوئی مریض یا کسی حالت کو پہنچ گیا کہ غودی وغیرہ کی وجہ سے اس کو رکعتوں کا شمار اہل کعبہ و سجود وغیرہ یا وہ نہیں رہنا تو اس پر اس وقت کی نماز کا ادا کرنا ضروری نہیں بلکہ صحت کے بعد ان کی قضا پڑھنے سے لیکن اگر کوئی شخص اس کو مثلاً آجائے دہہ پڑھنے تو جائز ہے اور یہ بتانا تعلیم نہیں بلکہ یاد دہانی اور خبر دانا ہے اس لئے یہ نماز کو فاسد نہیں کرتا۔ یہی حکم اس شخص کا ہے جس کو زیادہ پڑھانے کے سبب عقل میں خوراک یا ہولورہ کتب کی تعداد اور رکوع و سجود وغیرہ یاد رکھ سکے ہو تو دوسرے شخص کے بتلانے سے اس کی نذر درست ہو جائے گی اور اگر کوئی بتلانے والا شے لے کر وہ اپنی غالب رائے پر عمل کرے اس مسئلہ میں محض شک و شبہ مراد نہیں کہ وہ نذر درست کو بھی ہوتا ہے اور شک کے مسئلے سجدہ سہرہ کے بعد بیان ہوئے ہیں۔

(۲۳) اگر کسی کے وقتوں میں درد ہوتا ہو اور منہ میں سرریا یا کوئی دوائی ڈالے بغیر وہ میں سکون نہیں ہوتا تو اس کو چاہئے کہ اگر کوئی شخص رات کے لائق اہل حالت تو اس کے پیچھے نماز پڑھ لے ورنہ اسی حالت میں اپنی صفحہ میں دوائی رکھے جو کہ غودی نماز پڑھ لے اور فرست و پڑھ کرے۔

(۲۴) مریض کے واسطے مستحب ہے کہ حمد کے بعد ظہر کی نماز میں اتنی اخیر کرے کہ حمد کی نماز سے امام فارغ ہو جائے اور اگر اتنی اخیر کرے تو سرور ہے یہی صحیح ہے۔

(۲۵) مریض کی جو نمازیں حالت مرض میں قضا ہوئیں ان کو جب صحت ہوئے پڑھا کرے تو اس طرح نماز پڑھے جیسے نذر درست پڑھتے ہیں اور اگر اس حالت کی طرح پڑھے جس حالت کی نماز فوت ہوئی تھی مثلاً بیٹھ کر اٹھا رہے تو نماز

جا کر نہ ہوگی۔ اور اگر صحت کی حالت میں کچھ ناپزیر قضا ہوگئی تھیں اور ان کو بیماری کی حالت میں قضا کرنا ہے تو اس طرح پڑھے ہر پل کا در ہے یعنی چھوکر یا خار سے نماز ہو جائے گی اس وقت صحت کی طرح سے پڑھا واجب نہیں رہے گا۔ انتظار نہ کرے کہ جب کھڑے ہونے کی طاقت آجائے گی تب پڑھوں گا واجب بیٹھے اور کوع سجدے کرنے لگوں گا تب پڑھوں گا۔ کیونکہ یہ سب شیطانی خالات ہیں اور نذرانہ کی بات یہ ہے کہ جب بھی قضا کی توفیق کا راہ ہوگی تو فوراً طے لے دیر نہ کرے کیونکہ معلوم نہیں کتنی زندگی باقی ہے اور کب موت آجائے پھر توفیق اور وقت بے پائے ہے۔

مسافر کی نماز کا بیان

(۱) مسافر ہر سفر کرنے والے کو کہتے ہیں مگر شریعت میں مسافر اس کو کہتے ہیں جو اتنی دور جاوے کہ اس کا ادوارہ کر کے گھر سے نکال جائے جہاں تین دن میں پہنچ سکے اس سے سفر میں مسافر نہیں ہوتا اور جب وہ مسافر کسی سے باہر ہو جائے اس وقت سے ہی مسافر شمار ہوتا ہے۔ تین دن میں پہنچنے سے یہ فرض نہیں کہ سارے دن چل کر تین دن میں پہنچے کہ نہ کھائے نہ پیئے اور نماز وغیرہ روایات کے لئے پھر بالکل ضروری ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ ہر روز بیچ سے زوال تک چلتا مستتر ہے اس طرح کہ درمیان میں اس قدر ٹھہرا بھی جائے جتنا عادتاً آتا مگر اپنے چاہے۔ چال سے مراد دیوانی چال ہے اور وہ شکل میں ٹوٹوں اور پیدل چلنے والوں کی چال ہے اور دن سے سال کا چھوٹے سے چھوٹا دن مراد ہے اور وہ دن جس جگہ کا مراد ہے جہاں دن رات معتدل ہوں، لہذا جن شہروں میں بہت ہی چھوٹا دن ہوتا ہے جیسے بلخاور ول کے دن کا اعتبار نہیں۔

(۲) ٹھیک بات تو یہی ہے کہ فرخوں، کوسوں اور میلوں کے حساب کا اعتبار نہیں کیونکہ کوس کہیں پڑے ہوتے ہیں کہیں چھوٹے بلکہ ہر جگہ تین منزل کی مسافت ہی مجرب ہے لیکن خواہ کی آسانی کے لئے خشکی میں اڑنا یا لنگڑائی کی مرضی میں منزل کے برابر سمجھتی گئی ہے اور ہمارے نسل کے علماء کو اسی پر فتویٰ ہے اگرچہ بعض نے اس کو کم و بیش مل بھی نہیں گئی ہے۔ (۳) دریا و سمندر کے واسطے میں تین دن کتنی کی چال سے ایسی حالت میں مجرب ہے کہ ہوا اعتدال کے ساتھ ہوتا بہت غیر ہوتا مگر ہوا اسی طرح ہوا اسی راستہ میں بھی وہیں کی چال کے تین دن اعتبار کے چلیں گے اگرچہ چاروں زمین میں وہ راستہ تین دن سے کم میں طے ہو۔ ہر مذہب میں اسی چال کا اعتبار ہوتا ہے جو اس کے حال کے لائق ہو۔ زمین کی چال کا دریا کی چال میں اور دریا کی چال کا زمین کی چال میں اعتبار نہیں ہوتا اس وجہ سے کہ زمین کی عادت کے بموجب چال کا اعتبار ہوگا اور استسباب کے وقت وہاں کے لوگوں کی عرف و جور کرنا پڑے گا۔

(۴) روئے کا اعتبار اس راستے سے ہوتا ہے جس راستے سے وہ جانا ہے خواہ ان دلوں و ستوں میں سے کسی راستے کے اختیار کرنے میں اس کی کوئی غرض صحیح ہو یا نہ ہو، اگر کسی شہر کا قصد کیا اور اس کے واسطے ہیں ایک تین دن رات کا راستہ ہے

اور دوسرے کا قیام اور کھانا سے جلا تو مسافر جملے گا اور قریب راستے کی طرف سے جلا تو مسافر میں ہوگا بلکہ پوری نماز پڑھے گا۔ اور اگر کسی جگہ کے واسطے جس میں ایک دینا کا راستہ جو تین دن میں پہنچتا ہے اور دوسرا خشکی کا واسطہ جو دو دن میں پہنچتا ہے تو اگر دینا کے واسطے سے جائے گا تو نماز میں قصر کرے گا اور خشکی کے واسطے میں قصر نہیں کرے گا اور اگر اس کے برعکس ہو یعنی خشکی کے واسطے سے تین دن میں پہنچے اور دینا کے واسطے سے دو دن میں تو خشکی کے واسطے میں قصر کرے۔ ورنہ دینا کے واسطے میں قصر کرے۔ اسی طرح ایک واسطہ ہوا زمین میں ہے جو دو دن کا ہے اور دوسرا پہاڑی زمین میں جو تین دن کا ہے تو پہاڑی راستے میں قصر کرے اور ہوا زمین میں کے واسطے میں قصر کرے۔ اسی طرح ایک واسطہ ہوا زمین میں ہے جو دو دن کا ہے اور دوسرا پہاڑی زمین میں جو تین دن کا ہے تو پہاڑی راستے میں قصر کرے اور ہوا زمین میں کے واسطے میں قصر کرے۔ اسی طرح ایک واسطہ ہوا زمین میں ہے جو دو دن کا ہے اور دوسرا پہاڑی زمین میں جو تین دن کا ہے تو پہاڑی راستے میں قصر کرے اور ہوا زمین میں کے واسطے میں قصر کرے۔

(۵) اگر عبادت کے بموجب تین دن کی راہ تھی اور کوئی شخص میل گاڑی یا چوالی چان یا ٹوٹا یا ٹھوس یا ناگاہی یا گاڑی وغیرہ پر سوار ہو کر دو دن یا کم میں پہنچ گیا تب بھی اگر مسافر ہے پس نماز قصر کرے خواہ کتنی ہی جلدی پہنچ جائے اور اگر تین دن سے کم کے لئے کسی مسافت سوار یا میل گاڑی وغیرہ پر تین یا چار دنوں میں پہنچے تب قصر کرے خواہ کتنی ہی جلدی پہنچ جائے۔ اگر کسی دلی تین دن کی راہ کوئی راستہ سے ہمت تھوڑے زمانے میں پہنچ گیا تو ظاہر یہی ہے کہ مسافر کے احکام اس کے لئے ثابت ہوں گے مگر امام ابن حاتم نے اپنی کتاب فتح القدر میں اس کا مسافر ہونا مستبعد فرمایا اس لئے کہ اس میں مشقت جو قصر کی مشقت سے نہیں پائی جاتی۔

احکام سفر (۱) وہ احکام جو سفر سے بدل جاتے ہیں: نماز کا قصر ہو، روزہ نہ رکھے، کھانا کھانا ہونا، نمازوں کے مسح کی مدت کا تین دن تک بڑھ جانا، جمعہ وغیرہ میں روزہ پانی کا وجوب نہ قطع ہونا، نماز عورت کو قصر کر کے باہر نکالنا وغیرہ۔ (اس بیان میں نماز قصر ہونے کی تفصیل بیان ہوئی ہے۔)

(۲) نماز میں قصر کرنے کا مطلب یہ ہے کہ شرعی مسافر پر چار رکعتوں والی فرض نماز یعنی تہرہ عصر اور عشاء میں دو رکعتیں فرض ہیں اور فجر و مغرب اور عشاء میں تین رکعتیں ہیں۔ ان میں کوئی کمی نہیں ہوتی، مسافر قصر کرنا واجب اور اگر نماز میں چار رکعتیں پڑھنا کہ جسے کوئی فجر کے فرض چھ رکعت یا فجر کے فرض چار رکعت پڑھے نہ گنہگار ہوگا۔ پس اگر مسافر نماز میں قصر نماز میں چار رکعتیں پڑھے اور دوسری رکعت میں بغیر تشہد قعدہ کیا تو اخیر میں سجدہ ہو کر پڑھے سے نماز بیکرا ہو جائے گی۔ ورنہ پہلی دو رکعتیں فرض، ورنہ اگر کسی کو کتنی نفل ہو جس کی لیکن قصد ایسا کرے کہ گنہگار نہ ہو کر کسی کام تک پہنچے یا کوئی کام اس سے چار رکعت تک ہو جائے، ایک قصر جو کہ واجب ہے اور دوسرا قعدہ اخیرہ کے بعد فوراً سلام پھیرنا جو کہ مسافر کے حق میں پہلا قعدہ اخیرہ، غیرہ ہے اس کے بعد فوراً سلام پھیر دینا چاہئے تھا تو اس سے انہیں پھیرا کہ کھڑا ہو گیا، تیسرا نفل کی خبر غریب واجب کا ترک، چوتھا نفل کو فرض میں ملا دینا یا اور اگر بھولے یا ایسا ہو گیا تو گناہ بھی نہیں اور دوسری رکعت میں بغیر تشہد نہ بیٹھا تو قعدہ اخیرہ کے ترک سے جو کہ فرض ہے اس کی فرض نماز باطل ہوگئی اور یہ دونوں رکعتیں نفل ہوئیں اس لئے فرض نماز سے مرے سے پڑھے، اسی طرح اگر کسی

دو توں رکعتوں میں یا کسی ایک رکعت میں قنوت چھوڑ دی اور آخری رکعتوں میں پڑھی تو اس کے فرض صحیح نہیں ہوں گے اس لئے کہ اس کو پہلی دو توں رکعتوں میں انھوں کے ساتھ سورۃ ملانا فرض ہے لیکن اگر وہ تیسری رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے اقامت کی نیت کر لے تو اس کے فرض باطل نہیں ہوں گے مگر اس کو تیسری رکعت کا قیام درکوعہ ڈالنا چاہئے کیونکہ وہ پہلا قیام درکوعہ نفل میں واقع ہو جائے اس لئے فرض کا قیام قائم نہیں ہو سکتا۔ اور قنوت اگر اس پہلے پہلی دو رکعتوں میں کر لی ہے تو آخری دو رکعتوں میں اس کو اختیار ہے کہ یا درکوعہ اور اگر پہلی رکعتوں میں نہیں کی تو آخری میں ان کی قنوت کی قضا کرے اور یہ حکم بلکہ ہے خواہ تعدہ اولیٰ میں بیٹھا ہو یا نہ بیٹھا ہو اور اگر تیسری رکعت کے سجدہ میں نیت کی تو فرض نفل ہو جائیں گے، یہ امام ابو یوسف کا قول ہے کیونکہ ان کے نزدیک سجدہ پیشانی کے رکھنے سے پورا ہو جاتا ہے اور یہ حکم ان کے نزدیک اس وقت ہے جبکہ تعدہ اولیٰ میں نہ بیٹھا ہو اگر بیٹھا ہو تو دو رکعت فرض پورے ہو جائیں گے لیکن امام محمد کے نزدیک جب تک سجدہ سے سر نہ اٹھائے تب تک نیت اقامت کر لینے سے اس کے فرض چار رکعت ہو جائیں گے ہی واضح ہے۔

(۳) سنتوں میں قصر نہیں ہے یعنی چار رکنیں پڑھی جاتی ہیں مسافر بھی چار ہی پڑھے بعض فقہانے مسافر کے واسطے مرکبہ سنتوں کا چھوڑنا جائز رکھا ہے اور مختار یہ ہے کہ خوف اور جلدی کی حالت میں مثلاً یہ کہ پہلے پہاڑ سے مارا جائے یا سحریں سے پیچھے رہ جائے گا تو یہ سنت نہ پڑھے کیونکہ یہ ترکہ عندی کی وجہ سے ہے اور اس میں وہ خوف کی حالت ہو اور اپنے ساتھیوں سے پیچھے رہ جانے کا ڈر نہ ہو مثلاً کسی منزل پر ٹھہرا ہوا ہو تو پڑھے بعض نے کہا کہ خبر کی سنتیں خاص طور پر پڑھے اور ان کو ترک نہ کرے کیونکہ یہ فعل واجب ہے پھر اور بعض نے کہا کہ مغرب کی دو مرکبہ سنتیں کا بھی یہ حکم ہے لیکن ان کا ترک کرنا بھی بہتر ہے۔ (۴) مسفر کے احکام ہر مسافر کے واسطے ہیں خواہ اس کا سفر طاعت کے لئے یعنی مشروع کام کے لئے ہو مثلاً خرید و فروخ یا حج و عمرہ وغیرہ کے لئے جانا یا معصیت یعنی غیر مشروع کام کے لئے ہو جیسے ہنر وغیرہ کے لئے جانا یا ہر حال مسافر کا حکم اس کے واسطے ثابت ہوں گے اور اسی طرح سوار اور بدل چلنے والے کا حکم بھی برابر ہے۔

(۵) جب اپنے شہر یا بستی (یعنی آبادی) سے باہر نکل جائے اور مکانات کو چھوڑ دے اس وقت سے قصر کرے اور جب تک آبادی کے اندر چلا رہے تب تک مسافر نہیں ہوا اس لئے قصر کرے کسی آبادی کا اعتبار نہیں لیکن اگر ایک یا کسی کا گاہ شہر یا قصبہ سے ملے ہوئے ہیں تو ان سے نکل جانا بھی معتبر ہو گا اور جو گاؤں قصبہ سے ملے ہوئے ہیں شہر والے کے لئے اس کا گاہ سے باہر ہو جانا ضروری نہیں بلکہ اس سے باہر نکلنے سے پہلے قصر کرے۔ اسی طرح شہر کے متصل جو باغ ہوں اگر چنانچہ ان کے ٹہیان یا حد کام کرنے والے ان میں رہتے ہوں۔ ورنہ ان کے مکان اور جو چیزیں ان ہوں ان باغوں سے نکل جانا بھی ضروری نہیں اس لئے کہ باغ آبادی میں داخل نہیں اگرچہ وہ آبادی کے بالکل متصل ہوں۔ غنائے شہر یعنی شہر سے باہر جو جگہ شہر کے کاموں کے لئے ہو مثلاً قبرستان، گھوڑ دھکا میدان، میاں کوڑا لانے کی جگہ، اگر یہ شہر کے متصل ہو تو اس سے باہر ہو جانا ضروری ہے اور اگر شہر اور قصبہ کے درمیان دو سو گز یا زیادہ فاصلہ ہو یا درمیان میں کھیت ہو تو قنوت سے باہر ہو جانا

ضروری نہیں اور اگر اس سے کم فاصلہ ہو تو وہ شہر سے متصل کے حکم میں ہے۔ (بمطابق جہد کے کہ جہد کا قائم کرنا فائدہ شہر میں ہر حال میں صحیح ہے خواہ وہ شہر سے متصل ہو یا نہ ہو وغیرہ جدا ہو جاتی ہو کہ نہ جہد بمطابق سفر کے شہر کے متصل میں ہے۔) اسٹیشن اگر آبادی کے اندر ہے تو آبادی کے حکم میں ہے اور اگر آبادی کے باہر ہو اور متصل نہ ہو تو وہاں ہجرت کرنا ضروری ہے۔

(۶) جس طرف سے شہر سے نکلتا ہے اسی طرف سے اس شہر سے نکلنے کا اعتبار ہے پس اگر ایک طرف سے شہر سے باہر نکل گیا اور دوسری طرف شہر کے مکانات اس کی سیدھ میں پڑے ہیں تو وہ مسافر ہو گیا ناز قصر کرے اور دوسری طرف کے سیدھ میں پڑنے والوں کے مکانات کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اور جس طرف سے نکلتا ہے اگر اس طرف کوئی ایسا محل ہو جو ایک طرف سے باہر ہو گیا ہو اور پہلے ملا ہو تو جب تک اس محل سے باہر نہ ہو جائے ناز قصر نہ کرے۔ اور جو محل وہاں ہو گیا اس میں عمارت نہیں رہی خواہ وہ پہلے شہر سے ملا ہو تھا یا اب بھی ملا ہو ہے اس سے باہر ہونا شرط نہیں ہے۔ اور جس طرف سے آبادی سے نکلتا ہے اگر اس کے دونوں طرف اس کی سیدھ میں آبادی پڑتی ہے تو اس کا اعتبار کیا جائے گا اور اس سے باہر ہونا شرط ہوگا صرف ایک طرف سیدھ میں پڑنے والی آبادی سے باہر ہونا شرط نہیں جیسا کہ بیان ہوا۔ بظاہر فرق سے متصل کا سیدھ میں پڑنا بھی آبادی کے سیدھ میں پڑنے کے حکم میں ہے۔

(۷) اسی طرح جب سفر سے اپنے شہر کی طرف لوٹے تو جب تک آبادی کے مکانات داخل نہ ہو جائے تب تک وہ مسافر ہے لہذا پوری نماز نہ پڑھے بلکہ قصر پڑھے۔ شہر سے لے کر آبادی تک ایسی فاصلے شہر کا بھی ہے حکم ہے کہ اس میں داخل ہوئے ہی مقیم ہو جائے گا۔ مطلب یہ ہے کہ جس آبادی سے نکلنے سے مسافر ہو جائے اس میں داخل ہونے سے مقیم ہو جائے۔

(۸) جب تک شہر یا ایسی کی آبادی سے سفر شرعی کی نیت کے ساتھ باہر نہ ہو جائے صرف نیت کرنے سے شہر تپا ہوئے مسافر نہیں ہوتا۔ اسی طرح اگر سفر شرعی کی نیت کے بغیر آبادی سے نکلا تب بھی مسافر نہیں ہوتا۔ پس جب تین منزل کے سفر کا قصد کرے آبادی سے نکلا تب قصر کرے اور اگر اس کا قصد نہ کرے یا بالکل کچھ قصد نہ کرے تو خواہ تمام دن تک گھر آئے اس کو سفر کے احکام حاصل نہیں ہوں گے۔ مثلاً کسی ایسے گاؤں کے ارادے سے نکلا جس میں اس کے گاؤں سے دو دن کا راستہ وہاں پہنچے دوسری جگہ کا ارادہ ہو گیا ہو۔ اس سے دو دن کے فاصلہ پر ہے اس طرح خواہ کتنا ہی پھرے مسافر ہوگا البتہ وہ ایسی جگہ کے وقت اگر مدت سفر پانی وغیرہ میں منزل کا سفر ہو یا تو قصر کرے اسی طرح اگر کسی طرز یا دشمن یا جانکے ہوئے یا قرض یا کار کا چھو کرے تو اسے اپنے گھرانے غالب پر عمل کرے پس اگر تین منزل ہو تو پانچ کرل جائے یا کام بن جائے گا گناہ ظاہر ہو تو ناز قصر کرے اور اگر شروع سفر میں اس گمان کے ساتھ نہیں ہے اور وہ نہیں جانتا کہ وہ اس کو کہاں لے گا تو وہ نماز پوری پڑھے خواہ کتنی ہی مدت سفر یا قیام ہو جائے لیکن وہ ایسی جگہ کے وقت اگر مسافت سفر پانی چلے تو قصر کرے۔ یا اور اسی طرح کا سفر کرے جس میں تین دن کے مسلسل سفر کا قصد ہو مثلاً یہ قصد ہو کہ دو دن کی راہ پہنچ کر کچھ کام کرنا ہے وہ کام کر کے

سفر ایک دن کی ملاقاتوں کا تو تین دن کی راہ کا متصل ارادہ نہ ہو یا مثلاً تین منزل جانے کا ارادہ کر کے گھر سے نکلا لیکن شرعی یہ نسبت ہے کہ راستہ میں فلاں گاؤں میں چند دن ٹھہروں گا تو مسافرت ہو اور اس کو قصر جائز نہیں ہے۔ اس قصد میں صرف ثمان کا غلبہ کافی ہے لیکن شرط نہیں یعنی اگر گمان غالب ہو کہ تین دن کا سفر کر کے گاؤں کو قصر کر کے واپس پڑے اور یہ بھی شرط ہے کہ نیت کی اہمیت رکھتا ہو یعنی عاقل و بالغ ہو۔ رشک اور دیوانہ کی نیت کا اعتبار نہیں ہے اگر ایک نابالغ لڑکا اور ایک کافر اور ایک حائضہ عورت تین دن کی مسافت پر نہیں اور دوسری منزل پر لو کا بالغ ہو جائے اور کافر مسلمان ہو جائے اور عورت چھ سے پاک ہو جائے تو لڑکا اور عورت پوری نہ پڑیں گے اس لئے کہ یہ دونوں ابتدائے سفر میں عند آسمانی کی وجہ سے نماز کے اہل نہ تھے لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کے بعد ایک یا دو منزل سفر ہو یعنی تین منزل سے کم سفر باقی ہوا اور اگر آگے کا سفر تین منزل یا اس سے زیادہ باقی ہے تو یہ دونوں قصر کریں گے اس لئے کہ ان کے حق میں اس دور کا منزل سے سفر معتبر ہوگا اور کافر جو مسلمان ہو جائے وہ یہاں سے ہر حال میں قصر کرے گا خواہ سفر تین دن سے کم باقی ہو یا زیادہ اس لئے کہ وہ ابتدائے سفر میں جو عذر اختیار کر کے ارادے نہ کیا تھا اس لئے اس کے حق میں مفرد کی منزل سے معتبر ہوگا۔

(۹) اگر ایسا شاہ نے رعایا کی نفیسی احوال کے لئے سفر کیا اور مقصود حاصل ہونے پر واپس لوٹنے کا ارادہ کیا لیکن شرعی سفر کی مسافت کا ارادہ نہیں کیا تو قصر کرے لیکن واپسی میں اگر سفر دین مسافت یعنی تین دن یا زیادہ کا ہو تو قصر کرے اور فوراً اگر شروع سفر میں ہی تین دن کا ارادہ ہو تو قصر کرے ورنہ اگر شاہ کا سفر بھی اور غرض کے لئے ہو تو مسافت شرعی کی صورت میں قصر کرے ورنہ نہیں خواہ اپنے ملک میں ہو یا کسی دوسرے ملک میں کیونکہ یہ غلط ہے کہ تمام ملک محروسہ اس کے لئے بمنزل ایک شہر کے ہے پس نیت سفر کے ساتھ شرعی سفر کرنے سے وہ بھی مافر ہو جاتا ہے۔

دعا سرکاری ملازم و حکام کو اپنے علاقہ میں دورہ کیے ہیں تو اگر دورہ مسافت شرعی کی مقدار کا ہے تو نمازیں قصر کر لیں ورنہ پوری ادا کریں یہ نہیں کہ حکام کے حق میں علاقہ ایک شہر کا حکم رکھتا ہو۔ دوسرے مسافت شرعی کی مقدار ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس دورہ میں جو مقام ایسا ہو کہ وہاں پہنچ کر آگے بڑھنے کو اپنے صدر مقام کی واپسی سمجھا جاتا ہو یعنی وہاں تک جانے سے اپنے صدر مقام سے وقتاً فوقتاً دوری بڑھتی جاتی ہو اور جب اس مقام سے سفر کیا جائے اپنے مقصد یعنی صدر مقام سے قریب ہوتا جائے تو اس مقام کو منہائے سفر کیا جائے گا پس اگر مستقر سے اس مقام تک مسافت قصر ہو تو قصر کیا جائے گا جبکہ دوسرے شرعاً قصر بھی پائے جائیں اور اگر مسافت قصر نہیں ہوگا تو قصر نہیں ہوگا مثلاً دائرۃ ذیل میں ○ نقطۃ الف اس کا مستقر ہے اور نقطۃ ب وہ مقام ہے جہاں تک سفر مقام الف سے دوری کا باعث ہے اور اس سے آگے کا سفر مقام الف سے قریب کا باعث ہے تو ب اس کے سفر کو منہائی سمجھا جائے گا پس اگر الف سے ب تک تین دن کی مسافت ہے تو اس تمام سفر میں قصر کرے ورنہ نہیں۔ (یہ مسئلہ ادواۃ النشاوی جلد اول سے مستفاد ہے) مزید تفصیل ہم نے کرام سے معلوم کریں۔ (مؤلف)

(۱۱) مسافر صرف نیت سے مقیم ہو جاتا ہے پس اگر تین منزل کا ارادہ کر کے چلا پھر کچھ دودھ کر کسی وجہ سے ارادہ بدل گیا اور گھر کو واپس ہو گیا تو جب سے لوٹنے کا ارادہ ہوا تب ہی سے مسافر نہیں رہا اگرچہ جنگل میں ہو۔ اس لئے کہ جیسے تین دن کے سفر کے ارادہ سے ہستی سے نکلنا سفر شروع ہونے کی شرط ہے اسی طرح سفر کے باقی رہنے کی شرط یہ ہے کہ سفر کے تین دن پورے ہو جائیں پس اگر تین دن پورے ہونے کے بعد واپسی کا ارادہ کیا تو اپنے گھر میں واپس آنے تک تصرف کا اگر تین دن پورے ہونے سے پہلے واپسی کا ارادہ کرے تو وہیں سے پوری نماز پڑھے مثلاً ایک شخص چار منزل کے سفر کے ارادہ سے لہجہ شہر سے چلا اور دو منزل جا کر واپسی کی نیت کی تو اب اسی وقت سے پوری نماز پڑھے اور واپسی کی نیت سے پہلے جو قصر نماز میں پڑھی ہیں درست ہیں پس اگر کسی وجہ سے ان نمازوں کو نہیں پڑھ سکا تو ان کو قصر ہی تصاکرے نہ اگر تین منزل جا کر واپسی کی نیت کرے تو اپنے گھر میں داخل ہونے تک قصر کرے۔

نیت اقامت کے مسائل (۱۲) جب تک کسی گاؤں یا شہر یعنی آبادی میں ایک ساتھ پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے تب تک برابر سفر کو حکم رہے گا اور یہ مقیم ہونے کے لئے آبادی کی یہ شرط اس وقت ہے جبکہ تین منزل چلے اگر تین منزل نہیں چلا اور واپسی کا ارادہ کیا یا اقامت کی نیت کی تو جنگل میں ہی مقیم ہو جائے گا۔

۲: مسافر کے لئے مقیم ہونے کو پوری نماز پڑھنے کی وجہ شرطیں ہیں اول اقامت کی نیت کرنا دوم برابر پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرنا خواہ وہ نیت حقیقتاً ہو یا غرضاً اس سے تم ٹھہرنے کی نیت سے مقیم نہیں ہوگا۔ سو پہلا ارادہ مقفل رکھتے ہو یعنی کسی کا آخر نہ ہو کیونکہ کسی کے تابع ہے اس کی نیت کا اعتبار نہیں جامد چنانچہ وقت کرنا پس اگر اقامت کی نیت کی اور اسی طرح چلے جا رہے تو نیت صحیح نہیں۔ حج جہاں ٹھہرنے کی نیت کی وہ جہ ٹھہرنے کے لائق ہو یعنی شہر یا ہستی ہو اگر جنگل یا دیار یا غیر آباد جزیرہ میں ٹھہرنے کی نیت کی تو صحیح نہیں بشرطیکہ ایک ہی جگہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے پس اگر وہ مومنوں میں پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ کیا مثلاً ایک موضع میں دس دن اور دوسرے میں پانچ دن کا تو مقیم نہ ہوگا۔ بعض نے ایک شرط اور زیادہ کی ہے وہ یہ کہ اس کی حالت اس کے ارادہ کے معنی نہ ہو۔

(۳) اگر مسافروں کا لشکر کسی جگہ کا قصد کرے اور ان کے ساتھ کامران اور چھوٹے بڑے ڈیرے خیمے ہوں اور راستے میں کہیں جنگل میں اگر چھوٹے گاؤں اور دیہاں پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ کریں تو مقیم نہ ہوں گے اس لئے کہ یہ ساتھ لے چلے کامران ہے مسکن نہیں ہے اور جو لوگ ہمیشہ جنگل میں ڈیروں خیموں میں رہتے ہیں وہ لوگ جنگل میں چلا رہتے ہیں میں مقیم ہیں اگرچہ وہ اپنی جائے قیام کو کچھ کچھ فاصلہ پر بدلتے رہتے ہوں لیکن جب وہ اپنی جائے قیام سے ایک ساتھ ایسے مقام پر چالے کی نیت کر کے نکلیں جو وہاں سے مسافت قصر ہو تو مسافر ہو جائیں گے اور اب ان کے کسی جگہ اقامت کی نیت کرنے سے مقیم نہ ہوں گے۔ ان کا اختلاف ہے بعض کے نزدیک یہ مقیم نہیں ہوتے اور بعض کے نزدیک وہ پندرہ دن یا زیادہ کی نیت سے ٹھہریں تو مقیم ہو جائیں گے بشرطیکہ جہاں وہ ٹھہریں وہاں پانی اور کھانا اس

دستِ باب چونکہ موجودیتِ اقامت کے لئے کالی ہو کہ نہ ان کے لئے جنگل، بسا ہی ہے جیسا ہمارے لئے شہر اور گاؤں اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اور وہ خیموں والے جب ایسی جگہ جائیں جو مدتِ سفر سے کم دور ہو تو تعلیم ہی رہیں گے اور ایک چراگاہ سے دوسری چراگاہ میں جا گئے کے سبب سے جبکہ وہ مدتِ سفر سے کم دور ہو اقامتِ جاہلی نہیں رہے گی لیکن اگر ایسی جگہ جائیں کہ دونوں جگہوں میں مدتِ سفر کا فاصلہ ہو تو اس صورت میں اگر سفر کی نیت کریں تو قصر کریں اور اگر نیتِ سفر نہ کریں تو قصر بھی نہ کریں اور اگر خیمہ والوں کے ساتھ غیر خیمہ والا اقامت کرے تو صحیح تر یہ ہے کہ اس کی اقامتِ درست نہیں ہوگی (۴) کشتی و جہاز میں اقامت کی نیت معتبر نہیں جب تک کہ اس کے کھڑے ہونے کی جگہ آبِ ہوی سے متصل نہ ہو اور طالع وغیرہ ملائینہ جہاز کشتی مسافروں اگرچہ ان کے اہل و عیال و متعلقہ ہمراہ ہوں جب وہ شہر کا مسافر ہو کر وہاں پہنچا ہے تو اب وہ مسافر ہی رہے گا۔ ان کشتی و جہاز وطن نہیں ہے۔ اور اس پر اقامت کی نیت کرنے سے معتبر نہیں ہوگا لیکن دو صورتوں میں وہ قیصر ہے، اول جبکہ ابھی تک وہ جہاز یا کشتی آبادی سے باہر نہیں نکلی جبکہ وہ بندرگاہ یا کشتی کے کھڑے ہونے کی جگہ آبادی کے متصل ہے تو وہ ابھی تک وطنِ حلی کی اقامت سے معتبر ہے کشتی کی اقامت ... کی وجہ سے نہیں۔ دوم جب وہ کشتی یا جہاز کسی ایسے کفارہ پر ٹکرائے ہوئے ہے جس کی شہر یا بستی سے متصل ہے یعنی شہر سے مسلسل آبادی متصل وہاں تک جلاتا ہے درمیان میں کوئی کھیت یا باغ یا کوئی بڑا میدان جنگل حائل نہیں تو وہ کفارہ بھی حکیمِ مصر میں ہوگا اس صورت میں وہاں اقامت کی نیت معتبر ہو جائے گی اور اگر اس طرح سے متصل نہیں ہے تو حکیمِ مصر میں نہیں ہوگا اور وہاں اقامت کی نیت معتبر نہیں ہوگی۔

(۵) اگر کسی شہر میں برسوں اسی ارادہ پر رہے کہ جب اس کا کام ہو جائے گا چلا جائے گا اور ایک ساتھ بندہ دل ٹھہرنے کی نیت نہ کرے مثلاً یہ نیت ہے کہ وہ چار دن میں کام ہو جائے گا تو چلا جائے گا اور جب وہ دن گذر گئے پھر بھی قصد ہے۔ دو چار دن اور تک جائیں گے اس طرح غواہ بندہ دن یا اس سے کتنا ہی زیادہ رہے قصر نہ رہی پڑھتا رہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اگر نیت میں تردد اور یہی خیال رہا کہ بندہ دن سے پہلے چلا جاؤں گا تو ایسی نیت سے اقامت نہیں ہوگی جب تک بخدا ارادہ بندہ دن کی اقامت کا نہ کرے۔ اور اگر قافلہ یا جہاز کے ساتھ جانا ہو اور قافلہ یا جہاز کا بندہ دن یا زیادہ دیر کر کے جانا معلوم ہو تو کشتی یا نیتِ اقامت ہو جائے گی اور وہ پوری نماز پڑھے شلاخ کے جانے والے لوگ جب بغداد یا شام میں پہنچیں اور وہاں ٹھہرنے کی نیت نہ کریں اور یہ ارادہ کریں کہ خیمہ قافلہ کے نہ جائیں گے جب قافلہ جائے گا تو جائیں گے اور یہ بات معلوم ہے کہ قافلہ اب سے بندہ روز میں یا زیادہ دنوں میں جسے گا تو پوری چارہ نہیں پڑھیں قصر نہ کریں اس لئے کہ غرضاً حکماً اقامت کی نیت ہو گئی۔

(۶) اگر کوئی شخص دو مقاموں میں بندہ روز ٹھہرنے کی نیت کرے تو اگر وہ دونوں مقام مستقل جدا جدا ہوں جیسے مکہ اور مدینہ یا کوئٹہ اور حیدرآباد تو وہ معتبر ہوگا اور اگر ایک مقام دوسرے کا تابع ہو یا ہنگام کے وہاں کے لوگوں پر جمع

وہاں سے مت سفر کے ارادہ سے باہر نہ نکلے مسافر نہیں ہوگا اور یہی حکم اس شخص کے واسطے ہے جو امن مانگ کر دارالحرب میں داخل ہوا اور پھر ان لوگوں نے اپنے عہد توڑ کر اس کے قتل کا ارادہ کیا وہ کسی شہر میں چھپ گیا تو نماز پوری پڑھے اسے کہ وہ اس شہر میں مقیم تھا جب تک وہاں سے شرعی سفر کے ارادے سے باہر نہ نکلے گا مگر اگر وہ ہوگا اگر دارالحرب میں کوئی مسلمان قیدی ہو پھر کچھ ایک اُن سے چھوٹ چلے جی بھاگ جائے اور کسی غار وغیرہ میں پندہ رو دریت رہے پھر نہ کا راز کرے تو مقیم نہ ہوگا کیونکہ یہ محل اقامت نہیں ہے اور اس کا حال منترود ہے۔ اور اسی طرح اگر دارالحرب میں کسی دیکر شہر کے لوگ مسلمان ہو گئے تو مذہبِ حرب نے ان سے بڑائی شروع کر دی تو جب تک وہ لوگ جو مسلمان ہو گئے ہیں اپنے شہر میں پہلے پوری نماز پڑھیں ہو کہ وہ وہاں مقیم ہی ہیں اور اگر اہل حرب ان کے شہر پر غالب آجائیں۔ اور وہ مسلمان ایک منزل چلے کا قصد کرے وہاں سے نکلیں تب بھی وہ نماز پوری پڑھیں گے اور اگر تین دن کے سفر کا قصد کرے نکلیں گے تو نماز میں قصر کریں گے اور اگر پھر اپنے شہر میں آویں اور اب مشرکین اس شہر میں نہ ہوں یعنی مشرک اس پر قصد کرے وہاں مقیم نہیں ہوئے قاپ یہ نماز پوری پڑھیں گے کیونکہ اب مقیم ہو گئے اور اگر مشرکین ان کے شہر پر غالب ہو کر وہیں مقیم ہیں پھر مسلمان واپس آئے اور مشرکین پر غالب ہو گئے تو مشرکین شہر کو خالی کر کے جا گئے مسلمہ دن کا شہر دارالحرب میں داخل ہو کر کسی شہر پر غالب ہو جائے تو مسلمان اس شہر میں نہ گھراؤ منزل بنائیں اور وہاں سے نکلے کا قصد نہ کریں تو وہ دارالاسلام ہو گیا مسلمان پوری نماز پڑھیں اور اگر اس کو نہ گھربنائیں لیکن ایک چھین یا زیادہ (یعنی پندہ دن یا زیادہ) ٹھہرنے کا ارادہ کریں تو نماز میں قصر کریں یہ نیت اقامت غیر معتبر ہے کیونکہ وہ شہر ابھی تک دارالحرب بنی ہے اور وہ محارب ہیں بخلاف پہلی صورت کہ اس کو مسکن بنالینے سے وہ دارالاسلام ہو گیا۔

(۱۰) اگر کوئی تاجر کسی شہر میں اپنی حاجت کے واسطے داخل ہوا اور وہ اپنی حاجت پوری کرنے کے واسطے پندہ روز ٹھہرنے کی نیت کرے تو مقیم نہ ہوگا اس لئے کہ اس کا دن یہ ہے کہ جب اس کی حاجت پوری ہو جائے گی چلا جائے گا اور اگر حاجت پوری نہ ہوگی تو ٹھہرا رہے گا اس کی حاجت مضبوط نہیں ہے اسی طرح اگر کوئی شخص سفر شرعی سے کہ مقصد ایک جگہ پر چلنے کا ارادہ کرے اور یہ چلے کہ سفر کی قصد بھی ہو یا نہ ہو بلکہ وہاں سے اٹھ کر دوسرے کو قصد کرے اور اس کے لئے یہ حیلہ کرے کہ کسی زمین میں یا زیادہ دوسرے سفر کی نیت کرے کہ غلط ہے اور اس سے اٹھ کر دوسرے جگہ پر چلے گا اس کی نیت صحیح ہوئی اور اس کے غرض کے مطابق ہے اور اس کے نفس یا غلبہ ظن سے نہیں ہے پس ایسی نیت کا کوئی اعتبار نہیں۔ اسی طرح اگر مسافر اقامت کی نیت کرے لیکن حقیقت میں اقامت کے لئے نہیں بلکہ اس سے کہ مقبول کی طرح نماز پوری پڑھے یا مقیم مقصدوں کو پوری نماز پڑھے وہ تو اسی نیت سے مقیم نہیں ہوگا پس اس کے فرض چار نہیں ہوں گے بلکہ دو فرض اور دو انص ہوں گے اور دو مقتدی اس کے پیچھے اس کے ساتھ پوری نماز پڑھیں گے ان کی نماز نامہ ہو جائے گی کیونکہ وہ نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے ہوں گے یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کی قصد اقامت نہیں لیکن اگر اس سے بعد نماز

برنے کی نیت کریں اور صودہ اس کی موافقت کریں تو ان کی مذہباً نہیں ہوگی۔

تاریخ و قریع کی نیت کے مسائل (۱) جو شخص کسی کا بالغ ہو اور اس کی فرمانبرداری اس پر لازم ہو تو وہ اسی کی

اقامت سے نیت ہوگا اور اسی کے سفر کی نیت پر نکلنے سے مسافر ہوگا اس لئے کہ تنوع کی نیت معتبر ہے اور تاریخ کی نیت معتبر نہیں اصل اس میں یہ ہے کہ جو شخص اپنے اختیار سے اقامت کر سکا ہو وہ اپنی نیت سے مقیم ہو جاتا ہے کیونکہ وہ اپنے ارادہ میں مستقل ہے اور وہ اصل ہے پس وہ اقامت و سفر پر قادر ہے اور جو شخص باقامت اپنے اختیار سے نہیں کر سکا وہ اپنی نیت سے مقیم نہیں ہوتا پس عورت اپنے شوہر کے ساتھ اور غلام اپنے مالک کے ساتھ اور شاگرد اپنے استاد کے ساتھ اور نوکر اپنے آقا کے ساتھ اور سایہ اپنے امیر کے ساتھ یا امیر خلیفہ کے ساتھ سفر کریں تو ظاہر روایت کے بموجب وہ اپنی نیت سے مقیم نہ ہوں گے لیکن عورت اپنے شوہر کے تاریخ اس وقت ہوتی ہے جب وہ اس کا ہر محل ادا کر دے اور اگر ادا نہ کرے تو وہ شوہر کے تابع نہیں ہوگی اور وہ اپنے آپ کو شوہر کے ساتھ اپنے شوہر سے نکلنے سے روک سکتی ہے اور اس مذکورہ کو اختیار ہے کہ ہر محل کی ادائیگی سے پہلے اپنے نفس کو اپنے خاوند سے روک لیوے اور جہاں وہ رہتا ہے وہاں رہے اور جب خاوند کے ساتھ سفر پر نکلے تو جب کسی شہر یا گاؤں میں پہنچے تو اپنی نیت اقامت اس کے لئے صحیح ہے کیونکہ وہ اس وقت اپنے خاوند کے تابع نہیں ہے اگرچہ وہ جنگل میں اس کے تابع تھی اور ہر محل والی عورت ہر حال میں اپنے خاوند کے تابع ہے۔ اور غلام اگر مالک کے ساتھ ہو تو اس پر اپنے آقا کی اطاعت لازمی نہیں ہے اس لئے کہ اس کو اپنے آقا کی اجازت کے بغیر سفر کا اختیار ہے لہذا وہ آقا کے تابع نہ ہوگا اور شاگرد اگر استاد کے ذمہ نہ ہو تو بابت استاد کے تابع ہے ورنہ تاریخ نہیں۔ اور نوکر اپنے آقا کے ساتھ یا خود اختیار سے تاریخ ہے جبکہ ماہ یا سالانہ ضروری ملتی ہو اور اگر لمبیہ روزانہ یا موقتہ جو کہ خادم کے وقت اجرت نفع کر سکتا ہے اسلئے وہ تابع نہیں ہوگا بلکہ اس کی اپنی نیت کا اعتبار ہوگا۔ اسی طرح اگر کوئی لڑکا کسی اپنے رہنے کے ساتھ سفر کرے تو اگر وہ رہتا اجرت پر ہو تو انیس کی نیت کا اعتبار ہے اور اگر بطور احسان کے ہو تو اس کی اپنی نیت کا اعتبار ہے۔ اور سایہ اپنے امیر کو اس وقت تاریخ ہے جبکہ ماہ امیر سے ملتا ہو یا بیست المال سے ملتا ہو ورنہ باطلہ لے امیر کے ساتھ نکلنے کا اس کو حکم ہے اور اگر اپنے پاس سے کھانا ہو تو اس کی اپنی نیت معتبر ہوگی۔ جو سایہ امیر کے تابع تھے جب لشکر کو شکست ہوئی سب متفرق ہو گئے اور ہر طرف کو منتشر ہو گئے اور بیت اور اپنے امیر سے کھانا ختم ہو گیا تو ہر ایک مستقل رہے ورنہ ہو گیا اور تاریخ نہیں رہا پس اقامت و سفر میں اب ہر ایک کی اپنی نیت کا اعتبار ہے۔

(۲) مبلغ یا اگر باپ کی خدمت نہ رہا ہوا ہو تو وہ باپ کے تاریخ ہے اور اس کی اپنی نیت معتبر نہیں ہے۔

(۳) جو شخص قرض کے بدلے قید ہو ادا نہ کرے قرض خواہ کی قید میں ہو تو اس میں صاحب قرض کی نیت کا اعتبار ہے اور یہ اس وقت ہے جب قرض دار اس قرض کو ادا نہ کر سکا ہو اور ایسی صورت میں صاحب قرض کے لئے اس کو قید کرنا

مائل نہیں ہے۔ اور اگر ادا کر سکا ہے تو قرضہ کی نیت کا اعتبار ہے جس گروہ پندرہ دن سے پہلے ادا کرنے کا ارادہ کرے یا کچھ بھی ارادہ نہ کرے تو قرضہ کرے گا اور گروہ یہ ارادہ کرے کہ اس کا قرض ادا نہ کرے گا تو وہ قرضہ غفلت کے حکم میں ہے یعنی اس کے لئے صاحب قرضہ کی نیت کا اعتبار ہوگا لیکن ادا نہ کرنے کے غم کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔

(۴) قیدی کی اپنی نیت معتبر نہیں بلکہ وہ قید کرنے والے کے تابع ہے۔ مثلاً کسی مسلمان کو کسی دشمن نے قید کر لیا تو اگر اس دشمن کا ارادہ تین دن کے سفر کا ہے تو یہ قرضہ ادا کرے اور اگر اس کا ارادہ معلوم نہ ہو تو اس سے پوچھ لے پس اگر وہ خبر نہ دے اور وہ دشمن مقیم تھا تو یہ نماز پوری پڑھے اور اگر مسافر تھا تو قرضہ کرے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ یہ متحقق ہو کہ وہ مسافر ہے ورنہ وہ ایسے ہے جیسا کہ اس کو کسی قائلہ سے پکارا ہو پس وہ جب تک نہیں کسی مسافر پرانہ ہو جائے قرضہ کرے بلکہ پوری پڑھے۔ اس کے بعد قرضہ کرے۔

(۵) تابع کو اپنے متبرع کی نیت کا جاننا ضروری ہے پس جب غلام اپنے آقا کے ساتھ مکے تو اس کو چاہئے کہ اس سے پوچھ لے اسی طرح ہر تابع کو اپنے متبرع سے پوچھ لینا چاہئے اور وہ جو کچھ کہے اس کے مطابق عمل کرے اور اگر وہ کچھ نہ بتائے تو دیکھے کہ وہ متبرع مقیم ہے یا مسافر گروہ مقیم ہے تو تابع بھی خود کو مقیم سمجھے اور گروہ مسافر ہے تو تابع بھی خود کو مسافر سمجھے یہاں تک کہ اس کے خلاف متحقق ہو جائے۔ اور اگر یہ بھی نہ معلوم ہو تو تین دن تک پوری نماز شریعت میں دن کی رات طے کرنے کے بعد قرضہ کرے اور اگر سوال نہ کرے تو یہی حکم ہے جو کہ اس صورت میں ہے جبکہ سوال کیا اور کچھ جواب نہ ملا جیسے کہ اوپر بیان ہوا۔ اگر متبرع اقامت کی نیت کرے اور تابع کو اپنے متبرع کی اقامت کا حال معلوم نہ ہو تو بعضوں نے کہا کہ وہ مقیم ہو جائے۔ اور بعضوں نے کہا کہ وہ مقیم نہیں ہو بلکہ مسافر ہی رہتا ہے یہی اصح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اس لئے کہ مذکور ہونے سے پہلے حکم ہو جاتے ہیں حرج اور نقصان ہے اور شریعت میں حرج کو دور کیا جائے۔ پس اگر متبرع مسافر نے اقامت کی نیت کر لی اور تابع کو کچھ دنوں کے بعد معلوم ہو تو اس علم سے پہلے جو نماز میں اس نے قرضہ پڑھی میں ظاہر بعایت کے بموجب ان کا عذر دے اور واضح اور معنی یہ قول ہے کہ ارادہ کی ضرورت نہیں ہے وہی ہوگا نہ قرضہ پڑھی ہوئی نماز میں جائز ہیں۔ اسی طرح اگر متبرع نے چند روز پوری نماز میں چاہا یا رخصتیں پڑھیں اور دوسری رکعت میں قعدہ کیا پھر اس کے مالک نے اس کو خبر دی کہ میں جب سے نکلا ہوں سفر کی نیت سے نکلا ہوں تو اصح یہ ہے کہ وہ اس کا ارادہ نہ کرے۔

(۶) ایک غلام اپنے آقا کا نام ہو اور آقا نے اقامت کی نیت کر لی تو اگر غلام چار رکعتیں پڑھے گا تو دونوں کی نماز صحیح ہوگی اور اگر پوری نہیں پڑھے گا اور دو گنا پڑھ کر دو گنا تو دونوں کی نماز درست نہیں ہوگی اور دونوں کو دوبارہ پوری نماز پڑھنا ضرور ہوگا۔ غلام کی اس نیت کہ اس کو چاہا یا رخصت چاہئے نہیں اور دو رکعتیں ادا آقا کی اس وجہ سے کہ غلام کی نماز پر ترکہ نہیں نہیں ہے اس کی نیت کی بناء ہے۔ اسی طرح اگر غلام اپنے مالک کی اقامت کرے اور اس جماعت میں اور بھی

مسافر ہوں اور ایک رکعت کے بعد مالک نے اقامت کی نیت کر لی تو اس کی نیت اس کے غلام کے حق میں صحیح و معتبر ہے۔ نوامیہ محد کے قول کے بموجب اور جماعت والوں پر اس کا حکم جاری نہیں ہوگا پس غلام کو چاہئے کہ دو رکعتیں پڑھے اور پھر مسافروں میں سے کسی کو سلام پھیرنے کے واسطے آگے بڑھا کر پھر غلام اور مالک کھڑے ہو کر پانی نماز پوری کر لیں اور ان میں سے ہر ایک چار رکعتیں پڑھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مالک اپنی نیت غلام کو اس طرح بتا دے کہ غلام کے برابر کھڑا ہو جائے پھر دو انگلیاں کھڑی کرے اور ان سے اشارہ کرے پھر چار انگلیاں کھڑی کرے اور ان چار انگلیوں سے اشارہ کرے۔ اسی طرح اگر غلام اپنے مالک کے ساتھ سفر میں تھا مالک نے اسے کسی مقیم کے ہاتھ سے چڑھانا اور غلام نماز میں تھا تو اس کے فرض چار رکعت ہو جائیں گے پس اگر اس نے دو رکعتوں پر سلام پھیر دیا تو اس پر اس کا اعلاء لازمی ہے۔ یہ دونوں صورتیں جو اس نمبر میں بیان ہو چکی ہیں ان میں غلام پر مالک کی نیت اقامت سے چار رکعتوں کا لازم آتا خواہ اس کو علم نہ ہو اس طرح قلم کے خلاف پر مبنی ہے یعنی جس قول میں نیت بتیور کا علم بتایع کو ضروری نہیں اس قول کی یہ مرہم حکم ہے لیکن صحیح ہے کہ جب تک غلام کو مالک کی نیت کا علم نہ ہو وہ مقیم نہیں ہوگا اور اگر اس کو نماز کے اندر علم ہو گیا مثلاً انگلیوں کے اشارہ سے مالک نے بتا دیا تو اب پوری پڑھنا کافی ہے خواہ اکیس نماز میں ہو یا ادمت کریم ہو یا کسی مسافر کا معتدی ہو اب اگر قصہ کہے گا تو نماز ہوگی احد اعلاء نامی ہوگا۔

(د) اگر کسی غلام کے سفر میں دو مالک ہوں ایک نے اقامت کی نیت کی اور دوسرے نے نہ کی پس اگر ان دونوں میں کوئی باری خدمت کے لئے مقرر کیا ہے تو وہ غلام مقیم آقا کی خدمت کے لئے پوری نماز پڑھے اور مسافر آقا کی خدمت کے لئے دو رکعت کرے اور اگر اس غلام کی خدمت کی باری ان دونوں انگلیوں میں مقرر کی ہے تو وہ جب اپنی نماز اکیلا پڑھے تو عبادت میں پڑھے اور اگر وہ گاہ پر چاہا ضرور قعدہ کرے ورنہ نماز نہ ہوگی کیونکہ یہ عبادت اس کے حق میں واجب ہے نہ کہ مستحب اس لئے کہ یہی قعدہ اس کے حق میں فرض ہے اور آخری دونوں رکعتوں میں خرامت کرے اور اسی طرح جب مسافر کے ساتھ اقتدار کرے تو اس کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور دو رکعتیں امام مسافر کے قادیغ ہونے کے بعد اپنی علیحدہ پڑھے ان دو رکعتوں میں اس کے قرأت کرنے کے بارے میں اختلاف ہے لیکن جب مقیم کی خدمت کرے تو وہ باتفاق جائے رکعتیں پڑھے۔ اور صورت ہذا میں بھی باری مقرر کرنے کی صورت میں گردنوں یعنی مقیم اور مسافر مالک اپنے مشترک غلام کو امام بنادیں تو پہلی دو رکعتیں پڑھے کہ مقیم مالک اس وقت تک قعدہ میں بیٹھا رہے کہ غلام امام اور مسافر مالک جو کہ مقتدی ہے اٹھ کر دوسری دو رکعت پڑھے کہ سلام پھیر لیں پھر مقیم مالک اٹھ کر اپنی دو رکعت ادا کرے تو اس کی نماز جائز ہوگی ورنہ نہیں اس لئے کہ اگر پہلے قعدہ میں تشہد کے بعد بیٹھا نہ جا بلکہ اٹھ کر اپنی نماز پڑھنے لگ گیا تو امام کی مخالفت لازم آئے گی کہ امام اپنی نماز پڑھ رہا ہے اور یہی نہیں اس کی نماز فارس ہو جائے گی اور اگر اٹھ کر اپنی نماز جداگاندہ پڑھے بلکہ امام کے ساتھ ہی متابعت کرے چار رکعت پوری کر لے تب بھی اس کی نماز جائز ہوگی اس لئے کہ غلام امام کی پہلی دو رکعت

مطمئن ہوں وہ اپنی نماز پوری کر کے لئے کھڑے ہو جائیں اور صبح ٹوں کے بموجب باقی کی دو رکعتوں میں دو نمازات نہ پڑھیں کیونکہ وہ لاحق کی مثل ہیں بلکہ سورۃ النحر کی مقدار نماز اچانچ کھڑے ہو کر رکوع و سجود کریں اور بعدہ اخیر و کر کے نماز پوری کریں اور اگر ان دو رکعتوں میں سجدہ ہو تو لازم ہو تو وہ بھی نہ کریں کیونکہ وہ ان دونوں رکعتوں میں حکم امام کے پیچھے یعنی لاحق کے مانند ہیں اور دونوں قعدے مقیم مقتدی مذکورہ فرض ہیں ایک امام کے اجلاء کی وجہ سے اور دوسرے بعدہ اخیر و کر کے ہونے کی وجہ سے ہے۔ اگر مقیم مقتدی مسافر امام کے سلام پھیرنے سے پہلے کھڑا ہو گیا پھر امام نے اقامت کی نیت کر لی قبل اس کے کہ مقتدی اس رکعت کو سجدہ سے مقید کرے تو ایسا لوٹے اور امام کی متابعت کرے ورنہ اس کی نماز فاسد ہو چلے گی اور اگر اس کے سجدہ کر لینے کے بعد امام نے اقامت کی نیت کی تو امام کی متابعت نہ کرے اگر کرے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

(۳) صحیح ترمذی کے بموجب مسافر امام کے لئے یہ مستحب ہے کہ دونوں طرف سلام پھیرنے کے بعد فوراً اپنے مقتدیوں کو کہے کہ اپنی نماز پوری کر لوں مسافر میں اور زیادہ بہتر یہ ہے کہ نماز شروع کرنے سے پہلے کہدے کیونکہ ممکن ہے کہ کوئی مقتدی اس کا حال نہ جانتا ہو پس اگر شروع نماز میں نہ کہے تو بعد سلام کے آگاہ کر دے کیونکہ امام کے ہاں سے آگاہ ہونا بالکل شرط ہے خواہ ابتدا میں معلوم ہو یا اخیر میں یہ ضروری نہیں کہ شروع ہی میں ہو اور اگر شروع میں کہدے یا جب بھی بعد میں کہدین بہتر ہے تا کہ جو لوگ اس وقت موجود نہیں تھے انھیں بھی معلوم ہو جائے۔

(۱۱) اگر مسافر نماز میں نماز کے وقت کے اندر اقامت کی نیت کرے تو پھر نماز کے اندر نیت بدلنے کے مسائل نماز پڑھے پس اگر کسی نے ایک رکعت پڑھنے کے بعد اقامت کی نیت کی اس کے بعد وقت نکل گیا تو اس کے فرض چار رکعت ہو جائیں گے کیونکہ نیت اقامت وقت کے اندر پائی گئی ہے خواہ وہ مسافر یا مقتدی ہو اور خواہ سبق ہو یا دیگر رک اور خواہ نماز کے شروع میں ہو یا درمیان میں یا آخر میں ہو یعنی سلام سے پہلے یا سجدہ سہو و سلام سے پہلے یا دونوں کے بعد جو اور اگر سلام نماز کے بعد سجدہ سہو سے پہلے ہو تو اس نیت کا اعتبار نہیں جیسا کہ اگلے نمبر میں تفصیل درج ہے۔ اور اگر مسافر لاحق ہو اور مسافر امام کے فارغ ہونے کے بعد اقامت کی نیت کی تو نماز پڑھ کر نہ پڑھے کیونکہ وہ حکم امام کے پیچھے ہے اور امام کے فارغ ہونے سے امام کے فرض قصر مستحکم ہو گئے پس وہ امام کے حق میں متغیر نہیں ہو سکتے اس لئے مقتدی لاحق کے حق میں بھی نہیں بدل سکتے۔ اور اگر امام کے فارغ ہونے سے پہلے اقامت کی نیت کی تو چارہ کہیں پڑھے اور اگر لاحق نے اقامت کی نیت کے بعد کلام کر لیا ہے اور ابھی نماز کا وقت باقی ہے تو چار رکعتیں پڑھے اور اگر وقت نکل گیا ہے تو دو رکعتیں پڑھے اور اگر وقت نکل گیا ہے ورنہ ابھی نماز میں ہے مثلاً ایک رکعت کے بعد وقت نکل گیا پھر دوسری رکعت میں اقامت کی نیت کی تو اس نماز میں اس کے فرض چار رکعت نہیں ہوں گے کیونکہ نیت اقامت وقت نکلنے کے بعد پائی گئی ہے پس دو رکعت پر سلام پھیر دے اور اس کے بعد کے وقتوں کی چار

رکعتیں پڑھے اور یہ حکم سوائے لائق کے ہر قسم کے نمازی کے ہے۔

(۲) اگر مسافر نے صبح کے بعد اقامت کی نیت اور اس پر سجدہ سمجھا جیاد نہیں کیا اور اس نماز میں اس کی نیت صحیح نہ ہوئی اس لئے کہ اس نے نماز سے نکلنے کے بعد اقامت کی نیت کی اور سجدہ سہواً امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے قول کے بموجب اس سے ساقط ہو جائے گا اس لئے اگر وہ سجدہ سہویٰ طرف غور کرے گا تو اس کے فرض چار رکعت ہو جائیں گے اور اس طرح سجدہ سہویٰ نماز کے انعقاد ہو گا جس لئے نماز بطل ہو جائے گی اور سجدہ سہویٰ کیا اور پھر اقامت کی نیت کی تو اس کی نیت صحیح ہے اور اس کی نماز چار رکعت ہو جائے گی خواہ ایک سجدہ کیا ہو یا دو جسے کہے ہوں اور اگر سجدہ کے انداز میں نیت کی تب بھی یہی حکم ہے اس لئے کہ جب اس نے سجدہ کیا تو حکم نماز پھر لوٹ آیا اور وہ صورت ہو گئی کہ اگر نماز سے اقامت کی نیت نماز کے بعد کی ہے۔

(۳) اگر کسی نماز کے اول وقت میں مسافر تھا اور وہ نماز اس نے قصر پڑھ لی پھر اسی وقت میں اقامت کی نیت کر لی تو اس نماز کا فرض نہیں بدلے گا یعنی وہ قصر پڑھی ہوئی نماز کافی ہے اب چار رکعت نہ پڑھے۔ وہ اگر ابھی نماز نہیں پڑھی یا تنگ کہ نہ نیک آخر وقت میں اقامت کی نیت کر لی تو اس کے ذمہ چار رکعت فرض ہو جائیں گی اگر کوئی بھی وقت اول ہے اگر وہ وقت تنگ باقی ہے اس میں پوری نماز نہیں پڑھ سکتا بلکہ تھوڑی پڑھ سکتا ہے حتیٰ کہ اگر صرف تحریمہ بھی ادا کرے کہنے کی مقدار وقت باقی ہو تب بھی نیت اقامت معتبر ہوگی۔ یہی عذر مقیم اگر اسی حالت میں یعنی جبکہ ابھی تک نماز نہیں پڑھی اور آخر وقت میں مسافر ہو جائے تو قصر کرے اگرچہ اس وقت اندر کمر کچنے کی مقدار وقت باقی ہو اس لئے کہ فرضوں کے بدلے میں آخر وقت معتبر ہے خواہ اتنا ہی ہو کہ اس میں تکبیر پڑھ سکے یہ اس وقت ہے جبکہ ابھی تک وہ نماز نہ پڑھی ہو یا اگر مقیم اس وقت میں مسافر ہو جائے گا تو قصر پڑھے گا اور اگر مسافر مقیم ہو جائے گا تو پوری یعنی چار رکعت پڑھے گا اور اگر نیت بدلتے پہلے وہ فرض ادا کر چکا ہے تو پوری کافی ہے اور اس نیت کا اثر تنگے و سہل و قنوں پر پڑے گا۔ اگر مسافر نے وقت گزارنے کے بعد اقامت کی نیت کی تو اس نیت کا اعتبار نہیں اور وہ مغرب کی نماز یعنی قصر پڑھنا پڑھے گا کیونکہ جب وقت نکل جائے تو سب فرضیں نماز کی وقت ہے نہ وہ جزو جس میں ادا کی جائے یا جزو اخیر نماز کی نیت ان اصول۔

(۴) اگر کسی شخص نے ظہر کی نماز چار رکعت پڑھی پھر اسی وقت کے اندر سفر کیا پھر عصر کی نماز پڑھے وقت میں قصر پڑھی پھر سفر کو سورج غروب ہونے سے پہلے ترک کر دیا مثلاً اپنے گھر کسی ضرورت کے لئے واپس آیا یا دکانا کہ اس نے ظہر اور عصر کی نماز پڑھی تھی تو اب وہ ظہر کی دو رکعتیں پڑھے اور عصر کی چار رکعتیں پڑھے کیونکہ اب وہ ایسا ہو گیا کہ اس نے نماز نہیں پڑھی اس لئے آخر وقت کا اعتبار کیا جائے گا اور اب وہ ظہر کے آخر وقت میں مسافر ہے اور عصر کے وقت میں مقیم ہے اور اگر ظہر عصر کی نماز سے حال میں پڑھی کہ وہ مقیم تھا پھر آداب غروب ہونے سے پہلے سفر کیا پھر اس کو یا تا ظہر اور عصر کو پہلے پڑھ دینا ہے تو ظہر کی چار اور عصر کی دو رکعت قضا کرے کیونکہ اس صورت میں وہ ظہر کے

آخر وقت مقیم ہے اور عمر کے آخر وقت میں مافر موقوف

۵) کسی مسافر نے اور مسافروں کی امامت کی اور امام کو حدیث ہو گیا اور اس نے کسی مسافر کو خلیفہ کر دیا اور اس خلیفہ نے اقامت کی نیت کر لی تو مقتدی کا فرض نہ ہوئے گا یعنی جو مسافر مقتدی میں ان کی نماز میں دو ہی رکعت رہیں گی اسی طرح اگر اس مسافر امام نے حدیث کے بعد کسی مقیم کو خلیفہ کیا تب بھی مقتدی مسافر دو رکعت ہی پڑھیں اور اگر پہلے امام نے حدیث کے بعد مسجد سے نکلے سے پہلے اقامت کی نیت کر لی تو اس کی اور مقتدیوں کی فرض کی چار رکعتیں ہو جائیں گی۔
۶) قضا نماز سفر اور اقامت میں اس کے متنازعہ ہے اس لئے کہ قضا ثابت ہوئے کے بعد مختصر نہیں ہوئی ہیں اگر سفر کی نماز قضا ہو گئی اور اقامت میں اس کو پڑھنا چاہے تو قصر پڑھے اور اقامت کی قضا کو سفر میں پورا پڑھے جیسا کہ اس کو ادائیں پڑھنا کیونکہ جب وقت نکلے سے نماز ثابت ہو گئی تو جیسی واجب ہوئی تھی ویسی ہی رہے گی اس میں تغیر نہیں آئے گا البتہ وقت کے اندر بدل سکتی ہے یعنی نیت اقامت کرنے سے یا سفر کرنے سے جبکہ ابھی تک وہ نماز نہ پڑھی ہو یا مسافر کے مقیم کی اقامت کرنے سے بدل جائیگا جیسا کہ بیان ہوا ہے لیکن مریض کا حکم اس سے مختلف ہے یعنی وہ حالت صحت کی قضا اپنے مرض میں جیسے ہو سکے ویسے پڑھے خواہ بیٹھ کر یا لیٹ کر اور خواہ رکوع و سجود سے یا غار سے جس بقا در ہو گا غرض کہ وہ جیسے اسی طرح درست ہو جائے گی اور حالت مرض کی قضا اگر تعدد میں ہو جائے پڑھے گا تو درست نہ ہوگی بلکہ تعدد کی طرح پڑھنا لازمی ہے کیونکہ عذر بجا آ رہا۔ مزید تفصیل مریض کے بیان میں ہے۔

وطن اصلی اور وطن اقامت کی تشریح (۱) وطن دو قسم ہے (دول) وطن اصلی اور وہ اس کے پیدا ہونے کی جگہ ہے جبکہ وہاں رہتا ہو یا وہ جگہ ہے جہاں اس کے اہل و عیال رہتے ہوں اور اس نے اس کو گھر بنالیا ہو یا وہ جگہ ہے جہاں اس نے سکونت اختیار کر لی اور یہاں وہ ہے۔ یہاں سے نہیں جائے گا۔ وطن اصلی کو..... وطن اصلی اور وطن الفطرۃ اور وطن القرائی بھی کہتے ہیں۔ اگر کسی مسافر آدمی نے کسی شہر میں شادی کر لی اگرچہ اس کو وطن نہیں بنایا وہاں پندرہ دن یا زیادہ اقامت کی نیت نہیں کی تو بعض کے نزدیک وہ مقیم نہیں ہوگا۔ بعض کے نزدیک مقیم ہو جائے گا ہی اور ہے۔ اور اگر عورت مسافر نے کسی شہر میں شادی کی تو صرف خدائی کرینے سے بالاتر مقیم ہو جائے گی۔ اگر کسی کی دو عورتیں دو شہروں میں رہتی ہوں تو وہ دونوں مقیم اس کے لئے وطن اصلی ہیں تو وہاں میں مسافت سفر سے کم فاصلہ ہو اور دونوں جگہ پہنچ کر وہ مقیم ہو جائے گا۔ اگر کسی بالغ کے والدین کسی شہر میں رہتے ہوں اور وہ شہر اس کی جائے ولادت نہیں اور اس کے اہل و عیال رہتے ہیں تو وہ جگہ اس کے لئے وطن نہیں لیکن اگر اپنے پہلے وطن کو ترک کر کے وہاں سکونت اختیار کرے گا تو اس کے لئے وہ وطن اصلی ہو جائے گا۔ عورت اگر شادی کے بعد مستقل طور پر اپنی سسرال میں رہنے لگی تو اب سسرال اس کا وطن اصلی ہے اس کا میکا وطن اصلی نہیں رہا پس اگر تین منزل یا اس سے زیادہ فاصلہ پر رہنے لگی اور وہاں پندرہ روز یا زیادہ

شہر کے کی نیت نہیں ہے تو مسافر ہے کی اور مسافرت کے قاعدے سے نماز پڑھ کرے گی۔ اور اگر مسافر میں ہمیشہ رہنے کا ارادہ نہیں بلکہ عارضی طور پر گئی ہے تو جبکہ آئے ہی سفر ختم ہو گیا نماز پوری پڑھے کیونکہ بھی تو اس کا وطن ہے۔ (۲) وطن اقامت اور اس کو وطن سفر اور وطن مسافر اور وطن حادث بھی کہتے ہیں۔ اور وہ شہر یا بستی ہے جہاں مسافر پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے۔

(۲) وطن اصلی وطن اصلی سے باطل ہو جائے خواہ ان کے درمیان مسافت سفر ہو یا نہ ہو اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اول وطن میں اس کے گھر والے نہ رہے ہوں اور اس اول وطن کو ترک کر دیا ہو ورنہ وہ باطل نہیں ہو گا پس اگر کسی شخص نے اپنا شہر بالکل چھوڑ دیا اور کسی دوسری جگہ اپنا گھر بنالیا اور اپنے بڑے بچے کو اس سمیت وہاں رہنے لگا اب پہلے شہر اور پہلے گھر سے کچھ مطلب نہیں رہتا تو اب دوسرا شہر اس کا وطن اصلی بن گیا اور پہلا شہر اور پہلے گھر میں بے دخل رہا اس لئے اب اگر پہلے شہر میں سفر کرنے وقت جانا پڑے تو نماز قصر کرے کیونکہ اگر اپنی زوجہ کے ساتھ شخص نہ ہو اور دوسرے شہر میں دوسرا مکان کر لے تو پہلا وطن باطل نہ ہو گا اور دوسرا شہر بھی وطن اصلی بن جائے گا نیز کہ تعدد وطن اصلی مشروع ہے۔ مولف کہیں دو نوں میں سے جس میں بھی جائے پوری نماز پڑھنی چاہئے۔ اور اگر وطن اصلی سے اپنے اہل و عیال و سامان سمیت کسی دوسرے شہر کو چلا گیا اور اس کو وطن بنالیا لیکن پہلے شہر میں اس کا گھر اور زمینیں باقی ہیں تو بعض نے کہا کہ وہ وطن باقی نہیں رہے گا اس لئے کہ اعتدال اہل کا ہے نہ کہ گھر کا جیسا کہ کسی نے کسی شہر میں شادی کر لی اور وہیں سکونت اختیار کر لی تو دیکھیں اس کا کوئی گھر نہیں ہے تو وہ اس کا وطن اصلی ہو جائے گا اور بعض نے کہا کہ وہ اس کا وطن باقی رہے گا اور وہ ان دونوں شہروں میں پوری نماز پڑھے گا۔

(۳) وطن چھوٹا سفر کرنے اور وطن اقامت سے باطل نہیں ہوتا اس میں قاعدہ یہ ہے کہ چیز اپنے محل یا اپنے سے اوپر کی چیز سے باطل ہوتی ہے اپنے سے کترے نہیں ہیں مسافر جب بھی اپنے وطن اصلی میں آئے اور جتنا بھی اس میں ٹھہرے اگرچہ ایک ہی نماز کا وقت ہو پوری نماز پڑھے خواہ وہاں اپنے اختیار سے آیا ہو یا اٹلے سفر میں کسی ضرورت کے لئے ہی وطن اصلی میں آجائے یا گھر کے کی نیت سے اس میں داخل ہوا ہو قیادہ اقامت کی نیت کرے یا نہ کرے ہر حال میں پوری نماز پڑھے کیونکہ اس کا شہر اقامت کے لئے مقرر ہے پس اس کے لئے نیت کی ضرورت نہیں۔ اسی طرح وطن اصلی میں داخل ہونے سے سفر بھی ختم ہو جاتا ہے خواہ اپنے اختیار سے اس میں آئے یا کسی ضرورت کے لئے مثلاً کوئی چیز وصول کیا اور اس کو لینے کے لئے آیا ہو یا راستہ میں واقع ہونے کی وجہ سے اس میں سے گذرنا ہے ہر حال میں سفر ختم ہو جائے گا اور اب جب یہاں سے جن دن کی مسافت رہنے سے نکلے گا اب مسافر ہو گا۔

(۴) ایک وطن اقامت دوسرے وطن اقامت سے اور شرعی مفکر کے سے اور وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے اگر ایک وطن اقامت کو چھوڑ کر کسی اور ملک وطن اقامت بنالیا اور وہاں پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کر لی تو

پہلا وطن اقامت ختم ہو گیا تو وہ ان دو جگہوں کے درمیان مسافت سفر پر روانہ ہو اب جب دوبارہ اس میں شرعی مسافر ہو گیا آئے گا تو وہ گناہ قصر پر ہے گا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص وطن اقامت سے سفر شرعی پر روانہ ہو جائے تو وہ وطن اقامت باطل ہو گیا اب جب دوبارہ شرعی مسافر ہو کر اس جگہ آوے تو اگر دوبارہ وہاں اقامت کی نیت نہ کرے نہ قصر اور اگر نہ سفر شرعی سے کم پر روانہ ہو گا تو وطن اقامت باطل نہیں ہو گا کیونکہ مطلقاً مکمل معتبر نہیں ہو تا تک مسافر بن کر نیت نہ کرے۔ اسی طرح جب اپنے شہر یعنی وطن اصلی میں داخل ہو گیا تب بھی وطن اقامت باطل یعنی ختم ہو گیا اب جب دوبارہ شرعی مسافر ہو کر یہاں آئے گا تو قصر کو گناہ لیکن اگر پھر پندرہ دن یا زیادہ کی اقامت کی نیت کرے گا تو مقیم ہو جائے گا اور اب دوبارہ یہ وطن اقامت بن جائے گا۔

(۵) وطن اصلی مقرر کرنے کے لئے اول سفر پر شرط نہیں کیونکہ وہ بالاجرا وطن اصلی ہے اور وطن اقامت کے سفر کو نہ سے پہلے سفر کا شرط ہونے میں بعد ازیں ہی ایک ہے کہ وطن اقامت میں رہنے کے سفر کے بعد مقرر ہوتا ہے اور دیگر روایت یہ ہے کہ زمین دن کے سفر سے پہلے ہی ہو جاتا ہے اگرچہ اس کے بعد اس کے اپنی وصال کے درمیان میں دن کا فاصلہ نہ ہو یہی ظاہر روایت ہے۔

(۱) بہت سے علما نے وطن کی ایک قسم وطن سکزی بھی بیان کی ہے یعنی وہ جگہ جس میں پندرہ دن سے کم رہنے کی نیت ہو لیکن تحقیق نے اس کو بیان نہیں کیا اس لئے کہ اس کے ذکر سے تعلیم کیلئے کوئی تغیر نہ متاثر کیلئے پس اس کے ذکر سے کچھ فائدہ نہیں۔

مستشرق مسائل (۱) جمعہ کے روز روزی سے پہلے سفر کے واسطے نکلتا مگر وہ نہیں اگرچہ ایسی جگہ جانے کے لئے نکلے جہاں جمعہ فرض نہ ہو روزی کے بعد اس کو جمعہ کے آگے سے پہلے نکلتا مگر وہ صحیح ہے۔

اس کو جمعہ کی نماز میں حاضر ہونا واجب ہے پس جمعہ آگے کے پھر سفر کو جمعہ کے پہلے میں نہ کرنا ہے۔

(۲) عورت تین دن یا زیادہ کا سفر بغیر بالغ محرم یعنی شوہر یا باپ وغیرہ کے ذکر سے ناجائز (۱) کا اور وہ شخص جو ضعیف العقل (دیوانہ) ہو محرم نہیں ہوتا اور عورت کو صرف اس کے ساتھ سفر نہیں کرنا چاہئے اور بہت بڑھاپا اس کی عقل پرست ہو محرم ہو سکتا ہے اس کے ساتھ عورت سفر کر سکتی ہے بلکہ عورت کو ایک دن یا دو دن کی راہ جانا بھی بغیر محرم کے منہ سے یعنی بہتر نہیں لیکن اگر قافلہ کے ساتھ ہو تو تین دن سے کم کی راہ بغیر محرم کے جانا جائز ہے اور محرم کے لئے بھی ضروری ہے کہ سخت فاسق بیباک اور غیر مومن نہ ہو۔ (۳) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اکثر چھتہ کو سفر فرمایا کرتے تھے اولیٰ دن سفر کر کے پندرہ فرسختے تھے اور بعد پندرہ فرسختے کو بھی آپ کا سفر فرمایا ثابت ہے اس لئے ان ایام میں سفر کرنا مستحب و بہتر ہے۔ اور سفر پر جانے سے پہلے دو رکعت نماز نفل گھر پر پڑھا سنت غیر کرنا ہے اسی طرح سفر سے واپسی پر جو دو رکعت پڑھا سنت مستحب ہے جیسا کہ فوافی نمازیں بیان ہوا۔ (۴) مسافر اگر گھر میں آئے اور وہاں کوئی ایسی دشمن یا کافر کا خوف ہو اور اسے نہیں کہ آجائے گا بھی گمان نہ ہو یا قافلہ نماز پڑھنے کے بعد نہ ٹھہرے تو وہ

اس کو نماز میں تاخیر کرنا بھی کفایت کرتا ہے اس لئے کہ وہ معتذر ہے۔

(۷) اگر نفل نماز سوازی پر ٹھہرے باہر شروع کی بجائے نماز پڑھنے سے پہلے ٹھہرے داخل ہو گیا تو نماز پر ہے کہ وہ سوازی سے اگر نماز کو پوری کرنے خواہ بیشک کرنا پڑے جو کہ نفل اب باقی نماز قبلہ کی طرف رخ کر کے پوری کرے۔ (۸) امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے کہ اگر نماز کے اندر نفل نماز سوازی پڑھنا جائز نہیں اور صاحبین کے نزدیک چونکہ ٹھہرے سوازی پر نفل جائز نہیں اس لئے ان کا اور اگر ناجائز ہے۔

(۸) اگر نفل نماز زمین پر شروع کی وہ پھر وہ سوازی ہو کہ اس کو پڑھنا جائز نہیں اور اگر سوازی پر شروع کی اور زمین پر ترک کر دیا گیا تو جائز ہے اس لئے کہ پہلی صورت میں نماز تکمیل تک یہ اس نماز کی ہے جس کو رکوع و سجود کے ساتھ واجب ہے پس بغیر غرض اس واجب کو نہیں چھوڑ سکتا اور دوسری صورت میں تحریم رکوع و سجود وانی نماز کا ہے اور اگر رکوع و سجود سے اٹھ گیا جو اس سے کمال نہیں۔ (۹) اگر نفل کی صورت یہ ہے کہ عمل قلیل سے ہو اس طرح کیا یا ایک حرف کو لٹکا کر پھسل جائے اور سوازی کے کی صورت یہ ہے کہ کسی نے اس کو اٹھا کر سوازی پر لٹکا دیا اور اگر عمل شیر یا لالہ نماز فاسد ہو جائے گی۔

(۹) اگر جانور پر نجاست ہو کچھ حرج نہیں اور مانع نماز نہیں خواہ بہت ہو اور خود اس کی زمین (کا ٹھکانا) یا رکابوں پر متوجہ ہو ہی حکم ہے لیکن اگر نماز کی بدین یا لب اس پر بیٹیا کی ہو تو نماز جائز نہیں ہوگی پس اگر نماز کی پاؤں میں نیچا ہو جاتی ہو تو اس کو نماز رکاب میں پاؤں رکھ کر نماز پڑھے۔

(۱۰) اپنی اپنی سوازی پر اکیلے اکیلے نماز پڑھیں اگر جماعت سے نماز پڑھیں گے تو امام کی نماز جائز ہو جائے گی اور جماعت کی نماز فاسد ہوگی اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ مقتدی امام سے الگ جانوروں پر سوار ہوں اگر امام اور مقتدی ایک ہی جانور پر سوار ہوں تو سب کی نماز جائز ہو جائے گی۔

(۱۱) جانور پر محل میں اور گاڑی میں نفل نماز پڑھنے کا وہی حکم ہے جو جانور پر پڑھنے کا اور بالتفصیل بیان ہوا خواہ وہ گاڑی یا سوازی کھڑی ہو یا چلتی ہو قبلہ رخ ہو یا نہ ہو ورنہ برقرار ہو یا نہ ہو لیکن نفل کا نہ پڑھنا دوسرے جماعت سے نہیں مگر ایک سوازی پر ہوں تو درست ہے پس اگر وہ شخص ایک محل میں سوار ہیں اور نفل میں ایک دوسرے کا اقتدار نہیں تو جائز ہے خواہ وہ دونوں اس محل کے ایک ہی جانب ہوں یا دونوں جانوروں میں ہوں یا ایک سوازی پر دونوں آگے چھے ہوں اس لئے کہ ان دونوں میں کوئی ایسی چیز نہیں جو اتحاد مکان و اقتدار کی مانع ہو۔ اور اگر ہر ایک جدا جدا جانور پر محل میں سوار ہے تو مقتدی کی نماز نہیں ہوگی امام کی جائز ہوگی یہی صحیح ہے اس لئے کہ صحبت اقتدار کے لئے اتحاد مکان شرط ہے اور دونوں جانوروں کے درمیان جوڑا نہ چلتا ہے خواہ وہ ایک صف سے گئے ہو اتحاد مکان کے معنی یہی ہیں وہ صحبت اقتدار کا مانع ہے۔

(۱۲) بیدل چلنے کی حالت میں بالاجل نماز جائز نہیں ہے۔

فرض نماز سواری پر پڑھنے کے مسائل

(۱) فرض نماز جاذبہ پر سواری کی حالت میں بلا عذر جائز نہیں مگر عذر کے ساتھ جائز ہے۔ اسی طرح جو نمازیں ملتی ہیں فرض ہیں جیسے نماز جنازہ اور واجب نمازیں یعنی قصد خدہ کی نماز اور اس نفل یا سنت نماز کی قضا جو شریعت کے قواعد کی وجہ سے واجب ہو جائے۔ یعنی جبکہ وہ سوار نہیں تھا اس کا مجوزہ تکلیفیت واجب سواری پر بلا عذر جائز نہیں مگر عذر میں جائز ہیں۔ امام ابو حنیفہ سے ایک روایت میں خبر کی سنتوں کا بھی حکم ہے۔ اور وہ جواز کے عذر است ہیں، جاذبہ سے اترنے میں اپنی جان پر یا گھروں (مال و اسباب) پر یا جانچے ہوئے یا دیر یا دشمن کا خوف ہو یا ساتھیوں کے چلے جانے کا ڈر ہو یا جانور یا ساغر پر جو کہ اگر اس سے اترے گا تو بہت مشقت یا دوسرے کی مدد کے بغیر چھڑنے کے گا یا بہت بو بھایا یا سوار پر ضعف کی وجہ سے دوسرے کی مدد کے بغیر خود نہیں چڑھ سکتا، دورانِ مطلق صورتوں میں کوئی دوسرا چڑھانے والا نہیں یا عذر ہے جو کہ محرم موجود نہیں، وغیرہ۔ روئے کے اتر چڑھ نہیں سکتی یا تمام زمین میں کچھ ہو کہیں خشک جگہ نماز کے واسطے نہ ہو اور یہ حکم سنت ہے جبکہ کچھ اس قدر ہو جس میں اس کا منہ دھنسنے جاتے یا اس کا منہ اور جوڑا نہ کھائے نہ پت ہو جائے اور اگر اس قدر ہو لیکن زمین نرم ہو تو زمین پر اگر فرض واجب نماز پڑھے اور اگر عذر نہ ہو تو کسی فاسق سے خوف ہو تو یہ بھی عذر ہے۔ اور جب ان عذرات کی وجہ سے فرض واجب نماز سواری پر پڑھے تو پھر جب عذر دور ہو جائے اور اترنا ہو چلنے تو نماز کا اعادہ لازم نہیں، اگر زمین پر سب گارا ہے کہ مجبور ہیں کہ سکتا اور اس کے پاس سواری بھی نہیں تو وہ شخص کھڑا ہو کر نماز پڑھے۔

(۲) ان علت ذکر کی حالت میں سواری پر فرض واجب نماز میں مع اقسام جائز ہونے کے شرط ہے کہ اگر سواری کو ٹھہرا کر قبلہ کی طرف منہ کر کے بڑھا ممکن ہے تو سواری کو ٹھہرا کر قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے ورنہ جائز نہیں ہوگی اور اگر سواری کو ٹھہرا کر منہ کر کے بڑھا ممکن ہے لیکن مستقبل قبلہ ممکن نہیں تو ٹھہرا کر قدامی ہے اور مستقبل قبلہ اس سے ساقط ہے اور اگر ٹھہرا کر منہ کر کے بڑھا ممکن ہے لیکن مستقبل قبلہ ممکن ہو تو یہی لازمی ہے اور اگر یہ بھی نہ ہو تو جس قدر ممکن ہو کر لے اور اگر کسی قدر بھی ممکن نہ ہو تو پھر جہر کو چاہے ٹرخ کر کہ نماز پڑھے۔

(۳) جن صورتوں میں فرض واجب نمازیں سواری پر اور اگر نماز میں ان سب میں باقی مسائل وہی ہیں جو نفل نماز سواری پر پڑھنے کے بیان میں مذکور ہوئے ہیں۔

(۴) اگر عمل ایسا کر دیا جیسا کہ وغیرہ کا ایک سرا (جوا) جانور کے اوپر ہوا اور وہ گاڑی چلتی ہو یا نہ چلتی ہو تو اس میں نماز پڑھنے کا وہی حکم ہے جو جانور پر نماز پڑھنے کا ہے یعنی فرض واجب بغیر عذر جائز نہیں اور سنت و نفل بلا عذر بھی جائز ہیں۔ اگر گاڑی کا سرا (جوا) جاذبہ ہو تو وہ زمین و سخت کے حکم میں ہے اور اس وقت اس پر نماز فرض بلا عذر بھی جائز ہے مگر قیاس پر مقتدریت ہو تو کھڑے ہو کر پڑھے اور اگر قیاس پر قیادہ ہو اور اترنا بھی ممکن نہ ہو تو پھر کھڑے ہو کر پڑھے۔

اسی طرح اگر محل کے نیچے نکلی گاڑی ہو جیسا کہ پائے ہوئے ہیں جس سے وہ زمین پر ٹھہر جائے تو اب وہ زمین و سختی کے حکم میں ہے اور اس میں نماز فرض ٹھہرے ہو کر پڑھنا جائز ہے اور اگر تمام ممکن نہ ہو تو اتنا ممکن ہو تو ٹھہر کر پڑھے۔
(۵) محل کے ایک طرف خود سوار ہے دوسری طرف اس کی بن یا زین یا اور کوئی غیر عورت سوار ہے جو خود نماز پڑھ نہیں سکتی اور یہ خود سوار ہے مگر اس کے اتارنے میں بھی گرجے کا اندیشہ ہے تو اس حالت میں اس کو بھی محل میں فرض وغیرہ پڑھنا جائز ہے۔

(۶) ایسا بیمار جس کو بیٹھ کر نماز پڑھنا درست ہے اس کو جانور پر یا پہلی یا ایک (گاڑی) پر فرض و واجب نماز پڑھنا بلا عذر درست نہیں خواہ گاڑی کو ٹھہرایا یا ہو جب تک جو جانور کے کندھوں پر ہے تب تک بلا عذر نماز درست نہیں اور ٹھہرے ہوئے پر فائدہ ہونا اور بیٹھے پر فائدہ ہونا ایسا عذر نہیں ہے جس سے جانور پر فرض و واجب نماز جائز ہو جائے۔
پس جب تک پہلی یا پھر اول وغیرہ معمول کر لگ نہ کر دیا جائے اس تک اس کو فرض و واجب نماز اس پر پڑھنا درست نہیں ہے مگر کسی عذر کی وجہ سے کسی کو نماز بیٹھ کر پڑھنا درست ہے تو پہلی اور میانہ پر بھی نماز پڑھنا درست ہے جبکہ وہ کسی آدمی کے کندھے پر ہو لیکن جس وقت پہلی گناہوں وغیرہ کے کندھوں پر ہو اس وقت پڑھنا درست نہیں زمین پر رکھو اسے تب ٹھہرے مستحب اور کھائے کہ عذر میں نماز کا بہت خیال رکھیں اور جب نماز کا وقت جائے تو پہلی یا ایک وغیرہ سے آخر کسی ایک جگہ رکھ کر پڑھیں اس طرح اگر پہلی وغیرہ پر وضو کر سکیں تو آخر کر سکیں جیسے کہ وضو کر لیں۔
اگر یہ قطعہ پاس نہ ہو تو چاروں طرف وغیرہ میں خوب نیت کر لیں۔ در نہ پڑھیں ایسا ہر پردہ جس میں نماز پڑھنا ہو جائے حرام ہے پردہ شریعت کی حد کے مطابق ہونا چاہئے البتہ بضرورت پردہ میں کسی کرنا بے غمخانی درست ہے۔

کشتی و جہاز میں نماز پڑھنے کے مسائل
۱۔ اگر کشتی یا جہاز پانی پر چل رہا ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک بلا عذر بیٹھ کر کشتی و جہاز میں نماز پڑھنے کے مسائل فرض و واجب نماز پڑھنا جائز ہے کیونکہ اس میں اکثر وقت سر ہوتا ہے جس غلبہ مکان کے باعث عذر متحقق ہوگا لیکن خلاف الفصل اندر کرنا ہے اور بیٹھ کر پڑھنے میں رکوع و سجود کے ساتھ اور کمرے اشارہ سے جائز نہیں۔
۲۔ اگر دو دست والے مسجد کے نزدیک بلا عذر نماز نہیں ہے۔ طریقہ اوپر ہی عذر و معسر ہے۔ پس نہ دست ساتھ بالہ تقاضا جائز ہے اس کے عذر نہ ہیں۔ مگر اگر گھومنا چکرانا اور گھڑنا قدم بیٹھ اور کشتی سے باہر نکلنے پر فائدہ ہوتا ہے۔
۳۔ اگر کشتی پانی میں چلی رہی ہو بلکہ کنارہ پر بندھی ہوئی ہو تو اس میں قیام پر فائدہ ہونے کے بیٹھ کر نماز پڑھنا بلا حرج جائز نہیں کیونکہ یہ مثل زمین کے ہے لیکن اگر کوئی ایسا عذر ہو جس کی وجہ سے زمین پر بھی بیٹھ کر پڑھنا جائز ہو تو اس میں بھی بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے اور ٹھہرے ہو کر پڑھنا جائز ہونے کی تفصیل یہ ہے کہ اگر کشتی کنارہ پر بندھی ہوئی ہے اور کشتی کا کچھ حصہ زمین پر ٹھہر رہا ہے تو اس میں فرض و واجب وغیرہ نہ ٹھہرے ہو کر پڑھنا جائز ہے جیسا کہ تحت پر جائز کر خواہ اس سے باہر نکلتا ممکن بھی ہو ورنہ زمین پر کچھ بھی ٹھہری ہوئی نہ ہو۔ وہ گناہ سے باہر نکلتا ممکن ہے تو اس میں فرض و

واجب نماز جائز ہوگی کیونکہ سواری کے جانور کے حکم میں ہے۔ اس لئے کچھ اگر نماز پڑھے اور اگر تالاب ضرور میں نہ ہو تو پھر اس میں کھڑے ہو کر پڑھا دینا معتد ہے۔

(۳) اگر کشتی صیاعہ اندھ بھری ہوئی ہے یعنی چرے پانی میں بندھی ہوئی ہے اور پلٹی ہے تو واضح یہ ہے کہ اگر وہاں اس کو بہت پانی ہو تو وہ چلتی ہوئی کے حکم میں ہے اور اگر ٹھوٹا پانی ہو تو بھری ہوئی کے حکم میں ہے اور کشتی کے اکام و دیباں جو چکے (۴) کشتی میں نماز شروع کرنے وقت قبلہ کو منہ کرنا لازمی ہے خواہ وہ نماز فرض ہو یا غل اور جب کشتی گھومے تو نماز پڑھنے کا اپنا منہ قبلہ کو پھرنے اور دفعہ کشتی کے گھومنے کے ساتھ ساتھ نماز کے ختم ہونے تک اس کی طرف منہ نہ کرے حتیٰ کہ نماز قبلہ کی طرف بری کرے اور اگر ایسا ہو تو قنوت کے بعد اس طرف کو نہیں گھومتے گا تو اس کی نماز پڑھیں ہوئی یا نہ اتفاق کیونکہ یہ اس کے لئے بمنزل گھر کے ہے اور سواری پر نماز پڑھنے کا حکم اس کے خلاف ہے اور اگر کشتی میں قبلہ کی طرف منہ کر کے سے خارج ہو تو نہ رکوع نہ رکوع یہاں تک کہ قبلہ پر قادر ہو جائے۔ وقت نکلنے کے قریب ہو جائے پس اگر وقت جاتے رہے کا خوف ہے اور ابھی تک جہت قبلہ پر قادر نہیں ہوا تو پھر جس طرف ہوئے مسجد کر کے نماز پڑھے۔

(۵) کشتی میں کچھ اگر نماز پڑھنے کی ضرورت ہو تو اس میں رکوع و سجود پر قادر ہونے کی ضرورت میں اشاروں سے نماز پڑھنا بالاجرا جائز نہیں بخلاف سواری کے خواہ وہ نماز فرض ہو یا فرض کیونکہ اس کے لئے بمنزل گھر کے ہے اور اگر ایسا عندہ ہو جس سے پھر جائز ہوئی ہے تو جائز ہوگی۔

(۶) جو شخص کشتی کے اندر ہو اس کو جس شخص کی اقتدا ضروری کشتی میں نماز پڑھنا ہو جائے نہیں یعنی مقتدی کی نماز نہ ہوگی اور امام کی ہو جائے گی۔ لیکن اگر دونوں کشتیاں ملی ہوئی ہوں تو وہ بندھی ہوئی ہو یہ دیکھے ہی پاس پاس ہوں تو اقتدا جائز ہے پس اگر وہ دونوں کشتیاں ایسی پاس ہوں کہ بغیر کسی وقت کے ایک سے دوسری میں نہ کو مسکائے تو وہ دونوں علی ہوں کے حکم میں ہیں اور دونوں گروہوں کی نماز جائز ہو جائے گی اور اگر اس سے زیادہ فاصلہ ہو مثلاً شہر کی باہر ہو گا تو مانع اقتدا ہوگا۔ اگر امام سارے پرکھڑی ہوئی کشتی میں ہے اور مقتدی کتا رست پر ہے پرکھڑے ہوں یا اس کے بغلاف یعنی امام زمین پر کھڑا ہو اور مقتدی کشتی میں سواریوں اور گراں کے درمیان میں دوسرے یا تری نہ رہے تو اقتدا جائز نہیں ہے ورنہ جائز ہے۔ اور اگر کشتی کے سامنے پرکھڑا ہو کر اس امام کا اقتدا کیا تو جس میں ہو تو قنوت پڑھے اور مقتدی امام سے آگے نہ ہو اور چرانا مہر سے آگے ہو گا تو صحیح نہیں۔ اگر نماز کے اندر کشتی کو بانٹ دے تو یہ عمل کفر ہے۔ اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اس لئے نئے سرے سے پڑھے۔

ایل گاڑی میں نماز پڑھنے کے مسائل ایل گاڑی میں نماز پڑھنا خواہ فرض دو واجب ہو۔ نفل جائز ہے خواہ کوئی عذر نہ ہو۔ ایل گاڑی میں نماز پڑھنا خواہ فرض دو واجب ہو۔ نفل جائز ہے خواہ کوئی عذر نہ ہو۔ ایل گاڑی میں نماز پڑھنا خواہ فرض دو واجب ہو۔ نفل جائز ہے خواہ کوئی عذر نہ ہو۔ ایل گاڑی میں نماز پڑھنا خواہ فرض دو واجب ہو۔ نفل جائز ہے خواہ کوئی عذر نہ ہو۔

اترے کی ضرورت نہیں اور غدیہ سے کہ جتنی دلی میں آ رہی ہیں سنا اور کھڑی پیل میں پیل کے چل دینے یا پاؤں کے تلف ہونے کا اندیشہ ہے اگرچہ امید ہو کہ نماز کا وقت ہے تب تک اس کو اتنا ممکن ہے تب بھی پیل میں ہر حال میں نماز پڑھنا جائز ہے کیونکہ نماز شروع کرنے کے وقت غدر ہونا معتبر ہے اگرچہ آخر وقت میں اس کا زمانہ موقوف ہو لیکن آخر وقت مستحب تک انتظار کرنا مستحب ہے۔ البتہ دلی میں نماز پڑھنے والے کے قتل کی طرف متوجہ نہ کرنا ضروری ہے اور اگر دلی کے گھر جانے سے نماز کی کامنہ قتل کی طرف متوجہ نہ ہو بھی قبل کی طرف گھر جانے سے نماز نہ ہوگی اور اگر قبل کی طرف متوجہ کرنا ممکن نہ ہو تو آخر وقت تک انتظار کرے اور جب دیکھے کہ اب وقت جاگے تو پھر جس طرف کو چہرے کے منہ کے رخسار پر لے جائے کہ کشتی پر نماز پڑھنے میں بیان ہوا اور تخت کی طرح فرسین دو اوجہ نمازیں کھڑے ہو کر پڑھنی چاہئیں اگر قیام پر قدرت نہ ہو مثلاً دلی کی حرکت سے جہکھانے یا گیارے کا خوف ہو جیسا کہ بعض ہمدردوں نے یہ ہوتا ہے تو جبکہ کپڑا دھوا درست ہے خود کسی شکل پر نہ کر پڑھے۔ اگر ممکن ہے کہ اس کا تختہ پھرا کر پڑھے اور دھرت پر جہد کرے تو پھر تختہ پھرا کر پڑھ جائے۔ اگرچہ اس صحت میں ٹھنڈے زمین پر نہیں لگے ہیں اس طرح کھڑے ہو کر پڑھے۔ جبکہ کپڑے کا زمانہ ہوگی اسی طرح اگر اس شکل سے استقبال قبلہ پر قائم ہو جائے تو استقبال قبلہ ضروری ہے ورنہ نماز نہ ہوگی۔

باب جمعہ کی نماز کا بیان

جمعہ کے روز کے فضائل و خصائص احادیث میں بہت آئے ہیں جن میں سے چند بیان کئے جاتے ہیں۔ (۱) یہ دن ہفتہ کے دنوں میں سب سے بہتر و افضل دن ہے۔ (۲) دن سناؤں کے لئے عید خوشی کا دن ہے۔ (۳) اسی دن میں اللہ تعالیٰ نے ہم علیہ السلام کو پیدا کیا۔ (۴) اسی دن میں آدم علیہ السلام کو جنت میں داخل کیا گیا اور اسی دن میں جنت سے نکلے اور زمین پر آنا لایا گیا۔ (۵) جنت سے نکلنا اس لئے نصیبت ہوئی کہ انبیاء اولیاء کی پیدائش اور بے شمار خدشات کا باعث ہوا اور اسی دن میں ان کی توبہ قبول ہوئی، اور اسی دن میں انھیں وفات ہوئی (جراعت ہے نقاب اہی کا)۔ (۶) اسی دن میں قیامت قائم ہوگی (جو انکوں اور متبعین کے لئے دخول جنت و دیوار اہی کا موجب ہے)۔ (۷) جنت والوں کو اس روز دینا پر الہی ہوا کرے گا (یعنی بعض اشخاص کو اور بعض کو اس سے کم مدت میں اور بعض کو اس سے زیادہ میں ہوا کرے گا جس کی تحصیل کتب فی میں موجود ہے)۔ (۸) اس روز نصف گرم نہیں کی جاتی۔ (۹) اس روز غروب غلاب قبر سے محفوظ ہے ہیں اور جو کوئی مسلمان مریعا عدت اس دن یا اس کی رات میں مر جائے وہ عذاب قبر و خشتہ قبر سے بچا رہتا ہے اور اس کے لئے اجر شہید کا لکھا جاتا ہے۔ (۱۰) اس دن میں روئیں انھی ہوتی ہیں۔

۱۰) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل و طہارت بقدر امکان کرے اس کے بعد اپنے بالوں میں تیل لگائے اور خوشبو کا استعمال کرے اس کے بعد نماز کے لئے چھ اور جب مسجد میں آئے کسی آدمی کو اس کی جگہ سے ہٹا کر بیٹھے پھر جس قدر فاضل اس کی قسمت میں ہوئی پڑھے پھر جب امام خطبہ پڑھنے لگے تو سگرت کرے دوسری حدیث میں ہے کہ جس وقت امام منبر پر اگر بیٹھ جائے اسی وقت سے نماز پڑھنا اور سلام کرنا ناجائز ہے تو اس شخص کے گزشتہ جمعہ سے اس وقت تک کے تمام معاف ہو جائیں گے (صحیح بخاری شریف) ایک اور حدیث میں فرمایا کہ جو کوئی جمعہ کے دن خوب غسل کرے اور سویرے مسجد میں پہل جائے سویرہ نہ جاتے پھر خطبہ سنے اور اس درمیان میں کوئی لغو فعل نہ کرے تو اس کو پھر قدم کے عوض میں ایک سال کامل کی عبادت کا ثواب ملے گا۔ ایک سال کی نمازوں کا اور ایک سال کے روزوں کا۔ (ترمذی شریف)۔

۱۱) تاریکین جمعہ پر سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے بارے میں جو جمعہ سے پیچھے رہے ہیں فرمایا بیٹھک میں بے پکارا کہ کیا کہ ایک شخص کو سگرت کرے کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے (یعنی پانی جگہ امام کرے) پھر خود ان لوگوں کے گھروں کو جلا دیں جو نماز جمعہ سے پیچھے رہ جاتے ہیں (یعنی بلا وجہ جمعہ چھوڑ دیتے ہیں) صحیح مسلم شریف)۔ ایک حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص تین جیسے سستی سے (یعنی بلا غم) چھوڑ دیتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے دل پر ہرگز دیتا ہے (مشکوٰۃ شریف)۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جس شخص نے بے وجہ تین جیسے چھوڑ دیے اس نے اسلام کو پیچھے کے پیچھے پھینک دیا (ابن ماجہ) اور بھی بہت سی حدیثیں فضائل و وعیدیں وارد ہیں، حدیث کی کتابوں سے ملاحظہ فرمائیں۔

۱۲) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو میں ایک ساعت ایسی ہے کہ مسلمان بندہ اگر اسے پالے اور اس وقت اللہ تعالیٰ سے بھلائی کا سوال کرے تو وہ اسے دیگا (بخاری و مسلم) اور مسلم کی روایت میں یہ بھی ہے کہ وہ وقت بہت نادر ہے اس وقت کے نعیم میں بہت سی روایتیں ہیں ان میں قوی دو ہیں ایک یہ کہ امام کے خطبہ کے لئے بیٹھنے سے ختم نماز تک ہے (لیکن اس وقت ہاتھ اٹھا کر خدا مانگے۔ اور غیر ہاتھ اٹھائے زبان سے بھی نہ مانگے نہ اذان سے نہ غیر آواز کے، کیونکہ خطبہ کے وقت ایسا کرنا منع ہے جیسا کہ آگے آئیکا اللہ اگر کوئی شخص بغیر ہاتھ اٹھائے اپنے دل ہی دل میں دعا مانگے تو مصلحت نہیں اور خطیب جو خطبہ میں اپنے اور ہر مسلمانوں کے لئے دعا کرنا ہے وہ بھی سب کی طرف سے کافی ہے)۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ وہ جمعہ کی پچھلی ساعت ہے اسی کو بعض نے عصر سے غروب تک کہا ہے (ابن ہریرہ بھی ایک ساعت قبولیت ہوتی ہے جس میں جمعہ میں دو ساعتیں ہو گئیں اور شاید کہ یہ دوسری ساعت جمعہ کے روز عصر سے غروب تک ہو تاکہ دو فاضل جمع ہو جائیں۔ واللہ اعلم)۔

(۱۳) جمعہ کا دن جمعہ کی رات سے افضل ہے کیونکہ اس رات کی فضیلت جمعہ کی نماز کی وجہ سے ہے۔

نماز جمعہ کا حکم

جمعہ کی نماز فرض عین ہے اور اس کی فرضیت کی تاکید ظہر کی نماز سے زیادہ ہے۔ یہ دلیل قطعی یعنی قرآن پاک کی آیت اور احادیث متواترہ اور ارجح ہمت سے ثابت ہے اس لئے اس کا منکر کافر اور باعذر ترک کرنے والا فاسق ہے۔ نماز جمعہ نماز ظہر کا عوض و بدل نہیں ہے بلکہ فرض وقت ظہر ہی ہے لیکن جمعہ دن جمعہ پڑھنے سے ظہر اس کے عوض سے ساقط ہو جاتی ہے۔

اگرچہ نماز کی شرطوں (عائق بلغ مسلمان ہونا) کے علاوہ نماز جمعہ فرض ہونے کے لئے کچھ شرائط و جوہب نماز جمعہ آزاد شرطیں ہیں جو کہ نمازی میں پائی جانی ضروری ہیں اور ان کے پائے جانے کے بغیر اس شخص پر جمعہ فرض نہیں ہوتا لیکن اگر کوئی شخص ان شرطوں کے پائے جانے کے باوجود نماز جمعہ پڑھے تو اس کی نماز جمعہ ہو جائے گی اور ظہر کا فرض اس کے عوض سے مزاحم ہو جائے گا۔ مثلاً کوئی مسافر نماز جمعہ پڑھے تو آزاد ہو جائے گا اور شرائط و جوہب میں آزاد ہونا۔ پس غلام پر جمعہ فرض نہیں ہے اور اس کا مالک اس کو جمعہ (اور عبادت عیدیں) میں جانے سے منع کر سکتا ہے اور وہ کتاب غلام پر جمعہ فرض ہے اور اگر غلام تھوڑا آزاد ہو گیا ہو اور پالی کے لئے کوشش کرتا ہو یعنی بکرا اپنے آقا کو دینا چاہتا ہو یا بکرا آزاد ہو جائے تو اس پر بھی جمعہ واجب ہے۔ غلام مازوں پر یعنی جس غلام کو اس کے آقا نے قہوت کرنے کی اجازت دی ہو اور اس غلام پر جمعہ قہوت اپنے مالک کو کچھ ادا کرتا ہو (یعنی اس کے ذمہ کوئی خاص مقدار بکرا لانا مقرر کیا ہو) جمعہ فرض نہیں ہے۔ اگر کسی غلام کو اس کے آقا نے نماز جمعہ کی اجازت دیدی ہو تو بعض کے نزدیک اس پر جمعہ واجب ہے اور بعض کے نزدیک اس کو اختیار ہے چاہے جمعہ پڑھے اور چاہے اپنے چکر بڑھ کر نماز پڑھے اور اسی اختیار والے قولی کو ترجیح ہے۔ اور اس غلام کے بارے میں جو جامع مسجد کے دیوانے پر اپنے مالک کے جانور کی حفاظت کے واسطے ہوا اختلاف ہے اسی ہے کہ اگر جانور کی حفاظت میں خلل نہ ہو تو جمعہ پڑھے۔ اگر غلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر جمعہ یا عیدین کی نماز کے لئے نکلا تو اگر وہ جانتا ہے کہ مالک ناراض نہ ہو گا یا مالک نے اس کو دیکھا اور خلوتش روا تو جائز ہے ورنہ نہیں۔ صحیح یہ ہے کہ مزدور یا نوکر پر بھی جمعہ فرض ہے اور مستاجر یا مالک کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ مزدور یا نوکر کو جمعہ سے منع کرے لیکن اگر جامع مسجد دود ہے اور مزدور نوکر کو جمعہ میں نہ جانے سے جو تنہائی دینا خرچ ہو گیا تو اس دن کی جو تنہائی اجرت کم کدی جائے گی۔ اور مزدور کو اس کم کی ہوتی اجرت کے مانگنے کا حق نہیں ہے اور اگر اس سے کم دقت خرچ ہو تو پوری اجرت دینا واجب ہے۔

(۲) یقیناً مرد و عورت اور خنثی شکل پر جمعہ فرض نہیں ہے۔

(۳) شہر میں معیم ہونا۔ مسافر پر جمعہ فرض نہیں ہے اور ایسے معیم پر بھی جمعہ فرض نہیں جو ایسے گاؤں میں رہتا ہو

جہاں جمعہ پڑھنا صحیح نہ ہو۔ اگرچہ گاؤں شہر سے قریب ہو اور ان کی کھیتیں ستائیس یا سیلوں وغیرہ کا علاقہ مقرر کر کے گاؤں کا اعتبار

(۴) دندہ صحت ہونا۔ مریض پر جمعہ فرض نہیں ہے۔ مریض سے مراد وہ ہے جو کہ مسجد کی مسجد تک نہ جاسکتا ہو یا

چنانچہ اس کا مرض فرض جائے گا یا نہیں اس کا موازنہ ہوگا۔ بہت بڑھا ہوا ضعف ہو گیا ہے اور ایسا ہی رہا کہ جس کے چلے جانے سے بیمار کی خبر گیری کی کمی ہو کر مرنے کو نقصان ہوگا بیمار کے حکم میں ہے کہ اس پر بھی جمعہ واجب نہیں۔ اگر مریض یا توڑھا ضعیف دماغی و عجز کے اس سوری اور دم ہو تو اس کے متعلق مختلف اقوال ہیں بعض نے کہا امام صاحب کے نزدیک اس پر جمعہ واجب نہیں اور بعض کے نزدیک واجب ہے بعض نے کہا کہ بالافتقار واجب درو، چلتے پر قادر کے حکم میں ہے۔ قواعد کی رو سے یہی مناسب ہے کہ اگر مشقت اور مرض میں بزرگی نہ ہو تو حاضر ہونا چاہئے ورنہ موقوف ہے۔

(۵) چلتے پر قادر ہونا ایسا ہے جس کے دونوں پیر کے چوتے ہوں یا فالج وغیرہ سے بیکار ہوں جمعہ فرض نہیں بالافتقار۔ اگرچہ کوئی آدمی ایسا ہو جو اسے اٹھا کر مسجد میں رکھ آئے جس کا ایک ذنب یا ٹانگ کٹی ہوئی ہو یا فالج سے بیکار ہو گئی ہو تو اگر وہ ایسا اللہ تعالیٰ کے مسجد تک جہ مشقت جاسکتا ہے تو اس پر جمعہ فرض ہے ورنہ نہیں۔

(۶) ایسا یعنی آنکھوں والا ہونا ایسا ہے یا مینہ اندھا یا چو خور جمعہ کی مسجد تک جہ مشقت جاسکتا ہو جمعہ فرض نہیں خواہ اس کو بیکار مسجد تک لجانے والا اجرت ملے یا بلا اجرت مل جائے تب بھی اس پر جمعہ فرض نہیں ہے (صاحبین کے نزدیک اگر مسجد تک لجانے والا اجرت ملے یا بلا اجرت مل جائے تو اس پر جمعہ واجب ہے) جو توڑھا اذان کے وقت مسجد میں موجود ہو اور با وضو ہو تو اس پر جمعہ فرض ہے کیونکہ حرج کی علت اس سے رو رہی گئی ہے۔ یک چشم رکنا اور جس کی نگاہ کمزور ہو (مٹھ رہا) پر جمعہ فرض ہے۔ بعض اندھے بلا تکلف بغیر کسی کی مدد کے بازاروں اور راستوں پر چلتے پھرتے ہیں اور جس مسجد میں جاسیے مقرر کر جاسکتے ہیں اور بغیر کسی سے چمچے جس مسجد کو چاہیں پھان لینے اس پر جمعہ واجب ہے۔

(۷) جماعت ترک کرنے کے لئے جو عذرات پہلے بیان ہو چکے ہیں ان سے خالی ہونا اس گناہ عذوبوں میں سے کوئی عذر موجود ہو تو نماز جمعہ واجب نہ ہوگی۔ مثلاً با وضو بہت زور سے برس رہی ہو یا اولے یا رب یا سخت سردی یا تہ بھی اس قدر ہو کہ اس سے باہر نکلنے اور مسجد میں جانے سے نقصان کا خوف صحیح ہو یا ظالم بادشاہ یا پھر یا کسی ظالم شخص کے خوف کی وجہ سے چھپا ہوا ہو تو ان سب صورتوں میں اس پر جمعہ فرض ہے۔ ہو کا خوف سے چھپا ہوا ہونے کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ قرضدار اپنے قرض خواہ کے خوف سے چھپا ہوا ہو اور اگر قرضدار مالدار ہو اور سی وقت ادا کرنے پر قادر ہو تو اس پر جمعہ فرض ہے اور قرض خواہ کے لئے اور اس سے نقصان پہنچنے کا خوف اس کے لئے عذر نہیں ہے اور اگر قرضدار مظلوم ہو اور اسی وقت ادا کرنے پر قادر نہ ہو تو قرض خواہ کا ملنا اور اس سے نقصان کا خوف اس کے لئے عذر ہے اور اس پر جمعہ فرض نہیں ہے۔ (جیسا کہ اس سے لئے تیمم جائز ہوا ہے)۔ فائدہ کہ شرط مکہ کے کو متفرک کے حد تک ایک شرط یعنی بے عذر ہونا کہہ سکتے ہیں۔

جمعہ فرض ہونے کی جو شرطیں اوپر بیان ہوئی ہیں اگر کسی شخص میں ان میں سے کوئی شرط یا سب شرطیں ملتی جائیں تو اس پر جمعہ فرض نہیں ہے لیکن اس کے باوجود اگر وہ شخص عزمیت (مشقت) اختیار کرے اور نماز جمعہ پڑھے تو اس کی

نماز جمعہ اور ہوجائے گا اور ظہر کا فرض اس کے ذمہ سے اتر جائے گا کیونکہ ان معذروں کے حق میں جمعہ پڑھنا عزیمت (مشقت) اور افضل ہے اور ظہر پڑھنا شخصیت (آسانی) ہے۔ مثلاً کوئی مسافر یا کوئی عورت نماز جمعہ پڑھے تو اب ظہر اس کے ذمہ سے اتر گیا بلکہ مرد پر تکلف کے لئے جمعہ پڑھنا افضل ہے البتہ عورت کے لئے اپنے غرض میں ظہر پڑھنا افضل ہے ورجاعت میں شریک نہ ہونا چاہیے اس کی تو زکھر میں افضل ہے۔ لیکن اگر عورت کا مکان مسجد کی دیوار سے بالکل متصل ہے اس طرح پر کہ امام مسجد کی اقتدا کا کوئی لمحہ نہیں پایا جو تاؤ اس کے سے بھی جمعہ افضل ہے۔ نابالغ نے جمعہ پڑھا تو وہ فعل ہو جائے گا کیونکہ اس پر نماز فرض ہی نہیں ہے۔

نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں
نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں (یعنی ان) ہونے کی چند شرطیں ہیں جو نہ پڑھنے والے سے خارج ہیں اور ان میں سے اگر ایک شرط بھی نہ پائی جائے تو جمعہ صحیح نہیں ہوگا یعنی دہائی نہیں ہوگا اور وہ یہ ہیں:-

(۱) مصر اور فلسطین مصر یعنی شہر اہل مصر کے لوازم۔ ظاہر الروایت کے بموجب مصر مرد و عورت ہر جگہ ہے جہاں مفتی اور امیر اوقافی رہتا ہو جو درود کو قائم کرے اور احکام جاری کرے اور اس کی کم سے کم آبادی سنی کی برابر ہو اسی پر اعتماد ہے۔ حدود کے قائم کرنے کے میں سنی کہ ان پر قدرت ہو خواہ بالفعل جاری کرنا ہو یا نہ کرنا ہو۔ ایسے قاضی کا اعتبار نہیں جو وہاں رہتا ہو بلکہ وہ پر کسی کبھی آتا ہو جو کو علاقہ کا قاضی کہتے ہیں۔ اگر امیر اوقافی مفتی بھی ہو جیسا کہ صدر اولیٰ میں تھا تو وہی کافی ہے لہذا مصر مفتی ہونا ضروری نہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے مصر کی تعریف اس طرح منقول ہے کہ وہ شہر مفتی ہے جس میں متعدد کوچے اور بازار ہوں اور اس کے ماتحت دیہات ہوں اور وہاں کوئی والی (حاکم) ہو جو اپنی جاہ و شہرت سے اور اپنے باکسی دوسرے کے علم کے ذریعے نظام سے مملوک کا انصاف لینے پر قادر ہو (الرحمۃ بالفعل انصاف (بدلہ نہ لینا ہو) اور جب کوئی حادثہ واقع ہو تو اس کی طرف رجوع کرتے ہوں اور یہی تعریف اصح ہے۔ اور پہلی روایت میں جو کہوں اور بازاروں کا ذکر نہیں ہے وہ اس لئے نہیں ہے کہ امیر اوقافی جس کی شان احکام جاری کرنا اور درود قائم کرنا ہے اکثر ایسے ہی بڑے شہر میں رہتا ہے پس دونوں روایتوں میں کوئی اختلاف نہیں رہا بعض نے شہر کی یہ تعریف کی ہے کہ جس جگہ ایسے مسلمان جن پر جمعہ فرض ہے (یعنی عورتوں کو) مسافروں وغیرہ کے علاوہ اس قدر ہوں کہ اس سنی کی مسجدوں میں سے سب سے بڑی مسجد میں جمع ہونا چاہیں تو وہ سب اس مسجد میں سنانہ سکیں پس وہ مصر ہے اور نہیں (اور اس مسجد سے جامع مسجد نہیں بلکہ بخود ہی نماز کی مسجد مراد ہے) اور بڑی مسجد مختار قول کے بموجب وہ ہے جو حکم انکم جائیں گز شریعی کی مقدار کی ہوا و شریعی گز جو میں اگلے کا ہوتا ہے) اکثر مسافروں فقہانے اسی پر فتویٰ دیا ہے اس لئے کہ شہر کے احکام میں ڈھیل و سستی واقع ہو گئی ہے خصوصاً شہر اولیٰ میں حدیث قائم کرنے میں۔ اور یہ تعریف اکثر تصانیف و دیہات پر جاری آجاتی ہے۔

(قائد) : میں مصر کی یہ تعریف عداوت میں ہے بلکہ علامت اور برم ناقص ہے اور یہ تعریف اس نیکو
 کے مطابق ٹھیک ہے کیونکہ اس وقت کے شہروں کی یہی حالت تھی لیکن ہر وقت یہ تعریف صدق نہیں آسکتی اور اس
 عداوت میں کہہ سکتے ہیں لازماً کہ گا کہ مائیکسٹیم انڈوسٹریاں : اٹلڈ کی بنا پر بعض وقت مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ
 میں بھی جمعہ دست نہ ہو کہ جو موسم حج میں بھی جبکہ تمام دنیا کے حجاج کرام جمع ہوتے ہیں بہت دفعہ مسجد خالی رہتی ہے اور
 وہیں کا ذکر یہ کیا ہے میں ان پر کایسہ صدق آیا تو وہ مصر نہ ہے اور جمعہ صبح نہ ہوا حالانکہ شروع اسلام سے
 آج تک وہ دولہا نہیں اور وہاں جمعہ ہوتا تھا ہے اور بعض وقت یہ تعریف چھوٹے گاؤں پر بھی صدق آجاتی ہے
 کہ وہاں کی چند مسجدوں میں سے ایک بڑی مسجد ضرور ہوگی اور وہاں کے مکلفین مسلمان اس میں نہیں ہوا سکیں گے۔ اس
 باوجود عرف عام میں وہ چھوٹا گاؤں ہوگا۔ اسی وجہ سے نجد میں نقلی ایسی مسجدیں بنائی مقرر کر دی کہ وہ کم از کم جالیں
 گز شرعی ہو۔ اس سے معذرت ہو کہ یہ سب علامت کا درجہ رکھتی ہیں نہ کہ حجتہ تم کا اور برم و علامت بھی ناقص ہے
 کہ بعض پصادق آتی ہے اور بعض پصادق نہیں آتی ہیں یہ حقیقت مصر کو لازم و متعین نہیں کہنی کہ جس پر یہ صدق
 آجائے وہ مصر ہو جائے اور جس پصادق نہ آئے وہ مصر نہ ہے۔ مصر کی تعریف میں فقہانے کرام کے اور بھی مختلف قول
 میں چنانچہ بعض نے یہ تعریف کی کہ جہاں دس ہزار آدمی رہتے ہوں، جہاں سے ہمارے جہاں پر شیشے والا پانی پینے کو جلا سکے
 بعض نے کہا کہ جہاں اس قدر لوگ رہتے ہوں کہ کوئی دشمن اس سے متعلق نہ کرے تو وہ اس کے دفع پر فائدہ ہوں بعض نے
 کہا کہ جہاں ہر روز کوئی نہ کوئی موت ہو یا پیش ہوتی ہو وغیرہ سب برم ناقص اور علامات و عوارض ہیں حد نہیں بلکہ
 حد ہی ہے جو ظاہر الروایت است اور بیان ہوئی ہے اور یہ سب کسی ایک معنی کے مختلف عنوان ہیں یعنی الفاظ کو
 بیان جدا جدا ہے اور صدق سب کا ایک ہے اس قدر کہ عرف میں جس کو شہر نصیب (بڑا گاؤں) کہتے ہوں اور وہ بڑا
 گاؤں قصبہ کے مشابہ ہو تو وہ اس کو گاؤں ہی کہتے ہو اور یعنی آبادی انویاں داروں دگی کو چوں کے اغلب اسے قصبہ کی
 شان رکھتا ہو تو ایسی آبادی میں جمعہ جائز و صحیح ہے، جیسا کہ شامی میں تہستانی سے روایت ہے۔ و تقیم فرمائی
 القصبہ کی و القری بالکثیرۃ الیٰتی فیہا آسواقی (زمزم) اور یہ قصبہ اور بڑے گاؤں میں جن میں بالاد ہوتے ہیں
 جمعہ فرض واقع ہوتا ہے۔ اور نیز شامی میں فرمایا کہ لا تجوز فی القصبۃ و فی الیٰتی فیہا آسواقی و منہ و حیطہ
 (یعنی ایسی چھوٹی جگہ جس میں قاضی اور شہزادہ خلیفہ ہو جمعہ جائز و درست نہیں ہے)۔ خلاصہ مطلب یہ ہے کہ جس گاؤں کی
 آبادی قصبہ کے مشابہ ہو و عرف عام میں اس کو بڑا گاؤں یا قصبہ کہتے ہوں اور اس میں ایسی دکانیں ہوں جن سے
 روزمرہ کی عام ضروریات بالعموم وہاں میسر آجاتی ہوں خواہ وہ دکانیں متفرق ہوں یا بازار کی شکل میں ہوں اور وہ
 گاؤں اپنے آس پاس کے دیہاتوں میں مرکزی حیثیت رکھتا ہو کہ ان دیہاتوں کے لوگ اپنی ضروریات کے لئے اسکی
 طرف رجوع کرتے ہوں اور کوئی حاکم ہو یا پنجایت وغیرہ اسی ہوجو ان کے معاملات میں فیصلہ کرتی ہو اور کوئی دین کا

بعض گاؤں یا قصبہ کی مانند نہیں ہے لیکن دونوں کی آبادی مل کر قصبہ کی مانند ہو جاتی ہے تو دیکھا جائے گا کہ عرف عام میں یہ دونوں الگ الگ مستقل موضع سمجھے جاتے ہیں یا متحد سمجھے جاتے ہیں۔ پہلی صورت میں یعنی جبکہ عرفاً ہر ایک موضع مستقل ہے تو ان میں کسی میں جمعہ جائز نہیں۔ انان کی آوارسانی دینے یا نہ دینے کا کوئی اعتبار نہیں اور دوسری صورت میں یعنی جبکہ وہ دونوں موضع عرفاً متحد ہیں اور دونوں مل کر قرۃ کبیرہ کی حد کو پہنچتے ہیں تو اگر ان دونوں میں سے کسی گاؤں میں بازار وغیرہ بھی ہوں جن سے قصبات کی سی شان پیدا ہو جائے گا تو ان میں جمعہ جائز ہو جائے گا ورنہ نہیں اور محض آبادی کا اعتبار نہیں ہوگا جب تک کہ دوسری علامات بازار وغیرہ سے قصبہ کی شان نہ پائی جائے۔ کا دخلنے جو کسی شہر کے متعلق ہوں خواہ وہ شہر سے دور ہو اور شہر اور ان کے درمیان میں میدان و کھیت وغیرہ فاصل ہوں فاصلے شہر میں داخل ہیں کیونکہ یہ بھی شہر کی مصلحتوں و ضرورتوں کے لئے ہوتے ہیں پس ان میں نماز جمعہ ادا کرنا صحیح ہے۔

چھوٹے گاؤں کا رہنے والا آدمی جب شہر میں داخل ہو اور جمعہ کے دن شہر کے کی نیت کر لے تو اس پر جمعہ فرض ہو جائے گا کیونکہ اس دن کے واسطے وہ بھی اس شہر کے رہنے والوں کے حکم میں ہے اور اگر نیت کرے کہ اسی دن جمعہ کا وقت داخل ہونے سے پہلے یا بعد چلا جائے گا تو اس پر جمعہ واجب نہیں کیونکہ اس حالت میں وہ اصل شہر میں سے نہیں ہو جاتا لیکن اگر جمعہ پڑھے گا تو اچھا ہے گا اور ظہار کے ذمہ سے اتر جائے گی اور بعض کے نزدیک اگر جمعہ کے بعد چلے کی نیت کی تو جمعہ اس پر فرض ہوگا ورنہ نہیں اور بعض کے نزدیک اگر جمعہ کے وقت تک شہر کے کی نیت کی تو فرض ہوگا ورنہ نہیں۔ اور اگر وقت داخل ہونے سے پہلے نیت کی نیت کی تو جمعہ لازم نہیں ہوگا اور اگر وقت کے داخل ہونے کے بعد نیت کی نیت کی تو جمعہ لازم ہوگا بعض نے کہا کہ نہیں لازم ہوگا یہی مختار ہے اگر کوئی مسافر جمعہ کے وقت شہر میں آیا اور اس کا اسی وقت وہاں سے جانے کا ارادہ نہیں ہے تو اس پر وہ جمعہ فرض نہیں ہے کیونکہ جب تک پندرہ دن شہر کے کی نیت نہ کرے اس پر جمعہ فرض نہیں ہوگا اور جب پندرہ دن کی اقامت کی نیت کر لے گا تو جمعہ فرض ہو جائے گا۔

گاؤں اور جگہوں کے رہنے والے جن پر جمعہ واجب نہیں ہے ان کو چاہئے کہ جمعہ کے دن ظہر کی نماز جماعت اور اذان اور اقامت سے پڑھیں کیونکہ ان کے لئے یہ دن دروں کی مانند ہے۔ اور مسافر اگر جمعہ کے روز شہر میں اس دن کی ظہر کی نماز پڑھیں (یعنی جبکہ جمعہ میں شامل نہ ہوئے ہوں) تو اکیلے اکیلے نماز نہیں اور یہی حکم قیدیوں اور دیگر معذوروں مثلاً بھینوں و ایاب و حج و غلام و نایاب وغیرہ کے لئے ہے جن پر جمعہ پڑھنا فرض نہیں ہے کہ وہ اس دن کی ظہر کی نماز الگ الگ پڑھیں اور ان سب کو جماعت سے اس دن کی ظہر کی نماز پڑھنا خواہ جمعہ کی نماز سے پہلے ہو یا بعد میں مکروہ تحریمی ہے اس لئے کہ جمعہ کی جماعت کم ہو جائے گی کیونکہ معذوروں کو پڑھنے دیکھ کر غیر معذور بھی شریک ہو جائیں گے۔

اور یہ بات جمعہ سے قبل اور بعد نولہ صدیوں میں ہو سکتی ہے اور دوسری وجہ معارضہ بھی ہے یعنی حکم جمعہ قائم کرنا
 ہے تو دوسری جماعت کا ہونا اس سے مغایر اور عدول ملتی ہے اور شہر کے وہ لوگ جن سے جمعہ فوت ہو جائے ان کو
 ظہر کی نماز الگ الگ پڑھنا مستحب ہے اور جماعت کے ساتھ پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے اس لئے کہ یہاں قلیل جماعت
 اور معاذونہ کا عذر نہیں ہے اس لئے کراہت کم یعنی تنزیہی ہے۔ اور اگر کچھ لوگوں کی کسی اہلن کی ظہر کی قضا کرنا
 قواس کو جماعت سے پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔

مثنیٰ میں مرجع کے زمانے میں خلیفہ یا امیر حجاز کو جمعہ قائم کرنا جائز ہے۔ امیر موسم کو ذیل یعنی جو حج کے لئے حاکم بنایا
 جاتا ہے اول اس کو امیر الحجاز بھی کہتے ہیں اس کو حجاز نہیں خواہ امیر موسم مسافر ہو یا مقیم لیکن اگر امیر عراق یا امیر مکہ
 کی طرف سے اس کو مقرر ہوتا ہے اور بعض کے نزدیک اگر وہ غیر ہوتا ہے جائز ہے اور اگر مسافر ہو تو حجاز نہیں پہلا قول
 صحیح ہے (اور یہ پہلے زمانے میں ہوتا تھا کہ امیر موسم کی وہ بیت عرفہ میں مرجع پر منحصر تھی اب اگر اس کو ولایت عام
 حاصل ہو تو حجاز ہے) موسیٰ مرجع کے سوا اور نولہ میں وہاں جمعہ جائز نہیں (کیونکہ اور نولہ میں باوجود آبادی کافی
 ہونے کے مصر کی دوسری طرف یعنی امیر یا اس کا نائب وہاں رہتا نہیں پایا جاتا اس لئے وہ گاؤں کی حیثیت رکھتا ہے
 لیکن آج کل موجودہ حیثیت کے مطابق فتویٰ ہونا چاہئے مؤلف)۔ عزادات نیز با اتفاق جمعہ جائز نہیں کیونکہ وہ
 جنگل ہے اہل دیار عورتیں نہیں عیال بے عتاق مثنیٰ کے کہ وہاں عورتیں اور آبادی ہے۔

ایک شہر میں کئی جمعہ آباد ہو سکتا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا قول ہے ایسی ہی اصح و مختار ہے پس خواہ
 شہر حصہ ہو یا بڑا اور خواہ بڑی نہ ہو یا چھل کے ذیل سے اس کے دو حصے ہوتے ہوں یا نہ ہوتے ہوں اور خواہ جمعہ دو
 مسجدوں میں ہو یا بیاد وہ میں بھی کئی مسجدوں میں ہونا ہو جائز ہے۔ تکرار جماعت جمعہ مشروع نہیں ہے خواہ بہت سے
 لوگوں کی کا جمعہ کیوں نہ فوت ہو طاعے اللہ نہ ہی کسی ایسی مسجد میں ان کو جمعہ اور ان کو اصح ہے جہاں پہلے سے جمعہ قائم نہ ہوگا
 پس جو لوگ جمعہ کی نماز کو کسی جمعہ والی مسجد میں شامل ہوئے وہ جائیں تو ان کو اس مسجد میں دوبارہ جماعت کرنا جائز
 نہیں ہے اگر کسی دوسری مسجد میں جہاں ہمیشہ جمعہ ہوتا ہے مل سکے تو وہاں شامل ہو جائیں اور اگر کسی اور جمعہ کی مسجد
 میں جمعہ نہ مل سکے تو الگ الگ ظہر پڑھیں۔ یعنی جگہ یعنی کسی ایسی مسجد میں جہاں پہلے سے جمعہ نہ ہوتا تھا اور جمعہ پڑھیں
 جس مقام میں جمعہ کے جائز ہونے میں شک ہو اس وجہ سے کہ اس کے شہر ہونے میں شک ہو یا صحیح ادا کی
 شرطوں میں سے کسی اور شرط میں شک ہو اور وہاں کے لوگ جمعہ پڑھیں تو جمعہ کی نماز کے بعد چارہ گھنٹیں ظہر کی
 نیت سے پڑھ لینی چاہئیں تا کہ اگر بعد اپنے موقع پر واقع نہ ہو تو اس وقت کا فرض یعنی طہر بڑا ہو جائے اس کو اگر
 کو عرف میں باضطیاعی ظہر کہتے ہیں اگر چارہ گھنٹہ میں اس وجہ پڑھیں کہ شاید جمعہ نہ ہو اور تو ان کا پڑھنا مستحب ہی
 اور اگر صحیح جمعہ میں شک و شبہ قائم ہو جائے تو ان کا پڑھنا واجب ہے۔ اس کی نسبت میں اختلاف ہے بعضوں نے

کہا کہ نیت کر کے کہ آخر ظہر جو میرے ذمہ ہے پڑھتا ہوں اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ بول کے آخر ظہر کی نیت کر لوں گا جس کا میں نے وقت پایا اور غانا بھی تک نہیں پڑھی بہترین ہے کہ جمعہ کے فرض کے بعد پہلے جمعہ کے بعد والی چارائش پڑھ پھر صلا کیعتیں اس نیت سے پڑھے کہ آخری ظہر جس کا میں نے وقت پایا اور ابھی تک نہیں پڑھی وہ پڑھتا ہوں اور ان چاروں رکعتوں میں بھی الحمد کے ساتھ سورت ملے۔ پس اگر جمعہ صبح نہیں ہوا ہوگا تو یہ اس وقت کی خطرہ اور چھوٹی اور اگر جمعہ صبح ہو گیا ہے تو یہ کسی اور فضلے ظہر کی جگہ ہو جائیگی جو اس کے ذمہ باقی ہوگی اور سورت کا غانا اس کو کچھ ضرر نہیں کہے گا اور اگر کوئی اور قضا بھی اس کے ذمہ نہیں ہوگی تو یہ نفل ہو جائیگی اور نفل کی ہر رکعت میں سورت کا طحا واجب ہے جو اس نے ادا کر لیا۔ اور اگر اس کے ذمہ کسی اور ظہر کی قضا ہے تو وہ آخری دو رکعت میں سورت نہ ملے گی کیونکہ یہ چار رکعتیں ہر حال میں فرض ہی واقع ہوں گی۔ پھر چار رکعت احتیاطی کے بعد دو رکعت مسنونہ وقت پڑھے۔ پس اس طرح جمعہ کے بعد میں رکعتیں پڑھے۔

عوام کو ظہر احتیاطی سے مطلقاً منع کیا جائے کیونکہ اس سے ان کا اعتقاد بگڑتا ہے اور وہ اس قیال میں پڑھتا ہے کہ جمعہ کی نماز فرض نہیں ہے اور طرح طرح کے شبہات نکالنے ہیں البتہ کوئی ایسی علم (یعنی جان مسائل کو اچھی طرح سمجھتا ہو) شبہ کے موقع میں ظہر کی احتیاطی پڑھے تو مذکورہ مسائل اس کے لئے ہیں اور اس کو چاہئے کہ کسی کو اپنے پیڑھے کی مٹلائے نہ کرے اور بہتر ہے کہ اپنے گھر میں پڑھے۔

(۲) سلطان (بادشاہ اسلام) بخلاف عادل و امیر (یعنی جس میں اہمیت کی شرطیں نہ ہوں) یا بادشاہ کا نائب ہو یعنی وہ شخص جس کو بادشاہ نے حکم دیا ہو اور وہ امیر ہے یا قاضی یا خطیب یا شاک کہ بادشاہ یا اس کے نائب کے حکم کے بغیر جمعہ قائم کرنا جائز نہیں۔ بادشاہ نے جسے امام مقرر کیا وہ دوسرے سے بھی پڑھوا سکتا ہے اگرچہ اس کو اس کا اختیار نہ ہو بلکہ دوسرے سے پڑھوائے کسی شخص نے جمعہ کے روز امام کی اجازت کے بغیر خطبہ نماز پڑھا دیا اور امام حاضر ہے تو جائز نہیں لیکن اس کی اجازت سے پڑھاوت تو جائز ہے۔ اور اگر وہ امام اس کے پیچھے اقتدا کرے تو بلا لائق اجازت ہو جائے گی۔ غلام اگر کسی ضلع کا حاکم ہو جائے اور جمعہ پڑھائے تو جائز ہے اگر کوئی شخص زبردستی حاکم ہو گیا ہو اور ضیفہ (بادشاہ) کی طرف سے اس کے پاس خزانہ نہ ہو تو اگر اس کی عادت حاکموں جیسی ہو اور اپنی رعیت ہوائی کے طور پر احکام جاری کرتا ہو تو جائز ہے۔ عورت اگر بادشاہ جو جمعہ قائم کرنے کے واسطے کسی دوسرے کے لئے حکم کرے اس کو جائز ہے خود اس کو جمعہ پڑھنا جائز نہیں۔ اگر کسی شہر کا حاکم ہو گیا یا کسی فقہ کے سبب کہیں چلا گیا اور جمعہ میں شایا اہلسا کا خلیفہ (وایعبد) یا حاکم فوجداری (دکوال) یا قاضی جس کو اجازت دی ہوئی ہے (اگرچہ یہ اجازت دلالت ہو کیونکہ جس کو امور عامہ تفویض ہوتے ہیں اس کو اجازت اقامت جمعہ دلالت حاصل ہے کیونکہ یہ بھی امور عامہ میں سے ہے) نہ جمعہ قائم کرے تو جائز ہے اور اگر وہ ان میں سے کوئی نہ ہو

اور سب آدمی جمع ہو کر ایک شخص کو مقرر کریں اور وہ نماز پڑھائے تو جائز ہے اور ضرورت کے اور ان کے ہوتے ہوئے کسی کو مقرر کرنا جائز نہیں اور اسی طرح اگر بادشاہ سے اجازت ملے سکے ہوں اور سب آدمی جمع ہو کر ایک شخص کو مقرر کریں اور وہ جمعہ پڑھاوے تو بھی جائز ہے چونکہ ہمارے زمانے میں اہل حکومت کو ان امور کی طرف توجہ نہیں ہے پس لوگ خود کسی شخص پر اجتماع کریں اور نماز جمعہ پڑھا کریں جائز ہے۔۔۔ اگر خلیفہ مرگیا اور اس کی طرف سے والی اور امیر مسلمانوں کے انتظام کے لئے مقرر تھے تو جب تک وہ معزول نہ کئے جائیں اسی طرح ولایت پر باقی رہیں گے اور جمعہ قائم کریں گے۔۔۔ امیر کا خطبہ کے واسطے اجازت دینا جمعہ کے واسطے اجازت دینا ہے اور جمعہ کے واسطے اجازت دینا خطبہ کے واسطے اجازت دینا ہے پس اگر امیر (حاکم) کسی کو یہ حکم دے کہ خطبہ پڑھو اور نماز پڑھاؤ اس کو نماز پڑھانا جائز ہے۔۔۔ اگر کوئی نابالغ لڑکا یا ذی کافر کسی شہر کے حاکم ہے پھر وہ لڑکا یا بالغ ہو گیا وہ ذی کافر مسلمان ہو گیا تو جب تک بادشاہ کی طرف سے یہ حکم نہ ملے تب تک وہ جمعہ قائم نہیں کر سکتے لیکن اگر پہلے ہی سے بادشاہ نے اجازت دیدی تھی کہ لڑکا یا بالغ ہونے پر یا ذی کافر مسلمان ہونے پر جمعہ قائم کرے تو وہ جمعہ قائم کر سکتا ہے نئے حکم کی ضرورت نہیں اس لئے کہ اہل تولد کا اعتنا جمعہ کے قائم کرنے کے وقت ہے نہ اجازت کے وقت بادشاہ خلیفہ اگر سفر دورہ کرے اور جمعہ کے روز کسی گاؤں میں ہو جائی جہاں جمعہ نہ ہے نہیں ہوتا تو وہاں اس کو جمعہ پڑھنا جائز نہیں اور اگر اپنے ملک کے کسی شہر میں سے گذرے تو خواہ وہ مقیم ہو یا مافراس کو جمعہ پڑھنا جائز ہے اس لئے کہ دوسروں کی امامت اس کی اجازت سے ہوتی ہے پس اس کی امامت بھر جہاں والی جائز ہوگی اگر بادشاہ نے کسی جگہ کو شہر مقرر کر دیا پھر وہاں سے دشمن کے خوف یا کسی اور وجہ سے لوگ پھر آگئے پھر چند روز بعد وہاں آگئے تو جب تک نئی اجازت بادشاہ کی طرف سے نہ ہوگی جمعہ قائم نہ کریں گے۔ اگر بادشاہ کسی شہر والوں کو جمعہ پڑھنے سے منع کرے تو وہ جمعہ نہ پڑھیں یہ حکم اس وقت ہے جبکہ بادشاہ کسی مصلحت کی وجہ سے یہ حکم کرے اور یہ ارادہ کرے کہ آئندہ وہ جگہ شہر نہ رہے لیکن اگر دشمنی سے یا واپس کے لوگوں اور نفع ان پہنچانے کے لئے حکم کرے تو ان کو اختیار ہے کہ کسی شخص پر اجتماع کریں اور وہ ان کو جمعہ پڑھائے، اگر بادشاہ نے ان کو جمعہ کو معزول کر دیا تو جب تک معزولی کا برہان نہ ملتا ہے تب جائے بارگاہ امیر اس پر مقرر ہو کر نہ آئے اس کو جمعہ پڑھنا جائز ہے اور جب اس کی معزولی کا حکم آجائے یا دوسرے امیر کا آجائے معلوم ہو جائے تو اس کا جمعہ پڑھنا باطل ہے۔ اگر امام نے جمعہ کی نماز شروع کر دی پھر دوسرا والی یا امام مقرر کرنا لیا تو اسی طرح نماز پڑھنا ہے۔

(۳) دامالا مسلم ہونا۔ ناگالاکھرب میں نماز جمعہ وصیت نہیں۔۔۔ دالا اسلام وہ جگہ ہے جہاں کا بادشاہ مسلمان ہو یا وہاں احکام اسلام جاری ہوں اور احکام شرعیہ میں کافروں کی طرف سے کوئی مداخلت نہ ہوتی ہو اور وہاں مسلمان مسلمان ہوں وادان کے ساتھ کفار کی اجازت کے بغیر نہ سکے ہوں پس یہ باتیں نہ ہوں وہ ناگالاکھرب پر

جو مقام کسی زمانے میں دارالاسلام تھا اس کے دارالخواب ہونے میں تین شرطیں ہیں (۱) اس میں کفر کے احکام غلبہ جاری ہونے لگیں۔ (۲) دارالخواب سے منسلک ہوا اس کے دارالخواب کے زمین میں کوئی دوسرا مہم نہ ہو۔ (۳) کوئی مسلمان اس میں کفار کی امان کے بغیر نہ سکے، اس میں منکوں کی کفار کا قبضہ ہے، دہرائیوں نے اس میں کفر کے احکام کا غلبہ نہیں کیا ہے بلکہ بہت سے قاضی اور دینی مسلمان مقرر ہوئے ہیں جو ضرورت و بلا ضرورت ان کی اطاعت کرتے ہیں اور شہر میں جو حکام ان کے لئے کی طرف سے مقرر ہیں اس کو جمعہ اور عیدین اور حدود قائم کرنے اور اس ضرورت کے لئے قاضی مقرر کرنے کی اجازت ہے تو ایسے ملک بلالہ اسلام میں نہ کہ بلاد حریب اور جمعہ و عیدین وغیرہ ان میں قائم کئے جائیں گے۔ اور اگر وہاں کے سب حکام کا فرضوں بلکن مسلمانوں کو حکام شرعیہ میں کافروں کی طرف سے کوئی مزاحمت نہ ہو تب بھی مسلمانوں کو جمعہ و عیدین قائم کرنا جائز ہے اور مسلمانوں کی رضامندی سے ایک شخص قاضی و امام مقرر ہو سکتا ہے اور مسلمانوں پر واجب ہے کہ مسلمان حکام کے لئے طلبہ جستجو کرتے رہیں۔

(بعض فقہانے دارالاسلام ہونے کو شرط جمعہ نہیں لکھا غالباً اس لئے کہ بادشاہ اسلام ہونے میں یہ شرط لازم داخل ہو جاتی ہے اور بعض نے بادشاہ اسلام یا اس کے نائب کے شرط ہونے کی بھی مخالفت کی ہے کہ یہ شرط صرف احتیاطی عقلی ہے نہ کہ اس کے بغیر شرعاً نماز جمعہ شرط مصلحت سے کی گئی ہے کہ نماز جمعہ ایک بہت بڑی جماعت کے ساتھ پڑھی جاتی ہے جس میں ہر قسم کے لوگ ہوتے ہیں اور غنہ و فساد کا خوف ہوتا ہے لہذا اگر کوئی شخص بادشاہ کی طرف سے موجود ہوگا تو اس کا ناسد ذکر نہ کرے گا اور انتظام درست رہے گا۔ اسی وجہ سے بعض فقہاء کے نزدیک بادشاہ کا مسلمان ہونا بھی شرط نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔)

(۴) ظہر کا وقت ہونا۔ لیکن جمعہ کے لئے بخلاف ظہر کے ہر موسم میں جمعہ یعنی اول وقت جمعہ پڑھنا افضل ہے یہ جمعہ کا مذہب ہے اور یہی معتبر ہے۔ اگر جمعہ کی نماز یا خطبہ زوالی سے پہلے پڑھا تو یہ نیک و درست نہیں ہے۔ اگر جمعہ کی نماز کے اندر ظہر کا وقت چلا مارے تو جمعہ فاسد ہو جائے گا یعنی جمعہ کی محبت نہ ادا ثباتی رہے گی نہ قضاء بلکہ یہ نماز نفل ہو جائے گی اور ظہر کی قضاء دینی ہے گی۔ اگر تنہا کی مقدار قعدہ کرنے کے بعد وقت خارج ہوا تب بھی امام الوصفہ کے نزدیک یہی حکم ہے یہی صحیح ہے اور جمعہ کی قضا نہیں پڑھی جائے گی بلکہ ظہر کی قضا پڑھیں گے اور اسی نیت جمعہ پڑھ کر نیت کی کہ نماز کرے کیونکہ یہ دونوں نمازیں مختلف ہیں اس لئے پورا جائز نہیں بلکہ نئے مرتب سے ظہر کی قضا کا تحریم۔ البتہ مقتدی اگر جمعہ کی نمازیں سو گیا اور وقت چلتا رہے کہ بعد میں بارہوا یا اتنی بھیڑ مچے گی کہ رکوع و سجود کرے گا اس لئے ناچار ہو گیا اور جب امام نے سلام پھیر دیا تو پھر عذر کا وقت داخل ہو گیا تو اس کی نماز جمعہ فاسد ہو گئی نئے تحریم سے ظہر کی قضا کرے کیونکہ صرف وقت کے اندر شروع کرنا کافی نہیں ہو بلکہ ساری نماز کا وقت کے اندر پورا ہونا ضروری ہے۔ اور اگر امام کے فارغ ہونے کے بعد نیت سے ہر بار پڑھا

یا بصرہ ورنہ ہونے پر گورج عیدہ کا موقع ملے اور اسی وقت باقی ہے تو جمعہ پورا کر لے۔

(۵) نماز سے پہلے بلا فصل خطبہ پڑھنا۔ اگر بجز خطبہ کے جمعہ پڑھیں یا وقت سے پہلے خطبہ پڑھ لیں یا نماز کے بعد خطبہ پڑھیں یا خطبہ پڑھنے میں خطبہ کا اردن نہ ہو یا خطبہ اور نماز میں زیادہ فاصلہ ہو جائے تو جائز نہیں۔ خطبہ جس بھی فرض و مکروہ است وغیرہ ہیں۔

خطبہ کے شرائط یہ ہیں: (۱) وقت، ورنہ زوال کے بعد اور نماز سے پہلے ہے پس اگر نوزل سے پہلے یا نماز کے بعد خطبہ پڑھا تو جائز نہیں۔ (۲) لوگوں کے سامنے خطبہ کی نیت سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا۔ اگر صرف الحمد للہ سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ کہے تو خطبہ کا فرض اور ہونے کے لئے کافی ہے۔ صرف اتنے پر ہی اکتفا کرنا مکروہ ہے۔ یہ امام صاحب کا قول ہے۔ یہ کراہت بعض کے نزدیک تحریمی ہے اور بعض کے نزدیک تنزیہی۔ ورنہ کافی ہونا اس وقت ہے جبکہ خطبہ کی نیت سے پڑھیں لیکن اگر جمیع کا اور اس پر الحمد للہ کہا یا کسی چیز پر تعجب آئے یا وجہ سے سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ پڑھا تو باقاعدہ خطبہ کا قائم مقام نہ ہوگا۔ صاحبین کے نزدیک ذکر طویل ہونا ضروری ہے یعنی کم سے کم تشریح کی مقدار (والحمایت بشر سے عیدہ و رسول تک) خطبہ ضرور پڑھا جائے اس سے کم نہ رہیں۔ (۳) خطبہ ایسے لوگوں کے سامنے پڑھنا جن کے موجود ہونے سے محمد رحمت ہو جائے یعنی مرد عاقل بالغ ہونا اور عواہد صرف ایک ہی آدمی ہو ہی صحیح ہے پس اگر امام نے تنہا خطبہ پڑھا یا صرف عورتوں اور بچوں کے سامنے خطبہ پڑھا تو صحیح ہے کہ ہر جن میں اور جمعہ ہوا اور اگر ایک دہ آدمیوں کے سامنے خطبہ پڑھا اور تین آدمیوں کے ساتھ نماز پڑھے تو صحیح ہے۔ بعض کے نزدیک خطبہ میں بھی حضور جماعت یعنی کم از کم تین آدمیوں کا ہونا شرط ہے ورنہ خطبہ صحیح نہیں ہوگا۔ شرفیہا اسی طرف گئے ہیں اور اس میں احتیاط زیادہ ہے۔ مولف: اگر صرف مریض یا غلام یا مسافر موجود ہوں تو بھی خطبہ جائز ہے کیونکہ صرف ان کی موجودگی سے جمعہ منعقد ہو سکتا ہے اور خطبہ کے وقت حاضرین خواہ سب بہرے ہوں یا سوتے ہوں یا دور ہوں کہ آواز وہاں نہ پہنچتی ہو تب بھی خطبہ جائز و درست ہے کیونکہ ان کا موجود ہونا کافی ہے۔ (۴) شرط غیر کی بنا پر خطبہ کا جہر کے ساتھ ہونا بھی شرط ہے یعنی خطبہ اتنی آواز سے ہو کہ اگر کوئی امر مانع نہ ہو تو پاس والے سن سکیں۔ اور ایک روایت کے مطابق اگر امام اکیلا خطبہ پڑھے تو بجز جہر اور اس کی بنا پر جہر یعنی لوگوں کو سنانا فرض نہیں رہے گا بلکہ سنت ہو جائے گا جبکہ خطبہ کی سنتوں میں بھی اس کا ذکر ہے۔ (۵) خطبہ دو نماز کے درمیان زیادہ وقفہ نہ ہونا اس کی تفصیل آگے آتی ہے۔ (۶) خطبہ کا

نماز سے پہلے ہونا۔

خطبہ کی سنتیں و تجاہات: (۱) بلذرت یعنی خطیب کا پاک ہونا پس محدث اور ضعیفی کو خطبہ پڑھنا مکروہ ہے اور اس کا ہونا مستحب ہے لیکن اگر پھر غسل کر کے خطبہ نہ پڑھائے تو جمعہ پڑھا دے یا دوسرا آدمی جمعہ پڑھا

تو جمعہ صبح ہو جائے گا۔ — (۲) مشرعوں اور یہ خطبہ کے لئے سنت ہے اگرچہ فی حدیث فرض ہے خواہ نمازیں پڑھنا یا نہ پڑھنا۔ باہر سو اور خواہ تنہائی میں ہو سولہ ضروریات شرعیہ و بشریہ کے پس مطلب یہ ہے کہ خطبہ کراہت کے ساتھ جمعہ ہو جائے گا اگرچہ پہلے ستر ہونے کا گناہ اس پر لاگ لازم آئے گا اور یہی مطلب ہے ظہارت کا خطبہ کے لئے سنت ہونے کا کہ اگرچہ جنسی کو مسجد میں داخل ہونے کے لئے ظہارت واجب ہے اور خطبہ مسجد میں ہونا ہے پس جنب کی حالت میں خطبہ پڑھنے والا جنب کی حالت میں مسجد میں داخل ہونے کی وجہ سے گنہگار ہوگا لیکن خطبہ کراہت کے ساتھ ادا ہو جائے گا تاہم۔ — (۳) خطبہ مشروع کرنے سے پہلے خطیب کا منبر پر بیٹھنا۔ — (۴) خطیب کا منبر پر ہونا۔ سنت یہ ہے کہ منبر محراب کی بائیں جانب ہو اور خطیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امتداد کی نیت سے خطبہ پڑھے۔ — (۵) اگر منبر پر دو عمارتیں (۱) ہوتی ہیں یا تنہا منبر پر بھی عمارت ہوتی ہے لیکن سنت ہے لیکن غیر مؤید ہے اگر مؤید ہے سمجھ کر کہے گا تو مکروہ ہے۔ (۲) طرح کردہ و سنے قول میں تطبیق ہو جاتی ہے۔ (۳) مؤلف۔ — (۴) جو شہر تلوار سے فتح ہوا ہے جیسا کہ مکہ مکرمہ اس میں خطیب اگر امام المسلمین یعنی بادشاہ اسلام یا اس کا نائب ہو تو خطبہ کے وقت تلوار گردن میں لٹکائے بعض نے کہا کہ اپنے بائیں ہاتھ میں لے کر اس پر ہمارا کر لے، بہتر ہے کہ گنگے میں لٹکا کر اس کی نوک زمین پر ٹھہر کر اس پر ہاتھ کا سہارا دے۔ اس طرح دونوں بائیں ہاتھ میں جو باتیں دیں (۱) تاکہ ان پر فہم ہو سکے اگر تم اسلام سے پھر جاؤ گے تو یہ تلوار مسلمانوں کے ہاتھ میں ہوتی ہے وہ تم سے قتال کریں گے حتیٰ کہ تم پھر اسلام کی طرف لوٹ آؤ۔ اور جو شہر تلوار سے فتح نہیں ہوا جیسا کہ مدینہ منورہ کہ قرآن سے فتح ہوا ہے تو وہاں تلوار کے خطبہ نہ پڑھے۔ یہ فعل بادشاہ اسلام یا اس کے نائب کے لئے مخصوص ہے دوسرے خطیبوں کے لئے مشروع نہیں۔ — (۶) جب خطبہ خطبہ پڑھنے کے لئے منبر پر بیٹھے تو اس کے سامنے دوبارہ اذان دینا اُس اذان کا خطیب کے سامنے ہونا سنت ہے جیسا کہ اقامت کا اور سامنے سے مراد یہ ہے کہ منبر یا امام کے بائیں سامنے ہو یا اُس طرف یا بائیں طرف اُس کے قریب ہو پس: تو زاویہ قائمہ میں واقع ہوگا یا حاد یا منفرج میں جنوں طرح صحیح ہے۔ (سامنے سے مراد نہیں کہ منبر سے متصل ہو یعنی صعب اولیٰ میں ہو بلکہ ایک دو یا کچھ صفوں کے بعد ہو تب بھی مضائقہ نہیں جیسا کہ دینی و علم ہوں وغیرہ کی شاہی سواریں ہوتا ہے اور بلکہ مدینہ منورہ اور مکہ مکرمہ میں بھی ایسا ہی ہے اور جائز ہونے کے لئے تو ساری صفوں کے بعد اور مسجد کے اندر یا باہر ہو یا برابر ہے۔) اگرچہ لگ بھگ اذان کی استقامت اذان ثانی بہت آواز سے کہتے ہیں یہ نہ چاہئے بلکہ آواز سے بھی ہند آواز سے کہے کہ اس سے بھی اشارت مقصود ہے خصوصاً ان لوگوں کے لئے جو موجود ہو گئے ہیں تاکہ خطبہ کے سننے کی طرف متوجہ ہو جائیں چونکہ جمعہ کثیر مؤلف ہے اس لئے بہت آواز سے یہ مقصود پورا نہیں ہوتا اور جنہوں نے پہلی اذان نہ سنی ہو تو وہ بھی سن کر حاضر ہو سکتے ہیں۔

— (۸) کثرت پھر خطبہ پڑھنا اگر بیٹھ کر یا ایستہ کر خطبہ پڑھے خواہ دونوں خطبوں میں یا ایک ہی مرتبہ رکعت کو پڑھے

تو بلا کلام جاننے سے وہ کلامت کے ساتھ جائز ہے۔ (۹) قوم دس معین کی طرف متھ کرنا اور قبلہ کی طرف
 پیشہ کرنا۔ اس کے خلاف یعنی قبلہ کی طرف متھ کرنا اور قوم کی طرف پیشہ کرنا مکروہ ہے اور صفوں کے بیچ میں کھڑے
 ہو کر یعنی اس طرح کہ کچھ صفیں خلیفہ سے آگے ہوں خطبہ پڑھنا بدعت ہے کیونکہ تمام قوم کا سامنے ہونا مستحب متواتر
 ہے۔ اور حاضرین کا خطیب کی طرف متھ کرنا یہ اس وقت ہے جبکہ امام سامنے ہو اور اگر اس کے قریب دہائی یا
 بائیں طرف ہو تو اس کی طرف کو مڑ کر مٹھنے کے لئے مستند ہو کر بیٹھ جائے۔ لیکن یہاں یہاں سے خواہ بائیں ہوں یا بائیں
 سب کا قبلہ کی طرف کو متھ گئے ہوتے بیٹھنا اور خطیب کی طرف مڑ کر متھ کرنا مناسب ہے کیونکہ کثرت بخوم کی وجہ
 سے امام کے خطبہ سے فارغ ہونے کے بعد صفیں سیدھی کرنے میں حرج و دقت واقع ہوتی ہے چنانچہ حدیث صحیحہ
 اسی پامالت کا تعالٰی چلا آتا ہے۔ (۱۰) خطبہ شروع کرنے سے پہلے اپنے دل میں یا غور یا شرمنا اسے سلطان
 الرضیم دیکھ لینا۔ (۱۱) قوم کو خطبہ سنانا یعنی خطبہ چہر (بلند آواز سے) پڑھنا ایسی آواز سے کہ لوگ سن سکیں اگر
 نہ سناوے تو جانے ہے اور یہ اس روایت کی بنا پر ہے کہ اکیلا امام خطبہ پڑھنے کو بھی کافی ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ کم از کم ایک
 آدمی یا تین آدمی ضرور ہوں اور جب بھی صحیح ہے تو اس پر سنانا شرط و فرض ہو چکا ہے کہ اور قرآن خطبہ میں بیان ہوا
 نہیں اتنی آوازیں پڑھنا کہ پاس والے سن سکیں فرض ہے اور مناسب وجہ تک بلند آواز سے پڑھنا اور قول خطبوں میں
 سنت ہے۔ لیکن دوسرے خطبہ میں پہلے خطبہ کی نسبت آواز کم بلند ہو (یعنی ہست ہو)۔ (۱۲) دوسرے خطبہ پڑھنا
 (یعنی محض خطبہ پڑھنا شرط ہے اور خطبہ دوم مستحب ہے)۔ (۱۳) دونوں خطبے عربی زبان میں پڑھنا۔
 (۱۴) خطبہ الحمد و شہادت سے شروع کرنا۔ (۱۵) اللہ تعالیٰ کی شائستگی و تعریف کرنا جو اس کے لائق ہے۔
 (۱۶) شہادتین یعنی الشہدان لا الہ الا اللہ و الشہدان محمد رسول اللہ پڑھنا۔ (۱۷) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 پر درود شریف پڑھنا۔ (۱۸) وعقد و نصیحت کا ذکر کرنا۔ (۱۹) کچھ قرآن پاک پڑھنا اور اس کا چھوڑنا
 بری بات ہے اور خطبہ میں قرآن پڑھنے کی مقدار کم از کم ایک آیت ہے اور یہ دونوں خطبوں کے لئے الگ الگ
 سنت ہے۔ (۲۰) پہلا خطبہ ختم ہونے پر دوسرا خطبہ شروع ہونے سے پہلے (یعنی دونوں خطبوں کے درمیان)
 جلسہ کرنا بیٹھنا۔ (۲۱) دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنے کی مقدار ظاہر روایت میں تین آیت پڑھنے کے بعد ہے اور
 مختار یہ ہے کہ اپنے پیشے کی جگہ میں اطمینان سے بیٹھ جائے اور اس کے سب اعضا اپنے مقام پر بیٹھ جائیں اس
 اور زیادہ نہ کرے پھر دوسرے خطبہ کے لئے کھڑا ہو جائے اور صحیح یہ ہے کہ دونوں خطبوں کے درمیان جلسہ کا چھوڑنا
 برا ہے۔ (۲۲) دوسرے خطبہ میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھنا اور ذکر
 شہادتین کا اعادہ کرنا۔ (۲۳) دوسرے خطبہ میں بجائے وعظ و نصیحت کے مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے
 دعا کرنا۔ (۲۴) تخفیف خطبہ یعنی خطبہ کو زیادہ لمبا نہ کرنا۔ دونوں خطبے طویل مفصل میں سے کسی صورت کے

(۲) جو چیزیں نماز کی حالت میں حرام و منوع ہیں وہ خطبہ میں بھی حرام و منوع ہیں پس جب امام خطبہ پڑھنا ہو تو کچھ اٹھا کر بیٹھا جائے، ان کوئی کلام کہنا چاہئے خواہ ایسا کلام ہو جیسے آمین یا تسبیح کہ کھڑے ہیں یعنی وہی کلام و صفوہ وہی کلام ہو جیسے سبحان اللہ کہنا لیکن شریع اور اس کی مثل پڑھنے پر حرج و مشقت کا آثار مشکل ہے۔ یہ نمازیں میں حرام نہیں بلکہ مکروہ بھی نہیں تاہم خاموش رہنا خوب ہے۔ کہانی (الشامی) اور سلام و چھینک کا جواب دینا یہ سب منع اور حرام ہے، یہاں تک کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنا بھی منع ہے لیکن اگر زبان سے کلام کے بغیر یہ نہی و تسبیح تو انھوں سے اشارہ کر کے امر معروف کرے مثلاً کسی کو برائی کرتے دیکھا اور اس کو ہاتھ سے منع کیا، کوئی خیر کئی دیکھا اور اشارہ کر دیا، اگر کسی سے کلام میں کچھ مضائقہ نہیں کسی شخص کو تکلیف سے بچانے کے لئے اور اگر دیکھا جائے کہ ضروری ہے مثلاً کوئی تاج پنا کو پس میں گھسے گا یا کسی کو کچھ وغیرہ کا شاید ہوتا ہے تو زبان سے کہہ سکے ہیں اور اگر اشارہ یا دہانے سے بڑا سیکر تو اس صورت پر بھی زبان سے کہنے کی اجازت نہیں۔ خطیب کے لئے بھی خطبہ میں کلام کرنا مکروہ تحریمی ہے بس امر معروف و نہی منکر کا حکم کرے اور برے کام سے روکے اور نیک سے روکے۔

..... فقہ کی کتابوں پر نظر کرنا اور ان کو سمجھنا اور لکھنا بعض کے نزدیک جائز ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ بھی مکروہ و منع ہے اور اس میں احتیاط زیادہ ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ یہی پہلی دلیل علیہ السلام کا ہمہ رک خطبہ میں آئے تو سامعین کو زبان سے دودھ دینا پڑھنا مکروہ ہے البتہ اپنے دل میں پڑھ لینا جائز ہے بلکہ بہتر ہے تاکہ دوسرا حکم میں یعنی دودھ دینا پڑھنا اور سلام خطبہ پر عمل ہو جائے۔ اسی طرح جب صحابہ کرام آئے اس وقت بھی اٹھائے تھے زبان سے کہنا مکروہ ہے اور اپنے دل میں کہنا جائز ہے اسی طرح چھینک کے وقت دل میں کھنکھانے کے لئے زبان سے سلام و چھینک کا جواب دل میں بھی دے اور نہ فراغت سے پہلے جواب دے اور بعد میں اور خطبہ کے وقت سلام کرنے والا گھبرا کر پڑا ہے اور امام جب خطبہ کے لئے منبر پر چڑھے تو لوگوں کو سلام نہ کرے۔ خطبہ سننے کے حکم میں جو شخص امام سے دور ہو اور اسے کوئی نہ دیکھتا ہو تو وہ بھی شریعت کی مانند ہے اور اس کے حق میں بھی خاموش رہنے کا حکم ہے یہی مختار ہے اور کسی میں زیادہ احتیاط ہے۔

(۳) جب خطبہ پڑھا جائے تو قسم کی نماز پڑھنا و مسجد میں ہے سوائے اس شخص کے جس کے ذمہ کوئی قضا نماز ہو اور وہ صاحب ترتیب ہو پس اس کو اس قضا کا پڑھنا مکروہ نہیں بلکہ واجب ہے کیونکہ اس کے بغیر اس کی نماز پڑھنا درست نہیں ہوگی۔ اور جو صاحب ترتیب نہ ہو اس کو قضا نماز پڑھنا مکروہ تحریمی و منع ہے۔ میں اس وقت نہ سنت جمعہ پڑھے اور نہ کوئی اور نفل تحبہ المسجد وغیرہ اور نہ سجدہ تلاوت کرے اور اگر کوئی نفل نماز اس وقت شروع کرے گا تو مستفاد ہو جائے گی اور اس کو تو پڑھا اور دوسرے غصہ مکروہ وقت قضا کرنا واجب ہوگا اور اگر اسی وقت پڑھ کر لے گا تو کہاہت تحریمی کے ساتھ ادا ہو جائے گی اور اس کو کامل وقت میں پڑھنا واجب ہے۔ اگر کسی نے خطبہ

شروع ہونے سے پہلے ہی سنت متحرکہ قبل جمعہ شروع کی ہوئی ہے اور امام نے خطبہ شروع کر دیا تو دلچ ہے کہ
 ان کو بعد کوٹے اور اگر کوئی اور فضل نماز پڑھ رہا ہے تو اگر اس نے پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہے تو نماز تو درست اور
 پھر ان دو رکعت کی قضاء دے اور اگر سجدہ کر لیا تو درگتیں پوری کر کے سلام پھیر دے اور کچھ اس پر لازم نہیں۔ اور اگر
 تیسری کے لئے کھڑا ہو گیا تو اگر اس کا سجدہ کر لینے کے بعد جو پڑھ چکی رکعت بھی پوری کرے اور اگر بھی تیسری رکعت کا
 سجدہ نہیں کیا تو بعض کے نزدیک جامد پوری کرے یہی اشبہہ اور اسی پر فتویٰ ہے اور بعض کے نزدیک نماز
 تو درست ہے اور بعد میں دو رکعت کی قضاء دے بعض کے نزدیک یہی لازم ہے۔ احادیث میں قرأت مختصر کرے یعنی
 قدر واجب پر کفایت کرے۔

(۴) قوم پر اول سے آخر تک خطبہ مسنا واجب ہے۔ (خطبہ جمعہ کے علاوہ اور خطبوں یعنی خطبہ عیدین و نکاح
 وغیرہ کا سننا بھی واجب ہے) اور امام سے قریب ہونا اور ہونے کی نیت افضل ہے اور امام سے قریب ہونے کے
 واسطے لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر جانا خطبہ کے وقت مکروہ تحریمی ہے البتہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا
 تب تک پھلانگنا جائز ہے جبکہ لوگوں کو ایذا نہ دے مثلاً کسی کا کمر دبانے یا کسی کے بدن پر پاؤں نہ رکھنے۔ اس لئے
 ہر مسلمان کو چاہئے کہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا آگے بڑھے اور غلب سے قریب ہوتا کہ پیچھے سے آنے
 والوں کے لئے کجائش ہو اور امام سے قریب ہونے کی فضیلت حاصل کرے اور جب پہلے لوگوں نے ایسا نہیں کیا تو
 بلا عذر اپنی جگہ صلت کی پس جو شخص بعد میں آیا اس کو اس جگہ کے لئے کھانا اختیار ہے اور جو لوگوں کو پھلانگنا
 جائز ہے اس لئے کہ قصداً لوگوں کا ہے کہ انھوں نے جماعت کو پہلے سے نہیں بھرا۔ اور اگر لوگوں کو پھلانگے اور
 ایذا دینے یا بے احترامی کے ساتھ آگے بڑھ جائے۔ اور جو شخص امام کے خطبہ پڑھنے وقت آئے تو اس کو چاہئے کہ مسجد میں اپنی
 جگہ پر (یعنی کچھ جواں باسانی جگہ پر) جائے۔ اور جو شخص امام کے خطبہ پڑھنے وقت آئے تو اس کو چاہئے کہ مسجد میں اپنی
 پھلانگنا ایک عملی ہے جو خطبہ کی حالت میں حرام و ممنوع ہے۔ لوگوں سے سوال کرنے کے لئے پھلانگنا سب حالتوں
 میں خواہ کسی کو ایذا نہ پہنچے بالاجماع مکروہ ہے۔ اگر سبکی نماز پڑھنے والوں کے سامنے سے گزرتا ہو اور لوگوں
 کی گردنیں نہ پھلانگتا ہو اور لوگوں سے گزرتا کر اور لمبے کرنے مانگتا ہو اور وہ چیز مانگتا ہو جس کا مانگنا اس کے لئے ضروری
 ہے تو اس کے لئے اس میں مصلحت نہیں اور اگر اس طریقہ کے موافق نہ ہو تو مسجد میں مانگنا اور مانگنے والے کو
 دینا مکروہ ہے (اور جس شخص کے پاس ایک دن کی خوراک بالفعل موجود ہے یا بالقوت موجود ہے یعنی وہ بھی کب سے
 مانگا سکتا ہے تو اس کو سوال کرنا حلال نہیں ہے اھاس کو دینے والا اگر اس کی اس حالت کو جانتا ہے تو بوجہ حرام پر مرد
 کہنے کے گنہگار ہوگا۔)

(۵) جب خطیب مسلمانوں کے لئے خطبہ میں دعا کرے تو سامعین کو ہاتھ اٹھانا یا زبان سے بول کر آمین کہنا جائز نہیں ہے اور اگر ایسا کریں گے تو گنہگار ہوں گے یہی صبح ہے اور اسکی برخیزی ہے، بغیر ہاتھ اٹھانے دل میں مانگ سکتے ہیں یا آمین کہہ سکتے ہیں۔ اسی طرح دونوں خطبوں کے درمیان میں جب خطیب بیٹھا ہے اس وقت امام کو یا حاضرین ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا بدعت اور مکروہ تحریمی ہے لیکن اگر کوئی بغیر ہاتھ اٹھانے ہوئے دل میں دعا مانگے تو گناہ نہیں ہے بشرطیکہ زبان سے نہ آہستہ نہ زور سے کہے کہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کرام رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں ہے۔

(۶) خطبہ میں دعوہ شریف پڑھتے وقت خطیب کا دائیں بائیں منہ کرنا بدعت ہے اور اس کا ترک لازمی ہے تاکہ اس کے صفت ہونے کا دہم نہ ہو۔

(۷) رضوان اللہ علیہ کے اخیر جمعہ کے خطبہ میں دواع و قرآن کے مضامین پڑھنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کرام رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں ہے اور سلف صالحین سے خیر القرون میں اس کا کوئی ثبوت نہیں ملتا اور نہ ہی کتب فقہ میں اس کا کہیں ثبوت ہے اور اس پر پیشگی کرنے سے عوام الناس کو اس کے ضروری ہونے کا خیال بخشتا ہو جاتا ہے اس لئے بدعت ہے اور اس میں کسی طرح کے علمی اور علمی سکراحت لازم آتے ہیں مثلاً اس کا لازم سمجھا اور اس لازم کا اعتقاد کرنا جب تک دلیل دیکھنے میں آتا ہے کہ اگر کوئی نہ پڑھے تو اس پر طعن کرتے ہیں اور اس خطبہ کے سننے میں استقامت بھی زیادہ کیا جاتا ہے پس اگر فی نسب بلع بھی ہے تو ان خرابیوں کی وجہ سے اس کا ترک لازمی ہے اور لوگوں کو زبردستی سمجھانا ضروری ہے تاکہ بچائے صدر کے آہستہ آہستہ اصلاح ہو جائے۔

(۸) جب خطیب خطبہ کے لئے منبر پر کھڑا ہو تو لوگوں کو سلام شکر سے ہی رازع و احوط ہے۔

(۹) پھر ہے کہ امام خطبہ سے پہلے اگر کوئی خلوت خانہ بنا ہوا ہو اس میں در مسجد میں داہنی طرف بیٹھے اور خطبہ سے قبل خطیب کو تحراب کے اندر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

(۱۰) خطبہ کی جو سنتیں ہیں ان کے خلاف کرنا مکروہ ہے۔

(۱۱) جمعہ کی پہلی اذان ہوتے ہی خطبہ اور جمعہ کے لئے سعی واجب ہے یعنی صبح و فحری (خرید و فروخت) اور جو کام سعی کے منافی ہیں ان کو چھوڑ دینا اور جمعہ کے واسطے چلنا واجب ہے۔ پس خرید و فروخت یا کسی اور کام میں مشغول ہو کر اور سعی کو ترک کرنا تو مکروہ تحریمی ہے۔ اور پہلی اذان کے بعد اگر راستہ چلتے ہوئے خرید و فروخت کی اور وہ سعی میں خارج ہے تو یہ بھی ناجائز و مکروہ تحریمی ہے اور اگر سعی میں خارج نہیں تو مکروہ نہیں۔ کھانا کھا رہا تھا کہ جمعہ کی اذان سنائی دی تو اگر یہ اندیشہ ہے کہ کھانا کھائے گا تو جمعہ فوت ہو جائے گا تو کھانا چھوڑ دے اور جمعہ کو جائے مسجد کے اندر یا اس کے دروازہ پر خرید و فروخت کرنا سخت گناہ ہے۔ اگرچہ بعض کے نزدیک خطبہ

کی اذان کے وقت جمعہ کے واسطے کسی کو واجب جو اہل مسجد ہے اور جمعہ کوئی ہے لیکن معتبر وہ اذان ہے جو زوال کے بعد پہلی مرتبہ منارہ پر پڑا اور گھنٹوں پر پڑا مسجد کے اندر منبر کے ساتھ کسی پر فتویٰ ہے جو اذان زوال سے قبل ہو اس کا اعتبار نہیں یہی اصح ہے۔ سعی واجب سے مراد نیز چلنا اور سعی کی طرف دوڑنا نہیں ہے یعنی ایسا کرنا واجب نہیں ہے اور اس کے مستحب ہونے میں اختلاف ہے اصح یہ ہے کہ اطمینان اور وقار کے ساتھ چلے (اور سعی سے مراد پہلے ان امور کو ترک کر کے جو خطبہ اور نماز میں حاضر ہونے کے منافی ہیں مسجد میں آتا ہے، مولف)۔

۱۲۔ عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں خطبہ پڑھنا یا عربی کے ساتھ کسی اور زبان کے اشعار وغیرہ ملانا جیسا کہ ہمارے زمانے میں عوام کا دستور ہے خلاف سنت منوارہ اور مکروہ تحریمی ہے یعنی فرض خطبہ تو انہیں ہونا چاہیے انہیں تو لب میں نقصان ہو جاتا ہے اور اگر کسی بھی ہو تب بھی مکروہ تنزیہی ہے اور بعض دیگر موافقات کے مانتے ہوئے سے مکروہ تنزیہی بھی تحریمی ہو جاتا ہے۔ اسی طرح خطبہ اشعار میں بھی نہ پڑھنا چاہئے اگر عربی ہی کے ہوں اگر تنزیہی کے ساتھ (کا کر پڑھے گا تو کہ بہت و مخالفت ظاہر ہے شبہ ہے اور اگر سادہ طریقہ سے پڑھے گا تب بھی خلاف سنت ہے ہاں اگر کسی دعا یا شاعرانہ شعر یا غیر عربی کے عربی زبان میں پڑھے تو مصافحہ نہیں۔ خطبہ کے لئے بھی غیر عربی زبان میں ہونے کا وہی حکم ہے جو عامہ کے غیر عربی میں ہونے کا ہے جس کی تفصیل قرأت نماز کے بیان میں گذر چکی ہے اور دونوں میں عجز عن القراءت عذر ہے نہ کہ عجز عن الفہم اکثر لوگ اس سے غافل ہیں اس امر کو وہ کہ مرکب ہوتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ہم ایسا کام کر رہے ہیں۔ خطبہ کی اذان سے پہلے جو عطا و تذکیر یا خطبہ عربیہ کا ترجمہ اپنی زبان میں کرنا بالکل اگر قبضہ مروت ہے اور اس کے بعد خطبہ کی اذان ہوتی ہے اور خطبہ عربی میں چلتا ہے تو اگر عوام الناس اس کو سمجھنے کے لئے لازم نہ سمجھیں اور شرط و تذکیر کرنے والا منبر سے دور ہوتا کہ خطبہ کی سمجھت سے مشابہت نہ ہو وہ ہے اور سنتیں پڑھنے والوں کو کوئی دقت نہ ہو مثلاً مسجد میں اس کے لئے انگ جگہ رکھو وغیرہ ہوں یا خطبہ کی اذان سے کچھ پہلے و غلط نہ کر کے موقع دینا چاہئے تو کوئی امر جو رکال فاع نہیں اور کیا سمجھت کی بھی کوئی وجہ نہیں رہی۔ پس اس صورت میں جو رکاز حکم ہو گا۔ اگر عام خطبہ غیر عربی زبان میں ہو گا تو خدا و نماز کے حکم کی گنجائش ہے کیونکہ ایسا خطبہ بقیل خارج خطبہ ہی نہیں ہے اور خطبہ نماز جمعہ کے لئے شرط ہے پس جب شرط مفقود ہوگی تو مشروع کا عدم وقوع لازم آئے گا۔ خوب سمجھ لینا چاہئے اور اس کی بہت احتیاط کرنی چاہئے۔ خطبہ کہ تب میں دیکھ کر پڑھا بلا کہ بہت جائز ہے۔ اور بغیر کتاب کے (ذاتی) پڑھنا مندوب و مستحب ہے ہر جمعہ میں ایک ہی خطبہ پڑھنا جائز ہے۔

۶۔ جماعت یعنی امام کے سوا کہ لازم نہیں آتا کیوں کہ خطبہ کے شروع سے پہلی رکعت کے مسجد تک موجود ہونا بہ شرط نہیں ہے کہ وہ مسب و لوگ جو خطبہ میں حاضر ہوں وہی نماز میں بھی ہوں بلکہ اگر وہ تین آدمی جو خطبہ کے وقت تھے و رہوں اور نماز کے وقت اور ہوں تو بھی درست ہے پس اگر امام نے جموع کا خطبہ پڑھا پھر وہ لوگ چلے گئے

جو خطبہ کے وقت موجود تھے اور دوسرے لوگ آئے اور امام کے ساتھ جمعہ پڑھا تو جائز و درست ہے اور جس روایت میں صرف ایک آدمی خطبہ کے لئے کافی ہے اس کے مطابق صرف جماعت کے وقت تین آدمی ہونا شرط ہے لیکن صحیح یہی ہے کہ خطبہ کے وقت بھی کم از کم تین آدمی ضرور ہوں اور اسی کو ترجیح معلوم ہوتی ہے۔ اور وہ یعنی کم سے کم تین آدمی ایسے ہوں کہ امام ہونے کی طاقت رکھتے ہوں پس اگر وہ غلام یا مسافر یا مریض یا گونے یا عیانی (یعنی پتہ) ہوں تو جمعہ صحیح ہو جائے گا اور صرف طور پر یا رشتے ہوں تو جمعہ صحیح نہیں ہوگا کیونکہ امام ہونے کی طاقت نہیں رکھتے اگرچہ ان کے ساتھ ایک یا دو آدمی ہوں۔ اگر امام نے جمعہ کی نماز کے لئے تیسرے تکبیر کی اور جماعت کے لوگ حاضر تھے مگر انھوں نے امام کے ساتھ نماز شروع نہیں کی تو اگر انھوں نے امام کے شروع سے ساتھ اٹھائے اسے پہلے تیسرے تکبیر کہہ کر لی تو جمعہ صحیح ہے ورنہ از سر نو نماز شروع کرے اور اس میں کچھ خلافت نہیں ہے۔ اور اگر انھوں نے امام کے ساتھ تکبیر کہہ کر پھر چلے گئے اور مسجد سے نکل گئے پھر امام کے شروع سے سر اٹھائے سے پہلے آئے اور دوسرے سے تکبیر کہہ کر امام کے ساتھ رکوع میں شامل ہو گئے تو جمعہ جائز ہے۔ امام صاحب اور وہ صحیحین کے نزدیک جماعت یعنی کم از کم تین آدمیوں کا آخر نماز تک باقی رہنا لازمی نہیں ہے کیونکہ ان کے نزدیک یہ جمعہ منعقد ہونے کی شرط ہے دو امام کی شرط نہیں ہے بلکہ صاحبین کے نزدیک جمعہ منعقد ہونے کی شرط سے مراد انعقاد تحریم کی شرط ہے اور امام صاحب کے نزدیک منعقد ہونا کی شرط ہے اور ادا متحقق نہیں ہوتی جب تک کہ تمام ارکان یعنی قیام و قنات و رکوع و سجود نہ پائے جائیں اس لئے صاحبین کے نزدیک اگر تحریم کے بعد وہ لوگ چلے جائیں تو جمعہ باطل نہیں ہوگا پس امام اکیلا جمعہ پڑھا کرے اور امام صاحب کے نزدیک اگر تحریم کرنے کے بعد چائیں تو جمعہ باطل نہیں ہوگا پس سجدہ کرنے کے بعد چلے کر یا ناخفی امام اکیلا جمعہ پڑھا کرے اور اگر تحریم کے بعد امام سجود میں سے پہلے سب چلے گئے یا تین آدمیوں سے کم باقی رہ گئے یا صرف لوگ باقی رہ گئے تو امام صاحب کے نزدیک جمعہ فاسد ہو گیا اور اسیدہ ظہر کی تہ زہر میں جب امام نے جمعہ کی نماز شروع کرنے سے پہلے تکبیر کی تو اس کے ساتھ کچھ لوگ، وضو حاضر تھے مگر انھوں نے امام کے ساتھ تکبیر نہ ہی یہاں تک کہ ان کو حدیث ہو گیا پھر وہ لوگ چلے گئے اور دوسرے لوگ آئے تو جمعہ جائز ہے ورنہ اول ہی تک یہ وضو تھے اور امام نے تکبیر کہہ دی پھر اور لوگ آئے تو امام نے سب سے تکبیر کہی۔

(۷) از این عام ہونا اور وہ یہ ہے کہ مسجد کے دروازے کھول دیے جائیں اور ایسے سب لوگوں کو آنے کی اجازت دیں جن پر جمہاد کا رافضی ہے اور اگر کچھ لوگ مسجد میں جمع ہو کر مسجد کے دروازے بند کر لیں اور جمعہ پڑھیں تو جائز نہیں ہے۔ اسی طرح بادشاہ اپنے لوگوں کے ساتھ محل یا قلعہ میں جمع پڑھا چاہے اور دوا نہ کھولے اور لوگوں کو نہ آنے کی اجازت دے تو نماز جمعہ جائز نہ ہوگی خواہ وہ لوگ آئیں یا نہ آئیں لیکن بادشاہ کا اس طرح جمعہ ادا کرنا مکروہ ہے اگرچہ نماز پڑھو گی اس لئے کہ اس نے جامع مسجد کا حق ادا نہیں کیا۔ اور اگر بادشاہ اپنے محل یا قلعہ کا

اور نماز نہ کھولے اور میدان بٹھا دے کہ لوگوں کو نہ آنے دے اور اپنے ساتھیوں کے ساتھ جمعہ پڑھے تو جمعہ درست ہوگا اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ ایک ہی جگہ جمعہ ہوتا ہو اور اگر متعدد جگہ جمعہ ہوتا ہو تو بادشاہ کا محل پروردگان بٹھانا مضرب نہیں ہے۔ قلادہ کا موازنہ دشمن کے سبب سے یا عادت قدیمہ کی وجہ سے بند کرنا تو ذی عام کے خلاف نہیں ہے لیکن اگر دشمن کا خوف نہ ہو تو بند کرنا بہتر ہے۔ حکام کے جنگے کو کوٹھی اور سرکاری دفاتر و چھاؤنی وغیرہ میں جمعہ ادا کرنا درست ہے کہ چونکہ یہ قوافل شہر میں مسکنوں اور ان میں آمد و رفت کی اجازت بھی ہوتی ہے خصوصاً نماز کے لئے آنے والوں کو گولی نہیں ہو سکتا اگر کسی اور وجہ سے روک ٹوک ہو تو وہ اذن عام میں محفل نہیں اور جامع مسجد جمعہ کے شرط نہیں ہیں دفتر و کوٹھی وغیرہ کے کسی حصہ میں یا باہر سردان میں نماز جمعہ پڑھ سکتے ہیں۔ عذر کوئی کہ اگر جامع مسجد سے روکا جائے تو اذن عام کے خلاف نہیں ہے کیونکہ ان کے آگے میں فتنہ کا خوف ہے اور وہ جمعہ کی تکلف نہیں ہیں۔

فائدہ: یہ شرائط جو نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی بیان ہوئیں اگر ان شرائط کے نہ ہائے جانے کے باوجود جمعہ لوگ نماز جمعہ پڑھیں گے تو ان کی نماز جمعہ اذان ہوگی اور چونکہ یہ نماز نفل ہے چنانچہ اگر نفل کا ہر قسم سے پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اس لئے اس حالت میں نماز جمعہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور ان کو کچھ ظہر کی نماز پڑھنا فرض ہے۔

نماز جمعہ کے متفرق مسائل (۱) بہتر یہ ہے کہ جو شخص غصہ پڑھائے وہی نماز بھی پڑھائے کیونکہ خطبہ و نماز آدمی پڑھائے تب بھی جائز ہے لیکن وہ شخص ایسا ہو جو خطبہ میں حاضر تھا اور نہ جائز نہیں۔ اسی طرح اگر امام کو خطبہ پڑھنے کے بعد حدیث ہو گیا اور اس نے کسی اور شخص کو خلیفہ کیا تو اگر وہ شخص خطبہ میں حاضر تھا تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔ اور اگر نماز شروع کر دے کے بعد امام کو حدیث ہو تو پھر شخص کو خلیفہ کرنا جائز ہے خواہ وہ خطبہ میں حاضر تھا یا نہیں۔ اگر کسی مسجد دارالافتاء نے بادشاہ کے حکم سے خطبہ پڑھا اور بالفع نے نماز پڑھائی تو جائز ہے ہی مختار ہے۔

(۲) خطبہ پورے پڑھنے کے بعد اقامت کہی جائے یہ سنت ہے اور یہی طریقہ ہمیشہ سے معمول چلا آتا ہے یعنی خطبہ اور کعبہ اقامت کے درمیان کسی دنیاوی امر کا فاصلہ مکروہ ہے کسی دینی کام مثلاً امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فاصلہ مکروہ نہیں اسی طرح وضو یا غسل کے لئے جانا جبکہ خطبہ کے بعد ظاہر ہو جائے کہ وضو یا غسل ہی ہے تو یہ مکروہ نہیں ہے اور نہ خطبہ کے اعادہ کی ضرورت ہے۔ خطبہ اور نماز کے درمیان میں کوئی دنیاوی کام کرنا مثلاً کھانا پینا وغیرہ مکروہ تحریمی ہے اور اگر درمیان میں زیادہ فاصلہ ہو جائے تو اس کے بعد خطبہ کے اعادہ کی ضرورت ہے۔

(۳) نماز جمعہ کی نیت اس طرح کرے: نَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ الصَّلَاةَ الْمَعْرُوفَةَ الْجَمْعِيَّةَ۔ یعنی میں نے ارادہ کیا کہ دو رکعت فرض نماز جمعہ پڑھوں (والی الفاظ دوسری چیزوں کے مطابق کہے تو لغت)

(۴) جمعہ کی نماز دو رکعتیں ہیں ہر رکعت میں الحمد کے بعد جو صورت چاہے پڑھے اور دونوں رکعتوں میں ہر رکعت

انراست کرے بہتر ہے کہ کبھی اپنی رخصت میں سوئے جمہ احمد مری میں سورہ منافقون اور کبھی پہلی میں سورہ ہم ربک الامنی اور دوسری میں بل شک حدیث نفاشہ پڑھے۔ مگر ہمیشہ اپنی کو نہ پڑھے کبھی کبھی اور سورہ میں بھی پڑھے تاکہ باقی قرآن کا ترک لازم نہ آئے اور غلام اس میں کولانہ نہ سمجھیں۔

(۵) اگر کسی نے امام کے پیچھے جمعہ کے لئے تکبیر پڑھ لی اور لوگوں کی بھڑکی وجہ سے زمین پر سجدہ نہ کر سکا تو لوگوں کے کھڑے ہونے کا منتظر ہے پھر اگر کھڑے پائے تو سجدہ کرے اور اگر غدر کی وجہ سے دوسرے شخص کی پیٹھ پر سجدہ کرے تو جائز ہے اور اگر سجدہ کی جگہ مل گئی تھی پھر دوسرے کی پیٹھ پر سجدہ کیا تو جائز نہیں۔ اور اگر لوگوں کی کثرت کی وجہ سے سجدہ نہ کر سکا اسی طرح کھڑا ہوا یا تنگ کہ امام نے سلام پھیر دیا تو وہ لاحقی کے حکم میں ہے میں وہ بغیر اذان کے اپنی رہی ہوئی نماز پوری کرے۔

(۶) اگر کوئی شخص جمعہ کی نماز میں سبق ہوا اور پھر اپنی باقی نماز قضا کرنے کے لئے قضا میں نماز کو اختیار ہے کہ قضا میں جہر سے پڑھے یا آہستہ پڑھے جیسا کہ تنہا نماز پڑھنے والے کا فجر کی نماز میں حکم ہے۔ جو شخص نماز جمعہ کے تشہید یا سجدہ پہلے سجدہ سہو کے بعد کے تشہید میں شریک ہوا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وہ جمعہ کی نماز پوری کرے خواہ وہ مسافر ہو یا عقیق یعنی امام کے سلام کے بعد اٹھ کر نماز جمعہ ہی کا دو گانہ پڑھ کرے۔ ورنہ اگر احتیاج ہے کہ قضا میں جہر کرے یا آہستہ پڑھے اور اس کو پھر پڑھنے کی ضرورت نہیں اسی پر توفی ہے اور یہ تشہید میں ملے وہ شخص بالاتفاق جمعہ کی ہی نیت کرے تاکہ امام کے ساتھ اتحاد نہ پایا جائے جو اذان کی صحت کے لئے شرط ہے۔ اگر ظہر کی نیت کرے گا تو جو امام کے ساتھ اتحاد نماز نہ ہونے کے اس کا اقتدا بالاتفاق درست نہیں ہوگا۔ اسی طرح عید کی نماز میں تشہید میں ملے والا شخص بھی عید کا دو گانہ پڑا کرے ہی صحیح ہے اسی پر توفی ہے۔ (عبدین و جمعہ کی نماز میں اگر امام کو سہو ہو جائے تو سجدہ سہو کا ترک کرنا اولیٰ ہے تاکہ لوگ فتنہ میں نہ پڑیں لیکن اگر کھلے تو جائز ہے اور اسی پر بہر صورت مذکور مرتب ہے)۔

(۷) جو شخص جمعہ کے علاوہ اور نماز میں امام ہونے کے لائق ہے وہ جمعہ کا امام ہونے کے بھی لائق ہے پس مسافر غلام اور مرلین کو جائز ہے کہ جمعہ کا امام بنیں۔

(۸) جس شخص پر جمعہ فرض ہے اور اس کو کوئی عذر نہیں ہے اسے شہر میں جمعہ ہو جانے سے پہلے نماز ظہر پڑھ لینا مکروہ ٹھوکی ہے۔ اور بعض کے نزدیک حرام ہے اور ظہر پڑھ لینے کے باوجود اس پر جمعہ کے لئے جائز فرض ہے۔ اور اگر کسی کو جمعہ کی نماز میں علیٰ غلاب ظہر ہی پر قضا فرض ہے جبکہ جمعہ دوسری جگہ بھی نہ مل سکے اور اب اس میں کوئی کراہت نہیں لیکن جمعہ ترک کرنے کا گناہ اس کے ذمہ رہا۔ معتقد یعنی مرلین و مسافر و قیدی وغیرہ کو امام کے جمعہ سے قانع ہونے ایک ظہر کی نماز پڑھنے میں تاخیر کا مستحب اگر وہ تاخیر نہ پڑیں تو صحیح قول کے بموجب سرودہ تحریری نہیں البتہ مکروہ تحریری ہے۔

(۵) اگر کسی نے جمعہ ہونے سے پہلے ظہر کی نماز پڑھ لی تو اسے وہ معذور ہو یا غیر معذور یا بچہ وہ جمعہ کی طلب میں حصہ تو اگر اس کو امام کے ساتھ جمعہ مل گیا تو وہ جمعہ پڑھے اور اس کی ظہر کی نماز باطل ہوگی یعنی اب نفل ہوگی فرض نہیں رہی اور اگر جمعہ نہیں ملا یعنی امام فارغ ہو گیا تھا تو دیکھ جائے کہ جس وقت گھر سے نکلا تھا اگر اس وقت امام فارغ ہو گیا تھا تو بلا حرج ظہر باطل نہیں ہوگی اور اگر اس کے گھر سے نکلنے کے وقت امام نماز میں تھا اور اس کے پہنچنے سے پہلے فارغ ہو گیا تو امام اوجہ تہ کے نزدیک اس کی ظہر باطل ہوگئی اس لئے دوبارہ ظہر پڑھے اور صاحبین کے نزدیک باطل نہ ہوگی۔ اور اگر آپت میں ظہر پڑھ لی پھر جمعہ کے لئے نکلا اور اس وقت تک امام نے جمعہ نہیں پڑھا لیکن ددر ہونے کی وجہ سے اس کو جمعہ نہیں ملا تب بھی اس کی ظہر باطل ہو جائے گی یہی صحیح ہے کیونکہ جب وہ گھر سے نکلا اگر اس وقت امام نماز میں تھا یا بھی امام نے نماز شروع نہیں کی تھی تو اس کے جمعہ کی نیت سے نکلنے ہی نماز ظہر باطل ہوگی خواہ جمعہ اس کو ملے یا نہ ہوئے کی وجہ سے۔ ملے ہیں اگر اس کو جمعہ نہیں ملا تو ظہر کی نماز پھر پڑھے۔ اور اگر مکان سے نکلا ہی نہیں یا جمعہ کی نیت سے نہیں نکلا کسی اور ضرورت کے لئے نکلا یا امام کے فارغ ہونے کے ساتھ ہی نکلا (یعنی امام کا فارغ ہونا اور اس کا نکلنا ایک ساتھ ہو) یا امام کے فارغ ہونے کے بعد نکلا۔ اس دن جمعہ پڑھا ہی نہیں گیا خواہ عند کی وجہ سے یا بلا عندیہ یا کوئی نے جمعہ پڑھا شروع نہ کیا تھا لیکن وہ جمعہ کے بعد ہونے سے پہلے کسی حادثہ کی وجہ سے نکل گئے تو صحیح ہے کہ ان میں سب صورتوں میں اس کی نماز ظہر باطل نہیں ہوگی۔ اگر کسی ضرورت کے لئے نکلے جس میں جمعہ میں شامل ہونے کی نیت بھی ملی ہوئی ہو تو غلبہ کا عندیہ ہو گا۔ ان مسائل میں جمعہ کے واسطے جتنے میں مشتبہ ہے کہ آپت گھر سے جدا ہو جائے۔ اور اس سے پہلے غنا و قول کے بموجب اس کی ظہر باطل نہیں ہوتی۔ اگر کسی شخص میں جمعہ ہو یا ظہر کی نماز پڑھے کے بعد پشیمان ہو تو بالاتفاق یہ حکم ہے کہ جب تک امام کے ساتھ جمعہ شروع نہ کرے ظہر باطل نہیں ہوتی۔ اگر کسی شخص نے جمعہ کے روز ظہر کی نماز کی امامت کی اور جماعت سے نماز پڑھائی پھر وہ امام جمعہ کے لئے نکلا تو اس کی ظہر باطل ہے مگر اس کے مقتدیوں کے فرض ظہر باطل نہیں ہوتے جبکہ وہ جمعہ کیلئے نہیں نکلے کیونکہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد امام کی نماز کا باطل ہونا مقتدیوں کے حق میں کوئی حرج نہیں کرنا کیونکہ اب وہ اس کا مقتدی نہیں رہا۔ شرع میں اس کے نفاذ موجود نہیں مثلاً اگر امام نماز پڑھائے کے بعد نعوذ باللہ مرتد ہو جائے اور پھر وقت کے اندر اسلام لے آئے تو اس کو اس نماز کا اعادہ لازمی ہو گا نہ مقتدیوں کو۔ (اگر مقتدیوں میں سے بھی کوئی جمعہ کی طرف سے نکلا گا تو اس کی بھی ظہر باطل ہو جائیگی۔ مؤید :-)

مسائل مذکورہ میں معذور بھی غیر معذور کے حکم میں ہے کیونکہ اس کو نزدیک جمعہ کی رخصت حاصل تھی لیکن جمعہ کے لئے نکلنے کی وجہ سے سنی کو اپنے پر لازم کرنے سے غیر معذور کے حکم میں شامل ہو گیا۔ جس اگر ایضاً ظہر پڑھنے کے بعد اپنے مرض میں تخفیف پائے اور جمعہ کے لئے جاوے اور جمعہ پڑھے تو وہ ظہر اس کی نفل ہو جائے گی ایسا ہی مسافر و غلام وغیرہ کے حکم میں جس صورتوں میں ظہر باطل ہوتی ہے اس کا مصلوب یہ ہے کہ وہ عیب فرضیت باطل ہو کر وہ نفل ہو جائے ہیں۔

(۱۰) اگر کوئی ایسا شخص جس پر جمہ پڑھنا واجب ہو جمہ کے دن شہر سے سفر کے لئے نکلا خواہ وہ سفر شرعی مقصد کا ہو یا اس سے کم اور خواہ وہ کسی جگہ کا سفر کیا ہو جہاں کے باشندہوں پر جمہ فرض نہیں ہے اور زوال سے پہلے شہر کی آبادی سے باہر ہو گیا تو حرج نہیں یعنی مکروہ نہیں اس لئے کہ زوال سے پہلے اس پر جمہ فرض نہیں ہے۔ اور زوال کے بعد اس پر جمہ اس حال میں واجب ہوتا ہے اور اس کو جمہ پڑھنے سے پہلے سفر کرنا مکروہ تحریمی ہے ہی صحیح ہے۔ اور وہ شخص مستثنیٰ ہونا چاہئے جو اگر جمہ پڑھے تو اس کے ساتھ ہی روزہ نہ ہو جائیں گے اور وہ ایسا نہ جائے گا اور ایسا نہ جائے گا کہ مکمل نہیں ہوگا (شافعی) جس شخص پر جمہ واجب نہیں ہے اس کو بھی زوال کے بعد پھر جمہ پڑھے شہر سے نکلنے میں کوئی گراہت نہیں ہے۔ شرائط وجوب جمہ پہلے بیان ہو چکی ہیں۔

(۱۱) اگر کوئی گاؤں کا رہنے والا جمہ پڑھنے کے لئے شہر آیا اور ساتھ میں اپنی دوسری ضروریات کا بھی اٹھایا ہو اور اس کا زیادہ تر مقصد جمہ پڑھنا ہے تو اس کو جمہ پڑھنے کا ثواب ملے گا مگر کسی طرح کسی عبادت میں اپنا دوسرا مطلب ملائے اور انصاف اشرافی کے لئے نہ رکھے تو اعتباراً غالب ترک ہوگا مثلاً راج میں تجارت کا ارادہ خالص کرے تو اگر مقصود غالبہ جمہ ہے تو حج ہو جائے گا ورنہ نہیں۔

جمہ کے سنن و آداب (۱۲) ہر مسلمان کو چاہئے کہ جمہ کا تمام پنجشنبہ (جمعرات) سے کرے۔ پنجشنبہ کے دن عصر کے بعد استغفار وغیرہ زیادہ کرے اور سینے کے کپڑے صاف کر رکھے اور رخصت ہو کر نہ ہو اور ممکن ہو تو اسی دن لارکے تاکہ پھر جمہ کے دن ان کاموں میں مشغول نہ ہوتا پڑے۔ ہر گاہ سلف نے فرمایا کہ سب سے زیادہ جمہ کا فائدہ اس کو ملے گا جو اس کا منتظر رہتا ہو اور اس کا تمام پنجشنبہ سے کرنا ہو اور سب سے زیادہ یہ نصیب وہ کرے جس کو یہ بھی معلوم نہ ہو کہ جمہ کب ہے حتیٰ کہ صبح کو لوگوں سے پوچھے کہ آج کو نماز دن ہے۔

(۱۳) جمہ کے دن غسل کرے عمر کے بالوں کو اور سر کو خوب صاف کرے زیر ناف اور نعلوں کے بال صاف کرے سر کے بال منڈائے یا ٹھیک کرائے لمبیں وغیرہ بنوائے ناخن کتروائے۔ بہتر ہے کہ بال منڈانا یا ناخن کترنا جمہ کے بعد ہی ہو کیونکہ جمہ میں کیفیت شجاعتی سی ہے اور رجم میں قراغت کے بعد بنوائے ہیں۔ نیز یہ کہ نماز کے بعد لکھنا اجزا بھی نماز جمہ میں حرکت کی فضیلت حاصل کر سکیں گے لیکن یہ اس وقت ہے جبکہ بال یا ناخن بہ جا طور پڑھے ہوئے نہ ہوں ورنہ قبل نماز جمہ ہی افضل ہوگا بعض کے نزدیک ہر حال میں نماز جمہ سے پہلے ہی بال و ناخن کترنا افضل ہے اور اہل حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے و مانند غنم بالصواب اور صواب کہ اس دن صواب کرنا بہت فضیلت رکھتا ہے بہتر یہ ہے کہ غسل کے وقت سے ہی جمہ پڑھے کیونکہ بعض کے نزدیک غسل نماز کی مفت ہے لیکن اگر غسل کیا اور اس کے بعد بے وضو ہو گیا اور وضو کر کے جمہ پڑھا تب بھی صفت غسل ادا ہو جاتی ہے کیونکہ بعض کے نزدیک یہ جمہ کے دن کی صفت ہے اس میں وضو نہ زیادہ ہے۔ پھر اچھے کپڑے پہنے جو اس کے پاس ہوں۔ بہتر ہے کہ وہ مفید ہوں۔ اگر دھو کر کے کاٹو اور کپٹے

کپڑے الگ ہوں بلکہ عبادہ عیدین کے لئے الگ کپڑے ہمارے تو یہ بھی منہج مستحب ہے اور وہ ہر کمانی نہیں ہے۔
چنانچہ حدیثوں میں اس کی اجازت آئی ہے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی روک پڑنے کے کہ خاص وجہ یہی کہ پہنے تھے بھر
ممكن ہو تو قل وجوشو وغیرہ لگائے خوشبو رسول کیلئے ایسی ہو کہ خوشبو ہو اور دلگت ہو اور افضل خوشبو وہ ہے جس میں مشک
کے ساتھ گلاب ملا ہو مگر نہ کہ یہ اگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم استعمال فرماتے تھے۔

(۳) جامع مسجد میں بہت سویرے جاتے اور پہنچ جاتے ہیں جگہ لینے کی ہمت کرے جو شخص صبح سویرے جا بیگا
اسی قدر اس کو زیادہ ثواب ملے گا۔ (بعض لوگوں کی عادت ہے کہ جگہ روکنے کے لئے سویرے آکر کھڑے ہو جاتے ہیں اور جگہ
جاتے ہیں بیٹھے نہیں اس طرح پہلے سے جگہ روک بیٹھا اچھا نہیں کیونکہ اور لوگوں کو اس طرح کھڑی ہوئی التنازعہ کو دیکھ کر میں
مشغول ہوں تو بہتر ہے پھر اگر کسی ضرورت کے لئے جانا پڑے اور کپڑا وغیرہ جانی جگہ پر چھوڑ جائیں تو خدا اللہ نہیں۔

(۴) جمعہ کی نماز کے لئے پاپاہ (میدل) جاتے۔ یہاں چلنے میں ہر قدم ملائیک سان روئے رکھتے اور قول کو قیام
کرنے کو ثواب ملتا ہے۔ (یعنی تمام راہ پیدل چلے بالکل سوار نہ ہو یہ نہیں کہ کچھ راہ پیدل چلے اور کچھ راہ سوار ہو کر۔ اور اور
بھی حدیث شریف میں اس کے ساتھ کہ کوئی چن کی تمیل کے بعد پیدل چلے تب یہ ثواب مرتب ہوتا ہے یعنی غس کرنا سویرے
جانا پیدل چلنا خطبہ سنا۔ سواری پر جانا بھی جائز ہے۔

(۵) جمعہ کے دن سورۃ کہف پڑھنے میں بہت ثواب ہے خواہ جمعہ کے دن میں نماز جمعہ سے پہلے پڑھے یا پیچھے اور خواہ جمعہ
نفلت میں پڑھے اور روزہ اپنی دن و رات کے اول میں پڑھنا افضل ہے تاکہ نیکی کی طرف جمعیت ہووے۔ احادیث
میں جمعہ کے دن بارگاہی سورۃ دفغان اور سورۃ یسین پڑھنے کی فضیلت بھی آئی ہے۔

(۶) جمعہ کے دن درود شریف پڑھنے میں بھی اور قول کے زیادہ ثواب ملتا ہے۔

(۷) جمعہ کے روزہ بابت فقہ کرنا مستحب ہے۔ (۸) جمعہ کے روزہ ایک ساعت قبل از صبح تک فضیل پڑھ کر چکی ہے

عیدین کی نماز کا بیان

شہر کے پہننے کی پہلی تاریخ کو عید الفطر کہتے ہیں اور ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کو عید الاضحیٰ کہتے ہیں۔ دونوں
دن اسلام میں عید اور خوشی کے دن ہیں۔ ان دونوں عیدوں میں دو دو گنت نماز بطور شکر پڑھنی چاہئے۔ عیدین کی
نماز واجب ہے ہی اگرچہ ہے مگر سب پر واجب نہیں بلکہ انھیں پر واجب ہے جن پر وجہ فرض ہے جمعہ کی نماز کے فرض
ہونے اور جمع ہونے کے لئے جو شرطیں بیان ہو چکی ہیں وہی سب عیدین کی نماز میں بھی ہیں سورۃ خطبہ کے کہ جمعہ
کی نماز میں خطبہ فرض اور شرط ہے اور نماز سے پہلے پڑھا جائے اور عیدین کی نماز میں شرط یعنی فرض نہیں بلکہ سنت
اور نماز کے بعد پڑھنا جائز ہے۔ اگر عیدین کا خطبہ نماز سے پہلے پڑھ لیا یا خطبہ بالکل ترک کر دیا تو نماز کی گتر نماز ہو چکی

بولنے کی ضرورت نہیں اور خطبہ کا بھی اعادہ نہیں ہے۔ عیدین کے خطبہ کا سننا (بلکہ تمام خطبوں کا سننا) جمعہ کے خطبہ کی طرح واجب ہے یعنی اس وقت بولنا کہ تاپینا اسلام و جواب سلام وغیرہ سب ممنوع و حرام و مکروہ تحریمی ہے جس کی تفصیل جمعہ کے بیان میں ہے۔ عیدین میں ساقان ہے نہ اقامت۔ لوگوں کو جمع کر کے کے لئے صرف دو دفعہ آواز دینے کی اجازت ہے۔ **الفصل ثانی فی وجوب عیدین**۔ بلا وجہ عیدین کی نماز چھوڑنا اگر ہی بدعت ہے۔ چھوڑنے کا تو میں جہاں جمعہ صحیح نہیں ہوتا عید کی نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے یعنی وہ نفل ہوں گے اور نفل جماعت کے ساتھ مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ نوافل میں بیان ہوا۔ سمندر کی چاروسا وقت شہر کے متصل بندرگاہ میں ٹھہرا ہوا اور شنگی کے ساتھ مضبوطی سے بندھا ہوا ہوا اور ہلال کے لوگ اس میں نماز عیدین پڑھ لیں تو جائز و درست ہے (امداد العتافی) اگر جمعہ کے بعد عید الفطر یا عید الاضحیٰ واقع ہو تو جمعہ اور عید و نفل کا ذکر الائی ہے اور وہ نفل اپنے اپنے حکم پر ہیں اس لئے کسی کو ترک نہ کرے۔

عید کے دن کے سُنن و مستحبات۔ عیدین کے روزہ بعد مستحب ہیں (بعض ان میں سنت ہیں)۔ عیدین کے روزہ بعد ہی جاگنا اور صبح کی نماز اپنے محلہ کی مسجد میں پڑھنا۔ (۳۱) عید کی نماز میں سنت ہے اور بال ہونا اور ناخن کترنا عید الفطر کی سنتوں میں شمار نہیں اس لئے کہ یہ جمعہ کی سنتوں میں سے ہے اور عید الفطر سے پہلے جمعہ میں بھی آخری جمعہ رمضان المبارک میں یہ سنت اور اگر چکا ہوتا ہے لیکن اگر کسی نے اوائلی ہفتہ عید پڑھ لیا ہونا اور ناخن کترنا اس کے لئے سنت ہے۔ اور قربانی کرنے والے کو عید قربان میں نماز عید اور قربانی کے بعد بال ہونا اور ناخن کترنا مستحب ہے تاکہ ہاجروں کے ساتھ مشابہت پیدا ہو۔ صحیح مسلم میں حدیث شریف ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نذی اکبر کا پہلا عشرہ شروع ہوا تو تم میں سے کوئی قربانی کا ارادہ رکھتا ہے پس اس کو بال و ناخن نہیں کٹوانے چاہئیں (المحرمہ) یہ حکم استحباب کے لئے ہے پس قربانی کرنے والے کے لئے یہ امر مستحب ہے کہ نذی اکبر کے ایام میں قربانی سے پہلے بال و ناخن نہ کٹوائے لیکن اگر انتہائے وقت مبالغہ یعنی چالیس دن پر قربانی ہوئی ہو تو اب اس کو مبالغہ نہیں بلکہ کٹوانا واجب ہے ورنہ نگار ہوگا پس قربانی کرنے والے کو چاہئے کہ نذی اکبر شروع ہونے سے پہلے بال و ناخن کٹوائے تاکہ ان نفل میں مستحب پر عمل کر سکے۔ جانتا چاہئے کہ ہر مہینہ ناخن کٹوانا اور لبوں کو کترنا اور دغلوں اور زیر ناف کے بالی منڈانا اور غسل سے پران کو صاف کرنا افضل ہے ورنہ ہر مہینہ دن کے بعد ایسا کرے اور زیادہ سے زیادہ چالیس دن تک تاخیر جائز ہے اس کے بعد ترک کے لئے کوئی عذر نہیں ہے اور وہ عید کا مٹتی ہوتی ہے پس ایک مہینہ کے بعد افضل ہے ورنہ ہر مہینہ دن کے بعد اور مضبوطی سے اور چالیس دن تنہائی ورجہ ہے۔

۳۲ مسواک کترنا اور اس کے علاوہ جو غرض کی جاتی ہے کہ وہ توہر وضو کے لئے سنت ہو مگر وہ ہے اور نماز عید کے لئے ہے اور بھی مختلف مواقع کے لئے مسواک مستحب ہے جیسا کہ وضو کے بیان میں ہے۔

قضا ہوگی نہ کہ ادا، بارہویں کے بعد جائز نہیں (مذہب کی مثال عید الفطر میں اور میان ہو چکی ہے)۔ بلا عذر بھی بارہویں کا رکعت تک تاخیر کرنے سے عید الاضحیٰ کی نماز ہو جائے گی مگر مکروہ اور بدیہ ہے (س عید الاضحیٰ میں عذر کی شرط اگر امت کو دور کرنے کے لئے ہے اور عید الفطر میں عذر و صحت نماز کے لئے شرط ہے یعنی بلا عذر عید الفطر دوسرے روز پڑھنا جائز نہیں جیسا کہ لوہر بیان ہوا)۔

عیدین کی نماز کا طریقہ نیت یہ ہے۔ نَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ رَكْعَتَي الْوَاَحِدِ صَلَوةَ عِيدِ الْاَضْحٰی اَمَّ سَيِّئَةٍ تَكْبِيْرَتٍ وَاجْتِهَادٍ عِنْدِي مِمَّنْ لَمْ يَمُتْ كِيَوْمِ ذِي الْحِجَّةِ وَاجِبَ نَازِ

عید الفطر واجب چھ تکبیروں کے ساتھ پڑھوں عید الاضحیٰ میں چھ صلوٰۃ عیدین الفطر کے صلوٰۃ عید الاضحیٰ کے۔ نیت میں واجب کہنا شرط نہیں ہے کیونکہ اس میں بھی اختلاف ہے لیکن کہ لینا بہتر ہے۔ نیت کر کے تکبیر تحریمہ (اللہ اکبر) کہہ کر پڑھوں اچھا باندھ لیں اور نثار بھانک الہم اشیر تک پڑھیں پھر مرتبہ اللہ اکبر کہیں اور پھر مرتبہ تکبیر تحریمہ کی مانند دونوں ہاتھ کاٹیں تک اٹھائیں اور ان میں ہر تکبیر کے بعد ہاتھ لٹکادیں اور ہر تکبیر کے بعد امام اتنی دیر تک توقف کرے کہ جس میں مرتبہ سبحان اللہ کیا جاسکتا ہو اور یہ توقف جمع کی کمی جتنی کے لحاظ سے مختلف ہو سکتا ہے اور مقصود یہ ہے کہ شبہ دور ہو جائے اور تکبیروں کا کھراؤ نہ ہو۔ تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ لٹکائیں بلکہ حسب دستور نعت پڑھ لیں اور امام اعوذ باللہ منہ و بسم اللہ آمین پڑھ کر الحمد شریف اور پھر کوئی سورۃ جبر سے پڑھے اور مستحب ہے کہ سورۃ الفاتحہ پڑھے اور مقتدی خاموش رہیں پھر حسب دستور کوع و سجود کر کے دوسری رکعت کے لئے کھڑا ہوا دوسری رکعت میں امام پہلے بسم اللہ آمین پڑھ کر سورۃ فاتحہ اور کوئی سورۃ جبر سے پڑھے اور مستحب ہے کہ سورۃ الفاتحہ پڑھے اور مقتدی خاموش رہیں اس کے بعد رکوع میں جانے سے پہلے تین زائد تکبیریں اسی طرح کہیں جس طرح پہلی رکعت میں کہی تھیں لیکن یہاں تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ لٹکائیں بلکہ لٹکائے رکھے پھر غیر ہاتھ اٹھائے ہوئے چوتھی تکبیر کہہ کر رکوع میں جانے اور دستور کے موافق نماز پوری کر لے۔ خلاصہ یہ ہے کہ عید کی نماز میں چھ زائد تکبیریں ہیں تین پہلی رکعت میں تکبیر تحریمہ و ثنائے بعد تعوذ و بسم اللہ الحمد و قرأت سے پہلے اور دوسری رکعت میں الحمد و قرأت کے بعد اور تکبیر رکوع سے پہلے ہی افضل و اوائی ہے لیکن اگر دوسری رکعت میں پہلی کی مانند الحمد و قرأت سے پہلے یہ زائد تکبیریں کہہ لے گا تو بھی جائز ہے۔ ان زائد تکبیروں میں گناہوں تک ہاتھ اٹھائے اگرچہ اس کا نام نہ اٹھایا ہو اور پھر ہاتھ چھوڑے رکھے ہاتھ نہیں مگر پہلی رکعت میں تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ باندھ لے۔ ان تکبیرات کے درمیان میں کوئی ذکر مسنون نہیں ہے اس لئے ہاتھ چھوڑے جاتے ہیں کیونکہ قیام میں جہاں کوئی ذکر مسنون ہوتا ہے تو ہاتھ باندھے جاتے ہیں ورنہ نہیں۔ ایک تکبیر سے دوسری تکبیر تک امام حسب ضرورت بقدر تین مرتبہ یا زیادہ سبحان اللہ کہنے کے خاموش رہے۔ مقتدی امام کو متابعت کریں اور قرأت کے

وقت خاموش رہیں، باقی نماز اذعانوں کی طرح ہے اور اس میں قرأت میں جوئی طرح جہر کرے۔

خطبہ عیدین کے مسائل [کے بعد اپنی کرتے کے بعد امام دو خطبے پڑھے اور ان دونوں خطبوں میں خیفہ جلسہ کرتے یعنی اتنی ہی دیر بیٹھے جتنی دیر جمعہ کے خطبے میں بیٹھے ہیں اور یہ دونوں خطبے

اور ان کے درمیان بیٹھا (جلسہ) سنت ہے۔ اور جو چیزیں جمعہ کے خطبے میں سنت یا سکرہ ہیں وہی عید کے خطبے میں بھی سنت یا سکرہ ہیں مگر دونوں کا فرق ہے ایک یہ کہ خطبے کے قبل عیدین میں تکبیر کہنا سنت ہے اور جمعہ میں نہیں (پانچ خطبوں کو تکبیر سے شروع کرنا سنت ہے وہ یہی خطبہ عیدین۔ حج کے تین خطبے یعنی مکہ مکرمہ، منیٰ و عرفات کے مقام پر تین مکہ و عرفات کے خطبوں میں تکبیر کے بعد تلبیہ پھر تحمید کے یعنی خطبہ شروع کرتے، اور منیٰ و عیدین میں تکبیر کے بعد تحمید کے منیٰ میں تلبیہ نہ کہے کیونکہ تلبیہ اول نبی کے ساتھ ختم ہو جاتا ہے۔ اور پانچ خطبے تحمید سے شروع کرنا سنت ہیں، جمعہ، استسقا، نکاح، کسوف و ختم قرآن۔ پس کل خطبے دس ہیں آٹھ بالاتفاق ہیں اور نارا استسقا میں صاحبین کے نزدیک خطبہ ہے اور نارا کسوف میں ایک قول کے بموجب خطبہ ہے۔

دوسرے یہ کہ منبر پر خطبہ سے پہلے بیٹھا خطیب کے لئے سنت ہے اور عیدین میں سنت نہیں کیونکہ یہ بیٹھا مؤذن اور اقرانہ کے انتظار کے لئے ہے اور عیدین کے خطبے کے لئے اذان شروع نہیں ہے اس لئے بیٹھنے کی ضرورت بھی نہیں ہے۔ پس جب خطیب منبر پر چڑھے تو بیٹھے نہیں عید الفطر کے خطبے میں تکبیر اور تسبیح اور لا الہ الا اللہ اور الحمد للہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر دو بار چڑھے اور مستحب یہ ہے کہ پہلے خطبہ کے شروع میں لگاتار دو تکبیریں (یعنی اللہ اکبر) پڑھ دے اور دوسرے کے شروع میں سات تکبیریں کہے اور منبر سے اترنے سے پہلے چودہ بار تکبیر پڑھ کر کہے۔ اور خطبہ میں لوگوں کو صدقہ فطر اور اس کے احکام تعلیم کرے تاکہ جس نے ناسانگیا ہو وہ ادا کرے اور چاہے کہ عید سے پیشتر کے جمعہ میں یہ احکام بتائے تاکہ لوگ صدقہ فطر کو اس کے موقع پر ادا کر دیں۔ اور صدقہ فطر کے احکام پانچ ہیں کس پر صدقہ واجب ہوتا ہے کس کے واسطے واجب ہوتا ہے اور کس واجب ہوتا ہے اور کس قدر واجب ہوتا ہے اور کس چیز سے واجب ہوتا ہے۔ (ان مسائل کی تفصیل صدقہ فطر کے بیان میں آگئی اس لئے مٹا دیا)

عید الفطر کے خطبے میں بھی خطیب تکبیرات کے بعد خطبہ عید الفطر کی طرح پہلے خطبہ کے شروع میں لگاتار مرتبہ دو صد مرتبہ خطبہ کے شروع میں سات مرتبہ اور منبر سے اترنے سے پہلے چودہ مرتبہ اللہ اکبر کہے اور تسبیح و تہلیل و تحمید و درود شریف پڑھے اور وعظ و نصیحت کرے اور ذکر اور قرآنی کے احکام اور تکبیرات تشریف سمائے بلکہ عرفہ سے پیشتر کے جمعہ میں قرآنی اور تکبیرات تشریف کے احکام بتا کر امام ہی کو تکبیر تشریف دے قرآن مجید سے شروع ہوتی ہے جب امام خطبہ میں تکبیر پڑھے تو قوم بھی اس کے ساتھ دل میں تکبیر پڑھے وہاں سے نہ پڑھے۔ اور جب امام درود شریف پڑھے تو سنے والے حکم کی تعمیل کیے اپنے دل میں درود پڑھیں اور زبان سے آیت بھی نہ پڑھیں اور منبر تک ہاتھیں نہ خاموش رہیں۔

عیدین کی نماز کے متفرق مسائل | اگر ایسے شخص کے پیچھے عیدین کی نماز پڑھی جس کے نزدیک زائد تکبیروں
 نمازت سے متابعت میں خلل نہیں آتا۔

(۲) اگر امام نے چھ تکبیروں سے زیادہ تکبیریں کہیں اور وہ فقہاء میں سے کسی کا مذہب ہو اور وہ فروع سے
 زیادہ تیرہ تکبیروں تک ہے تو مقتدی بھی امام کی متابعت کریں اور تیرہ سے زیادہ ہیں امام کی پیروی نہیں اس لئے
 کہ وہ کسی فقہ کا مذہب نہیں اور صحابہ کا نام سے اس سے زیادہ منقول نہیں ہے لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ امام کے
 اقرب ہو اور تکبیریں خود اس سے منتر ہو اور اگر وہ ہو اور تکبیریں منتر ہو تو جس قدر منتر سب ادا کرے اگرچہ
 تیرہ سے زیادہ ہو جائیں اس لئے کہ شاید تکبیروں سے غلطی ہوئی ہو اور ممکن ہے کہ ان میں سے وہ کسی تکبیر کو بصورت
 اور امام کی تکبیر ہی ہو۔

(۳) اگر کوئی شخص پہلی رکعت میں ایسے وقت پہنچا کہ امام عید کی تکبیریں کہہ چکا ہے اور ابھی قیام میں ہے
 اگرچہ قنوت شروع کر چکا ہو وہ قنوت باندھ کر اسی وقت عید کی تکبیریں کہہ لے اور تین تکبیریں ہی کہے اگرچہ امام نے
 تین سے زیادہ کہی ہوں کیونکہ وہ سبق ہے یعنی قنوت شرع کے لئے متفرق حکم میں ہے اس لئے وہ ابھی امام کا تابع ہیں
 یہاں معلوم ہوا کہ اگر امام کے ساتھ صرف اپنے مذہب کے مطابق تکبیریں مل گئیں جو قدر امام نے کہیں سب یہی ملیں
 تو اس کے بعد باقی تکبیروں کی قضاء کرے اگرچہ امام نے زیادہ کہی ہوں اور دوسری رکعت میں امام کا اقبال کرے
 یعنی جتنی تکبیریں امام کہے یہ بھی کہے۔

(۴) اگر عیدین کی نماز میں کوئی شخص اس وقت پہنچا جب امام رکوع میں ہے تو پھر اسے جو رکوع شروع کرنے
 کی تکبیر (یعنی تحریمہ) ہے پھر اگر گمان غالب ہو کہ کھڑے ہو کر زائد تکبیریں کہنے کے بعد رکوع مل سکتا ہے تو قیام
 کی حالت میں تین زائد تکبیریں بھی کہہ لے پھر رکوع میں جائے اور اگر اس طرح رکوع ملنے کا گمان غالب نہیں ہے
 تو تکبیر تحریمہ کھڑے ہو کر کہہ لینے کے بعد رکوع شروع کر دے اور کھائے رکوع کی تسبیح کے بعد زائد تکبیریں رکوع میں
 کہہ لے اور اس وقت ان میں ہاتھ نہ اٹھائے اور اگر یہ شخص رکوع میں بھی ہوئی تکبیریں نہ کہہ سکا کہ امام نے
 رکوع سے مبرا تھا لیا تو یہ بھی رکوع سے اٹھ جائے اور امام کی متابعت کرے اور باقی تکبیریں اس سے محفوظ
 ہو جائیں گی۔ اور اگر امام کو قنوت میں پایا تو اس وقت تکبیریں نہ کہے اس لئے کہ اب وہ مصبوتی ہے اور اپنی پہلی رکعت
 تکبیروں سمیت آخر میں ادا کرے گا جس کا طریقہ یہ ہے کہ امام کے سلام کے بعد کھڑا ہو کر پہلے قنوت کو لے لے بعد
 تکبیرت کہے اگرچہ قاعدہ کے مطابق اسے قنوت سے پہلے تکبیرت کہنا چاہئے تھا کیونکہ یہ اس کی پہلی رکعت ہے
 لیکن چونکہ اس طریقہ سے دونوں رکعتوں میں تکبیریں پہلے درجے ہو جاتی ہیں اپنی جو رکعت امام کے ساتھ پڑھی ہے

اس میں اس نے امام کے ساتھ قنارت کے بعد تکبیریں کی تھیں اب اگر اپنی رکعت میں قنارت سے پہلے تکبیرات کہیں تو اس کے لئے دونوں موقعوں کی تکبیروں میں کوئی قنارت حاصل نہ ہوگی اور کسی صحابی کا مذہب نہیں ہے اس لئے اس کے خلاف حکم دیا گیا۔

(۵) اگر عید کی نماز میں اس وقت شریک ہو جائید امام شہید پڑھ چکا ہے اور ابھی سلام نہیں پچھرایا سجدہ ۲۰ کے لئے سلام پچھریا ہے لیکن ابھی سجدہ ۲۰ نہیں کیا سجدہ ۲۰ پور کر چکا ہے لیکن اس کے بعد کے قنار میں ہے اور ابھی ختم نماز کا سلام نہیں پچھرا تو وہ امام کے قاریغ ہونے کے بعد منبر قائم عید کی نماز پڑھ کر اسے اور تکبیرات اپنے مقام پر کہے تھیں اس کی عید کی نماز میں شمولیت صحیح ہوگئی یہی صحیح ہے۔

(۶) اگر مقتدی دوسری رکعت میں شامل ہوا تو پہلی رکعت کی تکبیریں اب نہ کہے بلکہ جب اپنی فوت شدہ رکعت پڑھنے کھڑا ہوا اس وقت قنارت کے بعد کہے جیسا کہ اوپر مبیق ایک رکعت کا بیان ہوا اور اگر دوسری رکعت کی تکبیریں امام کے ساتھ نہیں ملیں یعنی وہ رکعت ہی امام کے ساتھ نہیں ملی مثلاً وہ رکوع سے اٹھنے کے بعد شامل ہوا تو دونوں رکعتیں مبیق قائم پڑھیں اور امام کی تکبیریں اپنے اپنے موقع پر کہے۔

(۷) اگر اسی امام کے مذہب کے بموجب تکبیریں کہے مثلاً کوئی شخص شروع سے امام کے ساتھ شامل ہوا پھر سجدہ یا اس کا وضو جاریا واجب دوسرے سے میدانز ہوا وضو کر کے اس نماز پر پنا کی تو یہ لاحق ہے اب پھر اپنی لاحقہ نماز پڑھے اور تکبیریں اتنی کہے جتنی امام نے کہی تھیں اگرچہ اس کے مذہب میں اتنی تھیں اس لئے کہ وہ امام کے پیچھے ہے اور یہ خلا اس کے مبیق اپنی نماز میں امام کا مقتدی نہیں ہونا اس لئے وہ اس میں اپنے مذہب کے مطابق تکبیریں کہے گا۔

(۸) اگر امام عیدین کی نماز میں پہلی رکعت میں زائے تکبیریں کہنے ابھول گیا اور قنارت شروع کر دی تو وہ قنارت کے بعد تکبیریں کہے اور اگر مذکورہ میں یاد آئے تو مذکورہ میں سر اٹھانے سے پہلے کہے اور قنارت کا اعادہ نہ کرے یا دوسری رکعت میں تکبیریں بھول گیا اور مذکورہ میں چلا گیا تب بھی مذکورہ میں کہے اور قیام کی طرف نہ لوٹے اور اگر قیام کی طرف لوٹ جائے گا تب بھی جائز ہے اور نماز ختم نہ ہوگی یہی صحیح ہے لیکن مذکورہ کا اعادہ کرنے قنارت کا اعادہ نہ کرے۔

(۹) عیدین کی نماز میں دوسری رکعت کے مذکورہ کی تکبیر واجب ہے اس لئے کہ وہ مجلس عید کی تکبیروں کے ہے اور عید کی تکبیریں واجب ہیں اگر یہ زمانہ تکبیریں یا دوسری رکعت کے مذکورہ کی تکبیریں بھول کر فوت ہوگئی تو سجدہ ۲۰ مہول لازم آئے گا یعنی یہ عورت سجدہ ۲۰ ہوگی ہے اگر کوئی قنار نہ ہے واجب نہیں ہے اگر نہ کہے تو ادنیٰ ہے کیونکہ مجلس عیدین میں کثرت بحجم کی وجہ سے سجدہ ۲۰ ہوگا اگر افضل ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا تو نفع (۱۰) اور دھار اور اگر کنگا تو نہ دھری ہوگا۔

(۱۰) عیدین و جمعہ کی نماز میں جس حد توں میں سجدہ ۲۰ مہول لازم آتا ہے ہر حال میں کثرت بحجم کی وجہ سے سجدہ ۲۰ ہو کر افضل ہے تاکہ لوگ فتنہ میں نہ پڑیں اور کر لیا بھی جائز ہے۔

(۱۱) اگر کسی کو عید کی نماز نہ ملی ہو اور سب لوگ پڑھ چکے ہوں تو وہ شخص تنہا نماز عید نہیں پڑھ سکتا اس لئے کہ جماعت اس میں شرط ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص نماز عید کی جماعت میں شامل ہوا اور کسی وجہ سے صرف اس کی نماز قاسد ہو گئی تو وہ بھی اس کی قضا نہیں پڑھ سکتا اور اس پر اس کی قضا واجب نہیں ہے لیکن اگر اس شخص کو دوسری جگہ عید کی نماز ملنے کا امکان ہو تو وہاں جا کر ان کے ساتھ عید کی نماز پڑھے اس لئے کہ عید کی نماز ہر طرح سے متعدد جگہ والا علق جائز ہے۔ اور اگر اس کے ساتھ کچھ اور لوگ بھی ایسے شریک ہو جائیں کہ جن کو عید کی نماز نہ ملی ہو تو وہ سب بیچ ہو کر کسی دوسری مسجد میں جہاں عید کی نماز پڑھی گئی ہو عید کی جماعت کر لیں اور ان میں سے خواہ کوئی شخص امام ہو جائے جائز ہے۔ اگر کسی شخص کو عید کی نماز نہیں ملی اور دوسری جگہ شخص سے بھی عاجز ہے تو اس کے لئے بہتر ہے کہ گھر آکر چار رکعت نماز چاشت پڑھے اور ان میں نماز تکبیر نہ کہے کیونکہ یہ عید کی قضا نہیں ہے بلکہ چاشت کے لئے داخل ہی ہیں۔

(۱۲) اگر امام نے عید الفطر کی نماز پڑھائی اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد زوال سے پہلے اور لوگوں کے متفرق ہونے سے بھی پہلے امام دھڑکے اور سب کو یہ بات معلوم ہوئی کہ بے وضو نماز پڑھائی گئی تو نماز کا اعادہ کریں اور اگر نفل سے پہلے لوگوں کے متفرق ہونے کے بعد معلوم ہوا تو اب ان کے ساتھ نماز کا اعادہ نہ کریں نہ اس روز اور نہ دوسرے روز اس لئے کہ وہ نماز مسلمانوں کے اعمال کی حفاظت کی وجہ سے درست قرار دیدی گئی ہے اور اگر نفل کے بعد معلوم ہوا تو دوسرے دن نماز کا اعادہ کریں اور اگر دوسرے دن زوال کے بعد معلوم ہوا تو پھر وہ نماز پڑھیں اور اگر عید والا سختی میں امام کو نماز پڑھانے کے بعد معلوم ہوا کہ بے وضو نماز پڑھائی ہے تو اگر اسی پہلے روز زوال سے پہلے پہلے معلوم ہو گیا تو سب آدمیوں میں نماز کے اعادہ کے لئے شادی کر دیں اور نماز کا اعادہ کریں۔ اور جس شخص نے معصوم ہونے سے پہلے قربانی ذبح کر لی ہے اس کی قربانی جائز ہے اور معلوم ہونے کے بعد سے نفل کی قربانی جائز نہیں۔ اور اگر زوال کے بعد معلوم ہوا اور لوگوں نے قربانیاں کر لیں تو وہ قربانیاں جائز ہیں اور دوسرے روز نماز کے واسطے اطمینان اور اگر دوسرے روز معلوم ہو تو زوال سے پہلے پہلے نماز کا اعادہ کریں اور اگر زوال ہو چکا تو تیسرے دن (یا چوتھیں دن) کی کچھ کوئی نفل سے پہلے پہلے پڑھ لیں اور اگر تیسرے دن نفل کے بعد معلوم ہو تو پھر نہ پڑھیں۔

(۱۳) اگر عید کی نماز کے وقت جائزہ بھی حاضر ہو تو عید کی نماز کو مقدم کریں گے اور عید کے خطبہ پر جائزہ کی نماز کو مقدم کریں گے۔ (۱۴) عیدین کی نماز یا خطبہ کے بعد دعا مانگا اگرچہ یہی صلی اللہ علیہ وسلم اعلان کے صحابہ اور تابعین و تبع تابعین رضی اللہ عنہم اجمعین سے منقول نہیں ہو کر جو تکبر و غرور نماز کے بعد دعا مانگنا سنت ہے اسلئے عیدین میں بھی بعد نماز دعا مانگنا بہتر و افضل ہو تا چاہئے اور اگر نماز کے بعد کی جائے خطبہ کے بعد دعا مانگنے کی فضیلت اولیٰ ہوتا چاہئے۔ اور اگر دونوں جگہ ترک و عاکرے تو اس کی بھی گنجائش ہے واللہ اعلم بالصواب۔

(۱۵) غزوة کے روز جو عرفات کے عہدہ بعض دیگر جگہوں میں عرفات میں وقوف کرنے والوں کی خواہش کیلئے

لوگ جمع ہوتے ہیں یہ کوئی عبادت نہیں ہے بلکہ مکہ تحریمی پر اسی حکم کو ترجیح ہے تاکہ عوام کا خلیہ و خراب نہ ہوئے لیکن اگر اس میں
کی بزرگی اور مدعا سننے کے لئے بغیر کسی تشدد و قوت عرفات کے یعنی ہر گھوٹے وقت کرنے کے بغیر جمع ہوں تو یا اگر اہستہ و سست ہو۔

ایام تشریق کی تکبیریں کا بیان (۱) روزی اکھ و قوت عرفات کا دن) و دوم فجر رمدی اکھ و قوت بانی کا دن) اور ایام تشریق (یعنی تین دن گاہہ، بارہ، تیو ذی اکھ) ان ہاتھ دن میں ہر فرض

نماز کے بعد تکبیر کہی جاتی ہے ان کو تکبیرات تشریق کہتے ہیں۔ تشریق کی تکبیروں کے بارے میں چار چیزیں کا بیان ضروری ہے۔ (۱) حکم۔ (۲) صفت یعنی کبڑیں اور ان کے بار پڑھیں۔ (۳) شرائط۔ (۴) وجوب

پس ایام تشریق کی تکبیروں کا حکم یہ ہے کہ یہ واجب ہیں اور ان کے پڑھنے کی صفت یہ ہے: **اَللّٰهُ اَكْبَرُ**
اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اور اس کا پختہ وقت سے ایک بار کہنا

واجب ہے۔ اور تین بار کہنا افضل ہے۔ اس کی شرط یہ ہے کہ مسنون ہو اور ہر فرض میں ہو اور فرض میں نماز جماعت مستحب سے
پڑھے پس یہ تکبیرات مسافر اور گناؤں کے رہنے والے ہر اور عورت پر واجب نہیں لیکن اگر یہ لوگ ایسے شخص کے مقتدی ہیں

جس پر تکبیر واجب ہے تو ان پر بھی ایام کی متابعت کی وجہ سے تکبیر واجب ہو جائے گی۔ اسی طرح منفرد (ایک نماز
پڑھنے والے) پر بھی یہ تکبیر واجب نہیں لیکن اگر منفرد اور عورت اور مسافر بھی کہے تو پھر یہ کہ نہ کہ صاحبین کے نزدیک

مطلقاً فرض پڑھنے والے پر واجب ہے لہذا ان کے نزدیک ان سب پر واجب ہے عورتیں آہستہ آواز سے کہیں اور
آدمی چہرے کے ساتھ (پکار کر) کہیں۔ اگر عورتیں اپنی جماعت خود کریں اور عورت انام ہو تب بھی ان پر واجب نہیں دیکھو کہ

ان کا جماعت کرنا مکہ و اور مدینہ میں واجب نہیں ہے اور اگر عورت نے سو کے کچھ نماز پڑھی اور ایام نے اس کا امام پھرنے
کی نیت کی تو عورت پر بھی واجب ہے۔ اسی طرح برہنہ نماز پڑھنے والوں پر بھی واجب نہیں اگرچہ جماعت کریں یا نہ کریں

ان کی جماعت مستحب نہیں ہے۔ جو نماز فرض ہیں نہیں ہے یعنی واجب و تردد و عید الاضحیٰ و نفل و مسنت و نماز جنازہ و غیرہ
ان کے بعد تکبیر کہنا واجب نہیں اور جمعہ کے فرضوں کے بعد واجب ہے عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد بھی تکبیر کہنے کے

کیونکہ بعض کے نزدیک واجب ہے اس لئے کہ یہ بھی جمعہ کی طرح جماعت سے ادا کی جاتی ہے اور اس پر مسلمانوں کا
عمل متوارف ہے پس اس کا اتباع واجب ہے۔ آزاد ہونا امام ابوحنیفہ کے نزدیک اصح قول کے بموجب شرط نہیں

ہے پس غلام پر تکبیر تشریق واجب ہے۔ اگر غلام کسی جماعت کا امام ہو تو اس کا اور مقتدیوں پر تکبیر واجب ہے بمقام
اور لاحق پر بھی تکبیر تشریق واجب ہے مگر جب خود اپنی نماز پوری کر کے سلام پھیریں اس وقت کہیں اور اگر امام کے

ساتھ کہہ لے تو نماز فاسد نہ ہوگی اس لئے کہ یہ ذکر ہے اور نماز ختم کرنے کے بعد اس پر تکبیر کا اعادہ بھی نہیں ہے
نفل پڑھنے والے نے فرض پڑھنے والے کی اقتدا کی تو امام کی پیروی میں اس مقتدی پر بھی تکبیر واجب ہے اگر مقام
نے مسافر کی اقتدا کی تو مقام پر تکبیر واجب ہے اگرچہ امام مسافر پر واجب نہیں ہے۔ اگرچہ مسافر یا گناؤں کے رہنے والے

ملہ بعض نے کہا کہ بعد نماز کا خلف سنت ہے اس میں تعینوں کے سنت صحیح کرنا زیادہ ہے و اگر صحیح کرے تو نماز فاسد نہیں بلکہ مستحب ہے۔
(ملاحظہ فرمائیں)

کسی شہر میں جماعت کریں تو ان پر تکبیر واجب نہیں ہے یہی ماصح ہے۔ اس طرح اگر بعض مل کر جماعت کریں تو ان پر بھی تکبیر واجب نہیں ہے کیونکہ مقیم کا اندر دست ہونا ضروری ہے۔ — وقت ان تکبیرات کا ہے کہ عرف صبحی زوی اٹھ کی نوین تاریخ کی فجر کی نماز سے شروع ہو کر آدھ روز تیرہویں دی اٹھ (یعنی امام تشریق کے آخری فصد کی عصر کی نماز کے بعد تک کہنا چاہئے۔ سب یہیں (۲۴) نمازیں ہوئیں جن کے بعد تکبیر واجب ہے اور حکم صاحبین سے غرض تکبیر ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور روزہ میں سب شہروں میں اسی پر عمل ہے۔ اور یہ تکبیر سلام پھیرنے کے بعد فوراً (نفل) واجب ہے یعنی جب تک کوئی ایسا نفل نہ کیا ہو کہ نماز کی بنیاد اس پر نہ ہو کہ اس وقت تک کہ نئے یہاں تک کہ جان بوجھ کر یا جو کر کام کیا یا جان بوجھ کر حد تک کیا یا مسجد سے نکل گیا تو تکبیر یا قحہ ہو جائے گی۔ اگر امام نے تکبیر جمعہ کی حسب بھی مقتدی پر تکبیر کہا تو واجب ہے خود وہ مقتدی یا سفر میں گاؤں کا رہنے والا ہو یا عورت ہو کیونکہ یہ نماز کے بعد ہے اس لئے امام کی مخالفت میں شمار نہیں ہوتی۔ اور مقتدی کو امام سے پہلے تکبیر شروع کرنا بھی جائز ہے لیکن مستحب ہے کہ امام کے شروع کرنے کا انتظار کرے لیکن اگر امام تکبیر کہنا بھول جائے تو مقتدیوں کو چاہئے کہ خود تکبیر کہہ دیں یا غلط نہ کریں کہ جب امام کے گائب کہیں گے اور مقتدی امام کا انتظار اس وقت تک کریں جب تک امام سے کوئی ایسی حرکت واقع نہ ہو کہ جس سے تکبیر منقطع ہو جائے اور وہ بعد میں جن کے بعد نماز کی بنا جائز نہیں رہتی جیسے سہ سے نکل جانا یا عذر احدث کرنا یا اعتماد یا ہوا کلام کرنا اگر امام یا مقتدی کا سلام کے بعد تکبیر سے پہلے بلا قصد وضو ٹوٹ جائے تو اصح یہ ہے کہ تکبیر کہہ لے اور طہارت کے واسطے چلے کی جبروت نہیں رہی یہی فتویٰ ہے۔ اگر ان تکبیرات پر تشریق کے دنوں میں کسی وقت کی نماز قضا ہو جائے تو اس کو اسی سال کی تشریق کے دنوں میں جماعت سے قضا کرے تو اس کے ساتھ ہی تکبیر کہے۔ اگر ان دنوں کے علاوہ دوسری قضا نمازیں ان دنوں میں چڑھے یا اگر امام تکبیرات تشریق میں کوئی نماز قضا ہو گئی اور اس کی قضا ان دنوں کے سوا دوسریں میں چڑھے یا گندے ہوئے سال کی یا امام تکبیرات تشریق کی قضا نماز اس سال کے ایام تشریق میں چڑھے تو ان دنوں میں مقتدیوں میں تکبیر نہ پڑھے۔

نماز کسوف (سورج گہن کی نماز) کا بیان

اکثر فقہاء کسوف سورج گہن کو کہتے ہیں اور خسوف چاند گہن کو یہی انصحبہ ہے اگرچہ بعض کے نزدیک کسوف اور خسوف دونوں کا استعمال جائز نہیں اور سورج گہن میں ہلاکت ہے۔ (اللہ تعالیٰ نے فرمایا و ما نزل بالآیات الا ان یظہر ان رجوع ہر نشانیاں نہیں صحیحہ مگر واسطہ کوئی یعنی تاکہ بندے خدا کی عبادت کریں اور اس کی طرف رجوع کریں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک سورج اور چاند اللہ تعالیٰ کی نشانیاں ہیں سے دو نشانیاں ہیں کسی کے مرنے کی وجہ سے۔ ان کو گہن نہیں لگتا اور یہ کسی کی حیات یعنی پیدا ہونے کی وجہ سے گہن ہیں جس طرح تم ان کو

بجائے کہ یہ تو اللہ سے دعا مانگو اور کہیں کہو اور نماز پڑھو اور غیرت کرو (احمدیہ)

(۱) سورج گہن کی نماز سنت منکر ہے اور یہ قرآن و حدیث اور اجماع سے ثابت ہے۔ اور بالاجماع یہ حکم ہے کہ اس کا جماعت سے ادا کرنا مستحب و افضل ہے اور اکیلے اکیلے بھی جائز ہے مگر جماعت سے اس وقت پڑھنا مستحب ہے جبکہ امام بادشاہ وقت یا اس کا نائب ہو یعنی وہ شخص امام ہو جو جمعہ و عیدین کا امام ہو۔ کیونکہ اس نماز کے لئے تین چیزیں مستحب ہیں، امام وہ ہو جو جمعہ یا عیدین کا امام ہو، وقت ایسا ہو جس میں اہل نماز پڑھنا مباح و جائز ہو، جگہ یعنی جامع مسجد یا عید گاہ ہو۔ اگر جمعہ یا عیدین کا امام موجود نہ ہو تو جماعت نہ کریں بلکہ لوگ جدا جدا اپنی اپنی مسجدوں یا گھروں میں پڑھ لیں لیکن اگر یہ امام نے جو جمعہ و عیدین پڑھنا ہوا ان کو جماعت کی اجازت دیدی ہو تو اس وقت جائز ہے کہ جماعت سے نماز پڑھیں اور حکم کا امام امامت کرے۔ جو میں اپنے گھروں میں علیحدہ علیحدہ پڑھیں۔ چھوٹے گھلوں کے ہونے والے یعنی جہاں جمعہ و عیدین کی نماز جائز نہیں وہ بھی اکیلے اکیلے پڑھیں۔

(۲) سورج گہن کی نماز عام تو افضل کی طرح ہے یعنی ہر رکعت میں ایک رکوع اور دہد رکوع کرے اور اس میں اذان اور اقامت اور خطبہ بھی نہیں ہے (بعض کے نزدیک نماز کے بعد خطبہ ہے بالاعتقاد لیکن مشہور اور مجمع قول یہ ہے کہ بالاتفاق خطبہ نہیں ہے) لیکن اگر وہ مجمع دھوئے ہوں تو ان کو جمع کرنے کے لئے ان عقولوں سے بکاریں۔ انصاف و جامعہ ہے۔ اس نماز میں قرأت بھی چھو بلند آواز سے نہ کریں بلکہ آہستہ پڑھیں ہی صحیح ہے (امام ابو یوسف کے نزدیک جہر کہنا اور امام مجتہد کے دیکھنا نہیں ہے)۔ اس نماز میں جس قدر چاہے قرأت پڑھے اور افضل یہ ہے کہ دونوں رکعتوں میں قرأت طویل کرے اگر چاہے سورۃ بقرہ سورۃ آل عمران کی مثل پڑھے یا کسی سورۃ میں پڑھے اور رکوع و سجود میں بھی طویل کرے اور نماز کے بعد آفتاب کے عذاب سے بچنے کے لئے دعا مانگتا ہے۔ نماز میں طویل کرنا اور دعائیں تخفیف کرنا یا دعائیں طویل کرنا اور نماز میں تخفیف کرنا دونوں جائز ہیں اگر ایک میں تخفیف کرے تو دوسرے میں تطویل کرے تاکہ گہن کا سلام وقت نماز اور دعا و شہادہ و خضوع میں پیدا ہو جائے یہ احکام کے سورج صاف ہو جائے ہی منون و مستحب ہے۔

(۳) اس نماز کی کم از کم دو رکعت ہیں اور چار رکعت پڑھنا افضل ہے اس سے زیادہ پڑھنا بھی جائز ہے۔

(۴) اس نماز کو عید گاہ یا جامع مسجد میں پڑھنا افضل ہے اگر کہیں اور پڑھیں تب بھی جائز ہے۔ اگر وہ مجمع ہو کر نماز پڑھیں صرف دعا مانگ لیں تو بھی جائز ہے لیکن نماز افضل ہے امام دعا کے واسطے منبر پر چڑھے اس دعا میں امام کو اختیار ہے کہ چاہے قبلہ کی طرف کو بیٹھ کر دعا مانگے خواہ کھڑا ہو کر کوسم کی طرف منہ کر کے دعا مانگے اور گاہ کے لوگ اس کی دعا مانگتے کہتے ہیں یہی بہتر ہے اگرچہ دعایا امان پر یہاں ذکر کرتا ہو کہ دعا مانگے تو یہ بھی بہتر ہے۔

(۵) گہن کی نماز کا وقت وہ ہے جب سورج گہن میں ہو اگر گہن کے وقت نماز پڑھیں یہ احکام کے آفتاب

کھل گیا تو پھر نہ پڑھیں اگر کچھ کھل گیا اور کچھ گہن میں ہے تو نماز شروع کرنا جائز ہے۔ اگر گہن کی حالت میں آفتاب پر بادل آگیا یا کوئی حادثہ ہو گیا تو بھی نماز پڑھیں کیونکہ حقیقتاً وہ گہن کی حالت میں ہے۔ اگر ایسے وقت گہن لگا۔ اس وقت نماز واصل کا پڑھنا ممنوع و مکروہ ہے مثلاً نصف النہار (دھبک) دوپہر کے وقت یا عصر کے بعد یا طلوع آفتاب کے وقت تو نماز پڑھیں بلکہ رعایا مشغول رہیں۔ اور اگر گہن کی حالت میں سورج غروب ہو جائے تو دعا ختم کریں اور مغرب کی نماز پڑھیں اسی طرح کسی اور نماز کا وقت آجائے تو دعا قبول کیے نماز میں مشغول رہیں۔ (۶) اگر سورت کے وقت کوئی جائزہ آجائے تو پہلے جہزہ کی نماز پڑھیں۔

خسوف (چاند گہن) و دیگر حوادث کی نماز کا بیان

چاند گہن کی نماز مستحب ہے اور اس میں جماعت نہیں خواہ جمعہ وعیدین کا امام موجود ہو یا نہ ہو ہر حال میں بعد کعتیں ایکنے کیلئے پڑھیں۔ مگر نام کے علاوہ دو تین آدمی ہوں تو ان کی جماعت بلا کراہت جائز ہے جب کہ دیگر نوافل کا حکم ہے باقی مسائل وہی ہیں جو سورج گہن کی نماز کے سیاق ہوئے۔

اگر چونکہ ابدی پریشان کر کے دے اور حادث ہوں مثلاً دن میں یا رات کے وقت بہت سخت آندھی آئے
یا بارش لگا کر کثرت سے برسے اور بلند ہو یا آلہ یا بابت کثرت سے پڑے اور ان کا گرا نا مندر ہو یا آسمان سرخ ہو جائے
یا دریاں بہنے لگیں یا بجلیاں گرے یا ستارے بکثرت چھوٹے لگیں۔ یہ کوئی مرض عام ہو جائے یعنی وہابی امراض طاعون و مہلہ وغیرہ کا
نذر ہو یا دشمن کا خوف غالب ہو یا اس قسم کا کوئی اور مشتعل امر یا ایسا جسے تو مستحب ہے کہ ان حوادث کے وقوع کی
نیت سے دعا کرتے ہو تو کیا کیلئے اکیلے اچھے گھروں میں یا مسجد میں پڑھیں اور نماز کے بعد اس کے دفعہ کے لئے دعا کریں
اور جو دعائیں ان موقعوں کے حدیثوں میں آئی ہیں ان کا پڑھنا مستحب ہے مثلاً تیز ہوجانے کے وقت یہ پڑھے، اَللّٰهُمَّ
رَافِئُ السُّعْطِ خَيْرُهُا وَخَيْرُ مَا فِيهَا وَخَيْرُ مَا اُرْسِلَتْ بِهِ وَ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ قَدَرِهَا وَقَسْرِ مَا اَرْسِلَهَا
وَ قَسْرٍ مَا اُرْسِلَتْ بِهِ (سحاری و سلم وغیرہ)۔ اگر اندیشہ تو یا اس ترک کرے اور سجدہ پڑھے، اَللّٰهُمَّ رَافِئُ
اَعُوْذُ بِكَ مِنْ قَدَرِ مَا اُقْبِسُ بِهِ رُبِّيْ لَوْ يَدْخُلُ عَلَيَّ اَنْفُسٌ نَفْسًا اَوْ دَاعًا - جب کھل جائے تو فوراً بے باطل کی گنج او
کل کی رکعت سے ویسے اَللّٰهُمَّ لَا تُقْتَلُنَا بِمَا فَعَلْنَا وَلَا تُهْلِكُنَا بِمَا عَمَلْنَا وَلَا تُؤَخِّرُنَا عَنْ جَنَّتِكَ وَلَا تُؤَخِّرُنَا عَنْ جَنَّتِكَ

نماز استسقا کا بیان

(۱) شریعت میں استسقاء کے معنی اخذِ تعالیٰ سے خشک سالی کے وقت بارش طلب کرنے کے لئے کیفیت

مقصود کے ساتھ استغفار و دعا کرنا ہے۔ اور یہ نماز و دعا ایسے مقام میں مشروع ہے جہاں جمعیں تالاب نہریں اور ایسے کنوئیں نہ ہوں جن سے لوگ پانی پیں اور اپنے جانوروں کو پلائیں اور کھیتوں کو پانی دیں یا سبوں سرکاری نہروں اور اگر اس جگہ جمعیں تالاب کنوئیں اور نہریں ہوں تو استغفار کی نماز کے واسطے یہ شخصیں اس لئے کہ یہ شریف ضرورت کے وقت مشروع ہوئی ہے۔

(۲) امام ابو حنیفہ کے نزدیک استغفار میں جمعیت کے ساتھ نماز پڑھنا سنت (مکرمہ) نہیں ہے البتہ جائز بلکہ مستحب ہے یہی طریق ہے کیونکہ حدیث و آثار سے اس کا کبھی پڑھنا اور کبھی نہ پڑھنا اور صرف دعا و استغفار کرنا ثابت ہوتا ہے جو اس مسئلہ کی ہے اور اس میں خطبہ بھی نہیں لیکن دعا و استغفار ہے (قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے وَاسْتَغْفِرْ لَهُ رَبُّكَ كَمَا كَانَتْ عَفْوَكَ اَرْسِلَ السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِطْرًا زَلْزَلًا - یعنی اپنے رب سے استغفار کرو بیشک وہ مٹا دینے والا ہے جو صلا دھار یا ریش تم پر برساتے گا)۔ اور اگر یہ داخل نماز پڑھے پس تو بھی مضائقہ نہیں (مطلب یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز استغفار کی سنت ادا ہونے کا اور دوبارہ اجتماع نماز ہی پر نہیں ہے بلکہ صاحب شرع علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مروی طریقوں میں سے کوئی بھی طریقہ اختیار کر لیا جائے سنت ادا ہو جائیگی اور وہ نماز باجماعت یا ایکلے کیلئے نماز یا بغیر نماز دعا و استغفار کرنا وغیرہ ہے بعض متعصبین نے جو امام صاحب کی طرف نماز باجماعت کا بدعت ہونا غویب کیا ہے یہ غلط ہے۔ اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس میں چار روٹا بھی ہیں یہی ہے امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک یہ نماز جماعت کے ساتھ سنت ہے پس امام عبد کی نماز کی طرح بغیر اذان اور اقامت کے دو رکعت نماز استغفار پڑھنا ہے اور دونوں میں جس سے قرأت کرے اور افضل یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورۃ ق اور دوسری میں سورۃ النھر پڑھے یا پہلی میں انا علی اور دوسری میں العاشیہ پڑھے۔ اس نماز میں عبد کی طرح تکبیرات زائد کہنے میں اختلاف ہے امام محمدؒ کے نزدیک ایک رکعت کے بموجب زائد تکبیریں بھی کہے لیکن مشہور روایت کے بموجب امام محمدؒ و امام ابو یوسفؒ دونوں کے نزدیک اس میں زائد تکبیریں نہ کہے۔ نماز کے بعد زمین پر کھڑا ہو کر اور لوگوں کی طرف منہ کر کے کہ ان یا اللہ یا عبادہ یا سہارا یا کر دو خطبے پڑھے اور دونوں خطبوں کے درمیان میں جلسہ کرے یہ امام محمدؒ کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ایک ہی خطبہ پڑھے اور اس میں اللہ کو پکارے اور تسبیح پڑھے۔ وہ مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے دعائے مغفرت مانے اور اکثر خطبہ استغفار ہو۔ امام جب تھوڑا سا خطبہ پڑھے چکے تو پانی چادر کو پلٹ لے یہ امام محمدؒ کے نزدیک ہے اور اس پر فتویٰ ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیا ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ سے دودھ انہیں ہیں۔ چادر پلٹنے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر وہ مرجھ چکا ہو تو اوپر کا جانب نیچے اور نیچے کی جانب اوپر کر کے اس طرح کر کہ دونوں ہاتھ میٹھ کے پیچھے لیجو کر اپنے دائیں ہاتھ کے ساتھ بائیں جانب کے پیچھے کا گونہ پکڑ لے اور بائیں ہاتھ کے ساتھ دائیں جانب

اَنْزِلَ عَلَيْنَا الْقُرْآنُ بِالْحَقِّ وَاسْتَقْبَلَنَا كُنُوزًا وَبَلَاءًا عَمَلًا فِي حَيَاتِنَا. مشکوٰۃ شریف (خواہ ان میں کوئی دعا کرے یا ان کو بلا کر ہے۔ لیکن استسقا کی دعا کا عربی میں ہونا یا خاص ایسی الفاظ میں ہونا کچھ ضروری نہیں یہ دعائیں یاد دہوں تو اپنی زبان میں اس مطلب کی دعا مانگ لے۔)

(۳) مستحب یہ ہے کہ امام لوگوں کے ساتھ برابر تین دن تک استسقا کی نماز کے لئے باہر نکلے کی طرف جائے تین روز سے زیادہ نہیں کیونکہ اس سے زیادہ ثابت نہیں ہے اور ستر بیجا میں اور امام کے لئے مستحب ہے کہ نماز استسقا کیلئے باہر نکلنے سے پیشتر لوگوں کو تین دن روزہ رکھنے اور گناہوں سے خالص توبہ واستغفار کرنے کا حکم کرے (مشیحہ) جب امام لوگوں کو روزہ کا حکم کرے امدہ دن ایسے نہ ہوں جن میں روزہ رکھنا منع ہے تو لوگوں کو روزہ رکھنا واجب ہے کیونکہ امام کی اطاعت اس چیز میں جو معصیت نہ ہو واجب ہے۔ (شافعی) پھر چوتھے روز ان کے ساتھ اس طرح پہنچے کہ سب پیدل ہوں اور پرانے بغیر دھیلے یعنی معمولی یا پوند لگے ہوئے کپڑے پہنیں اور لشکر کے سامنے ذلت والوں کی صورت بنائے عاجزی انکساری اور تواضع کوستہ ہوئے سروں کو جھکا گئے ہوئے ہوں پاؤں ننگے ہوں توبہتر ہے ہر روز نکلنے سے پہلے صدقہ خیرات کرنا بھی مستحب ہے اور ہر روز نئے سرے سے توبہ کریں باہر ملاؤں کے لئے دھانے مغفرت کریں نہائی توبہ کافی نہیں بلکہ دل سے خالص توبہ کریں اور جس کسی کے ذمہ میں کے حقوق ہیں سب ادا کرے یا معاف کرائے۔ تمام مسلمان مل کر اپنے کمر صدقہ یعنی پورے مرد و عورت اور بچوں کو ساتھ لے جائیں اور ان کے توسل سے دعا کریں، ورسب آئیں کہیں۔ ان لوگوں کے توسل سے دعا کرنے کے چوتھی ہیں کہ ان لوگوں کے آگے گردیں تاکہ وہ دعا مانگیں کہ ان کی دعا جلد قبول ہوتی ہے اور جوان آئیں کہیں۔ اس وقت بجے اپنی ماؤں سے جبار کے جائیں تاکہ ان کے دھانے سے لوگوں کو رقت و شمع زیادہ ہو اور دست الہی خوشیوں آگے اور مستحب ہے کہ اپنے جان و مال کو بھی ساتھ لے جائیں کیونکہ کبھی بارش انہی کے سبب سے غایت ہوتی ہے۔ (جیسا کہ حدیث شریف میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانے میں چوٹی کی دعا کا ذکر آیا ہے) غرضیکہ رحمت الہی کے توجہ ہونے کے تمام اسباب ہیا کریں۔

(۴) اگر امام نہ نکلے تو اولوگوں کو نکلنے کا حکم کرے اور اگر اس کی اجازت کے بغیر نکلیں تب بھی جائز ہے کسی ذمی کا فروع اس وقت ساتھ نہ لے جائیں۔ یہ نماز رحمت کے نزول کی طلب کے لئے ہے اور کافروں پر لعنت اترتی ہے۔ لہذا اگر وہ اپنے آپ خیر و فردخت کے لئے یا اپنے عبادت خانوں کو یا جگہ کو جائیں تو ان کو منع نہ کریں (رابع) یہ ہے کہ کافر کی دعا بھی قبول ہوتی ہے خصوصاً جبکہ وہ مظلوم ہو اسی پر فتویٰ ہے اور قرآن پاک میں جو آیا ہے وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ اِلَّا فِي ضَلٰلٍ اور کافروں کی دعا سوائے ہنگامے کے اور کچھ نہیں توبہ آخرت کے متعلق ہے۔)

(۵) مکہ معظمہ کے لوگ نماز استغفار کے لئے مسجد الحرام میں جمع ہوں ریت المقدس کے لوگ مسجد اقصیٰ میں اور مدینہ منورہ کے لوگ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں جمع ہوں اور اپنے جانوروں کو ان مساجد کے دروازوں پر کھڑا کریں ان تینوں جگہوں کے علاوہ باقی جگہوں کے لوگ جنگل میں یعنی میدان میں جائیں۔

(۶) اگر یاہر کھٹنے سے پہلے یا ایک دن نماز پڑھ کر بارش ہو جائے تو بھی جن دن پورے کریں اور اس انعام پر اللہ تعالیٰ کا شکر کمال میں اور بارش کے وقت کی جو دعا حدیث شریف میں اور شام ہوئی ہے پڑھیں اور وہ یہ ہے
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى اٰلِ اَبِيْ قَحْطَاۃٍ اِنَّ اللّٰهَ مُقْبِلٌ مُّصْرًا دِيْكُہُ اور بارش میں کچھ دیر نہیں تاکہ بدن پر پانی پینے اور جب بادل گرے تو اس کی دعا پڑھیں اور وہ یہ ہے
 سُبْحَانَ مَنْ يُّصَلِّىْ اَنْتَ عَذْبٌ جَدِيْدٌ وَالْمَلٰئِكَةُ رَوِّثُ خَشْفَتِهِمْ - نیز دعا پڑھے
 اَللّٰهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تَهْذِكُنَا بِعَذَابِكَ وَعَافَاۃً مِنْ قَبْلِ ذٰلِكَ جب بادل آباد کیجئے تو یہ دعا پڑھے
 اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا اَلَزَمِلَ بِہِ رَمْرَمٌ مِّنْ سَلٰوٰتِ رَعٰیكُمُ خَاكِرٌ مَّوَلٰكُمُ الْکِتٰبُ عَمْرَةَ السُّوْكِ حَصَّ اَوَّلُہِمْ (درج ہیں)۔

(۷) اگر کثرت سے بارش ہو کہ نقصان کرنے والی ہو تو اس کے روکنے کے لئے کو جہاں مسجد ہو وہاں رخنے کی دعا کرنے میں مصافقہ نہیں ہے۔ اور اس کی دعا حدیث شریف میں یہ ہے
 اَللّٰهُمَّ حَوِّ اَلِیْسَا وَلَا غَلِیْسَا اَللّٰهُمَّ عَلٰی اَلَا کَامٍ وَّ اَلْخَرَابِ وَّ اَلْطُّوْنِ اَلَا وِدِیْنِہُ وَّمَتَابِہُ الشَّجَرِہُ۔
 (۸) مستحب ہے کہ ہر سبز چیز کے لوگ نیا زندہ لوگوں کے لئے دعا کریں۔

خوف کی نماز کا بیان

(۱) یہ کوئی الگ نماز نہیں ہے بلکہ جہاد کرنے وقت جبکہ فرض و واجب کا وقت آجائے اور سب ایک ساتھ جماعت کر کے نماز پڑھنے کی حالت میں دشمنوں کے هجوم کرنے کا خطرہ ہو تو جماعت کے دو گروہ کر کے ہر ایک گروہ کے ساتھ پڑھی جاتی ہے اور جب ایک گروہ امام کے ساتھ نماز پڑھتا ہے تو دوسرا گروہ دشمن کے مقابلہ میں اس کی تفصیل آئے گی آئیں۔ یہ نماز کتاب اور سنت سے ثابت ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ صلوٰۃ الخوف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مشروع تھی لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس کی مشروعیت باقی رہے ہیں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ و دیگر کثر ائمہ کے نزدیک آپ کے بعد بھی اس کی مشروعیت اسی طرح باقی ہے کیونکہ آپ کے بعد صحابہ کرام علیہم السلام بھی یہ نماز پڑھی ہے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ حدیث بعض ائمہ کے نزدیک صلوٰۃ الخوف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھنے کا ثواب حاصل کرنے کے لئے خلاف فیہ میں مشروع ہوئی تھی آپ کے بعد یہ بات جاتی رہی ثواب اس کا اگر ناجائز نہ ہو گا۔

(۲) خوف اس نماز کا سبب ہے اور دشمن کا یقین موجود ہونا شرط ہے۔ دشمن خواہ انسان ہو جیسے کفار وغیرہ یا دھند جانور ہو یا انسان یا بھی اڑدہ ہو، یا کسی طرح کی اور چیزیں مثلاً آتش زلی یا دھبے وغیرہ کا خوف۔ سب کے لئے اس نماز کا حکم ہلا ہے۔

(۳) دشمن کے یقین کا موجود ہونے کی صورت یہ ہے کہ باقریب اور سامنے ہو کہ اس کو دیکھتے ہو یا اوٹھیں کے ساتھ یہ خوف ہو کہ اگر سب جماعت میں مشغول ہوں گے تو دشمن حملہ کر دے گا مگر دشمن دور ہو تو نماز خوف جائز نہیں۔ دشمن کے آنے کا صرف گمان کر لینا کافی نہیں ہے مثلاً اگر کچھ سپاہی یا گردوغبار دیکھیں اور اس پر دشمن کا گمان کر کے نماز خوف پڑھیں اس کے بعد اگر دشمن ظاہر ہو تو وہ نماز جائز ہوگی اور اگر اس کے خلاف ظاہر ہو تو وہ نماز جائز نہ ہوگی بلکہ دوبارہ پڑھیں لیکن اگر گمان کی غلطی اس وقت معلوم ہوئی جب ایک گروہ اپنی جہت پر نماز پڑھ کر پھر لیکن ابھی صفوں سے باہر نہیں ہوا تو اسی رہنا کرنا جائز ہے جیسا کہ کوئی شخص حدیث کے گمان سے پھر لیکن ابھی وہ صفوں سے باہر نہیں ہوا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ یہ حکم معتدلوں کے واسطے ہے امام کی نماز ہر حالت میں جائز ہے اس لئے کہ اس کے حق میں کوئی چیز ناکو توڑنے والی نہیں ہوتی۔ اسی طرح اگر دشمن دور ہو تو یہ نماز معتدلوں کی نہ ہوگی اور امام کی ہو جائے گی۔ (یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ گروہوں نے امام کے پیچھے کچھ نماز پڑھی ہو جس کی تفصیل آگے آئے گی اور اگر پوری نماز ایک امام کے پیچھے پڑھیں تو سب کی نماز جائز ہے بحوالہ)

(۴) نماز خوف کی کیفیت یہ۔ اگر توہم ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں جھگڑا نہ کرے اور اس پر اضافی ہو کہ کچھ لوگ بعد میں پڑھ لیں گے تو امام کے واسطے افضل یہ ہے کہ قوم کے دو گروہ کرے اور ایک گروہ کو یہ حکم دے کہ دشمن کے مقابلے میں کھڑے ہوں اور خود دوسرے گروہ کے ساتھ پوری نماز پڑھ لے پھر یہ گروہ دشمن کے مقابلے پر چلا جائے اور پہلا گروہ خود دشمن کے مقابلے پر ہے امام اس میں سے کسی شخص کو حکم کرے کہ امامت کرے اس گروہ کو پوری نماز پڑھائے یعنی اس کی حالت کی طرح دونوں گروہ دوا ہوں گے پیچھے الگ الگ جماعت کر لیں اور ایک کی جماعت کے وقت دوسرے گروہ دشمن کے مقابلے پر ہے۔

اور اگر سب لوگ ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھنا چاہتے ہوں اور جھگڑا کریں مثلاً کسی بزرگ شخص کے پیچھے سب لوگ نماز پڑھنا چاہیں تو اس کی کیفیت میں بحسب اختلاف زمان و مکان مختلف روایتیں آتی ہیں چنانچہ بعضوں نے کہا کہ یہ نماز سو طرح پڑھتی ہے اور اس کو اربع الروایات کہاتے بعض کے نزدیک چوبیس اور بعض کے نزدیک چودہ یا کم و بیش طرح پڑھتی ہے اور بعض نے کہا کہ چھ طرح ہے اور باقی طریقے ان چھ کی طرف راجع ہیں۔ اس بات پر علما کا اتفاق ہے کہ یہ سب طریقے جو حدیثوں میں آئے ہیں سب معتبر اور جائز ہیں اور اختلاف اس میں ہے کہ کونسا طریقہ اولیٰ و بہتر ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قرآن مجید میں مذکور کیفیت سے زیادہ ملتی ہوئی صورت یہ ہے

جو عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے لی گئی ہے کہ نوم کے دو گروہ کرے ایک گروہ خلف الف دشمن کے
 مقابلہ میں کھڑا ہو اور دوسرا گروہ خطاب امام کے ساتھ نماز پڑھے پس اگر وہ نماز دو رکعت والی ہو یعنی امام نور نوم کے
 لوگ متنبان میں یا فجر یا عید کی نماز ہو تو ب گروہ امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور جب پہلی رکعت کے دو متر
 سمیت سے سر اٹھائے تو ب گروہ دشمن کے مقابلہ میں جفا جائے اور الف گروہ جو دشمن کے مقابلہ میں ہے آجائے اور
 امام اپنی دیر بیٹھا ہو ان کا منظر یہ ہے اور پھر الف گروہ کے ساتھ باقی ایک رکعت پڑھے کہ شہد پڑھے اور امام سلام
 پھر دے مگر الف گروہ کے لوگ جواب اس کے پیچھے ہیں سلام نہ پھریں اور دشمن کے مقابلہ پر چلے جائیں پھر ب
 گروہ کے لوگ اپنی نماز چھ پر آئیں اولیٰ اپنی ایک رکعت بغیر قرأت پڑھیں کیونکہ وہ اس رکعت میں داخل ہوئے اور
 الا حکم مقتدی جیسا ہے (یعنی ہر مقتدی اپنی اپنی رکعت ادا کرے اور ان میں قرأت کرے۔ مؤلف) پھر شہد پڑھے کہ
 سلام پھریں اور دشمن کے مقابلہ پر جائیں پھر الف گروہ کے لوگ اپنی نماز چھ پر آئیں اولیٰ اپنی ایک رکعت
 قرأت کے ساتھ پڑھیں کیونکہ وہ سبق میں اور سبق منفر کے حکم میں ہوئے پھر شہد پڑھے کہ سلام پھریں۔ عید بن کی نماز
 میں جب ب گروہ کے لوگ اپنی دوسری رکعت کے لئے واپس آکر امام کے قرأت کی مقدار تک ویش اٹھائے بغیر قرأت پڑھے
 قیام کر لیں پھر اپنی اپنی جن نماز تکبیریں کہیں پھر چوتھی تکبیر کہ رکوع کریں اور جب نماز پوری کر لیں تو وہ جہاں لوگ
 الف گروہ کے لوگ واپس آکر جب اپنی دہی ہوئی ایک رکعت قرأت کے ساتھ چھ لیں پھر قرأت کے بعد تین راتوں
 تکبیریں کہیں یہی استحسان ہے۔ اگر امام اور قوم دونوں مقیم ہوں اور نماز چارہ رکعتوں کی ہو تو الف گروہ دشمن کے مقابلہ
 پر کھڑا رہے اور امام ب گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور یہ بھوکے جواب کے ہے حتیٰ کہ اگر ایک رکعت پڑھے گا تو نماز
 فاسد ہو جائے گی پھر قعدہ کرے اور شہد پڑھے شہد کے بعد یہ گروہ دشمن کے مقابلہ پر جفا جائے اور الف گروہ جو دشمن
 کے مقابلہ پر ہے آجائے اور ان کے آگے تک نام بیٹھا ہو ان کا انتظار کرے پھر ان کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور شہد
 پڑھے کہ سلام پھریں اور الف گروہ امام کے ساتھ سلام نہ پھیرے اور دشمن کے مقابلہ پر چلا جائے پھر ب گروہ
 کے لوگ آئیں اور بغیر قرأت یعنی لاحقانہ دو رکعتیں پڑھیں اور شہد پڑھے کہ سلام پھریں اور دشمن کے مقابلہ پر چلے
 جائیں پھر الف گروہ کے لوگ آئیں اور نہ رکعتیں قرأت کے ساتھ بھی مسوقانہ پڑھیں یا نہ شہد پڑھے کہ سلام پھریں
 یہ طریقہ مستحب اور افضل ہے ورنہ یہ بھی جائز ہے کہ ب گروہ کے لوگ جو شروع سے امام کے ساتھ ہیں دو رکعت والی
 نماز میں ایک رکعت پڑھے کہ اور چارہ رکعت والی میں دو رکعت پڑھے کہ دشمن کے مقابلہ پر جائیں بلکہ وہیں نماز کی جگہ
 اپنی دوسری رکعت بھی لاحق کی طرح پڑھے کہ نماز پوری کر کے سلام پھریں پھر جائیں۔ اولیٰ بھی دہاڑے کہ جب الف
 گروہ پہلی رکعت یا پہلا دو گنا امام کے ساتھ پڑھے کہ واپس دشمن کے مقابل آجائے تو یہ مسابدد واپس نماز کی جگہ
 نہ جائے بلکہ وہیں اپنی نماز لاحقانہ پوری کرے۔ اسی طرح الف گروہ کے لوگ بھی اپنی مسوقانہ رکعت یا دو گنا

وہیں دشمن کے سامنے پڑھ سکتے ہیں جبکہ بگروہ واپس دشمن کے مقابل آجائے یا وہیں نہ لڑی جگہ جا کر پڑھ سکے ہیں اور اس وقت تک بگروہ دشمن کے مقابل رہے گا۔ یہ صورتیں جو ان کی ہیں لیکن نماز کی جگہ اگر پڑھنا ہی نہ ہو تو گروہوں کے لئے افضل ہے۔

اگر امام مقیم ہو اور جماعت کے لوگ مسافر ہوں یا بعضے مقیم اور بعضے مسافر ہوں تو حکم وہی ہے جو سب کے مقیم ہونے کی صورت میں ہوتا ہے۔ اور اگر امام مسافر ہو اور قوم کے لوگ مقیم ہوں تو ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر وہ دشمن کے مقابلہ پر چلا جائے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور تیسرے گروہ کو امام سلام پھیر دے اور بعد میں گروہ دشمن کے مقابلہ پر چلا جائے اور پہلا گروہ آئے اور تین رکعتیں بغیر قرائت یعنی لا اقصاء پڑھے اس لئے کہ وہ شروع سے نماز میں شرکت کرتے ہیں جب وہ اپنی نماز پوری کر چکیں تو دشمن کے مقابلہ پر چلے جائیں اور دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ آئے اور بعد میں لوگ تین رکعتیں مسبقاً پڑھیں اس لئے کہ وہ مسبقاً ہیں پس پہلی رکعت میں الحمد اور سورت پڑھیں اور خبر کی حد تک تو میں میں صرف الحمد پڑھیں۔ اگر امام مسافر ہو اور قوم کے بعضے لوگ مقیم ہوں ان بعضے مسافر امام پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر وہ گروہ دشمن کے مقابلہ پر جائے اور دوسرا گروہ آجائے اور امام ان کے ساتھ ایک رکعت پڑھے نماز پوری کر لے تو ان دونوں گروہوں میں جو مسافر ہیں ان کی صرف ایک رکعت باقی ہے پس اگر وہ پہلے گروہ میں سے ہیں تو ابی ایک رکعت بغیر قرائت کے پڑھیں کیونکہ وہ پہلے سے شامل ہیں اور اگر دوسرے گروہ میں سے ہیں تو قرائت کے ساتھ اپنی ایک رکعت پڑھ کر نماز پوری کر لیں کیونکہ وہ اس میں مسبقاً ہیں جیسا کہ دو رکعت کی نماز کی ترکیب میں بیان ہوا اور ان میں جو مقیم ہیں ان کی نماز میں تین رکعتیں باقی ہیں پس اگر وہ پہلے گروہ میں سے ہیں تو تین رکعتیں بغیر قرائت یعنی لا اقصاء پڑھیں اور اگر دوسرا گروہ سے ہیں وہ تین رکعتیں مسبقاً پڑھیں پس رکعت الحمد اور سورت کے ساتھ اور خبر کی حد تک صرف الحمد پڑھیں بالانفاق، اگر دو رکعتی نماز میں امام نے پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے اور پہلا گروہ واپس آیا اور امام نے اس کے ساتھ ایک رکعت (یعنی تیسری) پڑھی اور وہ چلے گئے پھر تیسرا گروہ آیا اور امام نے اس کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے تو سب مقتدیوں کی نماز فاسد ہو گئی۔ اور اصل اس میں یہ ہے کہ نماز سے ایسے وقت میں پھر جبکہ پھر کے کا وقت نہ ہو نماز کو فاسد کر دیتا ہے اور نماز کو اس کے موقع پر صحیح کر دیتا اور پھر نماز اسد نہیں کرنا اور چار رکعت کی نماز میں نماز کو صحیح کر کے پھر نماز کو موقع دو رکعت کے تشہد کے بعد ہے جبکہ امام تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہووے۔ پس اس فاعل کے بموجب اگر قوم کے چار گروہ کریں وہ گروہ کے ساتھ امام ایک ایک رکعت پڑھے تو پہلے اور تیسرے گروہ کی نماز فاسد ہو گئی اور دوسرے اور چوتھے گروہ کی نماز صحیح ہو جائے گی۔ پس دوسرا گروہ اپنی بعد نماز (تین رکعتیں)

اس طرح پوری گروہ کہ پہلے دو رکعتیں جو تیسری اور چوتھی کی بجائے ہونے کی غیر قرأت تھیں کیونکہ وہ ان میں حکم امام کے پیچھے اور لاحق ہے اور پھر آخری رکعت جو حساب سے پہلی کی بجائے ہے قرأت سے یعنی انھما اور سورۃ کے ساتھ پڑھے کیونکہ اس رکعت میں وہ امام سے الگ ہو کر مسبق ہو گیا ہے لیکن قعدہ ان تینوں میں پہلی اور آخری رکعت پر کرے۔ مؤلف نے اور جو تھا کہ اگر کسی بقیہ تین رکعتیں قرأت سے پڑھے اس طرح کہ پہلے ایک رکعت انھما اور پھر دو رکعتیں سے پڑھیں پھر قعدہ کریں کیونکہ امام کے ساتھ والی اور پہرہ رکعت مل کر دو ہو گئیں اور پھر دو رکعت پر قعدہ واجب ہے۔ مؤلف نے انھما کے لئے ہوں اور دوسری رکعت انھما اور صورت سے پڑھیں اور قعدہ نہ کریں پھر تیسری رکعت صرف انھما سے پڑھیں اور نماز کچھ نہ پڑھیں اور قعدہ کریں اور سلام پیروی کیونکہ یہ گروہ ان تینوں رکعتوں میں مسبق ہے اصل اس میں یہ ہے کہ مسبق اگر پہلے دو گانہ کی ایک رکعت پالیتا ہے تو پہلے گروہ میں شامل ہو جائے ورنہ دوسرے گروہ میں (پس صورت مذکورہ بالا میں دوسرا گروہ پہلے گروہ کے حکم میں ہو گیا اور اس کی ایک رکعت جو امام کے ساتھ نہیں ملی مسبقانہ ہو گئی جس کو وہ آخر میں ادا کرے گا اور جو تھا کہ گروہ دوسرے گروہ کے حکم میں ہو گیا لیکن آخری رکعت امام کے ساتھ ملنے کی وجہ سے پہلی تینوں رکعتیں مسبقانہ ہو گئیں۔ مؤلف نے اور جو شخص دوسرے فرقہ میں داخل ہو جائے اس کا حکم دوسرے فرقہ کا ہو جائے گا لیکن اگر وہ اپنے ذمہ کی نماز فارغ ہو چکا ہے اور اس کے بعد داخل ہوا تو دوسرے فرقہ کی کا حکم نہ ہو گا پس اگر امام اور قوم کے سب لوگ مقیم تھے امام غنیمت کی دو رکعتیں پڑھا گروہ کے ساتھ پڑھیں اور وہ سب لوگ چلے گئے مگر ایک شخص اس وقت تک باقی اور شامل رہا کہ امام نے دوسرے گروہ کے ساتھ نماز پڑھی پھر وہ شخص چلا گیا اس کی نماز پوری ہو گئی اس لئے کہ اگر وہ دوسرے گروہ میں داخل ہوا لیکن ان میں سے نہیں ہو گیا کیونکہ اپنے ذمہ کی نماز سے فارغ ہو چکا تھا پس اگر وہ دوسرے گروہ کے ساتھ شامل ہو جائے اس کی نماز فاسد نہ ہوگی لیکن ایسا افضل اس لئے بہتر نہیں ہے اور اگر امام کے ساتھ تیسری رکعت پڑھ چکا تھا اس کو معلوم ہوا کہ یہ فعل بڑا ہے اور تیسری رکعت کے بعد یا چوتھی رکعت میں امام کے بقدر تشہد قعدہ کرنے سے پہنچ چلا گیا تو اس کی نماز صحیح ہے اور اگر امام کے بقدر تشہد قعدہ کہ لینے کے بعد اور سلام سے پہنچ چلا گیا تو اس کی نماز توری ہو گئی۔ اگر نماز میں رکعت کی چوتھی مغرب کی نماز پہلے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور اگر غلطی سے پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے اور دوسرے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں تو سب کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھا پھر وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر پہلے گروہ کے ساتھ تیسری رکعت پڑھی تو پہلے گروہ کی نماز فاسد ہو گئی اور دوسرے گروہ کی نماز صحیح ہو گئی اور پھر دوسرا گروہ اپنی بقیہ دو رکعتیں اس طرح پڑھے کہ پہلے ایک رکعت قرأت کے بغیر پڑھے پھر دوسری رکعت قرأت سے پڑھے۔ اور اگر مغرب کی نماز میں ان کے تین گروہ بنائے اور پہرہ گروہ کے ساتھ

ایک ایک رکعت پڑھے تو پہلے گروہ کی نماز فاسد ہو گئی اور دوسرے اور تیسرے گروہ کی نماز صحیح ہو جائے گی۔ پس دوسرا گروہ دو رکعتیں تھا کرے اس طرح کہ پہلے ایک رکعت بغیر قنات کے پھر دوسری رکعت قنات کے ساتھ پڑھے اور تیسرا گروہ اپنی بقید دونوں رکعتیں قنات کے ساتھ پڑھے۔ اور دونوں گروہ ہر رکعت پر قعدہ کریں۔ یہ مسائل اسی قاعدہ کے مطابق ہیں جو چار رکعت والی نماز میں بیان ہوا (مؤلف)

جاننا چاہئے کہ نماز خوف کے نذرانہ بالا طریقے میں جہاں چار رکعتیں نماز میں موقوف کی یہ صورت بیان کی گئی ہے کہ اگر وہ پہلے گروہ میں سے ہے تو وہ دو رکعتیں لا اعتقاد یعنی بغیر قنات کے پڑھے اور ایک رکعت مسبوقانہ یعنی قنات کے ساتھ پڑھے اسی طرح مغرب کی نماز میں پہلے دو گانہ میں ایک رکعت پانے والا مسبوق ایک رکعت بغیر قنات کے لا اعتقاد اور ایک رکعت قنات کے ساتھ مسبوقانہ پڑھے یہ طریقہ عالمگیری وغیرہ میں درج ہے اور ظاہر کیا اس کے مطابق ہے یعنی جو طریقہ خوف کی نماز کے علاوہ نمازوں میں مباح مسبوق کا ہے اس کے مطابق ہے پس اس کے مطابق بھی عمل کرنا جائز ہے لیکن صحیح طریقہ یہ ہے جبکہ پہلے مسافر امام کے پیچھے نماز پڑھنے والے متعین مقتدی کے متعلق بیان ہو چکا ہے اور اصول بیان ہو چکا ہے کہ اگر مسبوق پہلے دو گانہ کی ایک رکعت پالیتا ہے تو پہلے گروہ میں شامل ہو جائے یعنی لائق ہونا ہے پس اس حالت میں اگر کوئی عورت کسی مرد کے ہمراہ ہو جائے گی تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ حدیث دوسرے گروہ میں اپنی مسبوق ہونا ہے اور اس گروہ کے ساتھ عورت کی محاذات سے نماز فاسد نہیں ہوتی پس پہلے دو گانہ کی ایک رکعت پانے والا مسبوق باقی تین رکعتیں لا اعتقاد یعنی بغیر قنات کے پڑھے اور پہلے دو گانہ کی ایک رکعت بھی نہ پانے والا مسبوق اگر پہلے دو گانہ کی دوسری رکعت کے کوع کے بعد تیسری رکعت کیلئے اٹھ اہوئے سے پہلے کسی وقت امام کے ساتھ شامل ہوا تو وہ تین مسبوقانہ پڑھے گا اور دونوں رکعتوں میں اٹھ اور صورت پڑھے گا جیسا کہ دوسرا گروہ پڑھتا ہے کیونکہ اب وہ وہو یا کو دوسرے گروہ کے ساتھ شروع سے شامل ہونے والا اور ان میں سے ایک اگر مسبوق دوسرے گروہ کی ایک رکعت ہونے کے بعد اپنی امام کی جو بھی رکعت میں شامل ہو تو اب یہ بھی دوسرے گروہ میں سے ہے پس باقی تین رکعتیں قنات کے ساتھ پڑھے پہلی دو میں اٹھ اور صورت پڑھے اور بعد میں ایک رکعت میں صرف اٹھ پڑھے اور قعدہ ایک رکعت پڑھ کر کرے اور آخری قعدہ تیسری رکعت پڑھ کر کرے اور اگر امام کی جو بھی رکعت کے بعد شامل ہوا تو چاروں رکعتیں مسبوقانہ پڑھے پہلی دو اٹھ اور صورت کے ساتھ اور آخری دو صرف اٹھ کے ساتھ پڑھے۔ پس گروہ دہم ہوں گے پہلا گروہ مباحی دوسرا گروہ مسبوق اور پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پانے والا شخص پہلے گروہ سے ہو گا ورنہ دوسرے گروہ سے اور مباحی مسبوق یا مباحی صلاۃ الخوف میں بغیر منبر سے ہی صحیح ہے یہ شامی و دیگر ائمہ وغیرہ سے مستفاد ہے اور اسی پر عمل مناسب و اولیٰ و سہل ہے و اللہ اعلم بالصواب (مؤلف)

(۴) نماز خوف کی جماعت کا یہ طریقہ فرض و واجب نمازوں میں خواہ امام و مقتدی یا سفر میں یا مقیم ہوں یا
 ملے جلے ہوں مندرجہ ہے اور یہ نہایت سخت ضرورت کے لئے خلاف قیاس عمل کیلئے کے ساتھ مشروع ہوئی ہے۔ پس
 حالت نماز میں دشمن کے مقابل جانے وقت۔ وہاں سے نماز پوری کرنے کے لئے آتے وقت پیدل چلنا یا وضو کرنا یا تو
 وضو کرنے سے پیدل چلنا خوف ہے اور اس چلنے میں پیدل ہونا واجب ہے اگر ان حالتوں میں سوار ہو کر صبر کرے تو نماز
 فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ یہ عمل کثیر ہے جو خلاف نہیں ہے۔ ان موقعوں کے علاوہ پیدل چلنا بھی نماز کو فاسد کر دے گا
 پس اگر نماز کی حالت میں دشمن نے اس کو دھڑلایا یا اس نے دشمن کو دھکا یا تو پیدل ہونے کی صورت میں ایسی ہی حالت رہی
 (۵) نماز کی حالت میں دشمن سے قتالی نہ کریں اگر قتال کر بیٹے تو نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ قتال اسمانی
 نماز سے نہیں ہے۔ دوسری اگر کسی ضرورت سے جانے تو اگر قتال کریں اور یہ وقت نماز ہو تو اسے سترے فرمیں۔ (تقریباً) (۶) خوف
 اگر دشمن کے خوف سے بھاگ کر پیدل چل رہا ہو اور نماز کا وقت آجائے اور وہ نماز کے لئے ٹھہر نہیں سکا
 تو پیدل چلنا ہوا نماز نہ پڑھے بلکہ نماز میں تاخیر کرے (اور وقت جانا رہے تو قضا کرے۔ مؤلف)۔

(۷) اگر عسلۃ الخوف میں امام کو سہو ہو جائے تو عام نماز کی طرح سہو کرے و سجدے واجب ہوں گے۔ مسنون
 مقتدی جو سجدہ سہو کرتے وقت امام کے پیچھے میں نہ اس میں امام کی قیادت کریں اور حتیٰ ای لا ھذا نہ کرے
 آخر میں سجدہ سہو کرے۔ اور اگر گروہ جو لاحق مقتدی کے حکم میں ہے اس سے کسی ضرورت پر بھی بغیر اتفاقانہ زمین بھول جا
 سے سجدہ سہو واجب نہیں اور دوسرے گروہ میں بغیر نماز میں مسنون ہونے کی وجہ سے قراءت واجب ہے اگر اس
 میں سے کوئی شخص اپنی مصروفانہ نماز میں سہو کرے گا تو اس پر سجدہ سہو واجب ہوگا۔
 (۸) خوف کی وجہ سے نماز میں قصر نہ کرنا جائز نہیں ہے۔

(۹) نماز خوف میں ہتھیار اٹھائے رہنا مستحب ہے واجب نہیں ہے اور آیت میں امر استحباب کے لئے ہے
 کہ اگر کسی نماز کے اعمال میں سے نہیں ہے امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک واجب ہے۔

(۱۰) اگر خوف اور زیادہ سخت ہو اور ایسی حالت ہو کہ سب مسلمان یا بعض لوگ بھی مل کر جماعت سے
 نماز نہ پڑھ سکیں اور دشمن سوار ہوں گے اسے اتاری بھی نہ پڑھ سکے اور زانی کے لئے هجوم کرے تو سواری پر چھپے ہوئے
 اکیلے اکیلے نماز پڑھ لیں اور نہ کوئے و سحر اشارہ سے کریں اور ترتیل کی طرف کوڑھ نہیں کرے تو جہد کو ممکن ہو سکے نماز
 پڑھ لیں اور سوار ہو کر جماعت سے نماز پڑھیں لیکن اگر امام اور مقتدی دونوں ایک ہی سواری پر بیٹھے ہوں تو اتحاد مکان
 کی وجہ سے عقد صحیح ہوگا۔ اگر ایسی حالت میں اشارہ سے نماز پڑھ لیں پھر ایسی وقت میں یا وقت جاتے رہنے کے بعد
 عذر ہا رہے تو اس نماز کا اعادہ واجب نہیں ہوگا۔ سواری پر فرض و واجب نماز اس وقت جائز ہے جبکہ دشمن مل کا
 چھپا کر ہے ہوں اور اگر مسلمان دشمن کا پیچھا کر رہے ہوں تو سواری پر فرض نماز جائز نہ ہوگی ایسی طرح اگر کوئی شخص

کسی کو کپڑے کے لئے گھوڑے پر سوار ہو کر اس کے پیچھے چ رہا ہو تو گھوڑے پر فرض و واجب پڑھنا اس کو ضرر نہیں
سنیں اور نفل جائز میں میکان جس کو کپڑے کے لئے کوئی شخص دیا ہو تو اس کی نماز فرض سواری پر ہو جائے گی جو شخص
انہر سکتا ہے اس کی فرض نماز سواری پر پڑھنے سے فاسد ہو جائے گی۔ نماز تین پر مشروط کی پھر دوسرا نماز میں سوار
ہو گیا تو نماز جائز رہی خواہ کسی فرض سے سوار ہو یا۔ پہلی اگر تھک و سحر و بقرانہ ہو تو ادا رہے نماز پڑھے۔

۱۱) اگر نماز کے اندر من مائل ہو کر مثلاً دشمن چاہا تو نماز خوف کو پورا کرنا جائز نہیں بلکہ جس قدر نماز باقی ہے
اس کو امن کی طرح پڑھیں پس اگر خوف کی حالت میں قبلہ کی جانب کے خلاف کسی اور وقت نماز شروع رکھیں
اور دوران نماز میں دشمن بھاگ جائے اور امن ہو جائے تو ان کو لازمی ہے کہ فوراً قبلہ کی طرف پھر جائیں اور باقی نماز
قبلہ کی طرف ادا کریں۔ اگر ایسا بھی کوئی قبلہ کی طرف کے خلاف منہ کے لئے رہا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی جو تکبہ
و شخصیت کا سبب بن باقی نہیں رہا۔ اور اگر اطمینان سے نماز پڑھ رہے ہوں اور اسی حالت میں دشمن آجائے تو فوراً
ان کو دشمن کی طرف پھر جائے یا اگر نہیں ہے۔ اور شخصیت کا سبب ہو جو جانے کی وجہ سے اس وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا
شرط نہ رہے گا۔ سی عروج دوران نماز میں امن ہو جانے کی صورت میں نماز کو اپنی جگہ سے چلتے درست نہیں جرمہ
جہاں ہے وہیں نماز پڑھے اور امن میں شروع کی ہوئی نماز میں دشمن آجائے تو اگر کچھ ٹوگ دشمن کے مقابل
چلے جائیں گے تو یہ جانا اور ضرورت کے لئے کھانا فاسد نہیں کرے گا۔ مثلاً اگر امام نے جماعت کے ساتھ ظہر کی نماز
شروع کی اور وہ سب صاف تھے جب ایک رکعت پڑھ لی تو دشمن سامنے آیا اور نماز پڑھنے والوں میں سے
ایک گروہ دشمن کے سامنے کھڑا ہو گیا اور ایک گروہ نے امام کے ساتھ رکوع کی نماز پوری کر لی تو ان کی نماز ہوئی جو
گروہ امام کے ساتھ رہا تھا اس کی نماز کادا ہو جانا تو ظاہر ہے اور جو گروہ جدا ہو گیا اس کی نماز اس واسطے ہو گئی کہ چلا
جائے اپنے موقع پر اور ضرورت کی وجہ سے ہو اور اس یہ گروہ اپنی ایک رکعت کا خزانہ اور کرے جیسے کہ پہلے گذرے۔
مؤلف:۔ اور اگر امام نے ظہر کی نماز جماعت سے شروع کی اور وہ صعب مقام تھے پھر دشمن سامنے آیا اور نماز پڑھنے
اور ان میں سے ایک گروہ دور گھٹیں پڑھ لینے کے بعد دشمن کے مقابلہ ہو گیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی ادا اگر ایک
رکعت کے بعد نماز سے پھر گئے یعنی دشمن کی طرف گئے تو ان کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر ظہر کی تین رکعتوں کے بعد
دشمن سامنے آیا اور ایک گروہ نماز پڑھ کر دشمن کے مقابلہ کو چلا گیا تو مشایخ کا اس میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک
ان کی نماز فاسد نہ ہوگی اس لئے کہ نماز کا ایک جزو (دو رکعت) ادا ہوئے کے بعد نماز سے فارغ ہونے تک پھر چلا کر اقامت
(۲۳) جن لوگوں کا سفر کسی مصیبت کیسے ہوا ان کو عجلۃ الخوف پڑھا درست ہے نہ نہیں ہے۔ پس اگر کوئی نماز پڑھنا
لڑائی ہو مثلاً علی ونگ بادشاہ اسما پر حرا عانی کریں یا کسی دنیاوی ناجائز غرض کے لئے لوگ کسی سے مڑیں مثلاً
رضائی وغیرہ کریں تو ان کے لئے اس قدر عمل شیر عوات نہیں ہے اور عجلۃ الخوف جائز نہیں ہے۔

(۱۳) ناز میں داخل ہونے سے پہلے سے جنگ میں مصروف ہیں مثلاً انوار چھارہ ہیں اور اب ناز کا وقت ختم ہوئے تو یہ نواز کو موخر کریں اور لڑائی سے فارغ ہو کر ناز لیں۔
 (۱۴) اگر کوئی شخص شہر یا محوطہ پر ہوا نواز نہ کرے اور اگر ناز کا وقت اخیر ہو جائے اور نہ کرنے والے کو یہ ممکن ہے کہ خٹوڑی دیا جائے یا قتلوں پر دل کو حرکت نہ دے اور ڈھیلے کر دے تو اشارے سے نماز پڑھ لے صحیح ہو جائیگی اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو ناز صحیح نہ ہوگی۔

نماز جنازہ اور اس کے ملحقات کا بیان

ناز جنازہ کا بیان سب کے آخر میں ہے، لے ہے کہ یہ نماز بظاہر اذان و تکبیر و گور و سجود کے ہوتی ہے پس یہ پھر کھانا سے ناز نہیں ہے اور اس لئے بھی کہ یہ آدمی کے آخری، یعنی موت سے متعلق ہے اور اس سے پہلے بیان کے ساتھ میں مناسبت ہے کہ خوف و قتال کبھی موت تک پہنچاتے ہیں اس لئے اس کے بعد اس کا ذکر مناسب ہے۔ جنازہ یعنی جمع مودہ (میت) کو کہتے ہیں اور کھسرت چار بانی یا تابوت یا تخت کو کہتے ہیں بعض نے اس کے برعکس کہا ہے بعض نے تخت کو جبکہ اس پر میت ہوتی ہے کہا ہے اور جس کو خنجر بھی کہتے ہیں یکہ قول میں بفتح و کسر دونوں میت کو کہتے ہیں۔ واظہر اعلم۔
 (۱) جب کسی مریض پر جانگی یعنی موت کی علامات ظاہر ہونے لگیں تو قریب الموت (جانگی والے) کے احکام مسنون یہ ہے کہ اس کا منہ قبل کی طرف پھیر دیا جائے اور اس مریض کو داہنی کروٹ پر لٹا دیا جائے اور منہ کے بل یعنی چت لٹا بھی جائے اس طرح پر کہ دونوں پیر قبل کی طرف ہوں اور سر در اس اوٹ پچا لیں، ناگ منہ قبل کی طرف ہو جائے آسمان کی طرف نہ ہوے اور ہمارے زمانے میں یہی صورت رائج ہے اس لئے کہ اس میں دوسرے نکلنے میں زیادہ آسانی ہے۔ اور یہ سب صورتیں اس وقت ہیں جبکہ مریض کو تکلیف نہ ہو، اگر اس کو تکلیف ہو تو جس طرح اس کو آرام ملتا ہو اس طرح اس کو لٹا دینے میں یعنی اپنے حال پر چھوڑ دیں اور جو شخص زندہ کے سب سے سنگین رہے اس کا منہ قبل کی طرف دیکھا جائے۔

(۲) جانگی کی علامتیں ہیں: سانس اکھڑ جائے اور جلدی جلدی چلنے لگے، دونوں پاؤں (قدم) ہست ہو جائیں اور کھڑے نہ ہو سکیں، ناک بڑھی ہو جائے، دونوں کھنچاں پیٹھ جائیں یعنی اندہ کو دھنسن جائیں اور ان میں گرٹھے پڑ جائیں، خصوصاً کی کھال سچ جائے، منہ کی کھال تن جائے اور اس میں نرمی معلوم نہ ہو۔

(۳) اس وقت مستحب ہے کہ اس کو کلمہ شہادتین یا کلمہ طیبہ تلقین کریں۔ اور تلقین کا طریقہ یہ ہے کہ نزع (جانگی کی حالت میں غرقو سے پہلے یعنی جب تک روح لگے میں نہ آئی ہو) اس کی پاس ملتا آواز سے اس طرح کہ کہہ سنا ہو کلمہ شہادتین اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللهِ وَاكْلَمُهُ طَيْبَةً

کتاب اللہ محمد رسول اللہ ﷺ پر ہوا شروع کریں تاکہ ہر صحنہ اس کو سن کر خود بھی پڑھے اور نہ کہیں کہ تو پڑھ
اور اس کے کہنے میں اس سے اصرار نہ کریں کیونکہ وہ وقت جس پر پڑنا ترک و محنت ہے نہ معلوم اس کے منہ سے یہ نکل جائے
اور خوف ہے کہ شاید جھڑک نہ دے یا انکار نہ کرے اور جب وہ مریض ایک زکیر پڑھنے کو تلقین کرنے والا چپ ہو رہا ہے
یہ کوشش نہ کرے کہ برابر اس کے منہ پر رکھ جائے اور پڑھنے پڑھنے نہ دے کیونکہ مطلب تو فقط اس لیے ہے کہ سنا آخری بات
جو اس کے منہ سے نکلے کہ شریف ہو یا پھر جسے اس کی ضرورت نہیں کہ وہ ٹوٹے تنگ کلمہ پر جاری رہے لیکن اگر اس کے
بعد کوئی دنیا کی بات چیت کرے تو پھر تلقین کرے تاکہ آخری کلام جس پر اس کی جہان نیک حکم طیب یا کلمہ شہادت ہو
اور جب وہ پڑھنے کو پھر تلقین کرنے والا چپ ہو رہے یہ تلقین بالآخر مستحب ہے ہی صحیح ہے اگرچہ بعض نے واجب کہا
ہے۔ ظاہر روایت کے بموجب موت کے بعد یعنی تشریف تلقین نہیں ہے لیکن عمل دونوں پر ہی یعنی موت کے وقت بھی اور
دفن کے وقت بھی۔ اور بعض کے نزدیک دفن کے بعد کی تلقین بھی مندرجہ ہے جس بعض کے نزدیک اس سے منع ہے کیا جائے
کیونکہ اس میں کوئی ضرورت نہیں ہے بلکہ لقمہ ہے کیونکہ میت زکری سے مانوس ہوتی ہے اور اس کا امر بھی نہ کیا جائے کیونکہ اس کی
مشروعیت غیر معتبر ہے اور میت کو اس تلقین سے اس نے کوئی فائدہ نہیں کہ اگر مومن مرا ہے تو اس کو اس کی ضرورت
نہیں ہے اور اگر کافر مرا ہے تو تلقین اس کو کوئی فائدہ نہیں دیگی۔

(۴) متعین کرنے والا نیک اور ایسا شخص جو جس پر یہ نبوت نہ ہو کہ اس کو اس کے مرنے کی خوشی ہوئی ہے اور وہ
اس کے ساتھ نیک گمان رکھنے والا ہو۔

(۵) اس وقت کوئی ایسی بات نہ کر کہ جس سے اس کا دل دنیا کی طرف مائل ہو جائے کیونکہ یہ وقت دنیا
سے جلائی اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضری کا وقت ہے جس میں ایسے کام اور ایسی باتیں کرنا کہ دنیا سے دل پھیر کر اللہ تعالیٰ
کی طرف مائل ہو جائے کہ مردہ کی خیر خواہی اسی میں ہے۔ ایسے وقت ہاں بچوں کو خصوصیت کے ساتھ سامنے لانا
یا کسی اور ایسے شخص کو جس سے اس کو زیادہ محبت تھی اس کے سامنے لانا یا ایسی باتیں کرنا کہ اس کا دل ان کی
طرف متوجہ ہو جائے احسان کی محبت اس کے دل میں نہ جائے بڑی بُری بات ہے، اس وقت تنگ وصل خود
پر ہیز کا دلوگوں کا حاضر ہونا پسندیدہ ہے کہ ان کی برکت سے رحمت نازل ہوتی ہے۔ اس کے رشتہ داروں اور دیگر
کا اس کے پاس آنا مستحب ہے بعض کے نزدیک جیسا یا نقاس والی ضرورت یا فتنی اُس کے پاس حاضر ہو سکتا ہے
کیونکہ اللہ شفقت یا ضرورت کی وجہ سے ان کا وہاں سے نکالنا ممکن نہیں ہے بعض کے نزدیک ان کا وہاں
سے نکال دینا یا ان کا خود نکل جانا اولیٰ ہے کیونکہ ان کے ہونے سے ملائکہ رحمت نہیں آتے (یعنی دور رہتے ہیں
مولف) پس یہ اختلاف اولیٰ ہونے میں ہے وہاں موجود ہونے کے جواز اور وہاں سے نکلنے کے عدم وجوب میں
اختلاف نہیں بعض نے اس مسئلہ سے وہاں سے کافر کے نکالنے پر دلیل پکڑی ہے اور یہ اچھا ہے۔ کوشش کر کے

کر دے پھر اس کی دونوں ملائیں پیش کی طرف کو موڑ کر سیدھی کر دے اور دونوں ہڈیاں رانوں کی طرف کو موڑ کر سیدھی کر دے (غرضیکہ نہایت نرمی سے اعضا درست کرے جو لطف) تاکہ اس کو غسل دینا اور کفن میں داخل کرنا آسان ہو جائے۔ اور میرے دونوں انگوٹھے ملا کر بائیں دے تاکہ انگلیں پھسلنے نہ پائیں۔

(۲) مستحب یہ ہے کہ موت کے تعلق کے بعد جلد کی ہی جو کڑے مرتے وقت اس کے بدن پر ہوں وہ سہولت و آسانی کے ساتھ نہایت سے جائیں تاکہ کپڑوں کی گرمی سے بدن میں تغیر پیدا نہ ہو اور تمام بدن ایک کپڑے (یا دو کپڑے) سے ڈھانک دیں اور ایک بلند جگہ تخت یا لیٹنگ پر رکھیں یہ اس وقت ہے جبکہ اس کی جان زمین پر چکی ہو تاکہ زمین کی نمی اس کو سچ کر دے نہ بدل جائے اور اس کے پیٹ پر تلوار یا لومیا رکھ دیں تاکہ پیٹ پھول نہ جائے کیونکہ لومیا یا تلخا صیت پیٹ کو چھوٹے نہیں دیتا اگر لومیا ملے تو نرمی یا کوئی اور چیز رکھی جائے مگر ضرورت سے زیادہ دوری نہ ہو کہ باعث تکلف ہے اور بھلانے اور کھانے و خانے میں جہاننگ ہو سکے جلدی کریں تاخیر نہ کریں۔

(۳) اگر کوئی ناگیاں میت سے چاک یا کمرنگا تو اس کو اتنی ضروری دیکھو جتنی وہ تجزیہ و تکس ملتی رکھیں جب تک کہ اس کی موت کا یقین نہ ہو جائے کیونکہ اس میں یہوشی کا احتمال ہے اور اطمینان کیا ہے کہ میت سے ٹک سکتے کی بہتری میں بظاہر مرے ہوئے معلوم ہوتے ہیں حالانکہ ابھی وہ زندہ ہوتے ہیں اور لوگ ان کو زندہ دفن کر دیتے ہیں کیونکہ یہی حالت میں حقیقی موت کا معلوم کر لینا فاضل و ضائع ہے لغیر میت مشکل ہوتا ہے پس اس میں اس قدر تاخیر کرنا کہ تغیر وغیرہ سے اس کی موت کا یقین ہو جائے ضروری یعنی واجب ہے۔

(۴) مستحب ہے کہ اس کی موت کی خبر اس کے رشتہ داروں یا دوستوں کو کر دیں تاکہ وہ اس پر غمناک رہے اور اس کے واسطے دعا کرے اس کا حق، دائریں کیونکہ مسلمان پر مسلمان بھائی کے حقوق میں سے نماز و دفن بھی ہے۔ رشتہ داروں یا رشتہ دار عام ہر اس کی موت کی خبر دینے کے لئے ملزم و لازم ہے بکار یا بعض نے لکھ دیا ہے مگر واضح یہ ہے کہ اس میں حرج نہیں بلکہ مستحب ہے تاکہ اس پر نہ زبردستی والوں کی کثرت ہو خصوصاً جبکہ وہ میت کا علم زہد یا ایسی شخصیت ہو جس سے برکت حاصل کی جائے تو بعض متاخرین نے اس کی نماز جنازہ کے لئے۔ زاروں میں آواز لگانا مستحسن قرار دیا ہے۔ وہی اصح ہے لیکن تحریروں و بات کے طور پر یہ ہوا یعنی حسب عادت جاہلیت بڑے بڑے الفاظ و کلام

(۵) مستحب ہے کہ میت کا قرض ادا کرنے میں جلدی کریں اور اس کو مری الذمہ کر دیں۔

(۶) میت کے پاس بلند آواز سے قرآن شریف پڑھا کر دے ہے چنانکہ اس کو غسل دے لیا جائے۔ اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جن فقہانے مردہ کی میت کو کئی کہلے ان کے قول کے مطابق میت کے نزدیک تلاوت قرآن آواز سے کرنے میں کوئی کراہت نہیں ہے جیسا کہ بے وضو و قرآن پڑھنا بذاکراہت جائز ہے تو اس کے پاس پڑھنا بدرجہ اولیٰ بذاکراہت جائز ہے اور جن فقہانے اس کو کئی میت چھٹی کہا ہے ان کے

قول کے موجب میت کے نزدیک غسل دیے جانے سے پہلے تک تلاوت قرآن کریم تحریری ہے ہی اقون اکثر فقہاء کا مختار ہے اور یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ میت نزدیک ہو اور قیامت بلند آواز سے کی جائے۔ اور اگر بلند آواز سے قیامت نہ کی جائے۔ میت سے دور کی جائے تو سب کے نزدیک کوئی گناہت نہیں ہے اور یہی اختلاف اس وقت بھی جاری ہے جبکہ مردہ کا پور بدن پاک چادر سے چھپا ہوا نہ ہو اور اگر پاک چادر سے پوشیدہ نہ ہو تو بھی بلند آواز سے قیامت کریمہ نہیں۔ روح نکلنے سے پہلے تک اس کے پاس قیامت کوئی گناہت نہیں جاتا ہے بلکہ اتفاق۔

(۷) اگر کوئی حاملہ عورت مرگئی اور اس کا بچہ میٹ میں زندہ عورت کے پیٹ میں ہو تو عورت کے پیٹ میں عورت سے جڑ کر اس بچہ کو نکال لیں کیونکہ اس کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا اور اگر وہ مرد ہو یعنی عورت زندہ ہے اور بچہ اس کے پیٹ میں مر گیا ہے اور اس عورت کی جان پہنچی ہے تو مرد مردہ کا خوف ہے تو اس بچہ کو نکال دے اس طرح سے کہ دانی لپٹا دے اور اس کی فرزند میں داخل کرے اور اس بچہ کی موت کی تحقیق کے بعد اور اس آئندہ جس کے ہاتھ میں ہو کاٹ کر نکال دے اور اس پر زکوٰۃ دو تین زندہ ہیں تو شخص اس بچہ کی وجہ سے مان کی جان کا خطرہ ہے کہ کو کاٹ کر نکال جائے کیونکہ وہی بات کے لئے زندہ بچہ کو نکال کر ناجائز نہیں ہے۔ راجح کل میتوں میں عمل جراحی شدہ میگوں وغیرہ سے اس کے برائے نکال دیا جائے اس سے اس کی طرف رجوع کیا جائے موقوف۔

(۸) اگر کوئی شخص قصداً کسی کا مال کھلی یا اور مر گیا تو اگر اس نے انما مال بھروسہ ہے کہ اس سے مالوان (میرا جائے) تو ترکہ سے مالوان ادا کریں اور باقی اتفاق اس کے پیٹ کو حیرا نہ جائے اور اگر ترکہ میں اس مال نہیں ہے تو اس میں سے دو تہی اس میں اولیٰ ہے کہ پیٹ کو حیرا مال نکالا جائے اس لئے کہ اگرچہ مال کی حفاظت سے آدمی کی عزت زیادہ ہے لیکن اس کا ظلم کر کے اپنی عزت آپ کو دی ہے لیکن اگر غیر قصد و غدی کے اس کے پیٹ میں چھپا گیا ہے تو باقی اتفاق اس کو پیٹ نہیں چیرا جائے گا جیسا کہ زمرہ کا میٹ مختلف کسی حالت میں نہیں چیرا جائے گا اور اسی طرح اگر اس نے اپنا مال بھروسہ اور مر گیا تب بھی مطلق کسی حال میں نہیں چیرا جائے گا۔ اتفاق۔

(۹) میت کو غسل دینا زمرہ مسلمانوں پر فرض ہے۔ اسی طرح اس کی تجنیز و تکفین نماز و تدفین بھی فرض ہے۔ اگر کوئی میت بغیر غسل و کفن و نہ زکے دفن کر دی جائے تو وہ مسلم مسلمان جن کو اس کی خبر تھی مہلتا ہوا ہے لیکن اگر بعد مسلمان اس فرض کو ادا کر دیں تو باقی لوگوں سے ساقط ہو جاتا ہے اور اگر غسل کے پہلے اس پر نماز پڑھ لی ہو تو نماز کو ٹہرایا جائے۔

(۱۰) ایک بار غسل دینا فرض ہے اور تین بار مسنون ہے۔ چنانچہ اگر ایک ہی بار کے غسل پر اکتفا کریں یا چار بار یا تین میں ایک غرضہ دیدیں تو جائز ہے۔

(۱۱) میت کے غسل کا مسنون و مستحب طریقہ یہ ہے کہ جب مرد و کفن کا سبب مان ہو جائے اور اس کو نہ ہٹ جائے

بجائے

بلکہ اشیاء یہ ہے کہ جب اس کی موت کا نفس حاصل ہو جائے تو جلد ہی ہی میت کو کسی ایسے تخت یا بسترے تختہ وغیرہ پر
 لٹا دیں جس پر غسل دینا مستطرد ہے اور اس تخت کو میت کے رکھنے سے پہلے طاق مرتضیٰ خوشبو کی دھونی دے لی جائے۔
 میت کو رکھنے سے پہلے خوشبو دینے میں اشارہ ہے کہ میت کی تعظیم کے لئے اور اس سے کریمہ بویہ کے ازالہ کے لئے ہے۔
 خوشبو کی دھونی دینے کا طریقہ یہ ہے کہ اسی شخص کو جس میں وہ بان یا اگر کی بنی وغیرہ سلگائی ہو ایک بار یا تین بار یا پانچ بار
 یا سات بار تخت کے گرد چاروں طرف پھرا دیں اس سے تیار ہو کر رہیں۔

میت کو تختہ پر لٹانے کی کیفیت۔ بعض کے نزدیک یہ ہے کہ اس کو لمبا ہی میں یعنی قید کی طرف ہر کر کے چار
 ملک میں شرقاً غرباً دیں جیسے حالت مرض میں اشارہ سے نماز پڑھنے کے لئے لٹاتے ہیں اور بعضوں نے کہا کہ عرض میں
 یعنی قبلہ رخ اس طرح لٹا دیں جیسے قبر میں لٹاتے ہیں ہمارے ملک میں شمالاً جنوباً رکھیں اور اصح یہ ہے کہ جس طرح
 آسان ہو اس طرح لٹا دیں اور دوسری حدیث ہے اگر آسانی ہو تو یہ زیادہ مستحسن ہے کیونکہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ
 خانہ کعبہ قبلہ ہے زمین کا کعبی اور مردوں کا کعبی (ردا ہا لوداؤں) اور مستحب ہے کہ جہاں میت کو غسل دیں وہاں
 پردہ کر لیں تاکہ سوائے غسل دینے والے اور اس کے مدبر چاروں کے اور کوئی اس کو نہ دیکھے پھر اس کا مترادف سے لکھنے
 تک کسی کپڑے سے ڈھانک لیں یہی صحیح ہے۔ ظاہر روایت کے بموجب صرف عورت غریبہ غریبہ صرف بیٹا بیٹا یا خانہ
 کے مقام کو ڈھانپ لے اور اس میں آسانی اور بظاہر شہوت ہے ہر ایک وغیرہ اس کی نصیحت کی ہے لیکن بلا قول
 حدیث پاک سے ماخوذ ہے اور اسی پر عمل چاہئے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو فرمایا کہ زندہ
 اور مردہ کی ران پر نظر مت ڈالو پس زندہ کے متر عورت کی طرح مردہ کے متر عورت کی طرف دیکھا بھی حرام ہے۔ دیکھ کر
 قول وجوب کے بیان کے لئے ہے یعنی انکار کرنے سے گنہگار نہیں ہوگا مطلوب کے اقتضار کے لئے نہیں ہے فائسہم
 میت کے کپڑے مرنے کے بعد جلد ہی ڈالنا اور تخت پر لٹانا اور غسل تک اس میں تاخیر نہ کرنا مستحب ہے جیسا کہ
 مرنے کے بعد کے احکام میں بیان ہوا لیکن اگر اس وقت نہ آتا ہے ہوں جیسا کہ بعض کے نزدیک غسل کے وقت
 تخت پر لٹانا اور کپڑے اتارنا بہتر ہے تاکہ کریمہ بویہ سے احتیاط ہے تو اب اس کے کپڑے مہولت اور نرمی کے ساتھ
 اتار لئے جائیں اور کسی کپڑے (نہمید سے) اس کا ستر ڈھانپ دیں جب تک اور بیان ہوا۔ پہلے اس کو استنجہ لکھ لے
 (وامام ابو یوسف کے نزدیک استنجہ نہ کر لیا جائے) لیکن اس کی رانوں اور استنجہ کی جگہ بغیر حائل کے اپنا ہتھ نہ لگا
 اور اس پر منگاہ بھی نہ ڈالے بلکہ استنجہ کا طریقہ یہ ہے کہ دھونے والا اپنے دونوں ہاتھوں پر کوئی کپڑا یا ٹیبل
 کی طرح کا پدیشٹلے جو میت کے بدن کو مس کرنے کا ماتر ہو اور جو کپڑا ہتھ سے ڈالو تک پہنچے اس کے اندر سے
 استنجہ کے مقام کو دھوئے کیونکہ جس طرح کسی کے ستر کو دیکھا حرام ہے اسی طرح بغیر حائل ستر کو چھونا بھی
 حرام ہے لیکن جن بچوں کے لئے زندگی میں ستر عورت نہیں ہے ان کے ستر عورت کا ڈھانپنا اور مس کے لئے کپڑے

یہی صحیح ہے کہ جس طرح لٹا دیں جیسے قبر میں لٹاتے ہیں ہمارے ملک میں شمالاً جنوباً رکھیں اور اصح یہ ہے کہ جس طرح آسان ہو اس طرح لٹا دیں اور دوسری حدیث ہے اگر آسانی ہو تو یہ زیادہ مستحسن ہے کیونکہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ خانہ کعبہ قبلہ ہے زمین کا کعبی اور مردوں کا کعبی (ردا ہا لوداؤں) اور مستحب ہے کہ جہاں میت کو غسل دیں وہاں پردہ کر لیں تاکہ سوائے غسل دینے والے اور اس کے مدبر چاروں کے اور کوئی اس کو نہ دیکھے پھر اس کا مترادف سے لکھنے تک کسی کپڑے سے ڈھانک لیں یہی صحیح ہے۔ ظاہر روایت کے بموجب صرف عورت غریبہ غریبہ صرف بیٹا بیٹا یا خانہ کے مقام کو ڈھانپ لے اور اس میں آسانی اور بظاہر شہوت ہے ہر ایک وغیرہ اس کی نصیحت کی ہے لیکن بلا قول حدیث پاک سے ماخوذ ہے اور اسی پر عمل چاہئے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو فرمایا کہ زندہ اور مردہ کی ران پر نظر مت ڈالو پس زندہ کے متر عورت کی طرح مردہ کے متر عورت کی طرف دیکھا بھی حرام ہے۔ دیکھ کر قول وجوب کے بیان کے لئے ہے یعنی انکار کرنے سے گنہگار نہیں ہوگا مطلوب کے اقتضار کے لئے نہیں ہے فائسہم میت کے کپڑے مرنے کے بعد جلد ہی ڈالنا اور تخت پر لٹانا اور غسل تک اس میں تاخیر نہ کرنا مستحب ہے جیسا کہ مرنے کے بعد کے احکام میں بیان ہوا لیکن اگر اس وقت نہ آتا ہے ہوں جیسا کہ بعض کے نزدیک غسل کے وقت تخت پر لٹانا اور کپڑے اتارنا بہتر ہے تاکہ کریمہ بویہ سے احتیاط ہے تو اب اس کے کپڑے مہولت اور نرمی کے ساتھ اتار لئے جائیں اور کسی کپڑے (نہمید سے) اس کا ستر ڈھانپ دیں جب تک اور بیان ہوا۔ پہلے اس کو استنجہ لکھ لے (وامام ابو یوسف کے نزدیک استنجہ نہ کر لیا جائے) لیکن اس کی رانوں اور استنجہ کی جگہ بغیر حائل کے اپنا ہتھ نہ لگا اور اس پر منگاہ بھی نہ ڈالے بلکہ استنجہ کا طریقہ یہ ہے کہ دھونے والا اپنے دونوں ہاتھوں پر کوئی کپڑا یا ٹیبل کی طرح کا پدیشٹلے جو میت کے بدن کو مس کرنے کا ماتر ہو اور جو کپڑا ہتھ سے ڈالو تک پہنچے اس کے اندر سے استنجہ کے مقام کو دھوئے کیونکہ جس طرح کسی کے ستر کو دیکھا حرام ہے اسی طرح بغیر حائل ستر کو چھونا بھی حرام ہے لیکن جن بچوں کے لئے زندگی میں ستر عورت نہیں ہے ان کے ستر عورت کا ڈھانپنا اور مس کے لئے کپڑے

کی جیسی ہاتھوں پر لگا تا ضروری نہیں ہے کہ کپڑوں میں غسل دینا جائز نہیں کیونکہ غسل سے مقصود پاکیزگی و رخصتائی
 حاصل کرنا ہے جو کپڑوں سمیت حاصل نہیں ہو سکتی کیونکہ جب یہ سے بدن کے مستعمل نجس پانی سے جس ہوئے تو
 پھر کپڑوں کی نجاست بدھن کو دوبارہ لگنے سے بدن نامیاک ہو جائے گا پس غسل کا کوئی فائدہ نہ ہوگا اس سے پھر نہ
 کے بغیر غسل کا ہونا واجب ہے جی کہ اصل اللہ علیہ وسلم کو کپڑوں سمیت غسل دیا گیا آپ کی خصوصیت میں سے ہے
 جبکہ احادیث میں وارد ہے اندا بھنی اللہ علیہ وسلم کا غسل تطہیر کے لئے نہیں تھا کیونکہ آپ اس دنیا کی زندگی
 میں بھی دو پہاں سے پردہ فرمانے کے بعد بھی پاک ہیں ہر غسل کے وقت مرد کی ران کو پردہ نہ دیکھے اسی طرح عورت عورت
 کی ران کو پردہ نہ دیکھے اگر مردہ کے موضع استنجا پر نجاست جفت ہو گئی ہو تو اس کا دھونا ضروری ہے اور اس کے بعد صفی
 کا صوفن ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں ہے پھر جس صفت کو نماز کا ہر وضو میں ملے اس وضو میں بھی نہ لگائیں اور
 نہ ناک میں پانی ڈالیں اس لئے کہ پھر نماز اور ناک سے پانی نکلنا ناممکن یا دشوار ہوگا بعض فقہائے کہا ہے کہ اگر
 نماز سے واپس آجی کچھ کھانسی کی روئی نہ کرے اس کے منہ میں داخل کرے اور اس کے دانتوں اور لبوں اور
 اسوڑھوں اور نالوں کو اس سے پونچھ کر صاف کرے و ناک کے دونوں میدانوں میں بھی کچھ لکھی ہوئی کچھ داخل
 کر کے پھیر دے تو یہ جائز ہے اور اس زمانہ میں سی پر غسل ہے اگر مرد نہ ہائے کی حاجت میں بھی حاجت منجیب میں
 یا حاجت جنس و فاس میں ہر حالے تو اس کے منہ اور ناک میں پانی بہتی ضروری ہے تاکہ طہارت کی تکمیل ہو جائے
 (لیکن صحیح یہ ہے کہ جب اور جنس و نفاس کی حالت میں مرد نے اپنے کے منہ اور ناک میں بھی پانی پہنچانا ضروری
 نہیں ہے کیونکہ وہ غرض و علت ان کے حق میں بھی موجود ہے اور اس قسم کی مستثنیٰ ہے اور منوں و ضرور و ضروری
 میں یہ حکم بھی لکھی اور ناک میں پانی نہ ڈالنا مطلق ضروری ہے جو ان تینوں کو بھی شامل ہے کذا فی الشافی و ابنہ اعلم
 بالصواب پہلے صفت کے دونوں ہاتھ کھائوں تک نہ دھوئے جائیں بلکہ پہلے منہ سے دھونا شروع کریں (دیکھا
 جنسی کے دونوں پہلے دونوں ہاتھوں کو پاکیزگی کے لئے دھونا ہے سو نہ وہ خود غسل کرنا ہے اور صفت کو دوسرا آدمی
 غسل دینا ہے اس لئے اس کے ہاتھ پہلے دھونے کی ضرورت نہیں پھر دونوں ہاتھ کبھی صفت دھو دے پھر سر کو
 مسح کرے یہی صحیح ہے اور یہی ظاہر روایت ہے پھر دونوں پیرو دھو دے اور اس وضو میں پاؤں دھو دے و کو آخر
 نہ کہے یعنی جنسی کی طرح نہ کرے کہ وہ تمام غسل سے فارغ ہونے کے بعد پاؤں دھو دے اور اسی طرف سے ابتدا
 کریں اسی لحاظ سے جیسے وہ اپنی زندگی میں دھو تھ ہے اگر یہ سمجھ ہو کہ ابھی نماز نہ پڑھا ہو تو بعض کے نزدیک اس کو
 وضو نہ لائیں اور بھون کو بھی ضرور لائیں لیکن صحیح یہ ہے کہ ان دونوں کو بھی دھن کرنا چاہئے جب دھو کر چکے تو
 اگر اس کے سر پر بال ہوں اور ڈالو اس کی زندگی کا لحاظ کرتے ہوئے گل ضرور چھٹی ہو کسی بھی چیز سے جو صاف
 ہو جائے مثلاً مٹی مٹی یا مین یا کھلی یا صابن وغیرہ سے مل کر دھو دے اگر یہ چیزیں نہ ہوں تو انھیں پانی بھی کر

اودا اگر اس کے سر پر بال نہ ہوں یا بغیر ڈالھی کے ہو تو پھر نہ دھو یا جائے۔ سب گرم پانی سے غسل دینا افضل ہے لیکن
اوسط درجہ کا گرم جو شہد پر گرم نہ ہو، اور پانی کو پیری کے پتوں یا اسٹائن میں جو کہ چھوٹی چھوٹی جڑیں ہوتی ہیں جن سے
صافن کی طرح کپڑے دھوئے ہیں جو شہد میں ڈال کر رہ نہ ہوں تو فاضل پانی کافی ہے اب میت کو بائیں کروٹ پر
ڈالیں تاکہ پہلے پانی دائیں کروٹ پر پڑے اس لئے کہ مسنت یہ ہے کہ دہشتی طرف سے پہلا نام شروع کریں اور پیری
کے چوں میں جو شہد دیا ہو یا پانی اس پر ڈالیں اودا سی طرح تین مرتبہ پانی ڈال کر نبلا لیں حتیٰ کہ پانی بدن کے تخت سے
لے ہوئے حصہ تک پہنچ جائے اس کے بعد میت کو اپنے بدن کا مہارادے کر دیا بھلا دے اودا اس کے پیٹ پر نرمی
سے ہاتھ پھیرے (یعنی سونٹ دے) تاکہ جو کچھ نجاست لٹکھی ہو مکمل جائے اور کھن ملوث نہ ہو اور اگر کچھ نکلے تو اس کو
دھو ڈالے اودا اس کے ٹھکنے سے دھواور غسل کا اعادہ نہ کریں کیونکہ اس سے دھواور غسل میں کچھ نقصان نہیں آتا
اور یہ چیز میت کے حق میں حدیث میں شمار نہیں ہوتی۔ یونکہ موت خود ایک حدیث ہے جب وہ اس کے غسل
اور وضو میں اثر انداز نہیں ہوتی حالانکہ وہ قواب بھی موحی ہے تو جو چیز اس میت سے نکلے اس کا بھی اثر نہیں ہوگا
مردہ کا نبلا اس لئے مشروع ہوا کہ وہ مرنے سے ناپاک ہو جائے جب وہ پہلا راتو شرعے مسلمان مردہ کے لئے
اس کی تعظیم کی وجہ سے پاک قرار دیا یا اب جو نجاست اس کے بدن سے نکلے گی تو صرف وہی مقام دعو دیا جائیگا
سارے غسل یا وضو کا اعادہ ضروری نہیں ہے۔ اس کے بعد پھر اس کو بائیں کروٹ پر لٹا دے اور کہہ دے اہو یا الی سر سے
پیر تک تمام بدن پر تین مرتبہ ڈالنے اس طرح تمام بدن تین مرتبہ ڈھل جائے گا جو کہ عدد دستوں ہے یعنی ایک مرتبہ
بائیں کروٹ پر اور ایک مرتبہ ڈالھی کروٹ پر۔ دو مرتبہ پیری کے پتوں والے پانی سے ہوا اور دوسری مرتبہ بائیں
کروٹ پر کیا فورے پانی سے ہوا اسی طریقہ اوئی ہے۔ ہر دفعہ پہلو بدلنے کے وقت ایک مرتبہ سارے بدن پر پانی
بیانا فرض ہے اور تین مرتبہ سنت ہے اگر ہر دفعہ میں تین مرتبہ سے کم پانی ڈالے گا تب بھی غسل درست ہے کیونکہ
فرض جو کہ ایک دفعہ ہے ادا ہو گیا لیکن سنت کے خلاف ہوا اس لئے جو ضرورت ایسا کرنا کر وہ ہے اور ضرورت
ہو تو بلا گراہت جائز ہے اسی طرح اگر تین سے زیادہ مرتبہ پانی ڈالنا اور ضرورت کی وجہ سے ہے تو جائز ہے اور
بلا ضرورت ہو تو مکروہ ہے کیونکہ زیادتی میں اسراف ہے اور کمی میں تغیر ہے۔ جب اس طریقہ پر غسل پورا ہو جائے
قواب سارا بدن کسی پاک کپڑے سے پوشیدہ کریں تاکہ اس کے کفن کے کپڑے نہ بھیج جائیں اور کپڑا و بال وغیرہ
جن سے پوشیدہ کیا ہے اب بھی پاک ہے جیسا کہ زندہ آدمی غسل کے بعد بدن بال یا تولیہ وغیرہ سے بدن پر پھٹتا ہے
اور وہ پاک رہتا ہے۔

(۴) اس میں مضائقہ نہیں کہ غسل کر لے وقت اس کے چہرہ پر روئی رکھ دیں اور سونٹوں یعنی پیشانیاب
وہیکانہ کے مقام اور دونوں کانوں اور نگوں اور منہ میں روئی بھر دیں تاکہ ان میں پانی نہ جائے پاسے -

شرکاء ہوں میں دعویٰ رکھنے کو بعض علما نے مستند نہیں کیا لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ امام ابوحنیفہ و امام شافعی سے
مطلق طور پر دعویٰ کا رکھنا مقبول ہے و نہ تسم فہم الا بیت علی غل کے لئے دعویٰ کا استعمال نہیں ہے اسلئے اس کا ترک دعویٰ کر
(۵) اگر مردہ اس قدر سہول اور سڑ گیا ہو کہ اس کو چھو نہیں سکتے یا ہاتھ لگانے سے کھال اترے گی تو اس کو باقیہ
نہ نکالیں اس پر پانی بہا نیت کافی ہے اور یہ پانی بہانا واجب ہے۔

(۶) عورت کے غسل کا وہی حکم و طریقہ ہے جو مرد کے غسل کا ہے۔ عورت کے پانی پیشہ پر نہ چھوڑیں بلکہ اکٹھے
کر کے سینہ پر ڈال دیں۔

(۷) میت کے سر پر اذان دعویٰ کے بالوں میں گنگھی نہ کریں اور زناخن اور بالیں نہ ترشیں اور جو شخص بھی نہ ترشیں اور
بغیر اس کے بال نہ کھڑیں اور مانت کے نیچے کے بال نہ مونڈیں اور عقد نہ کریں کوئی اور زینت مثلاً سرمہ لگانا وغیرہ
بھی نہ کریں کیونکہ جب نماز جو رکرو و کھڑی ہے اور میت زینت سے مستفی ہے تو شبو دنگا بجا کر ہے جس کا کہ
انکھیں کے بیان میں آئے ہیں جس حالت میں ہے اسی حالت میں دوش کر دیں اور اس کا زناخن نہ ڈالو اور اس کو جگر
سر نیچے سے مصافقہ نہیں اگر اس کے زناخن یا بال ترش لئے ہوں تو اس کے ساتھ کفن میں رکھ دیں۔

(۸) غسل کا فرض دہونے کے لئے بدنوں کی طرف سے اس فعل کا ہونا ضروری ہے اور میت اس کے لئے شرط
انہیں سر ثواب حاصل کرنے کے لئے یعنی نیت غسل کے بغیر غسل دینے کا ثواب نہیں ملے گا پس اگر مردہ بہت سے پانی
میں پائیگا مثلاً کوئی شخص دریا میں ڈوب کر مر گیا ہو تو جس وقت کوئی سے نکالے جائے تو اس کو غسل دینا فرض ہے
پانی میں ڈوبنا غسل کے لئے کافی نہیں ہوگا اس لئے کہ میت کو غسل دینا زہدوں پر فرض ہے اور پانی میں ڈوب کر
پڑے رہنے سے آدمیوں سے یہ فعل ادا نہیں ہو لیکن اگر اسے پانی سے نکالے وقت غسل کی نیت سے حرمت دیدی
جائے تو غسل ہو جائے گا پھر دوبارہ نہلا نا ضروری نہیں پس اگر اس وقت میں مرتبہ حرکت دی تو غسل مسنون
ادا ہو جائے گا و اگر ایک بار حرکت دی تو فرض ادا ہوگی اگر سنت کا مصلیٰ الیہ باقی رہا اس لحاظ سے کہ غسل دینا واجب
ہے کہ بعد مسنون پورا ہو جائے۔ اسی طرح اگر میت کے سر پر بارش کا پانی برس جائے تو کسی طرح اس کے اوپر پانی
پہنچ جائے تب بھی اس کو غسل دینا فرض ہے و نہ نیت کو غسل دینا فرض ہے وہ اس سے اس وقت
بری الذمہ ہونے کے جبکہ خود غسل میں دینا میت سے غسل نہ جائے اور اس پر نماز صحیح ہوئے میں فعل اور نیت شرط
نہیں ہیں دیا میں ملی ہوئے لاش یا بارش یا کسی اور پانی کے پینچنے سے دھل جائے کی صورت میں اگر مسناؤں سے
اس کو غسل نہ دیا و اس پر نماز جنازہ پڑھی تو ادا ہو جائے گا لیکن ہندو کے ذمہ غسل نہ دینے کا گناہ ہو گا مگر وہاں
بغیر نیت پہلے سے فرض تو ادا ہو جائے گا لیکن ثواب نہیں ملے گا مثلاً کسی کو سکھانے کی نیت سے میت کو
غسل دیا تو فرض ادا ہونے کے لئے کافی ہے مگر اس کو غسل میت دینے کا ثواب نہیں ملے گا۔ نیز غسل ادا

ہو جانے کے لئے یہ بھی ضروری نہیں کہ ہٹانے والا مکلف ہو یا نیت کا اس وقت اہل ہو یا اگر نابالغ یا کافر نے ہٹا دیا تو غسل ادا ہو گیا کسی طرح اگر اخصیہ عنیت نے مرد کو یا اجنبی مرد نے عنیت کو غسل دیا تو غسل ادا ہو گیا اگرچہ ان کو اس کا ہٹانا نہ تھا۔ ان سب کی تفصیل آگے آتی ہے۔

(۹) مردہ دو قسم ہے: اول وہ جس کو غسل دیا جاتا ہے دوم جس کو غسل نہیں دیا جاتا۔ پھر اولیٰ کی دو قسم ہیں ایک وہ جن پر نماز پڑھنے کے لئے غسل دیا جاتا ہے۔ وہ ہے جو میرا کشت کے بعد مر جائے۔ اس کے لئے مسلمان کا حکم ہے کہ دوسرے وہ جن کو غسل دیا جاتا ہے اور ان پر نماز نہیں پڑھی جاتی۔ وہ ہے جو مردہ پیدا ہوا اور وہ کافر غیر حربی بھی اسی حکم میں ہے جو مر جائے اور اس کا ولی مسلمان ہو۔ دوم نبی جس کو غسل نہیں دیا جاتا اس کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جس کو اہانت یا زکے کے طور پر غسل نہیں دیا جاتا جیسا کہ باغی مقتول اور ذلول و ذلیل دوسرے وہ جن کو اگر ام و فضیلت کی وجہ سے غسل نہیں دیا جاتا جیسا کہ شہداء شہداء کا بیان الگ بالتفصیل درج ہو گا۔ باقی اقسام کے مسائل کی تفصیل اسی باب میں درج ہے۔

(۱۰) جس بچے پیدا ہونے وقت اس کا اکثر حصہ پیدا ہونے کے بعد کوئی آواز یا سانس یا کسی عضو یا کچھ جھپکے کی حرکت وغیرہ ایسی پائی جائے جس سے سر کی زندگی معلوم ہو تو اس کا نام مرہیں اور اس کو غسل و کفن دیں اور اس پر نماز جنازہ پڑھیں اور اگر اکثر حصہ پیدا ہونے کے بعد کوئی زندگی کی علامت نہ پائی جائے تو اس کو غسل دیں اور اس کا نام رکھیں اور اس کو ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیں اور اس پر نماز پڑھیں۔ اگر جانے والی دانی ہے کہ کسی مائی کسی زندگی کی معنی چلانے یا حرکت کرنے وغیرہ کی گواہی دیں تو غسل دیئے اور نماز جنازہ پڑھی جائے کے لئے ان کا قول مقبول ہو گا اور اس پر غسل و نماز کا حکم عائد ہو گا کیونکہ دیانت میں خبر واحد مقبول ہے جبکہ خبر دو سے زیادہ عادل ہو۔ اگر بچہ پیدا ہونے وقت اس کا سر نکلا اس کے بعد وہ جفا یا (یعنی اس سے زندگی کا اثر بڑھا ہو) پھر نصف سے زیادہ بدن نکلے سے قبل ہی سر گیا تو اس پر مردہ پیدا ہونے کا حکم لگے گا اور اس کو غسل مسنون نہیں دیا جائے گا اور اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی صرف اس کو معمولی طریق پر غسل دے کر ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے گا۔ اور اگر زندگی کی حالت میں آدمی سے زیادہ بدن نکل آیا پھر مر گیا تو اس پر مردہ پیدا ہونے کا حکم ہو گا اور غسل و کفن و نماز جنازہ ادا کی جائے گی جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ اکثر حصہ بدن کے نکلنے کا اعتبار اگر سیدھا یعنی سر کی طرف سے پیدا ہونے تک نکلنے سے کہیں گے اور اگر الٹا یعنی پاؤں کی طرف سے پیدا ہونے تک نکلنے سے اکثر حصہ نکلنا سمجھا جائے گا۔ یہ حکم اس سچے کا ہے جس کے اعتقاد یہ ہے کہ جیسے ہوں اور اگر سچے سے سب اعضا ہاتھ پاؤں منہ ناک وغیرہ کچھ بھی نہیں بنے تھے۔ مردہ حمل ساقط ہو گیا تو یہ اتفاق روایات یہ حکم ہے کہ اس پر نماز پڑھیں اور اس کے غسل دینے میں اختلاف ہے مختار اور صحیح تزیہ ہے کہ اس کو غسل دیا جائے (لیکن غسل مسنون نہ ہو بلکہ

یونہی پائی ڈال کر مٹا دیا جائے) اور اس کا نام بھی وہاں جائے کیونکہ اس میں جی آدم کی تعظیم ہے۔ اگر وہ کاپڑ لٹکی ہوئے
 کوائن نامعلوم نہ ہو تو اس کا یہ نام رکھیں جو غور سے مرید بن جاتا ہے جیسے ہم اللہ رحمت وغیرہ پھر اس کو کسی
 کچھ سے اس کیسٹ کر دین کر دیں اس وقت کہن کی رعایت نہ کریں یہ امام ابووسف کا قول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے
 اور اگر اس کیسٹ کے کچھ اعضا نہ گئے ہوں تو اس کا قسم دینی ہے جو اس کچھ کا دیرین ہو جس کے کچھ اعضا نہ بنے ہوں
 یعنی نام نہ رکھا جائے اور اس کو نہ لہر دیا جائے لیکن غشی مسنون نہ دے جائے بلکہ خیر وضو و ترتیب افعال غسل مسنون
 مثلاً میری بات ان کے ہاتھوں سے گرم کے ہوئے پانی سے پہلے ضرور کرنا وغیرہ کے بغیر اس بہانہ ڈالا جائے اور کہن
 میں بھی سنت کہن کی رعایت کے بغیر ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے ورنہ حد ہے کہ پیدائش کے وقت اکثر
 حصہ بہت پیدا ہوتا ہے بلکہ زندگی کے آثار پائے جاتے ہر زندہ پیدا ہو کر مرنے کا حکم ہے اور باقاعدہ مسنون حرق پر غسل و
 غسل دے کر اس پر زہری بھی بٹے گی ورنہ مردہ پیدا ہونے کے حکم میں ہے کہ مسنون حرق یا پھر زہر ایک کپڑے میں لپیٹ
 دفن کر دیا جائے اور اس پر زہر نہ لڑتی جائے۔ دراصل کے اندر زندگی کے آثار پائے جانے کا اعتبار نہیں جب تک کہ اکثر حصہ
 بدن کے بچے تک وہ آثار قائم نہ رہیں اور جب تک کچھ کے کچھ بھی اعضا نہ بنے ہوں اور غسل مانتے ہوئے لے لیاں گے
 نہ لگتے کا اعتبار نہیں اس لئے نام بھی نہیں رکھا جائے گا ورنہ کچھ بھی اعضا نہ بنے ہوں گے تو اس کا اعتبار ہو گا
 ورنہ نام رکھا جائے گا واعداء علم یا نہ موجب مؤلف

(۱۱) اگر کسی مردے کا نصف سے زیادہ بدن سے اگرچہ وہ خیر مرنے کے ہو تو اس کو غسل و کفن دین اور نہ نہیں
 اور یہی حکم دین وقت بھی ہے جبکہ نصف بدن پر نہ مرنے کے کوئی کچھ بھی نصف سے زیادہ بدن کو لپیٹنے مؤلف
 اور جب نصف سے زیادہ بدن پر نہ مرنے کے اس کے بعد اگر باقی بدن بھی مل جائے تو اس پر نہ مرنے پر نہیں۔ اگر
 کسی مرد کا نصف بدن بغیر سر کے ملے یا نصف سے کم بدن سے خواہ اس کے ہر حصہ پر نہ ہو یا صرف سر سے یا نصف
 بدن بول میں نہ ہوتے تو اس کو غسل نہ دین اور اس پر نہ مرنے پر نہیں بلکہ ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیں۔ اگر
 اس کو غسل دیا گیا تو وہ پانی غسل میں جو تباہ کا۔

۱۲۔ اگر کوئی مردہ شخص مردہ معلوم نہیں کہ وہ مسلمان ہے یا کافر تو اگر اس پر کوئی علامت مسلمان ہونے کی ہو
 تو کہیں بھی پہلے اس کو غسل دین اور اس پر نہ مرنے پر نہیں اور اگر کوئی علامات نہ ہو تو مسلمانوں کے مذہب دارالاسلام
 میں نہ ہوا تو بھی اس کو غسل دین اور نہ مرنے پر نہیں اور اگر غیر علامت مسلمان کے وہ ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیں
 ورنہ اس کو نہ مرنے پر نہیں مسلمان ہونے کی علامت میں ہر حصہ اعضاء، سیاہ باسن، زرد پٹ، لونی، کھنڈ
 نورج، زینا، وٹھن کا کمر یا وغیرہ اس زینا میں سیاہ لہاس اور خضاب مسلمان ہونے کی علامت مانی نہیں رہی۔
 (۱۳) یا فہر مردے کے لئے مسلمانوں کو غسل و کفن و دفن فرض نہیں ہے اس لئے کہ غسل میت کی تعظیم و بزرگی

کے لئے واجب ہوا ہے اور کافر اس کا اہل نہیں ہے۔ لیکن اگر ضرورت ہو مثلاً کوئی مسلمان اس کا رشتہ دار ہو اور اس کا کوئی ہم مذہب نہ ہو یا وہ نہ ملے جائے اور یہ مسلمان بوجہ قربت غسل و کفن و دفن کرے تو جائز ہے مگر غسل و کفن و دفن میں کسی امر میں سنت کا طریقہ نہ رہے یعنی نہ اس کو وضو کرے اور نہ سر کو خطمی یا صابن وغیرہ سے صاف کرے نہ دھو اس طرف سے شروع کرے اور نہ کافر و غیرہ وغیرہ اس کے بدن میں ملا جائے اور نہ نہانے میں عدد کا لحاظ کرے بلکہ جس کپڑے کو دھونے کی طرح غسل دے اور اس پر پانی بہا دے۔ یہ غسل اس کی جہالت کے لئے نہیں ہوگا حتیٰ کہ اگر کوئی مسلمان اس کو اٹھائے ہوئے نہ مارے تو اس کی نماز درست نہ ہوگی۔ اور ایک کپڑے میں پیٹ نہ رنگ گڑھے میں دباویں اور اگر اس کے ہم مذہب موجود ہوں اور وہ اس کو ملے جائیں تو مسلمان اس کو ہاتھ نہ لگائے اور نہ اس کے جناح میں شریک ہو اور اگر بوجہ قربت قریب بہ شریک ہو (قربت قریب میں ذوی الارحام مثلاً خالو خالہ بہن وغیرہ بھی شامل ہیں) تو وہ مدد دے۔ یہ حکم کافر اہل غیر عربی کا بیان ہوا اور مرد کا حکم یہ ہے کہ مطلقاً غاسے غسل دیں نہ کفن بلکہ کتنے کی طرح کسی تنگ گڑھے میں ڈال کر مٹی سے بھر سی جائے کے پائیداریں اور اگر اس کے اہل مذہب اس کی نعش مانگیں تو ان کو بھی نہ دی جائے۔

(۵) کافر کو اپنے قریبی مسلمان رشتہ دار کہ نہلانا جائز نہیں ہے مثلاً اگر کسی کافر باپ کا مسلمان بیٹا ملے تو کافر باپ کو اس کے نہلانے کا قابو نہیں دینا چاہئے بلکہ اگر اس مسلمان میت کا کوئی قریبی مسلمان نہیں ہے تو اس کی پھینکنا بھی نہیں کے والی مسلمان ہیں مسلمانوں کو خود یہ کافر پورا کرنا چاہئے۔ اور کافر کا اپنے قریبی رشتہ دار مسلمان کی قبر میں اس کے دفن کے لئے اتنا نہ کر دہ ہے۔

(۶) اگر مسلمانوں اور کافروں کے مٹروے مل جائیں یا مسلمانوں کے مقتول کافروں کے مقتولوں میں مل جائیں (یعنی ایک ہی جگہ قتل ملے ہو جائیں اور صبح کی وضع و صورت یکساں ہو) تو اگر مسلمان کسی علامت سے پہچانے جاتے ہوں تو ان کو غسل دیں اور نماز جنازہ پڑھیں (علامتیں ادھر بیان ہو چکیں) اور اگر کوئی علامت نہ ہو جس سے پہچانے جائیں تو اعتبار اکثر کو ہوگا پس اگر ان میں مسلمان زیادہ ہیں تو سب مردوں کو غسل و کفن دیں اور سب پر نماز جنازہ پڑھیں اور نماز اور دعائیں میت مسلمانوں کی کریں اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں اور اگر کافر زیادہ ہوں تو کسی پر نماز پڑھیں اور غسل و کفن دیں لیکن مسلمانوں کے مردوں کی طرح غسل و کفن نہ دیں اور کافروں و مشرکوں کے قبرستان میں دفن کریں۔ یہ معلوم کہ مسلمان زیادہ ہیں یا کافر اس کی صورت یہ ہے کہ مسلمانوں کی کل تعداد شمار کرنی جائے اور یہ معلوم کر لیا جائے کہ ان میں سے کتنے کتنے تھے اور اب کتنے باقی ہیں پھر کل مردوں کی کتنی کر کے ان میں سے مسلمان چوتھائی میں شامل ہوئے اور اب موجود نہیں ہیں ان کی تعداد فی کس کر دی جائے باقی کفار کے مٹروے چھلے کے لب ان میں دیکھ لیا جائے کہ کون زیادہ ہیں اور کون کم ہیں۔ اور مردوں پر یہ بھی ملے تو ان سب کو غسل

دیا جائے گا، صاف پر نماز پڑھنے اور دفن کرنے میں مشاعرہ کا اختلاف ہے۔ ہمارے متعین بعض کا قول ہے کہ کن پر نماز
 نہ پڑھی جائے کیونکہ آخر بعض مسلمانوں پر نماز جنازہ نہ پڑھا سروس ہے جبکہ باغی اور غیر کن پر نماز جنازہ نہیں پڑھی
 جاتی اور نہ قبر پر نہ کسی صورت میں جائز نہیں جیسا کہ ارشد و خداوندی ہے، و لا تقصلن عنی احدی منکم ما مات
 ابداً۔ زمین و جان میں سے مرگیا ہے تو اس پر کسی بھی پر نماز نہ پڑھے اور بعض نے کہا کہ ان سب پر نماز پڑھی جائے اور
 اس میں مسلمانوں پر نماز پڑھنے کی نیت کی جائے س نے کہ اگرچہ وہ نیتیں سے عاجز ہے لیکن اسی نیت سے تو عاجز نہیں
 ہے اس سے معلوم ہوا کہ دوسری صورت میں بھی یعنی جبکہ کا قبر زیادہ ہوں اسی نیت کے ساتھ نماز جنازہ پڑھے ایسا سنا
 ہے اس لئے کہ جب مسلمانوں کے جنازہ کی نماز پڑھنے کی نیت کرن تو یہ کہہ کر پڑھا پڑھے واللہ ہوا اور اگر سب وصحیح
 مانا جائے تو یہی صورت میں بھی یعنی جبکہ مسلمان زیادہ ہوں ان پر نماز پڑھا جائے کہ میں رہے گا واد کہ ان کی نماز جنازہ سے جا کر
 ہونے پر اتفاق ہے پس خلاصہ مطلب یہ ہوا کہ جنوں مذکورہ صورتوں میں ان پر نماز جنازہ پڑھی جائے ورس میں مسلمانوں
 کے لئے نماز جنازہ کی نیت کی جائے یہی، فی جنوں اماموں کا بھی مذہب ہے اس میں بھی وجہ ہے کہ مسلمانوں کا حق ادا
 ہو جائے ورس سے کہ جنوں پر نماز پڑھنے کا جو کہ معنی یہی ہے کہ سب بھی نہیں ہوگا۔ ودفن کرنے کی جگہ میں بھی اختلاف
 ہے بعض کا قول ہے کہ مشرکین و کفار کے قبرستان میں دفن کر دیں۔ و بعض کا قول ہے کہ مسلمانوں کے قبرستان میں
 دفن کریں اور بعضوں نے کہا کہ ان کے واسطے علیحدہ مقبرہ بنائیں یعنی کسی علیحدہ جگہ دفن کر دیں اور اسی کو اخوان کہا ہے۔
 (۶) اگر کافر و مل کا کوئی بچہ پئے، ان باپ کے ساتھ، ان میں سے کسی باپ کے ساتھ قید ہو کر اسے پھر فوت
 ہو جائے تو اس کو غسل نہ دیں اور نہ اس پر نماز جنازہ پڑھیں تو وہ بچہ تمیز اور سمجھ والا ہو یا نہ ہو اور خواہ اس کی
 موت دارالاسلام میں ہوئی جو بد مذہب میں اور خواہ اس کو قید کر کے دارالاسلام ہو یا مسلمان ان سب صورتوں
 میں اس کا حکم برپہ اور قید کرنے والے اور قید ہونے کی جگہ کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ کیونکہ وہ باطن ہوئے تک اپنے
 دل باپ میں سے کسی ایک کے تابع ہے جب تک وہ چاہتا مسلمان ہو یا باطن نہ کرے اس حوالہ میں کہ وہ سمجھ اور
 تمیز والا ہو یا اس کے مان باپ میں سے کوئی ایک مسلمان نہ ہو گیا ہو یا نہیں اگر وہ سمجھ و تمیز والا ہو اور اس نے اسلام
 کا اقرار کیا ہو یا اس کے مان باپ میں سے کوئی مسلمان ہو گیا ہو تو غسل و کفن دیں اور نماز جنازہ پڑھیں کیونکہ
 سب وہ اس کے تابع ہو کر مسلمان قرار دیا جائے گا خواہ وہ بچہ سمجھ و تمیز والا ہو یا نہ ہو کیونکہ اولاد ماں باپ میں سے
 کسی کے تابع ہوتی ہے جس کا زمین دوسرے سے جبر ہو۔ مثلاً کنبی کے مقابلے میں مسلمان کی اور عیسیٰ کے مقابلے
 میں کنبی کی تابع ہوگی۔ اور اگر وہ بچہ اپنے مان باپ کی بجائے اپنے دادا دادی کے ساتھ یا ان میں سے کسی ایک
 کے ساتھ ہو تو اس کے حکم میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ ان کا حکم ماں باپ کی طرح نہیں ہے بلکہ اس پر
 نماز پڑھی جائے گی۔ اگر صرف بچہ قید ہو کر آئے اور ماں باپ میں سے کوئی ساتھ نہ ہو تو وہ مسلمان ہے جبکہ اس کے

کھڑے والا مسلمان ہو اگرچہ دارالحرب میں ہو پس اگر دارالحرب میں کوئی کافر کا بچہ مسلمان ہو یا کسی کے قبضہ میں آجائے اور وہیں مرجائے تو اس کے قابض کے اعتبار سے اس کو غسل دیں گے اور نہ جنازہ پڑھیں گے اور اگر کھڑے والا ذمی ہو اور وہ قید ہو مسلمان اسلام میں آئے تب بھی وہ بوجہ دارالاسلام میں آنے کے مسلمان ہے پس اس کو مسلمانوں کی طرح غسل و کفن دیں اور نماز جنازہ پڑھ کر دفن کریں جنہوں بالغ کا حکم ان احکام میں صبی عاقل کی مانند ہے پس اس میں بھی جمعیت میں تینوں صورتیں جاری ہوں گی۔

(۱۷) کسی ذمہ کو مسلمان کا صلہ تھا وہ مرگئی اگر اس کے بچہ میں جان پر لگی تھی تو اس ذمہ کو مسلمانوں کے قبرستان سے علیحدہ دفن کریں اور اس کی میتھ قبلہ کو کر دیں تاکہ کچھ کا منہ قبلہ کو نہ چائے اس لئے کہ جب کچھ پیشاں ہوتا ہے تو اس کا منہ اسی طرف ہوتا ہے اسی میں زیادہ احتیاط ہے اور اگر جان نہ پڑی ہو تو مشرکین کے قبرستان میں دفن کریں۔ (اس مسئلہ میں بھی بارہی شیعہ علم میں اختلاف ہے اور میں توں میں بعض کے نزدیک مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے والدہ کی جانب کو ترجیح ہونے کی وجہ ہے اور بعض نے کہا کہ مشرکین کے قبرستان میں دفن کیا جائے کیونکہ جب تک وہ اپنی ماں کے پیٹ میں ہے تو وہ اس کے جنم کے ختم میں ہے تیسرا قول یہ ہے جو پہلے بیان ہوا کہ مسلمانوں کے قبرستان سے علیحدہ مقبرہ بنایا جائے یہ اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ کسی جان پر لگی ہوئی ہو اور صلہ جاری نہ ہو گیا ہو اور اگر جان نہ پڑی ہو یعنی صلہ جاری جیسے سے کم کا ہو تو بالا اتفاقاً کفار و مشرکین کے قبرستان میں دفن کیا جائے۔)

(۱۸) جو شخص جہاز یا کشتی میں مرجائے اس کو غسل و کفن دیں اور اس پر نماز جنازہ پڑھیں اور کفن میں سر نہ موٹوں کچھ بوجھ باندھ کر دیا یا سندوس چاں چل رہے ہوں ڈال دیں۔

(۱۹) اگر کوئی مسلمان آگ میں چل کر کوئلہ ہو گیا اس کو کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دے۔ اس کا غسل اور نہ جنازہ پڑھے۔ (۲۰) جن کے لئے غسل و نماز جنازہ نہیں ہے وہ چار قسم کے لوگ ہیں اول باغی یعنی وہ مسلمان جو بغیر حق کے اپنے امام پر حجتی (حاکم) کی اطاعت سے نکل گئے اور یا حق اس کے خلاف بغاوت کر دی۔۔۔ دوم مرتد (ڈاکو) پس اگر کوئی شخص باغی یا مرتد نہ ہونے کی وجہ سے قتل کیا جائے تو نہ اس کو غسل دیں اور نہ اس پر نماز جنازہ پڑھیں۔ ان کی امانت کی وجہ سے ہے اور اس لئے بھی تاکہ ان کے اس فعل پر اس سزا سے دوسروں کو تنبیہ ہو اور یہ حکم مطلق ہے خواہ وہ لڑائی کے درمیان قتل کئے جائیں یا وہ بکڑے جائیں اور لڑائی ختم ہونے کے بعد قتل کئے جائیں۔ امام محمد سے روایت ہے لیکن عبداللہ بن عمر نے ان دونوں صورتوں میں فرق کیا ہے اور یہی صورت میں اس حکم کی موافقت کی ہے یہی حکم کہ اگر لڑائی ختم ہونے سے پہلے یعنی درمیان میں قتل کئے جائیں تو یہی حکم ہے کہ نہ غسل نہ جنازہ پڑھی جائے اور دوسری صورت یعنی بکڑے جانے اور امام کے غالب ہونے اور لڑائی ختم ہونے کے بعد قتل کئے جانے کی صورت میں

کہا ہے کہ ان کو غسل دیں اور نماز جائزہ پڑھیں۔ یہ تفصیل بہتر ہے اور بڑے بڑے مشائخ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اس سے کہ ان کو قتل کرنا مہربن کے حق میں حرج ہے۔ بعد مانتھامو نے کی صورت میں قصاص ہے مثلاً کوئی شخص اپنے محرم پر ہتھیاری کو قتل کرے تو اس کے حق میں قتل قصاص ہے اور جو شخص حد قصاص میں مارا جاتا ہے اس کو نہایا جاتا ہے۔ اور اس پر ناز پڑھی جاتی ہے اور باغی کے حق میں سیاست کرنے یا ان کی شوکت کو توڑنے کے سبب یہ بھی عوام کے نفع کے لئے ہونے کی وجہ سے قصاص کے حکم میں ہے۔ راندرا نلم۔ اگر یہ لوگ گرفتار ہونے سے پیشتر یا بعد میں بغیر کسی قتل وغیرہ کے اپنی موت سے مرے تب بھی ان کو غسل دیا جائے گا اور نہ پڑھی جائے گی۔ اہل عصب یعنی وہ لوگ جو ظلم پر اپنی قوم کی حمایت و اعانت کریں اگر اعانت کرنے میں مارے جائیں تو وہ باغیوں کے حکم میں ہیں اسی تفصیل کے ساتھ جو باغیوں کے حکم میں بیان ہوئی حتیٰ کہ جو لوگ ان کا تشاد بکھدے تھے ان کے پتھر وغیرہ اگر لگا اور مر گئے تو ان کا بھی یہی حکم ہے کہ غسل دیں نماز جائزہ پڑھیں اور اگر ان کے متفرق ہونے کے بعد مرے تو اس پر ناز پڑھی جائے اور غسل بھی دیا جائے۔ ادا اگر دونوں گرد ہوں میں باغی ہوں یعنی دونوں حرف بغاوت کر کے رٹائی میں مقتول ہوئے ہوں تب بھی تفصیل مذکور کے ساتھ باغی کے حکم میں ہیں لیکن اگر ان میں سے ایک گروہ نے دوسرے پر بغاوت کی اور دوسرا گروہ بقدر ممکن اپنی مدافعت اور بچاؤ کے لئے لڑا تو وہ مدافعت کرنے والا شہید ہے۔ مومن مکابرہ یعنی وہ لوگ جو کہ شہر کے اندر رات کو ہتھیار لگا کر بغاوت مگر کر رہے ہیں یہ ہے کہ رات کے وقت ہتھیاروں یا نہ ہوں یا صرف لاشیں یا پتھر وغیرہ سے قتل کرے۔ اس حکم میں برابر ہے اور دن میں ہتھیار کے ساتھ ایسا کرے تو یہی حکم ہے اسی پر فتویٰ ہے کہ یہ رہزن کے حکم میں ہے۔ جو شخص شہر میں کسی جگہ کھڑا ہو جائے اور جو اس طرف کو نکلے اس کا مال چھینے وہ بھی مکابرہ ہے۔ چنانچہ خانقاہی لوگوں کو گلا گھونٹ کر مارنے والا جگہ اس نے ایک سے زیادہ مرتبہ ایسا کیا تو اس کا حکم بھی باغی کی طرح ہے کہ اگر اس کو کھڑا کر مار دیں یا مقابلہ میں مارا جائے تو اس کو غسل نہ دیں اور اس پر نماز نہ پڑھیں۔ اور یہی حکم اہل عصب اور مکابر کا بھی ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔

جس نے اپنے والدین میں سے ایک کو غارتھا اور امام دھاکہ بنے اس کو قصاص کے لئے قتل کیا ہو اس پر بغاوت کی وجہ سے نماز نہ پڑھی جائے یعنی اس کا حکم بھی باغی کی طرح ہے لیکن اس میں یہ ہے کہ غسل دیں اور نماز ادا کریں اگر یہ فتویٰ ہے جیسا کہ بیان ہوا۔ لیکن اگر وہ اپنی موت سے مرے ہو تو اس کو غسل دیا جائے اور اس کی نماز جائزہ پڑھی جائے جیسا کہ باغی وغیرہ کے بارے میں مذکور ہے۔ جو شخص کسی کے حق میں ہتھیار سے یا اور طرح قتل کیا جائے جیسے خود قصاصی امدیہم (حد میں تو اس کو غسل دیں گے اور اس پر نماز پڑھیں گے اور اس کے ساتھ وہی سب معاملہ کیا جائے جو مسلمان مردوں کے ساتھ کرتے ہیں اور ادا ام جس کو سولی دے اس کے حق میں امام ابو حنیفہ سے دو رائے ہیں ایک روایت کے مطابق باغیوں وغیرہ کی طرح عزت اس کی نماز جائزہ نہ پڑھی جائے اور ایک روایت میں ہے کہ

ہر قصہ کے مقتول کی خیرِ مرثیہ لیا جائے (عالمگیری)۔

۲۱۔ جو شخص اپنے آپ کو قتل کرے یعنی خودکشی کرے خواہ بھانسی لے کر کسی اور یا ہتھیار سے یا زہر کھا کر یا کسی اور طرح اپنے آپ کو مار ڈالے تو اگر غلطی سے ایسا کیا ہے تو نہ اتفاق اس کو غسل دے جائے اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے۔
 ۲۲۔ کسی شمس کو تلواریں سے مارنے کیلئے پھرا اور غلطی سے وہ تلوار اسی کے لنگ لگی اور مر گیا تو بلا خلاف اس کو غسل دیں گے اور اس پر نماز جنازہ پڑھیں گے اور شہید آخرت ہے یعنی آخرت میں شہید کا ثواب پائے گا۔ اور اگر اس نے جان بوجھ کر ایسا کیا تو اس میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک اس کو غسل برابھائے اور اس پر نہ پڑھی جائے ہی اس طرح ہے اصل یہی فرمائی ہے اس کے لئے دو فاسق ہے لیکن زمین پر شہاد پھیلانے میں کوئی کشت کرنے والا نہیں اگرچہ وہ اپنے نفس پر یا غی ہے جیسا کہ دوسرے ذوق مسلمانوں کا بھی یہی حال ہے اور اپنے نفس کا ذاتی غیر کے قتل کی شدت زیادہ گہوار ہے لیکن ابھی اس کو غسل دیا جائے اور اس پر نہ پڑھی جائے۔ اور حدیث میں جو خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا مودی ہے نہ پڑھا نہ زور دیا نہ کہ لئے ہو جیسا کہ مفسرین پر بھی نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس پر نماز نہ پڑھنے سے حدیث مذکور میں اس بات پر کوئی دلالت نہیں ہے کہ اس پر کسی اور نے بھی نہ پڑھا نہیں پڑھی اور امام ابو یوسف کے نزدیک خودکشی کرنے والے کو نہ پڑھا جائے اس پر نہ پڑھی جائے اور حدیث مذکور کی بنا پر جن نے اس کو نہ پڑھ دیا ہے پس اس مسئلہ میں تصحیح میں اختلاف ہے۔

۲۲) سحاب یہ ہے کہ نہ ہوا نہ آلودہ میت کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار ہو اور اگر وہ نہ لانا نہ جانا ہو یا اچھی طرح غسل نہ دے سکا ہو تو اس میں اور حقیقی آدمی غسل دے اور سحاب یہ ہے کہ نہ لانا نہ جانا ہو (مغفر) آدمی ہو کہ غسل اچھی طرح ادا کرے اگر کوئی ایسی بات جو بھلائی کی علامت ہو اور اس کو پسند ہو جیسے چہرہ کا نور یا مسکراہٹ یا خوشبو یا اس کی مانند اور چیزیں دیکھے تو اس کے لئے سحاب ہے کداس کو تو لوگوں کے سامنے بیان کر دے اور اگر ایسی بات دیکھے جو موت کی وجہ سے واقع ہوئی ہو مثلاً منہ کا سیاہ ہونا یا بدن پر بوجھت بدلی جان یا اعضا کا متغیر ہونا یا اس قسم کی اور چیزیں دیکھے تو ایک شخص کے ساتھ بھی اس کا کتب جائز نہیں لیکن اگر ست بدلی ہو اور بدعت کو عکاس نہ ہو یا اور کوئی حکم خدا کا نہ کرنا ہو جیسے تلے گئے بجائے کا پیشہ یا طواف کعبہ وغیرہ کرنا ہو اور نہ لانا والا اس میں کوئی بُری بات رنگ سیاہ ہونا یا بدو یا تغیر شکل وغیرہ دیکھے تو لوگوں کے لئے بیان کرنے میں مضائقہ نہیں تا کہ اور لوگ ڈریں اور بدعت و فسق سے باز رہیں اور یہ اُن سے کہ کئے عبرت کا ذریعہ ہو اور وہ اپنا عقیدہ و عمل درست کریں۔ اور نہ لانا والے کو چاہئے کہ صرف بقدر ضرورت اعضاء میت کی طرف نظر کرے بلا ضرورت کسی عضو کی طرف نہ دیکھے کیونکہ ممکن ہے اس کے بدن میں کوئی عُیب ہو جسے وہ

زنگ میں چھپا تھا میں اگر نہ لانے والا اور وہ شخص جو وہاں حاضر ہے اسی بات دیکھے جس کو میت زندگی میں چھپاتا تھا تو وہ بھی اس کو چھپائے اور کسی سے اس کا ذکر نہ کرے کیونکہ یہ غیبت ہے۔

۲۳) پہلانے والا باجارت ہونا چاہئے۔ اگر پہلانے والا جنسی یا عین والی یا غاس والی عورت ہو یا کافر ہو تو جائز ہے مگر کرہ ہے اور اگر نہ وضو ہو یا اتفاق کرہ نہیں لیکن با وضو ہونا مستحب ہے اور اس میں بہت فضیلت ہے۔ (۲۴) مستحب یہ ہے کہ پہلانے والے کے پاس انٹھوں میں خوشبو لگاتی ہو تاکہ دیت سے کسی بدبو کے ظاہر ہونے کی وجہ سے نہ پھلے والا اول اس کا سدھکار سست نہ ہو جائے۔

(۲۵) افضل یہ ہے کہ میت کو بلا جرت غسل دے اور اگر نہ لانے والا اجرت ملنے تو اگر وہاں اس کے موا اور کوئی بھی نہ لائے والا ہو۔ تو اس کو اجرت لینا جائز ہے اور اگر وہاں کوئی اور نہ ہو تو اس کو اجرت لینا جائز نہیں کیونکہ اب میت کا غسل خاص اسی پر واجب ہو گیا اور عورت واجب عین پر اجرت لینا بالاتفاق ناجائز ہے۔ ہندی (یعنی والے) کے لئے کفن میں سے کی اجرت اور جنازہ کو اٹھانے والوں کو بعد قبر کھدنے اور دفن کرنے والوں کی اجرت کا بھی یہی حکم ہونا چاہئے کہ اگر ان کے علاوہ اور لوگ بھی اس کام کے کرنے والے ہوں تو ان کو اجرت لینا جائز و درست ہے ورنہ نہیں کیونکہ اس صورت میں اٹھانا اور قبر کھودنا و دفنانا ان پر واجب نہیں ہو گیا۔

۲۶) غسل دینے والے کی شرطوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس کو اس منسوب بہت کی طرف دیکھا حاصل ہو پس مرد مردوں کو غسل دیں اور عورتیں عورتوں کو غسل دیں مرد عورتوں کو اور عورتیں مردوں کو غسل نہ دیں۔ یہ ان پر غسل واجب ہونے کی اجازت ہونے کی شرط ہے نہ کہ غسل صحیح ہونے کی شرط ہے یعنی ان کو غسل دینا جائز نہیں ہے لیکن اگر دیں گے تو غسل درست ہو جائے گا۔ (لیکن اگر اس کی ضرورت پڑ جائے تو اس کا حکم آگے آتا ہے۔)

(۲۷) اگر عورت مر جائے تو اس کا شوہر اس کو کسی حالت میں غسل نہیں دے سکتا اور نہ چھو سکتا ہے کیونکہ عورت کے مرنے کے بعد مرد و کاند جرت کا تعلق جائز ہوا اور اب وہ اس کے حق میں اجنبی ہے۔ (اگر تلاء کے نزدیک خاوند کو اپنا بیوی کا نہ لانا جائز ہے اس لئے کہ حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہؑ سے انشاء فرمایا کہ غسل دیا جاوے تمہارے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ بعض صحابہؓ نے حضرت علیؑ کے حضرت فاطمہؑ کو غسل دیے کا انکار کیا ہے تو کہا ہے کہ حضرت ام المومنینؑ شیخہا نے غسل دیا تھا کیونکہ حضرت علیؑ گرم اندر وہ اس کے تمام سالن کے کھٹل ہوئے تھے اس لئے یہ غسل ان کی طرف منسوب ہو گیا اور اگر اس روایت کو ثابت بھی مان لیا جائے تو یہ ان کی خصوصیت ہے کیونکہ انھیں صلی اللہ علیہ وسلم نے قربا دیا تھا کہ فاطمہؑ دینا و آخرت میں تمہاری زندگی میں۔ اور یہ بھی آپ کا ارشاد ہے کہ موت سے ہر سبب اور نسب آجائے رہتا ہے لیکن ہر اسبب و نسب نہیں جاتا پس اس میں سبب سے مراد قربت ہی ہے جیسے زہریت و دلداری

اور نسب سے مراد قرابت نسبی ہے اس سے معلوم ہو کہ یہ حضرت علیؑ کی خصوصیت چوٹی اور اصح ٹولی کی بنا پر یاد رکھو اس کے دیکھنے کی ممانعت نہیں ہے اس لئے کہ جب خاندان کا تعلق جائداد اور وہ اس کے لئے اجنبی ہو گیا تو غسل دینا اور چھونا منع ہو گیا لیکن دیکھنا جائز رہا غالباً اس لئے کہ دیکھنا چھونے کے مقابلے میں بہت ہلکا ہے اور دوسرے ائمہ کے نزدیک غسل بھارتیہ تو شبہ اختلاف کی وجہ سے اس کو جائز رکھا گیا و اللہ اعلم بالصواب۔
عوام میں جو یہ شہور ہے کہ شوہر اپنی عورت کے جنازہ کو نہ نکھادے سکتا ہے نہ قبر میں ناکار سکتا ہے اور نہ میت دیکھ سکتا ہے یہ محض غلط ہے صرف یہ ماننے اور اس کے بدن کو بلا ہاتھ چھونے کی ممانعت ہے۔

(۲۸) عورت کے واسطے جائز ہے کہ اپنے شوہر کو غسل دے کہ جو نہ عورت مرد کی ہوتی ہوئے تک وہ اس کے نکاح میں باقی ہے۔
خدا اس کے ساتھ دخول ہو یا نہ ہو یا نہ ہو۔
کیونکہ ان دونوں میں فرق نہیں اس پر عورت وفات لاتی ہے لیکن اس وقت سے جب غسل کے وقت اس کی زوجیت باقی ہو یعنی اس کے مرنے کے بعد کوئی ایسی حرکت جس عورت نے نہ کی ہو جس سے نکاح ٹوٹ جاتا ہے جیسے اپنے شوہر کے پیشے بابا یا پسر شہوت کے ساتھ بوسہ دینا یعنی حرمت مصاہرت ہو جائے یا عداوت مرثیہ ہو جائے یا یعنی حرمت رقت ہو جائے اگر غسل سے پہلے ہی وہ پھر سلطان ہو گئی ہو کہ جب مرثیہ بوسہ سے اس کا نکاح جائز رہا تو وہ اجنبی نہ ہو گئی۔
یا حرمت رضاعت ہو جائے اس کو اس کے مرنے کے بعد اس کی بیوی سے ایسا کوئی امر واقع ہو تو اب غسل کے وقت زوجیت باقی نہ رہنے کی وجہ سے اس کو غسل دینا جائز نہیں۔

(۲۹) اگر عورت کو طلاق بائن دی ہے اور وہ ابھی عدت میں ہے کہ شوہر کا انتقال ہو گیا تو وہ عورت اس کو غسل نہیں دے سکتی کیونکہ موت کے وقت اس کی زوجیت باقی نہیں رہی لیکن اگر عورت کو طلاق رجسی دی ہے پھر مر گیا اور عدت ابھی عدت میں ہے تو اس عورت کو غسل دینا جائز ہے کیونکہ ابھی نکاح کی ملکیت داخل نہیں ہوئی۔ اور عدت کے آخر میں اس کے نام ہونے سے پہلے مر اور مرنے کے بعد عدت پوری ہو گئی تب بھی اس عورت کا غسل دینا جائز ہے اصل اس میں یہ ہے کہ خاندان کی زندگی میں ان دونوں میں جدائی ثابت نہ ہوئی مثلاً طلاق بائن یا طلاق ثلاثہ نہ ہوئی ہو یا غسل کے وقت اس کی زوجیت باقی ہو جس اس وقت جو شخص ایسا ہو کہ اس کو اس عورت کے ساتھ اگر وہ اس وقت زندہ ہو تو یہ سب نکاح کے دھبی جائز ہو تو جائز ہے کہ وہ عورت اس کو غسل دے ورنہ جائز نہیں۔ اگر کسی شخص کی دو بیویاں ہیں دونوں سے دخول کے بعد اس نے کہا کہ تم دونوں میں سے ایک کو زمین طلاق میں پھر قبل اس کے کہ ظاہر کرے وہ فوت ہو گیا تو ان میں سے کسی کے لئے اس کو غسل دینا جائز نہیں ہے کیونکہ ان میں سے ہر ایک مطلقہ بالظاہر ہے ان دونوں کے لئے طلاق اور وفات کی عدت ہے تو ان دونوں کے لئے میراث ہے دیگر اگر کسی عورت کا خاوند مر گیا اور وہ حاملہ ہے اور غسل سے پہلے اس کو وضع حمل ہوا تو وہ اس کو غسل نہ دے کیونکہ اس کی عدت پوری ہو گئی اور اب اس کے نکاح کا تعلق

باقی نہیں رہا اس لئے اس کو چھوڑنا منع ہے۔

(۳۰) اگر کسی شخص نے جب کہ وجہ سے اپنی بیوی کی بہن سے ولی کی تو اس کی زندگی اس پر اس وقت تک کے لئے حرام ہوگئی جب تک کہ وہ عدت موقوفہ رہی ہو اور اگر وہ آدمی مر گیا اور وہ موقوفہ ابھی عدت میں ہے تو اس آدمی کی زندگی اس کو غسل نہیں دے سکتی اور اگر غسل سے پہلے اس کی عدت پوری ہوگئی تو اس کی بیوی غسل دے سکتی ہے۔ (۳۱) ذریعہ کتاب یہ یعنی یہودیہ یا نصرانیہ عورت اپنے شوہر کو جو مسلمان ہے غسل دینے میں مسلمان عورت کی مانند ہے

لیکن بلا ضرورت یہ بہت برا ہے۔ اگر عورت جو یہودیہ یا نصرانیہ عورت ہے اور غلام مسلمان ہے یعنی خادے کے وقت مجوسی تھا پھر مسلمان ہو گیا تو وہ عورت اپنے خاوند کو غسل نہیں دے سکتی۔ اس لئے کہ اس کو زندگی میں بھی اس کا چھونا جائز نہیں تھا اس بعد وفات کے بھی جائز نہیں ہے لیکن اگر اس کے مرنے کے بعد غسل سے پہلے وہ عورت بھی مسلمان ہوگئی تو اب نہلا سکتی ہے اس لئے کہ اب جبکہ یہ مسلمان ہوگئی اگر وہ زندہ ہو یا تو نکاح باقی رہتا اور اس کو چھونا اس کے لئے جائز ہوتا تو اب بعد موت کے اسلام لانے پر بھی وہ اجازت باقی رہی لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ اس کے نکاح میں باقی ہو ورنہ نہیں اور نکاح میں باقی رہنے کی صورت یہ ہے کہ اگر اسلامی سلطنت میں ہے تو حاکم اسلام شوہر کے مسلمان ہونے کے بعد عورت پر اسلام پیش کرے اگر مان لیا تو نکاح باقی رہتا اور نکاح سے نکل جائے گی اور اگر اسلامی سلطنت نہیں ہے تو شوہر کے اسلام لانے کے بعد عورت کو تین حصوں میں تقسیم کرنے کے بعد نکاح مسلمان ہو جائے تو غسل نہیں دے سکتی ہوگی چنانچہ نکاح سے نکل جائے گی اور ان دونوں صورتوں میں نکاح سے نکلنے کے بعد نکاح اگر مسلمان ہو جائے تو غسل نہیں دے سکتی (۳۲) اگر کسی کی اُم ولد یا باندہ یا باندہ کی سرے تو مالک اس کو غسل نہ دے اسی طرح اگر ان کا مالک مرے تو ان میں سے کوئی اپنے مالک کو غسل نہ دے کیونکہ اب یہ سب اس کی ملک سے خارج ہو گئیں۔

(۳۳) اگر کوئی عورت خواہ جوان ہو یا بوڑھی سفر میں مردوں کے درمیان فوت ہو جائے اور ان میں کوئی عورت ہو نہ مسلمان نہ کافر نہ کوئی چھوٹا لڑکا ہے جو در شہوت کو نہ پہنچا ہو تو اگر ان میں کوئی اس کا محرم ہے تو وہ اس کو یتیم کلاہے اور اس کے لئے اعضائے یتیم کو ہاتھ لگانا جائز ہے اس لئے ہاتھ پر کپڑا لپیٹنے کی ضرورت نہیں اگر ان میں کوئی محرم نہیں سب غیر محرم ہیں یعنی انہیں تو اجنبی شخص اپنے ہاتھ پر کپڑا لپیٹنے کی ضرورت نہیں اگر ان میں کوئی وقت آنکھیں بند کر لے۔ مردانہ عورت کو یتیم کلاہے تب بھی یہی حکم ہے کہ کپڑا انھوں پر لپیٹ لے مگر اس کے لئے انھیں بند کرنے کا حکم نہیں ہے۔ اور اگر وہ باندہ یا باندہ کی سرے تو اجنبی شخص بھی بغیر کپڑا لپیٹے یتیم کلاہے کیونکہ وہ اعضائے یتیم کے مس کرنے میں مرد کی مانند ہے۔ اسی طرح اگر مرد مردوں کے درمیان فوت ہو جائے اور ان میں کوئی مرد نہ ہو نہ مسلمان نہ کافر نہ کوئی چھوٹا لڑکا ہو جو در شہوت کو نہ پہنچا ہو تو اس کو اس کی محرم عورت ہاتھ پر کپڑا لپیٹے بغیر یتیم کلاہے کیونکہ محرم کو بغیر مالک اعضائے یتیم کا مس جائز ہے بخلاف اجنبی کے اور اگر کوئی محرم نہ ہو تو اجنبی عورت ہاتھ پر

کڑا لیسٹ کو تیم کرا دے اور اگر کوئی شخص سفر میں مراود اس کے ساتھ عورتیں اور کافر (ذمی) مرد تھا مگر مسلمان نہ ہو
کوئی نہیں تو وہ عورتیں اس کافر مرد کو غسل کا طریقہ سکھا دیں اور میت کے پاس تنہا ہی ہیں اس کافر کو چھوڑ دیں تاکہ
غسل دے کیونکہ جنس کا بعض کی طرف نظر کرنا غیر جنس کے نظر کرنے سے زیادہ ہلکا ہے اگرچہ وہ دین میں اس کے
موانعی نہیں ہے اور اگر ان عورتوں کے ساتھ کوئی مرد بھی نہیں ہے نہ مسلمان نہ کافر اور ایک چھوٹی لڑکی جس کو
ابھی خواہش نہیں ہوئی ہے ہمراہ ہے اور وہ اس لائق ہے کہ میت کو غسل دے سکے تو یہ عورتیں اس لڑکی کو میت کے غسل کا
طریقہ سکھا دیں اور میت کے پاس چھوڑ دیں تاکہ غسل دے کیونکہ یہ لڑکی ابھی عورت کے حکم میں نہیں ہے اسی طرح اگر
عورت آدمیوں کے درمیان سفر میں مرد کوئی مسلمان عورت کے ساتھ نہیں ایک کافر عورت کے ساتھ ہے تو مرد اس کافر
عورت کو غسل کی تعلیم کریں اور اس سے تنہائی میں غسل دلائیں یا کافر عورت بھی ساتھ نہیں لیکن ایک نابالغ لڑکا
ساتھ ہے جو ابھی حد شہوت کو نہیں پہنچا اور وہ اس قابل ہے کہ پہلا سکے تو مرد اس لڑکے کو غسل کا طریقہ سکھا دیں اور
اس سے تنہائی میں غسل دلائیں کیونکہ یہ لڑکا ابھی مرد کے حکم میں نہیں ہے۔

(۳۴) اگر لڑکا ایسا چھوٹا ہو کہ اس کو خواہش نہ ہوتی ہو تو جائز ہے کہ اس کو عورتیں نہلا لیں اور اسی طرح
اگر لڑکی چھوٹی ہو جو ابھی حد شہوت کو نہ پہنچی ہو تو جائز ہے کہ مرد اس کو نہلا لیں جو لڑکا یا لڑکی حد شہوت کو پہنچ گئے وہ
بالغ کے حکم میں ہیں اس لیے لڑکے کو ابھی عورت نہیں نہلا سکتی اور اسی لڑکی کو مرد نہیں نہلا سکتا بلکہ اگر ایسا موقع
آجائے تو کڑا لیسٹ کو ان عورتوں میں سے کسی ایک کے ساتھ تیم کرا دے جیسا کہ مرد عورت کے بیان میں مذکور ہوا۔

(۳۵) جس کا عضو کٹا ہو یا اس کا خضی ہو یعنی جس کے پیچھے کاٹ دیئے گئے ہوں وہ مرد کے حکم میں ہے۔

(۳۶) خضی مشکل اگر حد شہوت کو پہنچ گیا ہو تو وہ مرد کو نہلا دے اور نہ عورت کو اور نہ اس کو مرد یا عورت
نہلا دے بلکہ اگر وہ عورت یا مرد عورت ہو تو غیر اہل تیم کرا دے اور اگر جنسی ہو تو ہاتھ پر کڑا لیسٹ کر
تیم کرا دے اور اگر خضی مشکل چھوٹا بچہ ہو کہ حد شہوت کی عمر کو نہ پہنچا ہو تو اسے مرد بھی نہلا سکے جس کا وہ عورت نہیں بھی
اور ضرورت پڑنے پر وہ بھی مرد یا عورت کو نہلا سکتا ہے جبکہ اس کو طریقہ سکھا دیا جائے اور اس کو اس کی طاقہ
جیسا کہ چھوٹے لڑکے و لڑکی کا حکم اور بیان ہوا۔

(۳۷) اگر کوئی شخص سفر میں ہو گیا اور وہاں پاک پانی نہیں ہے تو تیم کر کے اس پر نماز پڑھیں پھر اگر دفن کرنے
سے پہلے پانی مل جائے تو امام ابو یوسفؒ کے قول کے بموجب اس کو غسل دیکر دوبارہ نماز پڑھیں اور امام صاحبؒ
کے نزدیک اس کو غسل دیا جائے اور نماز کو ٹوٹا نہ جائے اس لئے کہ زندہ میں اس میں کوئی فرق نہیں ہے اور زندہ جبکہ
پانی نہ ملنے کی صورت میں تیم کر کے نماز پڑھے تو پھر پانی ملنے پر اس کے لئے اس نماز کا اعادہ نہیں ہے یہ روایت
اصول کے موافق ہے اور اس میں تریح کی علامات ہیں۔

دے، بقاۃ یعنی لیٹنے کی چادر کے مغلدار ہے کہ میت کے قدم سے سراجوں، دونوں کی طرف اس قدر زیادہ ہو کہ دونوں طرف باندھ سکیں (یعنی تقریباً ایک ہاتھ بڑی ہونے کو) اور آواز نہ تھیں، سر سے پاؤں تک سی ہونی یعنی بقاۃ سے اتنی چھوٹی جتنا وہ بندش کے لئے زیادہ تھا۔ اور کفنی یعنی قمیص، رُت گردن کی (رنگ) سے لیکر پاؤں تک ہوا وہ آگے اور پیچھے دونوں طرف برابر ہونا عوام میں جودار ہے کہ پیچھے کم رکھتے ہیں یہ غلطی ہے کفنی (درت) میں اگر بیان اور جاک و راستہ نہ نکادی کیونکہ زندہ آدمی یہ چیزیں اس لئے کرتا ہے کہ چلنے وغیرہ میں آسانی ہوتی ہے اور مردہ اس سے بہتر نہیں۔ ان چیزوں کی مراد میت کے لئے ایک ہی چیز ہے البتہ مرد و عورت کی کفنی (درت) میں اس قدر فرق ہے کہ مرد کی کفنی ہونڈ سے پر ہے چیریں اور عورت کے لئے سینہ کی طرف سے، عورت کے لئے اور کفنی (درت) میں ہاتھ (ڈیڑھ گز) ہونی چاہئے۔ میت بند چھائیوں (زیر بیل) سے لیکر دونوں جہی گھٹنوں تک چھائیوں اور اسباب ہوں کہ بندہ جائے سینہ بند اگر چھائیوں سے لیکر ناف تک ہو تب بھی درست ہے لیکن لافوں (گھٹنوں) تک ہونا زیادہ بہتر اور اول ہے تاکہ چلنے وقت کفن لافوں سے اڑے نہیں۔

(۸) قریب البلوغ لڑکے کا حکم کفن میں مثل بالغ کے ہے اور قریب البلوغ لڑکی کا حکم مثل بالغ عورت کے ہے اور یہاں قریب البلوغ لڑکیاں لڑکی سے مراد وہ ہے جو کہ حد شہوت کو پہنچ گیا ہو اور جو لڑکا قریب البلوغ سے کم ہو یعنی ابھی حد شہوت کو نہ پہنچا ہو اس کا کفن ایک کپڑا ہونا چاہئے اور دو کپڑے دیئے جائیں تو اچھا ہے اور اگر ایسی چھوٹی لڑکی ہو تو اس کے لئے دو کپڑے اتنی درجہ ہے اس سے کہ چھوٹا لڑکا ہو یا لڑکی دونوں کو پورا کفن دیا جائے اگر کتنی ہی چھوٹا ہو۔ در پیک کا اگر ہوا کچھ یعنی پوری پیدائش والا کچھ جس کی اکثر پیدائش تک زندگی کے حکارہ پائے جائیں (یعنی مردہ) یا جس کی خلقت پوری نہ ہوئی اور محل گرجائے اس کو کفن مسنون نہ دیا جائے اور معمولی طور پر پیدا کر ایک کپڑے میں لپیٹ کر بغیر غسل مسنون و مٹانے کے دفن کر دیا جائے کیونکہ اس کے لئے حرمت کامل نہیں ہے جیسا کہ اگر کسی انسان کا کوئی عضو گرا پڑے تو اس کو بھی ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دینا چاہئے۔ ان کی مزید تفصیل غسل کے یہ ان میں آچکی ہے۔

(۹) طہنی شکل کو احتیاطاً وہی کفن دیا جائے جو عورت کو دیا جاتا ہے کیونکہ اس میں مرد یا عورت ہونے کا احتمال ہے اور مرد ہونے کے احتمال کی صورت میں کفن میں زیادتی مضر نہیں ہے لیکن اس کو بیشم اور عفرانی یا کسم کے رنگے ہونے کپڑے سے اجتناب کریں کیونکہ یہ کفن مردوں کے لئے ناجائز ہے اور خاص میں عورتوں کے لئے ناجائز ہے اور غشی میں مرد ہونے کا احتمال ہے اس لئے احتیاط ضروری ہے۔ (میت جس کو کفن دیا جائے بارہ قسم ہے مرد بالغ، عورت بالغ، لڑکا قریب البلوغ، لڑکی قریب البلوغ، لڑکا جو قریب البلوغ نہ ہو، محل گرا ہوا اور جو مردہ پیدا ہوا ہو، غشی، مٹل، ان سب کے احکام اور یہاں ہونے کے میں محرم و حرام کی حالت میں مراد اس کا حکم

غیر احرام والے کے اندر ہے۔ خبیث اس کا بیان لنگ آئیگا جس کا کفن کسی نے اتار لیا ہو اور لاش ایسی نہ ہو جس کا کفن ہم (۱۰) مردہ کے لئے کفن پڑوں سے زیادہ کرے یا پانچ کپڑوں تک مصافقہ نہیں اور مردہ نہیں ہے بعض کے نزدیک مردہ ہے اگر کسی نے وصیت کی کہ اس کو چار کپڑوں میں کفن دیا جائے یا پانچ کپڑوں میں کفن دینے کی وصیت کی تو یہ جائز ہے لیکن اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ اس کو دو کپڑوں میں کفن دیا جائے تو یہ وصیت جاری نہ کی جائے بلکہ اس کو تین کپڑوں میں کفن دیا جائے اور اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ اس کو ہزار روپے کا کفن دیا جائے تو یہ وصیت بھی جاری نہیں ہوگی بلکہ اس کو متوسط درجہ کا کفن دیا جائے گا۔

(۱۱) کفن اچھا ہونا چاہئے مرد کو کفن مثل عینی ایسے کپڑے کا دینا چاہئے جیسا کہ وہ جمعہ وعیدین میں اپنی زندگی میں پہن کر نکلتا تھا اور عورت کو ایسا دینا چاہئے جیسے کپڑے پہن کر وہ اپنے مالِ باپ کے گھر چلا کرتی تھی (یعنی اس قیمت کا اندازہ ہونا چاہئے) یہ مراد نہیں کہ بھاری دام کا ہو کیونکہ حدیث شریف میں اس کی ممانعت آئی ہے کفن مثل سے زیادہ قیمتی کفن دینا مکروہ ہے (یعنی ابوداؤد عندہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تغالوا فی الکفن فاستسلب سبأ سریراً صحیح مسلم کی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یا کفن احدکم انما کفنه عنک کفنہ اس میں تحسین کفن سے مراد سفید پاکیزہ ہونا ہے نہ قیمتی واداسہ ہونا۔ ایک حدیث میں ہے کہ مردوں کے کفنوں کو اچھا کرو کہ وہ آپس میں ملاقات کرتے ہیں اور اپنے کفنوں کے اچھا ہونے سے فخر کرتے ہیں یعنی یہ کہ کفن موافق سنت کے ملا اور بہتر یہ ہے کہ کفن کے کپڑے روئی سے موئی ہوں اور سفید ہوں اور بڑا اور نیا ہو یہ نگرہانا ہو تو بدھلا ہو اور جو کیونکہ کفن صاف ستھرا و پاکیزہ ہونا مرغوب ہے۔ ابن المبارک رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میرے نزدیک پسندیدہ یہ ہے کہ جن کپڑوں میں وہ نماز پڑھتا تھا ان میں کفن دیا جائے (یعنی اس رنگ اور معیار کے ہوں جو وہ نماز پڑھتا تھا اور صلیب ایک قسم کی چادر جو کفن سے ملائم اور عمدہ ہوتی ہے) کے کپڑے کا کفن دینا مرد کے لئے بھی کوئی مصافقہ نہیں اور عورتوں کے لئے ریشمی کپڑے خریدو وغیرہ اور زعفران یا کسم سے رنگے ہوئے کپڑے کا کفن جائز ہے لیکن مردوں کے لئے جائز نہیں یعنی مردہ ہے اس کے علاوہ ہر رنگ اور ہر قسم کا کفن جائز ہے۔ اصل اس میں یہ ہے کہ جو کپڑا مرد یا عورت کو زندگی میں پہننا درست و جائز ہے اس کا کفن دینا بھی درست و جائز ہے۔ اور زندگی میں جس کا پہننا جائز نہیں اس کا کفن دینا بھی جائز نہیں۔

(۱۲) اگر میت کا کوئی مالی ہو تو کفن اس کے مال میں سے دیا جائے اور مقدارِ سنت تک کفن اس کے ترکہ میں دینے کو قرض اور وصیت اور وارث پر مقدم کیا جائے اور دین (قرض) وصیت پر مقدم وصیت میراث پر مقدم ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کے مال میں غیر کا حق متعلق نہ ہو جیسے کہ دین اور ہجرت جیسی چیزیں پر قبضہ نہ دیا ہو اور غلام جس سے کوئی جاہلیت یعنی خطا کی ہو اگر ترکہ کا سب مال اس کا قرض ہو تو کفر سے ترکہ نہ دینے یعنی مال

جو کسی نے اتار لیا ہو اور لاش ایسی نہ ہو جس کا کفن ہم

میں کوئی نہ دے اور اس کے غلام

دین میں مستغرق ہو تو فرض صلاہ کا کفن کفایت تک اسے نہیں کر سکتا یعنی پہلے ترکہ میں سے کفن کفایت دیا جائے پھر فرض ادا کیا جائے اور کفن کفایت سے زیادہ یعنی کفن مسنون کو منع کر سکتا ہے کیونکہ یہ سنت ہے اور دین فرض ہے اور اگر اس نے منع نہ کیا یعنی اس پر راضی رہا تو اجازت سمجھی جائے گی اور جائز ہوگا۔

(۱۳) اگر میت کا مال بہت ہو اور وارث کم ہوں تو کفن سنت دینا اولیٰ ہے اور اگر اس کے مفادات ہو تو کفن کفایت اولیٰ ہے اور اگر وارثوں میں کفن دینے میں اختلاف ہو بیٹھے کہیں دو کپڑوں کا کفن دیا جائے اور بعضے میں تین کپڑوں کا تو تین کپڑوں کا کفن دینا چاہئے اس لئے کہ وہ سنت ہے۔

(۱۴) جس عرصے کا کچھ مال نہ ہو تو اس کا کفن اس پر واجب ہے جس پر اس کا نفقہ واجب ہے پس غلام کا کفن اس کے آقا کے ذمہ ہے اور مرد مرہون کا اس پر اور جو حبیج ابھی پانچ کے قبضہ میں ہے تو کفن بلع پر واجب ہے اور اگر ایسے شخص کوئی ہوں جن پر اس کا نفقہ واجب ہے تو ان پر کفن ان کے حصہ میراث کے مطابق واجب ہوگا یعنی جس حساب سے ان پر نفقہ واجب ہے اسی حساب سے کفن واجب ہوگا۔ نفقہ کی تفصیل نفقہ کے بیان میں کتب فقہ میں ملاحظہ فرمائیں۔ اور اس میں اختلاف ہے کہ خاوند پر اس کی زوجہ کا کفن واجب ہے یا نہیں امام محمد کے قول کے بموجب شوہر پر کفن دینا واجب نہیں کیونکہ موت سے اس کی زوجیت منقطع ہوگئی۔ اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب شوہر پر کفن دینا واجب ہے اگرچہ اس کی بیوی نے مال ہی چھوڑا ہو اور اسی پر فتویٰ ہے۔ لیکن روایت کے مطابق امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے۔ امام ابو یوسف کا قول نقل کرنے میں کتابوں میں مختلف عبارتیں ہیں بعض میں ہے کہ اگر بیوی نے کوئی مال نہیں چھوڑا تو خاوند پر کفن واجب ہے اور اگر مال چھوڑا ہے تو خاوند پر واجب نہیں اور اس پر فتویٰ ہے بعض میں ہے کہ جبکہ بیوی نے مال نہیں چھوڑا اور خاوند والد ہے تو اس پر کفن واجب ہے ورنہ بالاتفاق واجب نہیں اور اس پر بھی فتویٰ ہے۔ لیکن صریح وہی ہے جو پہلے بیان ہوا کہ مطلقاً شوہر پر واجب ہے خواہ بیوی نے مال چھوڑا ہو یا نہ چھوڑا ہو اور خواہ شوہر والد ہو یا مفسس اس لئے کہ اس کا حکم زندگی کے لباس کی طرح ہے اور وہ زندگی میں مطلقاً خاوند پر واجب ہے پس اصل اس میں یہ ہے کہ جس شخص پر مرد کی حالت حیات میں اس کے نفقہ کے لئے جبر کیا جاتا ہے وفات کے بعد کفن کے لئے بھی اسی پر جبر ہوگا یہی صحیح ہے۔ لیکن یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ موت کے وقت کوئی ایسی بات نہ پائی گئی ہو جس سے عورت کا نفقہ شوہر سے ساقط ہو جاتا مثلاً خاوند کی نافرمانی یا بیوی کا کم عمر ہونا اور اس کا بڑا ہونا وغیرہ کیونکہ جب نفقہ ساقط ہوا تھا تو کفن دینے کا وجوب جو اس کی وجہ سے اس پر نہ تھا ساقط ہو گیا۔ نیز یہ بتا چاہئے کہ خاوند پر جس کسی پر کفن وغیرہ واجب ہونا بالایہ اس پر صرف تجیز و تکلیفیں و تدفین شرعی یعنی کفن سنت یا کفایت اور خود شوہر اور میت غسل و حمل و دفن وغیرہ شرعی مقدار کے مطابق واجب ہوگی اور جو بدعتیں ہمارے زمانے میں ملاحظہ ہیں ان کا خرچ خاوند کے یا دیگر ورثاء

دوسرے کے ذمہ واجب نہیں ہے۔ اگر وہ چیزیں میت کے مال سے لیں مثلاً مکہ شریف یا قزاق پڑھوانے پر یا تین دن کے کھانے وغیرہ خرچ کرنا تو اگر سب دریا بلکہ ہوں اور سب داروں نے اجازت بھی دے دی ہو یا بلکہ وراثت سے حصہ میں سے کریں تو جائز ہے۔ دوسرے فریق کہنے والوں کے ذمہ اس کا ضمن ہے۔ اگر وہ فعل شرعی یا دنیاوی سے یا میت سے ہو تو اس کے بارے میں کتاب کا حکم، مالک، یوگا، توفیق (اگر تو ہر امر اور کچھ مال نہ چھوڑا اور بیوی اس کی مالک ہو تو اس پر کفن دینا بلا جبر واجب نہیں ہے۔ صیغہ کہ زندگی میں خاوند کو ایسا دینا اس پر واجب نہیں۔

۱۵۔ اگر وہ مال کوئی ایسا شخص نہیں ہے جس پر اس میت کا عقد واجب ہو تو اس کو کفن میت المال سے دیا جائے اور میت المال نہ ہو یا اس میں دوسرا حصہ نہ ہو۔ ہو مگر انظار سے کہ تھوڑے عرصے میں جن مصارف میں اس کو صرف ہونا چاہئے ان میں صرف نہ ہو۔ ہو تو اس کو کفن دینا مسئلہ فرائض پر واجب ہے یعنی جن کو مردہ کا حال معلوم ہوگا ان پر فرض کفایہ ہے۔ اور اگر وہ سب جاننے والے ترک کر کے گواہیگار ہوں گے۔ اور اگر وہ جاننے والے سب محفل ہونے کی وجہ سے عاجز ہوں تو وہ اندوگول سے اس کے لئے کپڑا یا نقدی یا مالیں اور مال بقدر کفایت کا ہوگا یعنی مردہ کھینچ کر کپڑوں کا اور ہونے کے لئے تین کپڑوں کا اور بعض کے کہا کہ بقدر ضرورت یعنی ایک کپڑے کا ہوگا۔ اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو اس کو بیٹا اگر گھاس میں مٹی یا دفن کر دیں۔ ولس کی قبر پر نماز پڑھیں۔ (یعنی محتاج کفنی ضرورت پر قادر ہوتے ہیں مگر کفن مسنون بقدر ذمہ نہیں ہوتا تو یہ کفن مسنون کے لئے لوگوں سے سوال کرتے ہیں یا نہ کرتے ہیں۔) کیونکہ سوالیہ ضرورت جائز نہیں اور یہاں ضرورت نہیں ہے اگر فقیرانہ مسلمان خود کفن مسنون پورا کر دیں تو انشاء اللہ عافی پیدا تو اب پائیں گے۔

۱۶۔ لوگوں سے مالک کو کفن کے لئے جو کچھ یا نقدی جمع کی جائے اور اس میں سے کچھ نیک دے مثلاً کوئی شخص (فقیر کسی قوم کی مسجد میں مرجع اور کوئی شخص اس کے کفن کا اہتمام کر کے دیکھ راضی) جمع کرے اور کفن دوسرے کے بعد اس میں سے کچھ دے تو اگر اس سے قدر کرنے والے کو بچاؤ ہو تو اس کو دیاں کر دے اور اگر نہ بچاؤ ہو تو کسی دوسرے محتاج کے کفن میں خرچ کر دے اور اگر یہ بھی نہ کر سکے تو فقیروں میں صدقہ کر دے۔

۱۷۔ اگر کسی کو کفن دے کر دفن کر دے ولس کا کفن چھوڑ دیا تو اگر وہ تازہ دفن ہوا ہے یعنی اس کی لاش ابھی تازہ ہے اور چھٹی نہیں ہے تو اس کے مال سے اس کو رو بہ سطح مسنون دیں اور اگر چھڑ چھڑ ہو جائے تو پھر کفن دیں اور جب تک وہ ضرورہ ہے نہیں جتنی دفعہ بھی کفن چھڑی ہو جائے دیتے ہیں۔ اگر اس کا مال و دلوں میں تقسیم ہو گیا ہے تو کفن کی مقدار ان کے حصہ کے مطابق ان سے واپس لیا جائے کیونکہ میت اب بھی اس کی مالک ہے۔ ودفن خفا ہوں گے قبضہ سے پہلے تک بھی اس ترکہ میں سے کفن دیا جائے اور اگر قرضہ خفا ہوں گے قبضہ کر لیا ہو یا وصیت والوں کو دیا گیا ہے تو اب اس سے واپس نہیں لے سکتے اور ان لوگوں پر کفن دینا واجب

نہیں کیونکہ وہ اجانب ہیں اور وہ مال، بیعت کی ملک سے نکل گیا ہے اگر سب ترکہ قرض میں چلا گیا کچھ نہ بچا اور ضرر ضرر ہوں سنا اس پر قبضہ کر لیا تا اب وہ بارہ کفن دینا اس کے ذمہ ہے جس کے ذمہ مال نہ ہونے کی صورت میں ہوتا ہے۔ اور اگر اس کی لاش پھٹ چکی ہے تو کفن مسنون کی ضرورت نہیں ایک کپڑے میں بیٹ دینا کافی ہے اور اگر لاش کو کسی زندہ نے کھایا ہے اور کفن باقی رہ گیا ہے تو ترکہ میں شامل ہو جائے گا جبکہ میت کے مال سے دیا گیا ہو اور اگر کسی غیر شخص یا کسی رشتہ دار نے اپنے مال سے کفن دیا تھا تو اس کفن دینے والے کی ملک ہے جو چاہے کرے کیونکہ کفن احسان کہنے والے کی ملک سے خارج نہیں ہوتا اس لئے وہ شہداء کے وارثوں کا حق نہیں ہے جبکہ وہ ان کے لئے اس کو بہہ نہ کرے۔

(۸) اگر میت ایسی جگہ ہو جس میں صرف ایک شخص ہو اور اس کے پاس بھی ایک کپڑے کے سوا دوسرا کچھ نہ ہو تو اس پاس کپڑے سے اس مردے کو کفن دینا فرض نہیں ہے کیونکہ زندہ اس کپڑے کا زیادہ محتاج ہے لیکن اگر وہ کپڑا اس کی ملکیت ہو اور زندہ شخص اس کا وارث ہو اور اس کپڑے سے میت کو کفن دیا جائے کیونکہ وہ میراث پر مقدم ہے لیکن اگر زندہ شخص اس کی طرف مضطر ہو دوسری کے لئے یا کسی نہ سب سے جس سے تلف ہونے کا خوف ہو جیسا کہ اگر مردہ بدست کو غسل کے لئے پانی ہے اور زندہ وہاں پاس کی وجہ سے حائل، مضطر اور میں ہے تو پاس کو غسل پر مقدم کیا جائے گا۔ اسی طرح یہاں بھی زندہ شخص مقدم ہو گا۔

(فہم آئندہ) جو چار درجہ عانا کے درجہ یعنی چار پانی بڑا لی جاتی ہے وہ کفن میں شامل نہیں ہے کفن صرف اتنا ہی ہے جو اوپر پہنے بیان ہو چکا ہے اسی طرح بعض جگہ کے مدافع میں ایک جائز ہوئی ہے جس پر امام جہانہ کی نماز پڑھنا ہے۔ دوسرے دفن چیزیں خیرات کر دی جاتی ہیں اور بعض چیزیں میت کے مال میں سے نہیں ہوتی چاہیں لیکن اگر وہ سب بالغ ہوں اور سب کی اجازت سے ہو تو جائز ہے اور اگر کسی وارث نے اجازت نہ دی یا بعض وارث نابالغ ہیں تو جس شخص نے میت کے مال میں سے منگایا اور خیرات کیا اس کے ذمہ ان دعائی چیزوں کا ضمان ہے یعنی جو قیمت ان پر خرچ ہوئی ہے وہ شخص اپنے پاس سے دیکھا اور ترکہ میں شامل ہو کر وہ میں تقسیم کی جائے گی۔ اسی طرح میت کے مال سے دوسرے دائرہ خرچ بھی نہیں کرتے چاہیں جب تک کہ سب وارث بالغ نہ ہوں اور وہ سب اجازت نہ دیں یا پھر ختم میراث کے بعد بلا اپنے حصہ میں سے خرچ کرے۔ اس مسئلہ کو خوب سمجھ لینا چاہئے کہ اکثر سنگسار کے خلاف عمل ہوتا ہے کفن پہنانے کا طریقہ ہے کہ پہلے کفن کو لوہان وغیرہ سے دھو لی وی جائے خواہ ایک چیز یا تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا سات مرتبہ اور اس سے تیار نہ کریں۔ پھر کفن کو اس طرح بچھائی کہ مرقہ کے واسطے پہلے لفافہ (دوبارہ لپٹے کی چادر میں کو پوش کی چادر بھی کہتے ہیں بچھائی جائے پھر اس پر اندر زہمہ بچھائی جائے پھر مردہ کو غسل دینے اور بدن کو پونچھنے کے بعد کفن (رکھ کر) پہنا کر اس دوسری چادر (دائرہ) پٹائی

کفن پہنانے کا ایک طریقہ یہ ہے جو عام طور پر سب بعد رات لگاتے ہیں۔ آسان ہے کہ چادر کے دو کٹنی ذکر کردہ اس طرح
بکھائیں کہ رتہ یا دو پرکھد اکٹھا کر کے سر پہانے کی طرف رکھ دیں پھر میت کو کفن پر ڈال کر کٹنے کا رتہ بن سر میں ڈال کر
کٹنے کا رتہ کا حصہ بدن پر پھیلا کر برابر کر دیں۔ اور اس کے سر اور ڈالنے والی درمیان بدن پر خوشبو لگانا چاہئے یہ مستحب ہے
موائے زعفران اندھ میں کے ہر قسم کی خوشبو جائز ہے مرکب خوشبو ہونا چاہیے لیکن مرد کے بدن پر ایسی خوشبو لگانا مکروہ
ہے جس میں زعفران اندھ میں (ایک گھنٹہ اس پر جوڑنے کے کام آتی ہے) کی آمیزش ہو بعض لوگ کفن میں میت کے سر کے
پائیں زعفران باد میں رکھتے ہیں یہ جالتہ ہے۔ اور اس کے موافق سجود جی پیشانی اور ناک اور دونوں ہاتھوں اور
دونوں گھٹنوں اور دونوں قدموں پر کا فور لگائیں۔ ان اعضا کی تعظیم کی وجہ سے ہے کیونکہ وہ ان اعضا سے مسجد
کرنا تھا پس یہ اعضا مزید تعظیم کے لئے مخصوص ہوئے اور اس لئے بھی کہ جلدی مٹانے سے محفوظ رہیں، خواہ احرام کی
حالت میں مرا ہو یا بغیر احرام کے خوشبو اور کا فور لگانا نہیں دونوں کا حکم برابر ہے اور احرام والے کا سر بھی دھو کر دیکھا جائے
پھر زانو تہمدی کو بائیں طرف سے اس پر پیشیں پھر دایمی طرف سے پیشیں تاکہ دایمی جانب بائیں جانب کے ذریعہ
ایسے جیسے کہ زندگی میں اور صفائے پیر اور پیشیں جی پوٹ کی چادر اسی طرح پیشیں کہ پہلے بائیں طرف کی پھر دایمی
طرف سے پیشیں تاکہ اس کا بھی رہنا حصہ بائیں حصہ کے دہرے اور اگر کفن کے کھل جانے کا خوف ہو تو سر اور
پاؤں کی طرف سے کسی دھجی سے باندھ دیں میت کے دونوں ہاتھ اس کے دونوں پہلوؤں میں رکھے جائیں اس کی
جھالی پر نہ رکھے جائیں اس لئے۔ جموں وغیرہ کھار کا طریقہ ہے۔ اور عورت کو کفن دینے کا طریقہ یہ ہے کہ مرثیہ
کفن کی طرح پہلے زبانا دھڑ سے خوشبو دینے کے بعد پہلے سینہ بند پھر خاندنی اور پیشیں کی چادر بکھائیں
اور اس پر زانو تہمدی اور کفن پہنا کر اس پر میت کو رکھ دیں یا اس پر کفن بکھا کر اور کفن کے ذریعہ کا حصہ پوٹ کر
سر پہانہ رکھ کر اس پر میت کو رکھ دیں اور گریبان میں ڈال کر کفن پہنائیں پس یہاں تک وہی طریقہ ہے جو مردوں
کے لئے بیان ہوا پھر اس کے بالوں کے دو حصے کر کے سینہ پر کفنی کے اوپر رکھ دیں ایک حصہ دایمی طرف اور ایک
بائیں طرف اور اس کے اوپر دھجی دسر پیر سر پہا اور بالوں پر ڈال دیں اس طرح کہ نصف پشت کے نیچے سے
اچھا کر سر پر لگا کر نقاب کی طرح ڈال دیں کہ سینہ پر پہنچے باندھیں اور پیشیں نہیں اس کا طول سینہ سے پشت تک
یعنی تقریباً دو ہاتھ ہے اور عرض آدھ کان کی فٹ سے دوسرے کان کی فٹ تک یعنی تقریباً دو ہاتھ ہے اور یہ جو
بعض لوگ کرتے ہیں کہ زندگی کی طرح اڑھاتے ہیں یہ محض بے اصل و خلاف سنت ہے پھر ازار کو پہلے بائیں جانب
سے پھر بائیں جانب سے پیشیں اور پھر خاندنی (پوٹ کی چادر) کو اسی طرح پیشیں جیسے کہ مرد کے واسطے بیان ہوا
پھر سب کفنوں کے اوپر چھائوں پر چھ تھول کے اوپر کے حصہ سے بغلوں سے نکان کر گھٹنے تک سینہ بند باندھیں
تاکہ کفن رافوں کے ذریعہ نہ پڑے بعض کے نزدیک ناف تک باندھیں اگر سینہ بند کو اڑھاتی سے بعد

بیت کی دہنی جانب ہے اور وہ جنازہ بیت کی چارپائی کی بائیں جانب ہوگی اور بیت کو اٹھانے والے کی بائیں جانب وہ ہے جو جنازہ کی دہنی جانب ہوگی یعنی اگر چارپائی کے آگے اس کی طرف پہنچ کر کے کھڑا ہو تو اس کی دائیں جانب چارپائی کی دہنی جانب ہوگی اور بائیں طرف بائیں جانب ہوگی پس چارپائی کی بائیں جانب ہے اٹھائے کیونکہ یہ بیت اور حامل کی دائیں جانب ہے اور جب اس کے مقدمہ اور مؤخر کو دس دس قدم اٹھا چکے تب چارپائی کی دائیں جانب اٹھائے کہ یہ بیت اور حامل کی بائیں جانب ہے اور پہلے اس کے مقدمہ کو پھر مؤخر کو دس دس قدم اٹھائے تاکہ آخر میں بائیں سے مؤخر چالیس قدم پورے ہو جائیں۔ کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص چالیس قدم جنازہ اٹھائے اس کے چالیس کبیر و گناہ مٹا دیے جائیں گے نیز حدیث شریف میں ہے جو جنازہ کے چاندوں یا یوں کو کندھا لے اللہ تعالیٰ اس کی جنتی مغفرت فرمائے گا۔

دھم، ہینگ کے آگے دو پہیے ایک ایک لکڑی ہانڈہ کرنا بغیر اس کے پی پی کو کرنا، شخص ایک سرہانے کی طرف سے ایک پائنتی کی طرف سے اٹھنے کو یہ مکر وہ ہے کیونکہ سنت چار آدمیوں کا اٹھانا ہے۔ درست طریقہ اس طریقہ چار آدمیوں کے اٹھانے اور حفاظت ہے۔ لیکن اگر ضرورت ہو مثلاً جگہ تنگ ہو یا اٹھانے والے کم جون یا اٹھانے والے بہت ہوں، ہر کوئی گنہ گار ہونے کی معلومت حاصل کرنا چاہتا ہے۔ اور اس مقصد کے حصول کے لئے چاندیوں مروں پر لکڑیاں باس وغیرہ باندھ لی جائیں تاکہ بیک وقت زیادہ لوگ گنہ گار سے سبیل پر تنہا کی اور کوئی ضرورت ہو تو دو آدمیوں کا اٹھانا یا چار سے زیادہ آدمیوں کا اٹھانے میں سائل ہو جائے یا ہینگ کو بہت دیر پر نہ رہنا وغیرہ جائز ہے اور اس میں کوئی ایست نہیں۔ ہینگ کے پائے کو کچرا کر اٹھاؤ اسے کھڑکے کی پی پی کو نہ سے بہت دیر نہ رہنا وغیرہ میں پی پی سے نیچے کہ جائے یا گردن دے کر اٹھاؤ ایسے سائل اٹھاتے ہیں تو یہ مکر وہ ہے۔ خف کا مذہب پر اور خف رکھنے کی جڑ پر اٹھا کر وہ بہت ایستہ اور طرح گردن پر یا پیچھ پر لادنا بھی مکر وہ ہے اور بدلے خدائی جائز یا کاسی وغیرہ بہت سے نہ جانا بھی مکر وہ ہے اور اگر کوئی مثلاً قبرستان میں دیر ہو تو بلکہ قبرستان میں نہ رہے۔

(۵) دوسری بات، کچھ ایسے بچے جن کا وعدہ ابھی چھڑا ہوا یا اس سے کچھ زیادہ بڑا ہوا وہ صرف نے تو اس کو ایک شخص اپنے دونوں ہاتھوں پر لٹھ لے کر دیر لے کر غصہ کرتے ہیں اور باری باری سے وہ اس کو اپنے ہاتھوں پر بٹھاتے ہیں۔ اور اگر وہ بچہ کڑکڑا ہے تو اسے ہاتھوں پر لٹھ لے کر توڑتی ہیں اور اگر اس سے بڑا ہو تو چار یا پانچ بچے اس پر ڈھکیں گے۔

(۶) میت (جنازہ) کو بے غلٹے وقت مسنون یہ ہے کہ جلدی جلدی چیلے گا ورنہ نہیں اور مسنون طریقہ یہ جلدی چلنے کی حد یہ ہے کہ میت کو چار پاؤں پر اٹھائے (اب یہ ہو یعنی اور عجز اور حرکت نہ کرے اور ٹھیکہ نہ لگے اور تیز چلنے کے ساتھ چلے جس میں میت منقطع ہو کر وہ ہے کہ چونکہ اس میں میت کو اور ساتھ چلنے والا اس کو تکلیف ہے، دھوکے کے بعد)

میت کے دفن تک پہنچ کر کفن وغیرہ کام میں جلدی کرنا افضل ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جنازہ کو جھڑی یا ڈکڑا کر وہ صاف ہے تو جلدی اس کو اچھی جگہ پہنچاؤ گے اور اگر نہ ہو تو جلدی ایسی کرلوں گے برائی کو دور کر دو گے۔

(۷) جو لوگ میت کے ساتھ ہیں ان کو افضل و مستحب یہ ہے کہ جنازہ کے پیچھے چلیں کیونکہ جنازہ قبر پر پہنچے اور جموع تابع کے آگے ہو کر آتا ہے۔ اور حدیث شریف میں ہے: عن البراء بن عازبؓ، امدنا رسول اللہ ﷺ جلیطہ منہ علیہ وسلم بانباہۃ الجفازۃ صحیحہ البخاری (یعنی کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو جنازہ کے پیچھے چلنے کا حکم دیا ہے) میں جنازہ جموع ہوا اور پیچھے چلنے والے تابع ہوئے اور اس میں امر اسحاب سے ہے اجماعاً حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جنازہ کو اپنے سامنے رکھ کر اس میں اس موقع تک دل نہ رکھو کہ مستحب ہے۔ لیکن اگر حیثیت کے پیچھے چلے تو میں ہوں تو کبھی جنازہ کے آگے چلا ہنسی کرے یہ حکم اس وقت ہے جبکہ ان کے ساتھ خلط ملط ہونے کا اندیشہ ہو یا ان میں کوئی نوحہ کرنے والی ہو اور جو توبہ کو جنازہ کے ساتھ نکلنا اور جنازہ کو ہنسی کرنا ہے اور حدیث شریف میں اس کی ممانعت آئی ہے اور نوحہ کرنے والی اور پیچھے والی عورت کو سختی سے منع کیا جاتا ہے۔ اور نوحہ کرنے والی زمانے کو اس کے سبب سے جنازہ کے ساتھ چلانا چھوڑ جائے کیونکہ نوحہ رحمت اور تبلیغ جنازہ سنت ہے پس غم کی برکت کی وجہ سے اس سنت کو نہ چھوڑا جائے تاکہ اور جنازہ کا انتظام داد و کار فرم ہو چلتے ہیں اس کو۔ احتیاطاً کہلنی چاہئے کہ اگر نوحہ کرے تو ان کو عورت ساتھ ہوتو دل سے اس کو ٹھہرا جائے اور جنازہ کے پیچھے نہ چلے آئے۔ جوئے (۸) جنازہ کے دائیں بائیں چلیں کیونکہ اس میں مستحب جی پیچھے چلے کا ترک لازم آتا ہے پس یہ خلاف ارادی ہے لیکن اگر ایسا کرے تو مضائقہ نہیں، بہتر وہ ہے کہ پیچھے چلے اطمینان سے بیٹھیں اگر جنازہ دور چل گیا ہو تو نیز بیٹھ سکتے ہیں اور دوسرے بیٹھ سکتے ہیں۔

(۹) تمام لوگوں کو جنازہ کے آگے چلنا اور جنازہ کا سینا سب کے پیچھے ہونا مکروہ تنزیہی ہے اور اگر بعض لوگ جنازہ کے آگے چلیں تو جو نہ رہے اور اس میں بھی فضیلت ہے اور پیچھے چلنے میں زیادہ فضیلت ہے یعنی وہ افضل ہے لیکن اگر آگے چلے جائے لوگ جنازہ سے آگے دور ہو جائیں کہ لوگ پیچھیں کہ آگے نہ آتا ہے تو مکروہ ہے۔

(۱۰) جنازہ کے پیچھے سواری پر جانے میں کچھ مضائقہ نہیں لیکن پہلی چلنا افضل ہے اور سوار پر جنازہ کے آگے چلنا مکروہ ہے کیونکہ اس سے غم و غنا راڈ کر اس کے پیچھے والوں کو تکلیف ہوگی پس اگر یہ سفر و مشق ہو تو یہ اگر ناکرہ تحریمی ہے (پس اگر کسی غم سے سواری پر جائے و ساتھ نہ جائے بلکہ کچھ پیچھے ہٹ کر چلے)

(۱۱) جب جنازہ کو چلیں تو سر ہلاتے کریں۔

(۱۲) اگر جنازہ بڑوسی، پشت دار یا کسی مشہور نیک صالح شخص کو ہو تو اس کے ساتھ جنازہ افضل تو پڑھنے سے افضل ہے ورنہ نوافل کا پڑھنا افضل ہے۔

(۱۳) جو لوگ جنازہ کے ساتھ جاتے ہیں ان کو خاموش رہنا چاہئے۔ موت، قبر کے احوال و ہول کو پیش نظر

تھیں وہ ناک یا پس نہ کریں وہ نہیں اور قرأت قرآن و ذکر وغیرہ میں آواز بلند کرنا ان کو مکروہ ہے بعض کے نزدیک یہ کراہت تحریمی ہے اور بعض کے نزدیک تنزیہی ہے۔ اور اگر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا چاہیں تو وہیں ذکر کریں۔ جنازہ کے ساتھ چلنے والے آدمی کا یہ کہنا: انا خضر و انا غفر اللہ لکم یعنی تم میں سے میرے لئے دعا کے مغفرت کرو اللہ تعالیٰ تمہاری مغفرت فرمائے گا، غلط ہے اس کو بھی مکروہ جانا ہے۔ (پس جب ذکر و تلاوت و دعا کے متعلق یہ حکم ہے تو جو گناہ وغیرہ اس زمانے میں لوگوں نے ضرور کر دیئے ہیں ان کے بارے میں کیا گنجائش ہے۔ رشامی)

(۱۳) جنازہ کے ساتھ انگلی میں آگ اندھن نہ ہو۔

(۱۴) جنازہ کے ساتھ درمست کے گھر میں نوحہ کرنا اور چرخا اور گریبان یا پٹریے بھانڈا یا معصیت کا بیان کرنا مکروہ فحش و منکر ہے اور غیر صحیح اور آواز بلند کرنے والے میں کچھ مضائقہ نہیں اور صبر و تحمل ہے۔

(۱۵) کسی جگہ لوگ بیٹھے ہوں اور وہاں سے جنازہ گزرے تو جنازہ کو دیکھ کر کھڑا نہ ہونا چاہئے کہ یہ مکروہ ہے یہی اختیار ہے درحقیقت میں کھڑا ہونا یا ہے و منکر ہے جب تک کہ دوسری چیزوں میں واروہ البتہ جو شخص ساتھ جانا چاہے وہ اٹھے و ساتھ جائے۔ اسی طرح اگر جنازہ گاؤں میں وگ بیٹھے ہوں اور نہ دیکھ لے وہاں جنازہ لایا گیا تو بعضوں نے کہا کہ زمین پر جنازہ رکھ دینے سے پہلے اس کو دیکھ کر کھڑے نہ ہو جائیں یہی صحیح ہے۔

(۱۶) چولوگ جنازہ کے ہمراہ جائیں جنازہ کو کندھے سے اٹھا کر زمین پر رکھنے سے پہلے ان کو بیٹھا مکروہ تحریمی ہے ایسے اگر بیٹھے کی نہ ورت پیش آئے تو مضائقہ نہیں۔ اور جب قبر کے پاس زمین پر جنازہ رکھ دیا جائے تو اس وقت بعض کے نزدیک افضل یہ ہے کہ جب تک اس پر بیٹھا نہ جائے تب تک نہ بیٹھیں لیکن بیٹھ جانے میں بھی مضائقہ نہیں اور بعض کے نزدیک جنازہ رکھ دینے کے بعد کھڑا نہ کرنا مکروہ تحریمی ہے یہی اولیٰ ہے کیونکہ حدیث شریف میں بیٹھ کر نماز کے طور پر چاہا کر بیٹھے کا ارشاد فرمایا پس اس سے معلوم ہوا کہ بلا نہ ورت کھڑا نہ کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اگر ضرورت ہو تو بلا کراہت جائز ہے۔ (۱۷) جب جنازہ نماز کے لئے زمین پر آتا تو قبلہ کے عرض میں رکھیں (یعنی ہمارے ملک میں سر شمال کی طرف اور ہاؤں جنوب کی طرف ہوں، مؤلف)

(۱۸) جو بوجہ جنازہ کے ساتھ ہوں ان کو چاہئے کہ جب تک جنازہ پڑھ رہے ہیں تب تک وہیں نہ ہوں اور نماز پڑھنے کے بعد اولائے بیت کی اجازت کے بغیر لوٹیں اور دفن کے بعد غیر اجازت لوٹنے کا اختیار ہے اب اجازت کی ضرورت نہیں۔

نماز جنازہ کا بیان

نماز جنازہ کا حکم انہی جنازہ فرض کفایہ ہے جس کا مردہ کا نہلا نا و تجہیز و تکفین و دفن کو فرض کفایہ ہے اگر بعض مسلمان اس کو ادا نہیں خواہ ایک شخص ہو یا جماعت اور خواہ مرد ہو یا عورت حتیٰ کہ ایک و نڈی کے نماز جنازہ پڑھ لینے سے

ہی سب لوگ بری اندہ ہو جائیں گے اور اگر کسی نے نہ بڑھی تو جس جس کو اس کے مرنے کی خبر تھی وہ سب لوگ گنہگار ہوں گے۔ اور جو اس کی فریفت کا انکار کرے وہ کا ذریعہ۔

شرعاً واجب نماز جنازہ نماز جنازہ کے واجب ہونے کی وہی سب شرطیں ہیں جو اور نمازوں کے لئے ہیں یعنی قیام و بالغ ہونا، عاقل ہونا، مسلمان ہونا وغیرہ لیکن اس میں ایک شرط اور زیادہ ہے وہ یہ کہ اس شخص کی موت کا علم بھی ہو جس کو یہ خبر نہیں ہوگی وہ معذور ہے نماز جنازہ میں ہر واجب نہیں۔

شرعاً وصحت نماز جنازہ نماز جنازہ کے صحیح ہونے کے لئے دو قسم کی شرطیں ہیں ایک وہ شرطیں جو نماز پڑھنے والے پر تعلق رکھتی ہیں وہ سوائے وقت کے وہی ہیں جو اور نمازوں کے لئے ہیں یعنی طہارت جہتی و بدن و کپڑے و جگہ کا نجاست چھٹی سے پاک ہونا وغیرہ دوسری قسم کی شرطیں ان کا نجاست حکمی سے پاک ہونا یعنی بے وضو بے غسل اند ہونا، ستر عورت، استقبال قبلہ، نیت۔ وقت اس کے لئے شرط نہیں یعنی جب جنازہ تیار ہو وہی اس کا وقت ہے کوئی مخصوص وقت نہیں ہے لیکن اذان مکروہہ میں اور کرنا مکروہہ کر کے ہے اس لئے ان کے بعد ادا کرے۔ اور تکبیر تحریمہ بھی شرط نہیں بلکہ رکوع ہے جس کا شرائط نماز میں بیان ہوا۔ اور نماز پڑھنے کے ثمان سے جس کے لئے تیمم جائز ہے مثلاً نماز جنازہ سواری ہو اور کوئی شخص بے وضو آئے یا کسی کا وضو جاری رہے اور یہ گمان ہو کہ وضو کرنے میں نماز ختم ہو جائے گی تو تیمم کر کے شامل ہو جائے بخلاف اور نمازوں کے کہ ان میں اگر وقت کے چلے جائے کا خوف ہو تو تیمم جائز نہیں۔ بعض لوگ جوتا پہنے ہوئے نماز جنازہ پڑھتے ہیں اور بہت سے لوگ جوتا اندار کر جوتے پر کھڑے ہو کر نماز جنازہ پڑھتے ہیں ان کے لئے ضروری ہے کہ اگر جوتا پس کر نماز پڑھیں تو جوتا اور اس کے نیچے کی زمین دونوں پاک ہوں پس اگر اس جوتے پر زمین پر بقدر بلکہ نماز نجاست کی مٹی ہوئی تو نماز نہ ہوگی اور اگر جوتا پیرے مکان کے جوتے پر کھڑے ہو کر نماز پڑھیں تو صرف جوتے کا پاک ہونا ضروری ہے نہ خواہ اس کے نیچے کی زمین پاک ہو یا نہ ہو۔

دوسری قسم کی وہ شرطیں ہیں جن کا نیت سے خلق ہے وہ چھ ہیں: ۱۔ اہمیت کا مسلمان ہونا جبکہ وہ زندہ جبکہ مرنے کے بعد مرا ہو اور اگرچہ وہ بطریق تعین مسلمان ہو مثلاً اگر انی باپ کے ساتھ ہو ان میں سے کسی ایک کا مسلمان ہونا یا اگر غیر انی باپ کے کیلا کچھ ہو تو دارالاسلام میں ہو اگرچہ کسی ذمی کا فرقہ بدعت میں ہو یا مسلمان کے قبضہ میں ہو اگرچہ دارالحرب میں ہو جبکہ کفنیس غسل کے بیان میں آچکا ہے۔ میں کا فرقہ و مروت کی نماز جنازہ صحیح نہیں مسلمان اگرچہ فاسق یا بدعتی ہو اس کی نماز صحیح ہے سوائے ان لوگوں کے جو یا ضلالت یا حق سے بدعتوں کریں۔ ۲۔ بار بار جائیں یا ڈاکٹر زنی میں اور ہرنی میں ماوسے جائیں یا زانت کو شہر میں ہتھیار لگا کر لوٹ مار کریں اور رستہ جائیں یا جو شخص لوگوں کو گلا گھونٹ کر مارا کرتا ہو اور وہ مخالف میں یا دلچاسے یا جو شخص کسی کا مال چھینتا ہو مارا جائے یا کسی کی ناحق پاسداری کرتا ہو مارا جائے یا کسی نے اپنے۔ ۳۔ باپ کو قتل کیا اور اس کی مٹی نہیں مارا جائے یا عہدہ بیک پریدہ ہو یعنی اکثر مہاشن سے پیہم جانے

یا تاہم حمل کر جائے تو ان سب کی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے اور مسنون طریق پر غسل و کفن نہ دیا جائے۔ خود کشتی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھی جائے ہی صبح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ ان سب کی تفصیل غسل کے بیان میں آچکی ہے اس میں ملاحظہ فرمائیں۔

(۷) طہارت یعنی میت کے بدن اور کفن اور جگہ کا نجاست حقیقہ سے پاک ہونا اور میت کے بدن کا نجاست حکم سے پاک ہونا۔ بدن پاک ہونے سے یہ مراد ہے کہ اسے غسل دیا گیا ہو یا غسل ناممکن ہونے کی صورت میں تیمم کرایا گیا ہو اس کے بعد اگر کفن پہنانے سے پہلے اس کے بدن سے نجاست نکلی تو اس کو دہر دیا جائے اور اس کی وجہ سے غسل و وضو کو نہ لونا یا جائے جیسا کہ غسل میں بیان ہوا اور اگر بعد میں خارج ہوئی تو دھونے کی ضرورت نہیں اگرچہ اس کے سبب سے اُس میت کا بدن بالکل نجس ہو جائے کیونکہ اب اس کا کچھ مضائقہ نہیں بغرض دفع حرج معاف ہے اور نماز درست ہے۔ کفن پاک ہونے کا مطلب یہ ہے کہ پاک کفن پہنا یا جائے اگر بعد میں میت سے نجاست خارج ہو کر کفن نجس ہو گیا تو دفع حرج کے لئے معاف ہے اور کوئی نقصان نہیں اور نماز درست ہے۔ شروع میں پہنانے وقت کفن نجس کپڑے کا نہیں ہونا چاہیے ورنہ نماز درست نہ ہوگی۔ جگہ کے پاک ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اگر میت پاک پلنگ یا تخت پر ہو تو پھر اس جگہ کا پاک ہونا شرط نہیں جس جگہ وہ پلنگ یا تخت رکھا ہو ہر حال میں بالا اتفاق نماز درست ہے۔ اگر پلنگ یا تخت جس پر میت ہے ناپاک ہو یا غیر پلنگ یا تخت کے ناپاک زمین پر میت کو رکھ دیا جائے تو اس صورت میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک طہارت مکان شرط ہے اس لئے نماز درست نہ ہوگی اور بعض کے نزدیک شرط نہیں اس لئے نماز صحیح ہو جائے گی۔ اگر کوئی میت نجاست حکم سے پاک نہ ہو یعنی اس کو غسل نہ دیا گیا ہو یا غسل ناممکن ہونے کی صورت میں تیمم نہ کرایا گیا ہو تو اگر اس کی نماز پڑھی گئی تو درست نہیں ہے اسے غسل دے کر پھر پڑھیں اور یہ طہارت بدن و کفن اس وقت تک شرط ہے جب تک اس کا امکان ہے یعنی جب تک میت کو دفن کر کے مٹی نہ دی جائے پس اگر اس کو بلا غسل یا تیمم نماز پڑھ کر دفن کر دیا گیا اور ابھی اس مٹی نہیں ڈالی گئی تو اس کو نکالنا چاہئے اور غسل دیکر نماز پڑھ کر دفن کیا جائے۔ اسی طرح اگر غسل تو دیا لیکن غیر نماز پڑھے دفن کر دیا یا بلا غسل دفن کر دیا مگر ابھی اس مٹی نہیں ڈالی گئی تب بھی اس کو نکالنا چاہئے اور نماز پڑھ کر اور بلا غسل دفن کر دیا تو صورت میں دونوں ادا کر کے دفن کیا جائے اور اگر غیر غسل و نماز یا غیر نماز پڑھے یا غیر غسل دینے نماز پڑھ کر (یعنی جہالت کی وجہ سے یا بھول کر) دفن کر دیا ہو اور قبر پر مٹی بھی پڑھکی ہو جس کی وجہ سے غیر قبر کھولے اس کو نکالنا ممکن نہیں ہو تو اب ان تینوں صورتوں میں اس کی نماز پڑھ کر دفن کر دی جائے اور غسل دینا بوجہ امکان نہ رہنے کے ملاحظہ ہو گیا اور جو نماز پہلے بلا غسل پڑھی تھی وہ شمار میں نہیں رہی کیونکہ اس وقت طہارت کا امکان ہونے سے پہلے بلا طہارت پڑھی گئی اور اب طہارت (غسل) ناممکن ہونے کی وجہ سے قبر پر اس میت کی نماز بلا طہارت بطور استحسان جائز ہوگا۔

سی کو ترجیح دی ہے اور یہی اولیٰ ہے اگرچہ بعض نے اس کی تصحیح کی ہے کہ جو شخص بلا غسل اذان روئے یا ہو اور مٹی ڈال دی
 گئی ہو تو اس کی نماز حجازہ قبر پر پڑھی جائے کیونکہ بلا غسل نماز حجازہ مندرجہ نہیں ہے۔ یہ خبر مرزا پر لکھے کا حکم اسی وقت
 تک ہے جب تک اس کی تلاش پھٹ جلتے کا اثر نہ ہو۔ جب گناہ تاب ہووے کہ اسے تلاش پھٹ گئی ہو تو
 پھر نماز پڑھی جائے، تلاش پھٹنے کی مدت ہر قصہ وقت اور میت کے اعتبار سے مختلف ہے یعنی رومی و سردی و سب
 کے موافق و چلا ہوئے وغیرہ کی وجہ سے مختلف ہے۔ اس لیے اس کی تعیین کرنا درست نہیں ہی الصبح ہے اگرچہ بعض نے
 بین دن اور بعض نے وس دن اور بعض نے ایک۔ اہ بیت بیان کی ہے۔ مگر غالب کی فہم سے معلوم ہو کہ بعض
 شک کا اعتبار نہیں لیکن امام محمد سے روایت کی گئی ہے کہ شک کی صورت میں نماز پڑھی جائے کیونکہ شک کی
 وجہ سے دو صورتیں مساوی پیدا ہو گئیں یعنی اگر مردہ کا پھٹنا صبح ہے تو نہ درست نہیں اور اگر مردہ کا نہ پھٹنا صبح ہو
 تو نماز درست و واجب ہے پس احتیاطاً مارا یعنی پھٹنے کو ترجیح دے کر نماز پڑھے کا حکم دیا۔

(۳) ستر عورت یعنی میت کے بدن کو وہ حصہ جس کی چھائی نزع نہیں ہے چھایا ہوا۔ اگر میت بالکل برہنہ ہو تو
 اس پر نماز حجازہ درست نہیں ہے۔

(۴) میت کا کل جسم یا اکثر حصہ نماز پڑھانے والے رانم کے آگے قید کی جانب ہونا۔ اگر میت نماز پڑھانے
 والے کے پیچھے ہو تو نماز درست نہیں۔ اگر قبیلہ کے جانے میں غلطی ہوئی یعنی میت کو اپنے خیال سے قبلہ ہی کو رکھ دیا
 مردہ حقیقتاً قبلہ کو نہیں ہے تو اگر قبیلہ یہ جانے کی صورت میں تھری کر کے کا موٹو ہو جس کی تفصیل نماز بیچکا کی تشریح
 میں استقبال قبلہ میں درج ہے اور تھری کر کے باز قید کی جانب رکھا تھا تو نماز درست ہوئی ورنہ نہیں کیونکہ
 اشتہاق قید کے وقت تھری کرنا فرض ہے۔ اگر حجازہ الٹا رکھ دیا یعنی رانم کے دائیں طرف میت کا قدم ہوا اور میت کا سر
 اہم کے بائیں طرف ہو تو نماز پڑ جائے گی مگر قصد ایسا کیا تو گنہگار ہوں گے کیونکہ سنت متواترہ کے خلاف عمل کیا۔

میت کا امام کے محاذی سامنے ہونا بھی شرط ہے پس اگر تکبیر میت ہے تو اس کا کوئی حصہ بدن امام کے محاذی ہوا اور
 اگر زیادہ ہوں تو کسی ایک میت کا کوئی حصہ بدن امام کے محاذی ہونا کافی ہے سب کا محاذی ہونا شرط نہیں اور یہ
 شرط امام کے سامنے ہے اس لیے کہ مقتدیوں کی صف اس سے ملکر مردہ تک طریقہ ہوگی اس لیے سب مقتدیوں کی محاذات ملکر

(۵) میت کا وہاں موجود ہونا یعنی کل جسم یا اکثر حصہ جسم اگرچہ بااثر ہے جو با نصف حصہ بعد مر کے موجود ہوگا
 اس قدر میت وہاں موجود ہو مثلاً صرف سر موجود ہو یا نصف حصہ جسم بغیر سر کے ہو تو اس پر نماز حجازہ صحیح نہیں
 ہے پس غائب کی نماز حجازہ درست نہیں ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے نجاشی صحابی بادشاہ حبشہ کی
 نماز حجازہ غائبانہ پڑھائی ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے کہ آپ کے سامنے سے حجازہ
 کے درمیان کے پورے اللہ تعالیٰ نے بنادئے اور اس کا حجازہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کر دیا دوسرے

لوگ اس کو نہیں دیکھ رہے تھے تو آپ کا امام ہو کر اس کی نماز جنازہ حاضریت پر مائل و صحابہ کا آپ کی اقتدار کرنا
 اگر میت کو وہ نہ دیکھ رہے ہوں جائز ہو اس میں کوئی مانع نہیں۔ اگر غیر موجود میت پر نماز جنازہ جائز ہوتی تو حضور
 علیہ الصلوٰۃ والسلام ان صحابہ کرام کی نماز جنازہ غائبانہ ضرور پڑھتے جو کثیر تعداد میں آپ سے دور فوت ہوئے
 اور دفن ہوئے حالانکہ باوجود آپ کے نماز جنازہ بہت حرم فرمائے کے اور باوجود حکم الہی کے کہ ان حضور و
 سکن کے لئے نماز پڑھو اور آپ نے فرمایا کہ لا یموتن احدکم الا اذ یتکلم فیہ فکان یتکلم فی حکمہ ورحمۃ اللہ
 کسی کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا آپ سے ثابت نہیں ہوا پس کسی کی نماز جنازہ غائبانہ پڑھنا درست نہیں ہے
 اور جن لوگوں نے حدیث نماز جنازہ بارخلاف جتنہ نجاشی سے سند پکڑ کر اس کا رواج ڈال دیا ہے یہ غلط اور غیر مشروع
 ہے مزید تفصیل کتب فہم میں ملاحظہ فرمائیے۔

(۶) میت کا یا جس چیز پر میت ہو جس کا زمین پر رکھا ہو ہونا۔ اگر میت کو لوگ اپنے ہاتھوں پر اٹھائے ہو
 ہوں یا کسی گاڑی یا جانور پر جو وہی حالت میں اس کی نماز پڑھی جائے تو صحیح نہ ہوگی۔ لیکن اگر کوئی عندیہ مثلاً زمین پر
 کچھ ہو جس کی وجہ سے میت کو زمین پر نہ رکھ سکے گاڑی یا سواری یا ہاتھوں پر اٹھائے ہوئے نماز جائز ہے۔ یہ
 حدک کا حکم بیان ہوا یعنی شروع سے نماز پڑھتے وقت میت کا یا اس کی چار پائی کا زمین پر ہونا شرط ہے لیکن
 مسبق کا حکم یہ ہے کہ اگر بعض تکبیروں میں وہ مسبق ہوا تو وہ امام کے سلام کے بعد اپنی فوت شدہ تکبیروں کو
 پورا کرے اگرچہ جنازہ ہاتھوں پر اٹھالیا جائے قبل اس کے کہ کاندھوں پر رکھا جائے یعنی جب تک زمین سے ترحیم
 ہو اس کی مزید تفصیل آگے مسبق کی سلسلہ میں آئے گی۔ بعض نے ان چھ شرطوں کے علاوہ ساتویں مشروط
 امام کا بالغ ہونا بیان کی ہے پس نابالغ کے پیچھے نماز جنازہ درست نہیں ہے اور اس سے لوگوں کے ذمے یہ فرض
 کفایہ ادا نہیں ہوگا کیونکہ وہ فرض ادا کرنے کا اہل نہیں ہے اس لئے اس لئے کے کہ اپنی نماز یا وجود صحیح ہونے کے
 ان فرض بدفع نہیں ہوگی اور لوگوں کی اس لئے صحیح نہیں ہوتی بلوغ امام جو شرط اقتدار ہے وہ مفقود ہے۔ اس سے
 معلوم ہوا کہ اگر کوئی ایکہ کسی میت کی نماز جنازہ پڑھے تب بھی یہ فرض لوگوں کے ذمہ سے نہیں اترے گا بخلاف
 عورت کے کہ اگر کوئی عورت امام ہو کر یا کسی کی جنازہ کی نماز پڑھے تو سب کے ذمہ سے رضی اترے گا۔ (اور میت کے
 قبل کی جانب ہونے کو الگ شمار کیا جائے تو آٹھ شرطیں ہو جائیں گی)۔

فائدہ:۔ نماز جنازہ میں جماعت کا ہونا شرط نہیں ہے بلکہ کچھ شخص کے نماز جنازہ پڑھ لینے سے بھی
 اس کی فرضیت سب کے ذمہ سے ادا ہو جائے گی اگرچہ وہ عورت ہو جو نماز پڑھے اور اگرچہ وہ عورت لونڈی
 ہو جس صحبت نمازی وہ شرطیں جو نمازی کے متعلق بیان ہوئیں ہر ایک مٹھتی ہیں ان کا پایا جائے اس کی نماز
 کی صحت کے لئے شرطیں میت پر نماز جنازہ پڑھنے کی فرضیت ادا کرنے کے لئے صرف امام میں ان شرطوں کا

ایمان نافذ ہو رہی ہے تو وہ امام عورت اور باغی بھی ہو بخلاف نابالغ کے جب کہ ایسا مان ہو اس لئے اگر امام نے بغیر طہارت نماز پڑھائی اور مقتدی طہارت کے ساتھ ہوں تو پھر سے بدست کے ساتھ نماز پڑھائے کیونکہ بغیر طہارت نماز درست نہیں ہوتی۔ دوسرے نماز جب امام کی صبح ہوئی تو کسی مقتدی کی بھی صبح نہ ہوئی اور اگر اس کے برعکس ہو یعنی امام طہارت کے ساتھ ہوں اور مقتدی اپنے وضو ہوں تو جب نماز کا اعادہ نہ کیا جائے کیونکہ امام کی مسافر درست ہوگئی پس صرف امام کی نماز سے سب کے زمرے فرض ساقط ہو گیا۔ اسی طرح اگر کسی عورت نے نماز خانہ میں مردوں کی نامت کی اگرچہ وہ باندی ہو تو اس عورت کی نہ درست ہوگئی اور مقتدیوں کی نماز درست نہیں ہوئی لیکن صرف عورت کی نماز درست ہونے سے سب کے زمرے فرض ساقط ہو گیا۔ سارے اعادہ نہ کیا جائے۔

ارکان نماز خانہ نماز خانہ میں دو اکن ہیں (۱) پیر۔ تکبیر یعنی چہ بار اشد اکبر کہنا پس اس کی پہلی تکبیر جو نیت باندھنے کے بعد کہی ہے وہ بھی رکن ہے شرط نہیں ہے (بخلاف دیگر نمازوں کے کہ ان میں تکبیر تحریمہ شرط ہے رکن نہیں ہے)۔ (۲) قیام یعنی کھڑے ہو کر نماز ادا کرنا۔ اگر باغی غلطیہ کرب سو رہی پیر نماز خانہ پڑھی تو نہ ہوئی لیکن اگر غلط ہو جس کی وجہ سے اگر نہیں سکتا مثلاً کچھ ایسا پیش ہے دوامی یا بھی جائز ہے دوسرا امام نواز و یا جو دوسرا شخص برقعہ او اس لئے بیٹھ کر نماز پڑھائی اور مقتدیوں نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو شیخین کے نزدیک نماز سب کی درست ہوگئی اور امام فقہ کے نزدیک صرف امام کی درست ہوگی۔ نور فرض ادا ہونے کے لئے یہ کافی ہے اس لئے دوسرے کو اعادہ نہ کریں۔

نماز خانہ کی سنتیں نماز خانہ میں تین چیزیں سنت ہوگئی ہیں: (۱) پہلی تکبیر کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرنا (یعنی سبھی ائمہ اچھے خوب پڑھنا)۔ دوسری تکبیر کے بعد ہی کرم صلی اللہ علیہ وسلم پر ورد شریف پڑھنا۔ (۳) تیسری تکبیر کے بعد بیت کے لئے دعا کرنا۔ (۴) جنہوں نے اس کو واجب کہلائے اور بعض اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ دعا بمعنی نماز واجب ہے اور نہ کے مذہب جو علامہ رحمی جاتی ہے وہ سنت ہے) ان تینوں سنتوں میں ترتیب بھی سنت ہے۔

نماز خانہ کا وقت جب نماز خانہ ختم ہو جائے وہی اس کی نماز کا وقت ہے لیکن وہ قاتل مکرمہ نماز (طلوع آفتاب) نصف نماز (غروب آفتاب) میں نماز خانہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے سوائے ان وقتوں کو کہ اگر کوئی مفسدات نماز خانہ میں چیزوں سے اور نماز میں فاسد ہوتا ہے اس میں ان سے نماز خانہ بھی فاسد ہو جاتی ہے مگر عورت کے برابر کھڑا ہونے سے فاسد نہیں ہوتی۔

نماز خانہ کا مفصل طریقہ اپنے امام اور قوم کو یہ کہ نماز خانہ پڑھنے کی نیت کریں اور وہ کہیں کہ میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لئے اس فرض کو ادا کرنے کی نیت کرتا ہوں اور کعبہ کی طرف توجہ ہوں اور مقتدیوں بھی

لے کھڑے ہو جائے حجر کے کعبہ۔ (۱) تینوں نے کہا اور اس کی دعا کا ای وقت بھی جائے اور کوہ میں ہے: یہ کہ اذان پڑھیں یا دعا پڑھیں

ارشاد کی ہے تو میری شہر کے بعد دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَدُنَّ اَقْرَبَ حَاطًا وَّاجْعَلْهُ لَنَا اَخِيْرًا وَّذَهْرًا وَّاجْعَلْهُ سَائِ
 شَافِعًا وَّشَفِيعًا اور اگر محزون عورت یا نابالغ لڑکی ہو تو اس دعا میں مذکور کی تعمیر کو نیت کی نصیب سے بدن سے
 یعنی یوں پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا اَقْرَبَ حَاطًا وَّاجْعَلْهُ لَنَا اَخِيْرًا وَّاجْعَلْهُ لَنَا اَخِيْرًا وَّاجْعَلْهُ لَنَا اَخِيْرًا
 نماز جو زمین لگے اور دیوانہ و بے عقل کے لئے مغفرت طلب کرنے کی دعا نہ کی جائے جتنی وہ دعا جو بڑوں کے لئے
 اور مردع ہوئی ہے نہ پڑھی جائے بلکہ اس کی جگہ صرف یہ دعا جو نابالغ کے لئے مذکور ہوئی ہے پڑھی جائے کیونکہ وہ
 مکلف نہیں ہیں اس لئے ان کے لئے شہادتوں کی مغفرت چاہنا بے فائدہ ہے۔ اور یہاں محزون و بے عقل سے
 مراد وہ محزون ہے جو کہ بالغ ہوئے سے پہلے محزون ہوا کہ وہ بھی مکلف ہی نہیں ہوا اور اگر محزون عارضی ہے یعنی
 بلوغ کے بعد طاری ہوا ہے تو اس کے لئے مغفرت کی دعا کی جائے جیسے اوپر کے لئے کی جاتی ہے کیونکہ محزون
 سے پہلے وہ مکلف تھا اور جنون سے پہلے کے بلوغ کے زمانے کے لئے جنون سے سابقہ نہیں ہوتے۔ اس کے بعد
 جو بھی شہر کیس اور کوئی دعا نہ پڑھیں یہی ظاہر مذہب ہے اور صحیح ہے اگرچہ بعض نے کہا کہ یہ کہے۔ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ اَنْتَ
 اَلدِّیْنُ اَحَدٌ اَتَمُّ اور بعض نے کہا کہ یہ پڑھے رَبِّیْ لَا تُزِغْ قُلُوْبَنَا اَمِّم اور بعض نے کہا کہ اس کو سوت اور دعا میں
 اختیار ہے بلکہ اس کے بعد دونوں طرف سلام پھیر دیں جیسا کہ اوپر مذکور میں پھیرنے میں اور دوسرے سلام کے بعد
 دونوں ہاتھوں کو چھوڑ دے۔ سلام میں بیت اور فرشتوں اور حاضرین نماز کی نیت کرے اور دائیں طرف کے سلام
 میں دینس طرف کے حاضرین کی اور بائیں طرف کے سلام میں بائیں طرف کے حاضرین کی نیت کرے یعنی اسی
 طرح ہے جیسا کہ اوپر مذکور کے سلام میں نیت کی جاتی ہے۔ یہاں اتنی بات زیادہ ہے کہ میت کی بھی نیت کرے
 یہی صحیح ہے اگرچہ بعض نے کہا کہ میت کی نیت نہ کرے کیونکہ وہ سلام کا مخاطب نہیں ہے لیکن یہ صحیح نہیں کیونکہ
 قبرستان میں اسلام علیکم فارقوم مومنین کہتا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا ہے تو اس سے مردہ کا
 سلام کا مخاطب ہونا ظاہر ہے۔ چاروں نمبروں اور سلام کو نام جبر کے ساتھ کہے اور دوسرا سلام پہلے سلام سے
 آہستہ ہو کر باقی تمام دعائیں وغیرہ آہستہ پڑھے اور مقتدی صبح کچھ آہستہ پڑھے اور نام اور مقتدی صرف میں مرتبہ
 اندر لکھ کر کہتے وقت ہاتھ اٹھائیں پھر ہاتھ اندھا میں نماز گزارہ میں نہ قرار است قرآن ہے اور نہ شہد یعنی استیجابات۔
 میں قرآن کو قرات بات شہد کی نیت سے پڑھنا منع ہے معنی مکروہ تحریمی ہے اس لئے کہ وہ دعا کا محل ہے قرات کا
 نہیں اور یہی مسئلہ مذہب و سلم سے اس کا ثبوت نہیں ملتا اور اگر کچھ شریف یا کوئی اور عا یا شاہد الی آیات دعا کی نیت سے
 پڑھے۔ جائز ہے پس اگر پہلی نیکر کے بعد پڑھے گا تو اگر قرات کی نیت سے پڑھا جیسا کہ امام شافعی کا مذہب ہے تو نہ کچھ
 ہے اور بلا ضرورت نہ مذہب غیر کی رعایت سے یہ کہ میت دو نہیں ہوگی اور اگر دعا یا نماز کی نیت سے پڑھیں گا تو بلا کہ میت
 نماز گزار ہوگی کیونکہ یہ اس وقت نماز کے قائم مقام ہو جائے گی اور یہ شائع و تجدید کا مقام ہے۔

۱۱) اگر کوئی شخص ایسے وقت آیا کہ امام پہلی تکبیر کہہ چکا ہے اور پہلی تکبیر کے مسبق و لاحق کی نماز جاریہ کا طریقہ اوقات یہ حاضر نہیں تھا تو یہ اس کے ساتھ شامل نہ ہو بلکہ پھر ادا ہے اور انتظار کرے اور جب امام دوسری تکبیر کہے تو اس کے ساتھ تکبیر نہ کرے نیز شامل ہو جائے اور جب امام سلام سے فارغ ہو جائے تو وہ مسبق جزوہ کے پیلے وہ تکبیر کہہ دے جو اس سے فوت ہو گئی ہے جیسے وہ نمازوں میں مسبق اپنی بغیر رکعت کو امام کے سلام پھیرنے کے بعد پڑھتا ہے اگر اس شخص نے امام کے تکبیر کہنے تک انتظار نہ کیا جبکہ فوراً شامل ہو گیا تو امام جو صیغہ اور امام محمد کے نزدیک اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی لیکن امام کے تکبیر کہنے سے پہلے جو کچھ ادا کیا اس کا اعتبار نہیں بلکہ اب اس تکبیر سے شروع ہو کر پیلے کی فوت شدہ کو بعد فرغت امام ادا کرے۔ اور اسی طرح اگر وہ یا نہیں تکبیریں امام کہہ چکا ہے تو یہ کیا کرتا ہے حکم ہے کہ فوراً شامل نہ ہو بلکہ اب جس وقت امام تکبیر کہے تو یہ شامل ہو جائے اور یہ تکبیریں ادا کی گئی ہیں پھر فرمائی ہوئی اور فوت شدہ تکبیروں کو بعد فرغت امام ادا کرے اسی پر فتویٰ ہے۔

۱۲) اگر کوئی شخص ایسے وقت آیا کہ امام چاروں تکبیریں کہہ چکا ہے اور ابھی سلام نہیں پھیرا ہے تو وہ امام کو حقیقت سے ایک روایت یہ ہے کہ وہ امام کے ساتھ داخل نہ ہو اور امام ختم کا بھی پوچھ نہ لے اور بعض کے نزدیک یہ صحیح ہے اور صحیح ہے کہ داخل ہو جائے اور اسی پر فتویٰ ہے پھر چارہاں شخص سے پہلے یا تین مرتبہ اذان پھر کہہ لے کہ چونکہ وہ اس جو کچھ تکبیر میں شروع سے شامل ہوئے دانے کی مانند ہے اور اس کا اختیار کی جالے گا۔

۱۳) اگر کوئی شخص امام کی پہلی تکبیر کے وقت دہریں ہو جو وہ سر تکبیر خیمہ کے وقت امام کے ساتھ اذان تکبیر کہہ کر خواہ غفلت وغیرہ کی وجہ سے دیر ہوئی یا ابھی بیت کرتا ہی رہا تو یہ شخص امام کے دوسری تکبیر کہنے تک انتظار نہ کرے بلکہ فوراً ہی دوسری تکبیر کہنے سے پہلے ہی تکبیر کہہ کر شامل ہو جائے اور یہ تکبیر شمار کی جائے گی اور وہ در رک کے حکم میں ہے کیونکہ وہ نماز کے لئے مستعد تھا۔ لیکن اگر غفلت یا نیت وغیرہ میں مشغول رہا کہ امام نے دوسری تکبیر کہی یا تیسری یا چوتھی تکبیر کہی وہ امام کے ساتھ شامل نہیں ہو سکا تو وہ جس وقت بھی ہو سکے تو امام کے ساتھ شامل ہو جائے امام کے اگلی تکبیر کہنے کا انتظار نہ کرے اور اس کی وہ تکبیر شمار کی جائے گی اور اس سے پہلے کی تکبیر فوت شدہ شمار ہو کر ان کو امام کے قیام سے پہلے کے بعد ادا کرے گا مثلاً کوئی شخص امام کی تکبیر پھر کہے کہ وقت موجود تھا لیکن کسی وجہ سے شامل ہو نہ سکا دیر ہو گئی یہاں تک کہ امام نے دوسری تکبیر کہی اور یہ شخص امام کے تیسری تکبیر کہنے سے پہلے پہنچے کسی وقت امام کے ساتھ شامل ہو گیا تو وہ دوسری تکبیر شمار کی جائے گی اور پہلی تکبیریں مسبق ہو گا اور اس ایک تکبیر کو امام کے سلام کے بعد کہے گا۔ اسی طرح اگر جو کچھ تکبیریں بھی وہ شامل نہ ہو سکا یا لاحق امام کے سلام پھیرنے سے پہلے شامل ہوئے اور امام کے سلام کے بعد نہیں تکبیریں کہہ سکا کیونکہ ان میں وہ مسبق ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ بعد میں آنے والے کو مسبوق کہتے ہیں اور شروع سے جو موجود ہے وہ حاضر ہے اندہ حاضر شخص مسبوق کی طرح امام کی تکبیر کا انتظار نہ کرے بلکہ امام کی تکبیر تحریر کے بعد جب ہو سکے فوراً شامل ہو جائے۔ پس اگر امام کی دوسری تکبیر رکعت سے پہلے شامل ہو گیا تو وہ درجہ یعنی نماز امام کے ساتھ پائے والے اور اگر اس کے بعد کسی تکبیر میں شامل ہوا تو اس تکبیر کا پائے والا ہے اور اس سے قبل کی تکبیروں میں مسبوق ہے۔ مسبوق یعنی بعد میں آنے والے شخص کا حکم اس سے کچھ مختلف ہے یعنی وہ فوراً شامل امام نہیں ہوگا بلکہ امام کی تکبیر کہنے تک انتظار کرے گا اور اس کی تکبیر کے ساتھ تکبیر کرے گا شامل ہوگا۔ اگر دو زمان میں شامل ہوگا تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا کیونکہ وہ مسبوق ہے اور مسبوق نہ نماز امام کے پیچھے شروع نہیں ہو سکتی اگرچہ نماز امام نہیں ہوگی۔ فہم وانزلنا فی العلم (منقول عن الثعالی)۔

(ف) اگرچہ امام اور پوسٹ کے نزدیک مسبوق یک قسم بھی نہ ضروری ہے یعنی جس وقت آئے فوراً شامل ہو جائے اور امام کی اگلی تکبیر کہنے تک انتظار نہ کرے۔ لیکن جس شخص کی بعض تکبیرات فوت ہوئی ہوں اس کے حق میں امام اور ضعیف امام محمد کے قول پر فتویٰ ہے یعنی وہ اگلی تکبیر کا انتظار کرے اگر فوراً شامل ہوگا تو وہ تکبیر شمار میں نہیں آئے گی۔ دوسری کی چاندنی تکبیر فوت ہو جائے لیکن امام نے ابھی سلام نہ پھیرا تو اس کے لئے فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہے کہ شامل ہو جائے اور وہ جو بھی تکبیر کے شروع میں شامل ہونے والے کی طرح ہے یعنی یہ تکبیر شمار کی جائے گی اور امام کے مقام کے بعد میں تکبیر مسبوق نہ اور کرے گا۔ مؤلف۔

(د) مسبوق کو اپنی بقیہ تکبیریں کہتے ہیں اگر یہ خوف ہے کہ دعائیں پڑھنے میں اتنا وقت لگے گا کہ لوگ جنازہ کو گزر دے یا رکعات میں گئے تو صرف تکبیریں کہہ کر دعا میں چھوڑ دے۔ اور جب تک جنازہ نہ گزری ہو نہ رکھا جائے اس وقت تک تکبیریں نہ چھوڑ دے بلکہ پوری کرے اس کے بعد بھی اگر کوئی تکبیر نہ چھوڑ دے یہی ظاہر الرویت ہے اور ایک روایت یہ ہے کہ جب تک جنازہ ہاتھوں پر زمین سے قریب ہے تب تک سہکے جب دور ہو جائے اگرچہ گزری ہو نہیں رکھا گیا تو منقطع کر دے۔

(۵) مسبوق اگر اپنے آپ میں معلوم کر لے تو امام کے ساتھ دعا میں موافقت کرے یعنی اگر امام سے اس کے معلوم ہو سکے کہ وہ کونسی تکبیر میں ہے تو اس کا سنوٹ ذکر پڑھے اور اگر کسی طرح یہ نہ معلوم ہو سکے کہ امام کی کونسی تکبیر ہے دوسری ہے یا تیسری وغیرہ تو وہ بالترتیب اذکار دکرے یعنی پہلے شایعہ و بعد پھر دعا۔

(۶) احق یعنی جو شخص دعا میں شامل ہو کر کسی وجہ سے زمین کی بعض تکبیریں پڑھیں مثلاً پہلی تکبیر امام کے ساتھ ہی مگر دوسری اور تیسری جاتی رہی تو امام کی جو بھی تکبیر سے پہلے ان دونوں کو کہہ لے اور پھر جو بھی تکبیر امام کے ساتھ کہے۔

(۷) امام کے لئے مستحب ہے کہ میت کے بندہ امام کی جگہ و مقتولوں کی صفوں اور سبب جنازوں کی نماز کا بیان کے ہفتا (۱) مکرر ہو اور میت سے

اور نہ ہو خواہ میت مرد ہو یا عورت بالغ ہو یا بالغ ہو کہ میت کی نماز میں امام کے کھڑا ہونے کی بھی بہتر جگہ ہے اس لئے کہ یہ
اول کا مقام ہے جس میں لوگ بیان ہے ہیں۔ جس میں ایمان کی برکت سے شفاعت کی طرف اشارہ ہے اور اگر اس کے علاوہ میت کے جسم کے
نسی اور حد کے مقابل کھڑا ہو گیا تو کیا بھی جائز ہے۔ یہ حکم ایک میت کا ہوا اور اگر جنازہ ہوں تو کسی ایک کے مینہ کے مقابل اور قریب
کھڑا ہو جیسا کہ آگے آتا ہے۔

(۲) بہتر و مستحب یہ ہے کہ مقتدی نماز جنازہ میں تین صفیں کریں کیونکہ حدیث شریفہ میں ہے جس کی نماز میں صفوں نے
فرمائی اس کی مغفرت ہو جائے گی (حدیث کے الفاظ ہیں: مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَاةً صَغِيرَةً غُفِرَ لَهُ أَوْ دُودٌ وَ قَالِ حَدَّثَ
حَسَنٌ وَ الْعَالِمُ دَقَالِ) صحیحہ شری شریطہ اسلام میں اگر شہادت آدمی ہوں تو ان میں سے ایک امام ہو جائے اور تین اس کے
پیچھے پہلی صف میں کھڑے ہو جائیں اور دوا آدمی دوسری صف میں اور ایک تیسری صف میں کھڑا ہو دے۔ اس سے معلوم ہوا
کہ ایک صف بنانا خلاف اولیٰ و مکروہ ہے اور اگر آدمی زیادہ ہوں تو پانچ یا سات وغیرہ طاق صفیں بنانا مستحب و مکروہ
(۳) نماز جنازہ میں پچھلی صف کو تمام صفوں پر فضیلت ہے کیونکہ اس میں تواضع و انکساری زیادہ پائی جاتی ہے
جو مکروہ کے لئے زیادہ شفاعت کا سبب ہو سکتی ہے بخلاف اول و ثانیہ کے ان میں پہلی صف کو اپنی صفوں پر فضیلت ہے اور
اسی ترتیب سے ہر آگے والی صف کو پیچھے والی صف پر فضیلت ہے حدیث شریفہ میں جو وارد ہے: خَيْرُكُمْ مَنْ وَفَّ
الْبِرَّ تَجَلَّيْ اَوْ تَهَادَّ شَرَّهَا الْاُخْرَى (صحیحہ مسلم) پر حدیث مطلق نماز کے لئے مخصوص ہے کیونکہ اہر جو حدیث نماز جنازہ
کی تین صفوں کے لئے بیان ہوئی ہے اس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ اگر نماز جنازہ میں دو یا تین صف افضل ہوتی تو ان ایک
صف بنانا بھی افضل ہوتا اور کیلے ایک آدمی کا پیچھے کھڑا ہونا مکروہ ہوتا جیسا کہ اوپر نماز میں مکروہ ہے پس محتمل ہوا کہ
اس میں فضیلت آخری صف کو ہے۔

(۴) اگر ایک سے زیادہ جنازے جمع ہو جائیں تو امام و اختیار ہے خواہ ہر ایک کے واسطے جدا جدا نماز پڑھے
یا سب کی اکٹھی ایک ہی نماز پڑھے اور اس میں سب کے لئے نیت کو لے ہر ایک پر جدا جدا نماز پڑھنا سب پر ایک ساتھ
پڑھنے سے بہتر و افضل ہے کیونکہ جمیع کراماتیں سب کی اکٹھی نماز پڑھنا مختلف فیہ ہے اور ہر ایک کی بلوغہ و بلوغہ نماز
پڑھنے میں افضل ہے کہ جو شخص سب کا افضل ہے پہلا اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے پھر اس سے کم فضیلت والے کی پھر
اس سے کم کی علیٰ ہذا القیاس اور اگر جنازہ مختلف جنس کے ہوں تو ان کی ترتیب آگے بیان ہوتی ہے اور اگر سب
جنازوں پر ایک ساتھ نماز پڑھنا چاہے تو ان جنازوں کے رکعت کی تین صورتیں ہیں اور تینوں جائز ہیں جس کو چاہے اختیار
کروے۔ اول یہ کہ ان کی ایک لمبی صف بنائی جائے اس طرح کہ نیک کا سر دوسرے کے پاؤں کی طرف اس کے افضل ہو
اور یہ صف قبضہ کے عرض میں ہو جیسا کہ زندگی میں نماز کی صف ہوتی ہے اور سب کے سر قبیلہ کی طرف منہ کرنے والوں کے
ان میں طرف خدا بائیں اور اگر امام اس میت کے مینہ کے مقابل کھڑا ہو جائے سب میں افضل ہے۔

(۱) سلطان یعنی بادشاہ اسلام جس کو خلیفہ اور اولوالعمر اور امام الاعظم یعنی سب سے بڑا امام بھی کہتے ہیں اگر جائز ہو
موجود ہو تو امامت کا حق اسی کو ہے کسی دوسرے کو نہیں اور اگر وہ حاضر نہ ہو بلاوہ شاہ کا نائب اولیٰ ہے اور اس سے
مولد اس شہر کا وہ کم ہے۔ اس کو شہر کا سب سے بڑا امام بھی کہتے ہیں اگر وہ حاضر نہ ہو تو قاضی اولیٰ ہے اگر وہ بھی حاضر نہ ہو
تو صاحب خرد یعنی حاکم سیاست اولیٰ ہے پھر جامع شہر کا خلیفہ پھر قاضی کا خلیفہ پھر جامع یا سب کا خلیفہ اولیٰ ہے
بادشاہ یا اس کے ان نائبوں (حاکموں) میں سے کسی کی موجودگی میں دوسرے کسی شخص کو نماز جائزہ کی امامت کا حق
نہیں ہے ان میں کسی ایک کا ترتیب مذکور کے مطابق مقدم ہونا واجب ہے کیونکہ اولوالعمر کی تعظیم واجب ہے اور
کسی دوسرے کو ان پر مقدم کرنے میں اولوالعمر و اس کے نائب کی تحقیر ہے۔ لیکن ان میں جو اولیٰ ہے اس کو اختیار ہے
اگر کسی غیر کو نماز جائزہ پڑھانے کی اجازت دیدے اور اب اس شخص کو جس کو اجازت دی گئی ہے مقدم کرنا واجب ہے۔
اور اولیٰ کو اس کے ہٹانے کا اختیار نہیں ہے کیونکہ کسی دوسرے کو اس پر مقدم کرنے میں بھی بلاشاہ کی تحقیر ہے جیسا کہ
خود بادشاہ پر مقدم کرنے میں تحقیر ہے۔

(۲) اگر بادشاہ یا اس کا قائم مقام حاکم جس کی تفصیل اوپر بیان ہوئی وہاں حاضر نہ ہو تو اگر محلہ کی مسجد کا امام
اولیٰ میت سے بہتر ہو تو مستحب ہے کہ امام محلہ زیادہ حق دار ہے اور اگر کوئی ولی اس سے بہتر ہو تو پھر ولی اولیٰ ہے
امام محلہ کو اس لئے تقدیم ہے کہ میت اپنی زندگی میں بھی اس کے پیچھے نماز پڑھنے پر راضی تھا لیکن اگر وہ معلوم ہو جائے
کہ وہ زندگی میں اس کے پیچھے نماز پڑھنے پر راضی نہیں تھا اور اس کی نافرمانی کی وجہ صحیح ہو تو اب امام محلہ کو مقدم
کرنا مستحب نہیں ہے اور اگر اس کی نافرمانی گئی صحیح وجہ سے نہیں گئی تب بھی امام محلہ ہی اولیٰ ہے۔ بعض فقہانے امام جمعہ کو
امام محلہ پر مقدم کیا ہے۔

(۳) اگر امام محلہ موجود ہو تو زندگی میں میت یعنی آدمیوں میں جو میت کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار ہے
وہ اولیٰ ہے۔ ولی کا مذکر اور بالغ اور عاقل ہونا شرط ہے ہذا عورت اور نابالغ اور دیوانہ ولی نہیں ہو سکتے۔ صل میں
میت کے غسل و تکفین کی طرح نماز جائزہ پڑھانے کا سب سے زیادہ حق دار ولی ہے کیونکہ وہ لوگوں میں سب سے زیادہ
اس کا قریبی ہے لیکن بلاشاہ کو اس کے حق تعظیم کی وجہ سے اور اس لئے کہ اس کی تحقیر ہو شرعاً منع ہے جو امت مسلمہ
کردار ہے اور امام محلہ کو اس کے حق امامت کی وجہ سے استجاباً مقدم کیا ہے۔ اولیائے میت میں مقدم ہونے کی
وہی قرینیت ہے جو نکاح میں عصبیت کی ترتیب ہے لیکن اگر میت کا باپ اور میاں دونوں موجود ہوں تو نکاح
کے برخلاف باپ بالاتفاق پیشہ پر مقدم ہے ہی صحیح ہے کیونکہ میت کے باپ کو میت کے بچے پر فضیلت ہے
اور وہ عمر میں بھی زیادہ ہے پس استحقاق امامت میں ترجیح دینے کے لئے ان دونوں باتوں کا اعتبار لیا جائے گا۔
جیسا کہ اور سب نمازیوں میں ہوتا ہے لیکن اگر میت کا میاں نہ ہو اور میت کا باپ جاہل ہو تو اس صورت میں

پڑا ہوا ہے اور اس سے بڑے لئے مناسب ہے کہ وہ میت کے باپ یا کسی اور افضل شخص کو مقدم کر دے تاکہ باپ کی جگہ نہ ہو اور اس مقدم کرنے سے اس کا حق ولایت ساقط نہیں ہوتا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص مر گیا اور اس کا باپ اور حقیقی دادا موجود ہے تو ولایت باپ کے لئے ہے لیکن اختلاف ہوتا ہے باپ جتنی میت کے دادا کو مقدم کرنے (۴) دئی الامام بھی حق ولایت میں داخل ہیں پس اگر کوئی قصبات میں سے نہ ہو تو پھر فردی الامام غیروں سے اولیٰ ہیں۔

(۵) آگاہ اپنے غلام کی نماز پڑھانے کے لئے اس غلام میت کے سب اقربا سے اولیٰ ہے ہی صحیح ہے کیونکہ اس کی ملک ملک بانی ہے پس اگر کوئی غلام مر گیا اور اس کے باپ اور بیٹے میں نماز پڑھکر اہم تو اگرچہ اس کا باپ اور بیٹا آزاد ہوں ملک اس کی نماز پڑھانے میں اولیٰ ہے اور محقق (آزاد مشرہ) غلام کے اقل سے اس کا باپ یا بیٹا کوئی اور قریبی رشتہ دار اولیٰ ہے۔ اگر مکاتب کا بیٹا یا غلام مر گیا تو نماز پڑھانے کا حق مکاتب کو ہے اگرچہ اس کا مولیٰ وہاں موجود ہو لیکن اس مکاتب کو چاہیے کہ احترازا اپنے مولیٰ سے نماز پڑھوائے اور اگر مکاتب مر گیا اور اس نے استمال چھوڑا ہو جو کہ بدل کتابت ہو جائے اور وہ مال وہاں موجود ہے اور مالک و تلف کا خوف نہیں ہے یا اس کی کتابت واکوفا گئی ہے تو اس کا بیٹا زیادہ فقہار ہے ورنہ اس کا مولیٰ زیادہ فقہار ہے۔

(۶) ولی اقرب کی موجودگی میں ولی ابعد کو امامت کا حق نہیں ہے لیکن ولی اقرب کو اختیار ہے کہ ولی ابعد کو مقدم کر دے اور یہ بھی اختیار ہے کہ کسی اجنبی یعنی غیر ولی شخص کو مقدم کر دے۔ اجازت دیر ہے کیونکہ وہ اپنے حق امامت کو دوسرے کی طرف منتقل کرنے کا فقہار ہے اور ولی ابعد کو اس کے روکنے کا اختیار نہیں ہے۔ اگر ولی اقرب (میت کے زیادہ قریب کا رشتہ دار) موجود نہ ہو اولیٰ ابعد زوردار رشتہ دار) موجود ہے تو اب یہی اولیٰ ہی نماز پڑھائے اور ولی اقرب کے قتل کی انتظامہ کریں موجود نہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ اتنی دور ہو جس سے اس کی استطاعت میں حرج ہو اور اس کے آنے تک اس کی نماز قوت ہو جائے۔ اگر قریب کا رشتہ دار جان بوجھ کر اپنے خطا پر کسی غیر شخص کو مقدم کرنے کا حکم کرے تو دور کے رشتہ دار کا اختیار ہے کہ اس کو منع کرے اور اگر ولی اقرب اسی شہر میں مرے ہو تو وہ متعدد کی مانند صاحب اختیار ہے جس کو چاہے مقدم کرے دور کے رشتہ دار کو اس کے منع کرنے کا اختیار نہیں ہے۔

(۷) اگر دو یا زیادہ ولی درجہ اور قرب میں برابر ہوں مثلاً دو یا زیادہ حقیقی بیٹے یا حقیقی بھائی یا حقیقی چچا کے بیٹے وغیرہ ہوں تو جو عمر میں بڑے وہ اولیٰ ہے اور اگر کم عمر والا افضل ہے تو پھر وہ اولیٰ ہے۔ ان برابر درجہ والوں میں سے کسی کو یہ اختیار نہیں کہ اپنے شریک کے سوا اور کسی کو مقدم کر دے مگر اس کی اجازت سے مقدم کرنا جائز ہے۔ اہل عدول ہیں۔ ہم ہر ایک نے جدا جدا شخص کو مقدم کیا تو جس کو پوس نے مقدم کیا وہ اولیٰ ہے۔

اگر کسی میت کا چھو بایٹا حقیقی نہ ہو۔ ہر دونوں کی طرف سے ہے اور بڑا بیٹا باپ کی طرف سے چھوئے کا بھائی ہے تو چھوئے
 اوئی ہے جیسا کہ میراث میں حکم ہے پس اگر چھوئے نے کسی کو مقدم کر دیا تو پھر اس کے منع کرنے کا حق نہیں رہا ہے کیونکہ
 یہ دونوں مساوی درجہ کے ہیں پس بلکہ یہ چھوئے کے مقابلہ میں ولی الیحد ہے۔ پس اگر یہ چھوئے بیٹا (جو ماں اور باپ دونوں
 کی طرف سے بیٹا ہے) غائب ہے اور کسی شخص کو مقدم کرنے کے لئے کسی نواسے (یعنی جانی اس کے صرف باپ کی
 طرف سے تعلق والے بھائی کو منع کرنے کا حق ہے۔

(۸) اگر میت نے وصیت کی کہ خلائ شخص میری نماز پڑھ دے یا فلاں شخص مجھے غسل دے تو وہ وصیت باطل
 ہے اس کا جاری کرنا ہی نہیں ہے اور اس وصیت سے ولی کہ نہ جانا نہیں رہے گا کسی پر فحوی ہے البتہ ولی کو اختیار ہے
 کہ غور نہ پڑھائے اور اس سے پڑھوائے۔ اسی طرح اگر وصیت کی کہ خلائ کپڑے کا کفن دیا جائے یا فلاں جسد دفن کیا
 جائے تو یہ وصیت باطل ہے اس پر عمل کرنا لازمی نہیں ہے۔

(۹) خاندان ولی نہیں ہو سکتا اس لئے کہ موت سے تعلق قطع ہو جاتا ہے اگر جب اس میت کا کوئی ولی نہ ہو تو
 خاندان جہنی سے زیادہ حقدار ہے پس جب کوئی عورت مری اور اس کا شوہر زندہ ہے اور اسی شوہر سے بیٹا بالغ خالق شوہر سے تو
 اس کا شوہر اوئی ہے اور اگر کوئی عورت مری اور اس کا شوہر زندہ ہے اور اسی شوہر سے بیٹا بالغ خالق شوہر سے تو
 وہ وصیت بیٹے کے لئے ہے شوہر کے لئے نہیں بلکہ بیٹے کے لئے یہ مکرر ہے کہ اپنے باپ کو مقدم کرے کیونکہ اس میں باپ کیلئے
 جسکی ہے پس چاہے مکہ یہ لڑکا اپنے باپ کو مقدم کر دے اور اب یہ میت کا شوہر سب قرابت والوں سے زیادہ حقدار ہوگی
 اور اگر وہ بیٹا اس شوہر سے نہیں تو اس کو مقدم ہونے میں مسئلہ الفکر وکراہت نہیں ہے اس لئے کہ وہ ولی ہے اور ماں کے
 شوہر کی تعظیم اس پر واجب نہیں ہے۔ اگر کسی عورت کا جنازہ ہے اور اس کا باپ اور بالغ عائل بیٹا اور خاندان موجود
 ہے تو میت کا باپ اوئی ہے پھر بیٹا جبکہ اس شوہر کے علاوہ دوسرے شوہر سے ہوا تھا تو اسی شوہر سے ہو تب بھی
 اوئی رہی ہے لیکن تعظیم کا اپنے باپ کو مقدم کر دے جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔

(۱۰) میت پر صرف ایک بار نماز پڑھی جائے اس لئے کہ حق قرینیت اس سے ادا ہو جائے گا اور اس کے بعد جو نماز پڑھی
 جائے گی وہ فاضل ہوگی اور جنازہ کی نماز بطور فاضل مشروع نہیں ہے، لیکن اگر کوئی میت کے سوا کسی ایسے شخص نے نماز پڑھی
 پڑھائی جس کو ولی پر مقدم ہونے کا حق نہیں تھا اور کوئی نے اس کو اجازت بھی نہیں دی تھی اور وہی نے اس کی متابعت بھی
 نہیں کی تو ولی اگر چاہے تو دوبارہ نماز پڑھ سکتا ہے اسلئے کہ اس کا حق باقی ہے، اگرچہ میت پر پڑھنے کا فرض الیحدی کے
 پڑھنے سے ادا ہو چکا ہے پس ولی کو اس کے حق وایت کی وجہ سے اعادہ کی اجازت ہے نہ کہ استعاضہ فرض کیلئے کیونکہ وہ ولی
 پہلے ادا ہو چکا ہے پس اگر کوئی اعادہ نہ کرے تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے اور اگر مردہ دفن ہو چکا ہو تو ولی کو اختیار ہے کہ وہ قرینہ
 نماز پڑھے جب تک کہ لاش پھٹی نہ ہو جس کی تفصیلی غسل سکیمان میں آچکی ہے۔ اور جب ولی اس میت پر نہ لگا اعادہ

کرے تو جو لوگ اپنی نماز میں شریک نہیں تھے وہ ولی کے ساتھ نماز پڑھ سکتے ہیں اور جو لوگ پہلی نماز میں شریک تھے وہ دوبارہ ولی کے ساتھ شریک نہیں ہو سکتے کیونکہ ان کی وہ نماز نفل ہوگی جو مشروع نہیں ہے۔ اور اگر اس غیر شخص نے ولی کی اجازت سے نماز پڑھائی یا ولی اس کے پیچھے ہے اور ولی نے اس کی متابعت کر کے نماز پڑھ لی یا اگر وہ اس کی نماز پر راضی نہیں ہے تو یہ نماز جائز ہے اور اب ولی اعادہ نہیں کر سکتا۔ اسی طرح اگر اس شخص نے نماز پڑھائی جس کو ولی پر مقدم ہونے کا حق ہے یعنی سلطان یا اس کے نائب یا قاضی یا امام محلہ نے نماز پڑھائی تب بھی ولی کو اعادہ کا حق نہیں ہے کیونکہ ان کو ولی پر مقدم حاصل ہے۔ اگر میت پکڑ لی ہے پتے حق کے مطابق نہیں جو اس سے مقدم تھا وہ نہیں آیا تب نماز پڑھائی تو اس کے بعد کسی کو دوبارہ نماز پڑھنا جائز نہیں ہے خواہ وہ دوسرا بھی ولی ہی ہو اور اگر اسی مرتبہ کے اور ولی بھی ہوں تو ان کو بھی نماز کے اعادہ کا اختیار نہیں ہے کیونکہ ولی کی نماز موجب استحقاق کے ہوگی اور نماز نماز جائزہ مشروع نہیں ہے حتیٰ کہ بار شاہ مسلم یا اس کا نائب وغیرہ جس کو حق تقدم حاصل ہے اور ولی کے نماز جانا پڑھانے وقت وہاں موجود نہیں ہے اور بعد میں آجائے تو مسکو بھی اعادہ نماز کا اختیار نہیں ہے لیکن اگر سلطان یا اس کے نائب وغیرہ جس کو ولی پر تقدم حاصل ہے کی موجودگی میں اس کی اجازت سے بغیر ولی کے نماز پڑھائی اور وہ اس نماز میں شریک نہیں ہوا تو اس میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ اس کو اعادہ نماز کا اختیار نہیں ہے خواہ وہ بادشاہ ہو یا کوئی اور کیونکہ اس میں اول حق ولایت ولی کیلئے ہے بادشاہ اور اس کے نائب وغیرہ کو ان کی تعظیم کی وجہ سے اولیت حاصل ہے نہ کہ حق کی وجہ سے ولایت کا مقدم ہونا غلطی کی وجہ سے پس جب نہ صعب حق یعنی ولی نے نماز پڑھ لی ولایت کی عزت و تعظیم کی رعایت نہیں کی تو اس سے ان کے اعادہ کا حق لازم نہیں آتا۔ اور بعض نے کہا کہ اس کو اعادہ نماز کا اختیار ہے کیونکہ جب ولی کو اعادہ نماز کا اختیار ہے جس کا یہ شخص نے نماز پڑھائی جس کو حق تقدم حاصل نہیں تھا اور سلطان اور اس کا نائب جو اس سے مقدم و اعلیٰ ہے زیادہ خداوار ہے نہ اس کا وہ چاہے تو نماز کا اعادہ کرے۔ و اما علم بالصواب۔

نماز جائزہ کے دیگر متفرق مسائل (۱) اگر امام نماز جائزہ میں پانچ تکبیریں کہے تو مقتدی امام کی متابعت نہ کرے بلکہ امام کے پیچھے تو یہ اس کے ساتھ سلام پھیر دے یہی اصح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے بلکہ مقتدی چپ کھڑا رہے اور جب امام سلام پھیرے تو یہ اس کے پیچھے تکبیر کہے دانے سے سے توب تکبیروں میں اس کی متابعت کرے کیونکہ ممکن ہے تکبیر کہنے والے سے غلطی ہوئی ہو اور ایک قول کے بموجب پانچ تکبیر کے بعد اندر تکبیر شروع نماز کی نیت کرے تاکہ امام سے پہلے تکبیر واقع نہ ہو اسی طرح نماز غیر میں حکم ہے کہ امام سے سے توجہ تکبیروں سے زیادہ نہ کہے اور پھر سے جھکے سے صعب کہے (۲)

(۲) اسی مسجد میں جس میں جامع ہوئی جامع مسجد دوسری محلہ میں نماز جائزہ پڑھنا مکہ تحریری ہے یہ جامع ہے اگرچہ بعض نے مکہ تحریری کہا ہے اور اس کو تحریری ہے اگر میت مسجد کے اندر ہو خواہ میت تھا اور ہو اور سب نمازی

بہر حال بعض نمازی کا اہل نمازی میت کے ساتھ اندر ہوں تو اس صورت میں بلا اختلاف مکروہ ہے اور اگر میت مسجد سے
 باہر ہو اور نمازی کل یا بعض مسجد کے اندر ہوں تو اس میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک مکروہ ہے اور بعض کے نزدیک مکروہ
 ہے اور بعض کے نزدیک مکروہ نہیں ہے اور اختلاف ہے کہ مطلقاً یہ صورت میں مکروہ ہے خواہ میت اور امام و قوم مسجد میں ہو یا دور
 خواہ میت مسجد سے خارج ہو اور امام و قوم مسجد میں ہو یا باہر یعنی قوم کے مسجد سے خارج ہو اور باقی قوم مسجد میں ہو یا
 میت مسجد میں ہو اور امام و قوم خارج مسجد ہوں۔ یا درجہ وغیرہ کے عند سے مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔ اگر
 ولی یا وہ شخص جس کو حق انعام حاصل ہے میت کے اندر عکاف میں ہو تو اس کے لئے بھی عند کی وجہ سے مسجد میں نماز جنازہ
 جائز ہے اور اب اس کی حیثیت کی وجہ سے جو لوگ اس کے ساتھ نماز جنازہ پڑھیں ان کیسے بھی کہ میت نہیں رہی کیونکہ
 جب متشفع ولی کے عند کی وجہ سے کہ میت دھرم گئی تو سب کے حق میں ہی دھرم گئی۔ جیسا کہ نماز جنازہ مسجد میں مکروہ ہے
 اسی طرح جنازہ کا مسجد میں داخل کرنا بھی مکروہ ہے۔

(۳) عام راستہ میں اور غیر گول کی زمین میں زمین کے مالک زمین میں نہ کرنا بھی نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے جو مسجد جنازہ
 کی نماز کیلئے بنائی جائے اس میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ نہیں ہے جیسا کہ اس اور مکانوں میں اور گھر میں نماز جنازہ پڑھنا بڑے
 ہے قبرستان میں نماز جنازہ پڑھنا اگر اجازت جائز ہے اگر قبرستان میں ہے کیونکہ جب نماز جنازہ میں میت خود سامنے موجود
 ہوتی ہے تو قبر کسی دوسری میت کے قبر میں سامنے ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے اور بعض حالات میں خود قبر پر نماز پڑھنا بھی
 مشروع ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ — (۴) اگر امام کو جنازہ کی نماز میں حدت ہوا یعنی بے وضو ہو گیا اور کسی
 غیر کو آگے بڑھا دیا اور خطبہ کیا تو ایسا بھی صحیح ہے۔ — (۵) اگر مغرب کی نماز کے وقت جنازہ حاضر ہوا تو جنازہ کی نماز مغرب
 کی صحبت پر مقدم کر لی گئی اسی طرح غریر بعد وقت کی قبروں کے بعد کی سنتوں پر نماز جنازہ کو مقدم کرنا چاہئے۔

قبر اور دفن اور ایک جگہ سے (۱) میت کو دفن کرنا فرض کفایہ ہے جلع اور برائے سوت ہے جبکہ دفن کرنا ممکن ہو
 لیکن ممکن نہ ہو جیسا کہ کوئی سند دی جائے یا کتنی ہی مر جائے اور گناہ یا فتنی قریب
 دوسری جگہ لیجائے گا بیان نماز و دفن کرنا فرض نہیں ہے بلکہ غسل و کفن و نماز جنازہ کے بعد کچھ وجہ باندھ کر دفن
 سند میں جہاں چل رہے ہوں اہل دہلی۔

(۲) قبر و طرح کی ہوتی ہے ایک محدودہ یہ ہے کہ قبر پوری کھودی جائے جس کی تفصیل آگے آتی ہے پھر اس کے
 اندر قبل کی طرف ایک گڑھا قبر کی لمبائی کے برابر کھودا جائے جو کہ میت کے رکھنے کی جگہ ہے اور اس کو ایک چھت و لمبے مکروہ
 کی طرح بنایا جائے اور اس میں میت کو رکھ دیا جائے اور قبر بعد صحت ہے اور اس کو گود میں بنی قبر بھی کہتے ہیں۔ دوسری قسم
 کی قبر شرق کلماتی ہے اس کو صندوق قبر کہتے ہیں اور اس طرح ہے کہ پوری قبر کھودنے کے بعد اس کے درمیان میں نہر کی
 مانند ایک گڑھا میت کے رکھنے کیلئے کھودا جائے اور اس کے دونوں طرف کچی اینٹیں یا اور کچھ لگا دیں اور اس میں میت
 رکھی جائے اور اس پر کچھ اینٹوں وغیرہ کی چھت بنادی جائے جہاں زمین سخت ہو وہاں بھی قبر ٹھن جاتا ہے کوئی مضافت
 نہیں لیکن قبر کو مضافت ہے اور جہاں زمین نرم ہو اور قبر مضافاں ممکن نہ ہو تو قبر شرق کلماتی یا مضافت میں مضافت ہو جائے گا۔

قبر لکھنا، جس کو جو زمین اور بار پختہ نہ ہو جتنا اس کے میت پر گئے کا خرچہ ہو و غیار ہے حق قبر میں ملے یا قبر لکھ
 نہ کر میت کو بالوت یعنی صندوق میں رکھ کر لکھ دیں، دفن کر دیں کہو کہ قبر کے منہ جانے اور میت پر گرنے کا جو اندیشہ تھا وہ
 نہ میت کی وجہ سے دور ہو گا اور اگر زمین گلی اور اس میں میت کے جلدی بھگ جانے کا امکان ہے تب قبر میں ہی
 بالوت کے میت کو رکھ کر دفن کرنے کی ضرورت ہے پس ہمارے شہروں میں زمین کی کمی کی وجہ سے صندوق میں
 میت کو رکھنا جائز ہے خواہ وہ بالوت نکڑی کا ہو یا پتھر یا لوہے وغیرہ کا جو ضرورت کے وقت یعنی جبکہ زمین نرم ہو یا
 قبر میں کمی جھٹ نہ ہو تو اس کا استعمال جائز ہے اور اس میں کوئی کراہت نہیں ہے اور بالضرورت بالوت (صندوق)
 کا استعمال مکرہ ہے جب نکڑی یا لوہے وغیرہ کے صندوق میں رکھ کر دفن کر دینا تو سنت ہے کہ اس میں سٹی
 بچھ دی اور آدمی کی جانب سے جتنی دیکھ سکے نہ کرے یا جب تو میت سے علی ہوی ہے اس پر بھی مٹی کا گار کر کے لپیٹ دیں
 اور اگلی مٹی میں میت کے داہنی اور بائیں طرف رکھ دیں تاکہ وہ خود کے ماتہ ہو جائے جب ضرورت کی وجہ سے بالوت
 استعمال کیا جائے تو اس کے مصارف میں بال میں سے فائس جو میت سے چھوڑا ہے۔

(۳) قبر کی لمبائی میت کے قدم کے برابر ہونی چاہئے۔ درجہ اول آدمی سے قدم کی برابر ہے، چہرہ کی لمبائی سے کم آدمی
 نصف قدم کی برابر ہونی چاہئے۔ انی درجہ سے اور اگر گھبراہٹی ہو تو درجہ اول کی برابر ہو جائے چہرہ کی برابر اس کی درجہ سے
 درجہ بیان درجہ پہلے کہ میت تک جو مصلحتوں سے پہلے کہ بد بو اور دوزخ کے کھڑے کرنے کی منع ہو، اس سے مراد یہ ہے
 کہ بعد از صلیقہ اس کا ہونا چاہئے۔ چنانچہ کھانا وغیرہ کی دہان سے تو تک یہ مصلحت ہو۔

دوسری بات ان میں خلل نہ لگانا اگر میت سے متصل ہوں تو سرورہ ہے جو میت کے زینت کے لئے ہے، درمیت کو
 زینت کی ضرورت نہیں ہے اور اس لئے بھی کہ میت سے ملتی ہیں اس لئے کہ میت سے لگا کر وہ جو پس ان کے دور
 رکھے ہیں تجاوز ہے کہ اللہ پاک مصطفیٰ کو ان کے اثر سے بچائے۔

۵) میت کو قبر میں اتارنے کے لئے جو آدمی قبر کے ارد گرد بیٹوں یا خواہ ملائی ہوں یا جنت پر پہنچے جسی
 اور چوں یا ان یا زیادہ چھٹے مناسب ہوں کوئی مصلحت نہیں، اور کوئی خود مخصوص نہیں ہے لیکن مستحب ہے کہ وہ لوگ
 ان کی جتنی غفلت سے سمجھان دیاں اور صالح ہوں تاکہ کوئی نہ مناسب بات نہ کہیں اور کوئی نہ بھلاہر نہ کریں۔
 عورت کو قبر میں داخل کرنے کیلئے شہداء اور شریعت سے وہی ہے نہ ہو تو شہداء وغیرہم جیسا کہ علی ہے اور گروہ
 بھی نہ ہو تو اگر جیسا کہ اس کو قبر میں رکھیں تو نہ تھنہ نہیں جنت کو اتار دینے کو عورت قبر میں داخل نہیں

(۶) مستحب ہے کہ میت کو جب کی طرف سے قبر میں اتار جائے اور اس طرح ہوگا کہ جنازہ قبر سے ہر کی طرف
 رکھا جائے دیگر اس میت کو اگر کوئی دیکھ کر دیکھ کر اس کو دیکھ کر کہنے لے دالے قبر میں ہوں گے کسی کی طرف رکھ کر
 ان کی جانب سے داخل کرنا خلاف سنت ہے، اسے یہ نہ کریں و اما خود نامہ نہ لکھنے کے نزدیک مستحب ہے کہ جنازہ قبر
 آکر قبر کے بائیں طرف یعنی بائیں کے نزدیک قبر کے طول میں رکھے پس میت کی چارہائی یا سرورہ قبر کی چھٹی کی طرف ہوگا
 اور چارہائی کی طرف سے اس کا سر اور سر کی طرف سے اس کا سر اور سر کی طرف سے اس کا سر اور سر کی طرف سے اس کا سر

کی قبروں پر قبہ یا گنبد وغیرہ بنائے ہیں کوئی گرامت نہیں ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ اہل بیت میں قبروں پر مضافہ عمارت بنانے کی ممانعت وارد ہے اس لئے امام ابو حنیفہ وغیرہ سے یہی روایت ہے کہ یہ مکروہ ہے اور اس سے بچنا ضروری ہے قبر پر مسجد وغیرہ بنانا مکروہ ہے اور جو فعل سنت سے ثابت نہیں ہوا ہے اس کو قبر کے پاس کرنا مکروہ ہے اور سنت سے قبر کی زیارت کرنا اور اس کے پاس کھڑے ہو کر کچھ قرآن پڑھ کر ایصال ثواب کرنے اور دعا کرنے کے سوا اور کچھ ثابت نہیں ہوا ہے جیسا کہ آگے زیارت قبر کے بیان میں آتا ہے۔ اگر ضرورت ہو تو قبر پر نشان کے لئے کچھ لکھ سکے ہیں یعنی کتبہ وغیرہ لکھ سکے ہیں مگر ایسی جگہ نہ لکھیں جس سے یہ ادنیٰ ہو اور جو ضرورت کے لئے کتبہ ہی نہیں ہے اور بلا ضرورت لکھنا مکروہ ہے قرآن کی آیات و روایات حکمت واجبہ العظیم کا لکھنا ہر حال میں مکروہ ہے اس لئے کہ بوسیرہ جو روایات حکمت واجبہ ہیں گے اور یہاں ہوں گے۔

(۱۰) قبر پر ٹھکانا اس پر اس کے نزدیک سمونا اس کو بھلا لکھنا اس کے اوپر یا نزدیک بونا برا ہے اجماع کرنا اس کے اور سے چلنا اور اس کے اوپر یا اس کی طرف نماز پڑھنا یا قبر پر غلاف وغیرہ کوئی چادر یا کپڑا ڈالنا مکروہ ہے۔ مگر قبرستان میں کوئی راستہ پایا جائے اور اس کو گناہن ہو کہ یہ راستہ لوگوں نے جو قبروں کے اوپر سے بنایا ہے تو اس راستہ سے نہ جائے اور اگر یہ بات اس کے دل میں واقع نہ ہو تو اس راستہ سے گزرنے میں مضائقہ نہیں جوتے ہیں مگر قبرستان میں سے گزرنے پر درجہ ادنیٰ مکروہ ہے اور حدیث شریف میں اس کی ممانعت آئی ہے کہ ایک شخص کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جیتے جیتے ہوئے دیکھا تھا کہ جیتے جاگتے نہ تو قبر والے کو ایذا دے نہ دے تھے۔ اگر راستہ پرانا ہو تو اس پر سے جو فونی سمیت ہوں گے پاؤں گزرنے میں مضائقہ نہیں اور یہ مکروہ نہیں۔ اسی طرح دوسری قبروں کی دکان پر غریب کی قبر کے قریب بیٹھا بھی مکروہ ہے بلکہ صرف ایسی جگہ تک پہنچ کر فاتحہ پڑھنے جس سے دوسری قبروں کو درد نہ پڑے اور نہ دکان کے جانے ترک کرے۔

(۱۱) رات کو دفن گزرنے میں کچھ مضائقہ نہیں لیکن دن میں دفن کرنا مستحب ہے اور یہ کام دن میں آسانی سے ہو گا۔ (۱۲) مگر کوئی شخص اپنے لئے قبر کو ورگے تو مضائقہ نہیں بلکہ جہاں لگا اور بعض کے نزدیک مکروہ ہے کیونکہ قرآن مجید فی نفسہ کے خلاف ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے، وَمَنْ ذَرَىٰ نَجْمًا بَآئِيَ اَوْضَعْنَ ثَمْرًا، پس کسی کو یہ معلوم نہ تھا کہ یہاں موت آئے گی، خلاف کھن کے کہ اس کے تیار کر رکھنے میں حرج نہیں ہو کہ اس کی حرف اکثر حاجت متحقق ہوتی ہے پہلے سے قبر کھود کر رکھنے کیلئے بھی پہلا قول یعنی مکروہ نہ ہونا صحیح ہے کیونکہ کچھ فائدہ ہی ہے اگر خود ہال نہ مرے گا تو کسی دوسرے کے کام آجائے گی پس فی نفسہ کے خلاف نہیں ہے۔ مگر کسی شخص نے اپنے لئے قبر کھود کر رکھی اور لوگوں نے اس میں دوسری میت دفن کر کے کالہاد کیا تو اگر قبرستان وسیع ہے تو ان کیلئے مکروہ ہے ورنہ قبرستان تنگ ہے تو جائز ہے لیکن پہلے شخص نے جو قبر کھودا وہاں پر کچھ میت کو ایسے قبرستان میں دفن کرنا افضل و بہتر ہے جہاں صد تحین کی قبریں ہوں۔

(۱۳) مستحب ہے کہ میت کے دفن سے فائدہ ہو کہ قبر کے پاس اتنی دیوہیں جتنی وہیں ایک انسان کو ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم ہو سکے کہ ان کے رہنے سے میت کو اُس ہو گا اور گریں کا جو بدیہ میں وحشت (گھبراہٹ) نہیں ہوگی اور اتنی دیر تک قرآن پڑھتے رہیں اور میت کیلئے دعا و استغفار کر لیں اور یہ دعا کہیں کہ یہ میت میری کے موالات کے خواہش میں ثابت قدم رہے قبروں کے نزدیک قرآن پڑھنا مکروہ نہیں ہے یہی مختار ہے اور یہی مختار ہے کہ میت کو اس کا نفع ہو یا نہ ہے۔

(۱۳) مستحب ہے کہ دفن کے بعد قبر پر سورۃ بقرہ کا اول و آخر پڑھا جائے یعنی سرانے الحمد سے مطلع ہون تک اور یا عیسیٰ امین الرحمن سے ختم سورۃ تک پڑھیں لیکن پڑھنے والے کو انشت شہادت کا سرانے اور یا عیسیٰ پر رکعت نہایت نہیں ہے اس طرح کو نزدیک کرنا دینی ہے۔ دفن کے بعد چند قدم ہٹ کر خاکہ وغیرہ پڑھنے کا جو بعض جگہ دستور ہے اس میں چند قدم ہٹنے کی وجہ منیت نہیں ہے نہ بعد دفن ایصالِ ثواب کیلئے کچھ پڑھ کر بخشت اور نہ دست و پا کی کلمات تخریت کے درست نہیں ہیں۔

(۱۴) بعض کے نزدیک دفن کے وقت بھی اور دفن کے بعد بھی تسبیح شروع ہے اور اس تسبیح کے الفاظ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح روایت کیے گئے ہیں: **وَالْفَلَانُ ثَلَاثِينَ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ مِنْ شَيْءٍ خَدَاةٌ اَوْ اَنْ يَكُنَ لَمْ يَكُنْ اِلَّا اللَّهُ وَلَنْ يَحْتَمِلَ اَرْسُولُ اللَّهِ وَلَنْ يَكُنَّ حَقٌّ وَلَا تَارِ حَقٌّ وَلَا تَبْعُثْ حَقٌّ وَلَا تَلْعَنُ اَمِيْنُهُ** **كَرَمِيَّتِهِ فَمَا كَانَ اللَّهُ يَبْعَثُ مَنْ فِي الشُّبُورِ اَوْ كَانَتْ رَحْمَتُ يَ اللَّهِ رَبِّ تَابِرَ الْاِسْلَامِ وَمَا وَجَّهِي بَصَا اَنْفِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ** **يَسْأَلُ اَوَّلَ النَّفْسِ اَنْ يَلْمَا مَا يَلْكُفِيَّةً وَبِالْمُؤْمِنِيْنَ وَخَوَانَا** بعض دوسری روایتوں میں لفظوں اور عبارتوں کی کمی بیشی ملتی ہے۔ ظاہر روایت کے بموجب موت کے بعد قبر میں دفن کے وقت یا بعد تسبیح نہیں ہے اس لئے بعض علماء کے نزدیک اس سے منع کیا جائے اور بعض سے نزدیک اس سے منع نہ کیا جائے کیونکہ اس میں کوئی ضرر نہیں ہے بلکہ میت کیلئے نفع ہو کیونکہ میت دوسرے مافوق ہوتی ہے جیسا کہ تلامس وارد ہے اور اس کا امر بھی نہ کیا جائے کیونکہ اس کی مشروعیت غیر معتبر ہے۔ ظاہر روایت کا قول جو اگر کمالاں میں لکھا ہے یہ معتزلہ کا مذہب ہے کیونکہ ان کے نزدیک اموات کا زندہ رہنا ناممکن ہے یہ سنا ہے کہ ان کا مسلک ہے الہی سنت والجماعت کے نزدیک مشروع ہے لیکن ظاہر روایت کے اس قول سے روایات تسبیح کی بنا پر تسبیح بعد دفن کے بارے میں تین قول ہیں بعض کے نزدیک کسی جائے دفن کو معتدل کیا ہے اور بعض کے نزدیک نہ کی جائے اور بعض کے نزدیک نہ اس کا حکم کیا جائے اور نہ اس سے منع کیا جائے جیسا کہ بیان ہوا لیکن تسبیح کا ضروری نہ ہونا زیادہ ظاہر ہے اور روایات تسبیح ثبوتاً ولانہ ضعیف ہیں نیز اس میں مضمرات لافنی ہوئے ہیں اور اس میں مدافض کے ساتھ تشبیہ بھی ہے اس لئے قابلِ تکیہ ہے وانما اعلم بالصواب۔

(۳۶) ایک قبر میں بلاضرورت ایک سے زیادہ یعنی دو، تین یا زیادہ میتوں کا دفن کرنا جائز نہیں اور ضرورت ہو تو جو میت دفن ہو اسے ایسی حالت میں مرد کو جو پیش قدمی کی طرف رکھیں اور اس کے پیچھے لڑکے کو اس کے پیچھے خنثی کو اس کے پیچھے عورت کو رکھیں اور ایک دوسرے کے پیچ میں کچھ مٹی کی آڑ کر دیں تاکہ الگ الگ قبروں کے حکم میں ہو جائے اور اگر مرد یا زیادہ مردوں تو کھودیں جس کی طرف افضل کو مقدم کریں پھر اس سے کم درجہ والے کو علیٰ ہذا القیاس اسی طرح چاروں میں سے ایک کو دفن و خنثی و عورتوں میں افضل کو مقدم کریں جیسا کہ ناؤ حنا زہ سے بیان ہوا۔

(۱۷) جب میت گل ستر کر مٹی جو جاسے تو اسی قبر میں کسی اور میت کو دفن کرنا یا اس پر کھینچی کرنا یا اطاعت کرنا ناجائز ہے۔

۱۸) قتلِ یاسنت کیلئے مستحب ہے کہ جس جگہ کسی جس شہر یا گاؤں وغیرہ میں مرنا قتل ہو جائے اس جگہ والوں کے قبرستان میں دفن کریں یا کسی طرح جس گھر میں مرے اس گھر والوں کے قبرستان میں دفن کریں اور دفن بعدِ پیشتر ایک میل یا دو میل سے پہلے یا بعدِ نصف میل کو نہ طے کرے قبرستان کھڑا لٹنے والا صبر ہوئے ہیں۔ اس طرح اگر کسی شخص اپنے وطن کے

اسو کسی دوسرے شہر میں مرے تو دفن کرنا مستحب ہے اور اگر دوسرے شہر کو توجہ میں لومنا لقمہ نہیں اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ دفن سے پہلے لچا ناچا نہیں بعض فقہ کے نزدیک خواہ کنی ہی دور بجائیں یہ حکم اس بارے میں مطلق ہے اور بعض نے کہا کہ اگر دونوں جگہوں میں موت سفر شرعی کا واسطہ نہ ہو تو وہاں ایسا نہ مست ہے اور امام محمد نے ایک بار دو میل کی فاصلہ لگائی ہے کہ نہ شہر کے قبرستان اکثر اس قدر مسافت تک پہنچ جاتے ہیں اور اس سے زیادہ کو مکرہ کہاہے اور بعض نے اس کو صحیح کہا ہے اور اس میں احتیاط زیادہ ہے۔ (شہر کے اندر اگر اس سے بھی دور قبرستان ہو تو بھی کوئی گناہ مت نہیں ہے جیسا کہ آج کل اکثر بڑے شہروں کا چلی لاہور وغیرہ میں دکھا جا تا ہے۔ موقوف مطلق یعنی کہاں کسی دور بھی بجائے گا تو دل اوس ہے۔ دفن کے بعد مطلقاً وہاں سے تبدیل کرنا اور دوسری جگہ یا بنا طاعر دست نہیں ہے اور قبر کو کھودنا منع ہے سوائے بعض عورتوں کے جو آئے جان ہوتی ہیں۔

(۱۹) دفن کر دینے اور مٹی ڈالنے کے بعد مردہ کو قبر سے کھنڈنا یا قبر کو کھولنا بالاجارح درست و جائز نہیں ہے مگر کسی آدمی کے حق سے نہ جائز ہے مثلاً وہ زمین غصب کی ہوئی ہو۔ کسی کی زمین میں بغیر اجازت مالک بیت کو دفن کر دیں اور اس زمین کا مالک اس مردہ کا اسمیں رہنا پسند نہ کرے یا وہ زمین جس میں وہ بیت دفن کی گئی ہے کسی نے غصب کے باعث دوسرے سے لے لی ہو یا اس طرح ہے کہ کسی نے کوئی زمین خریدی اور اس میں اپنا کوئی مردہ دفن کیا پھر شیخ کو اس کے خریدنے کا حکم ہوا اور وہ اس پر غصب کا دعویٰ کر کے اور بیت کو اس کا مالک ہوا اور وہ نہیں جانتا کہ اسمیں وہ مردہ رہے تو اس مالک نے اختیار ہے کہ چاہے وہ بیت کو نکالے گا حکم کرے اور اگر چاہے تو زمین کو برابر کرے اس پر بھی کرے یعنی زمین کا مالک زمین کے مٹی ہر داخل ہو تو دل بہ حق رکھتے ہے چاہے مردہ کو انہرہ سے نہ اور بھرت اور سے ہوا اگر مردہ اور چاہے اندر بھی نہ رہے ہے اور اولیائے بیت کو کہے کہ اپنا مردہ نکال لو اور اب میں اولیائے بیت کو قبر کا کھولنا اور مردہ کو نکالنا بالانفاق جائز ہے۔ اسی طرح اگر قبر کے اندر کچھ سامان گر گیا یا بیت کے ساتھ کچھ مال دفن ہو گیا اگرچہ وہ ایک دیم ہی میں یا غصب کئے ہوئے کپڑے کفن دیا اور مٹی ڈالنے کے بعد معلوم ہوا تو اس کو نکالنے کے لئے قبر کو کھولنا جائز ہے اسی طرح اگر کسی عورت کو کسی وارث نے زہر دیا دشمن کا سامان سمیت دفن کر دیا اور بعض وارث مثلاً خاوند جو نہ تھا تو وہ اپنے حق کے لئے قبر کو کھول سکتا ہے اگر وہ زمین جس میں مردہ دفن ہوا ہے وقف کی ہے اور اس میں کسی نے اپنے لئے قبر کھود لی اور اس پر خرچ کیا تو کسی دوسرے شخص نے اس میں اپنا مردہ دفن کر دیا تو اس مردہ کو نکالنے کی اجازت نہیں ہے کیونکہ وہ وقف کی جگہ میں دفن ہوا ہے البتہ وہ پہلا شخص اس قبر کے کھودنے پر جو خرچ ہوا ہے وہ ان سے لے سکتا ہے۔

فأشدد :- یہ جو بعض لوگوں کا طریقہ ہے کہ میت کو قبر میں امانت رکھتے ہیں اور کچھ عرصہ کے لئے زمین کے پیر کر کے زمین پھر وہاں سے نکال کر دوسری جگہ دفن کرتے ہیں۔ یہ ناجائز ہے اور رافضیوں کا طریقہ ہے اور یہ کہہ دینے کے لئے زمین یہ مردہ تیرہ سہرا امانت ہے بعض تا وقت لوگوں کا یہ خیالی ہے کہ زمین اس مردہ کو نہیں لگائی دیے ہی نہ ملے یہ سب باتیں غلط ہیں کیونکہ زمین ایسے جملہ میں عاجز نہیں اور حکم الہی کی محکوم ہے۔ اللہ تعالیٰ کے حق کیلئے قبر کو کھولنا اور مردہ کو نکالنا جائز نہیں مثلاً کوئی شخص بلا غسل یا بلا نماز جنازہ دفن کر دیا گیا یا دامن کر دیا کے بغیر یا قبلہ کے خلاف

ناتیا یعنی جنت میں گروٹ لٹایا جس طرف اس کے پاؤں پڑے تو وہ اس کا سر گردیا اور مٹی ڈال چکے پھر معلوم ہوا کہ اب اس قبر پر نہ کھولیں اور بھی صرف بھی ایشیں سجھائی ہیں مٹی میں لڑی ہے تو ان بیٹوں کو کھانا کھاتے اور غسل دیتے دیکر کے دفن کریں اور غلاب مسند ثلاثہ کی صورت میں انہوں کو کھانا کھاتے مسند کو ٹائیں جیسا کہ پہلے اپنے لیے موعظ بہت مور کا بیان ہو چکا ہے۔ اگر کوئی شخص پہلا مال بکلی گیا اور گر گیا اور اس نے کوئی مال نہیں چھوڑا تو اس مال کے ٹکڑے کیلئے اس کا بیٹ چیر جائے یہ انہیں ہاسمیں رد قول میں مذکور ہے کہ پیر جائے کیونکہ اس کی حرمت اس کے ظلم و زیادتی کی وجہ سے خالی رہی اور اگر غیر ظلم و زیادتی کے (یعنی بلا ارادہ مال اس کے بیٹ میں چلا گیا تو اب بالاتفاق اس کا بیٹ نہ چیر جائیگا کیونکہ مال کی حفاظت سے آدمی کی حرمت اسی ہے اسی طرح اگر وہ زندہ ہے نہ بھی اس کا بیٹ مطلقاً نہیں چیر جائے گا خواہ اس کی زیادتی سے جو ہو یا غیر زیادتی کے یعنی بلا ارادہ جو ہو کیونکہ اس میں اس کی حرمت کے علاوہ اس کا مال نہ کچھ بھی لایا نہ کھانا ہے جو چیر نہیں ہے اور اگر اس نے مال چھوڑا ہے تو جو چیر اس کے مال کا ہے اس مال سے اور کیا جائیگا اور بالاتفاق اس کے بیٹ کو چیر نہیں جائے گا۔ مٹی ڈالنے کے بعد قبر کو کھولنے اور مسند کو ٹکڑے کی ایک صورت بالاتفاق جائز ہے جو اہل پرستان ہوتی اور ایک صورت بالاتفاق ناجائز ہے جس کا بھی اہل پرستان ہوا اور مثلاً یہ کوئی مجہ فہوت ہوا اس کی ماں وہاں موجود نہیں تھی اس وقت کو دیا گیا جھوٹا اس کی ماں آئی اور اپنے بچے کا منہ دیکھے گا ارادہ کیا یا اس کو دوسرے قبرستان میں لیجھا جاں فوریہ بالاتفاق ناجائز ہے اور ایک صورت اختلافی ہے وہ یہ کہ جب قبر پر پانی غالب آجائے تو بعض نے کہا کہ اس کو وہاں سے تبدیل کرنا جائز ہے جیسا کہ بعض اکابر کے معلق روایات آتی ہیں مثلاً ان کے روایت کی گئی ہے کہ عمار بن عبد اللہ کو خوب میں دیکھا گیا کہ مجھے میری قبر سے تبدیل کر دیا کیونکہ مجھے پانی پڑا دینا ہے میں دفعہ دیکھا گیا اس بانی کی طرف سے اس کو کھولنا گئی تو بانی اس کو بیچ گیا تھا حضرت عبد اللہ ان جیسا اس دفعی اللہ چھانے اس کو وہاں سے تبدیل کرنے کا اتنی دواؤں سے علم۔

(۲۰) اگر قبر میں کسی کا فریضہ کی ہڈی پانی چلے یا اس کو توڑا نہیں جائے گا اور نہ اس کی کسی قسم کی جھلک کی جائیگی کیونکہ جب زندگی میں اس کی حفاظت مسلمانوں کے ذمہ ہے اور اس کو ایذا نہ سازاں سے مرنے کے بعد بھی ڈالنے وغیرہ سے اس کی حفاظت واجب ہے لیکن کا فر عربی کی قبر کھود کر اس کو نکالنے میں حرج نہیں اس کی شکر کھوڑا اور اس کی ہڈیوں پر دیگر آثار کو اٹھانا اور ان کی قبروں کو مسلمانوں کے قبرستان کیلئے استعمل کرنا یا مسجد بنانا ناجائز ہے۔

(۲۱) قبرستان میں قرآن شریف دیکھ کر غصہ اور کراہت سب طرح پر مضافت و ملا کر بہت جائز ہے اور توقع ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر چھنے کی برکت سے اپنی قبور سے عذاب قبر میں تخفیف فرمادے یا پڑھنے والے کے پڑھنے اور دعا کے وقت عذاب کو مٹھنے فرمادے اس بارے میں اختلاف و آثار و روایات قرأت قرآن کے لئے قبر کے پاس ٹھکانا کہ تلاوت اچھی طرح ہو اور خوب سمجھ میں آئے اور باعث عزت و تمجید خالق کے مطابق کرنا نہیں ہے جس قبر کے پاس قرآن شریف پڑھے کیلئے حافظوں و قرآن خوانوں کا ٹھکانا بھی ملا کر بہت جائز ہے جبکہ پڑھنے والے بہت پڑھ رہے ہوں اور پڑھوانے والوں کو بھی اجازت نہ ہو کیونکہ اجازت میں قرآن شریف پڑھنا یا پڑھوانا ناجائز ہے اور اجازت دینا و نیا دوز

غیر سبائی وغیرہ کے پیشانی پر رسم اندر الرحمن الرحیم لکھنا اور چھٹی پر رسم صبیحہ لا الہ الا انت لکھنا جو رکھا ہے۔ عید نامہ جو اور طرح لکھا ہے اس کے پڑھنے میں کوئی خروج نہیں مگر اس کا خوب ہے جو سے عید ناموں میں لکھا ہے اور سند اور ذوق بیان کی گئی ہے غلط اور غیر معتبر ہے۔

۲۳۔ قبرستان سے ٹرگا میں اور دوسری کاکا کاٹ کر دھو کر لور کر خشک ہو تو اس کے کاٹنے میں مصافقہ نہیں اس کے جب تک دوزخ ہے گی اندر نبی کی تسبیح پڑھے گی اس میں بہت کو اس سے۔ نس رہے گا اور اس کے ذکر سے اس جسٹ پر اندر تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی رہے گی اور اس بد سیرگی کے خورد و جوئے اور کسی کی ملکیت پہونے کی صورت میں اس کے کاٹنے سے بہت کا حق ضائع کرنا چاہی ہے۔ دوزخ گھس دوزخ کی خصوصیت اس لئے ہے کہ اس کی تسبیح خشک ہو اس وغیرہ کے مقابلہ میں اکمل ہے کیونکہ سبز میں ایک قسم کی جانت ہے جو خشک کے مقابلہ میں قوی ہے۔ اور اس مسئلہ کے لئے اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہے جس میں مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کی ایک شاخ کو درمیان سے چیر کر ایک ایک نصف حصہ دوزخوں میں سے ایک پر رکھا تھا جن کو عذاب ہو یا تھا اور ان دونوں قبر والوں سے عذاب کی تخفیف کی تھیں۔ فرمائی جیسا تک کہ وہ ہری رہیں گی یعنی بعض علماء نے کہا کہ ان کی تسبیح کی وجہ سے تخفیف رہے گی اور اسی حدیث سے استدلال کر لے ہوئے۔ کھجور صلی اللہ علیہ وسلم کے تبرع کے لئے اس فعلی برقی اس کرتے ہوئے سبز شاخوں کا قبر پر بڑھا۔ مستحب جان ہے جو کتر چنگ اس کا درج ہو گا ہے اور اسی عمل کے نبی اس کی ہی تصریح کی ہے اسی ہی اوئی پر بعض صحابہ سے بھی اس نفس کا بعد و مردی ہے چن چھ امیر بخاری نے اپنی صحیح میں ذکر کیا ہے کہ یہ دونوں انھیں صلی اللہ نے وصیت کی کہ ان کی قبر پر نہ نہیں رکھی جائیں۔ اور بعض علماء نے اس حدیث کی توجیہ کی ہے کہ یہ تخفیف ان دونوں کو کھجور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دست جبرئیل اور آپ کی دعا کی برکت سے حاصل ہوئی ہے پس اور ان کے رکھنے کو اس برقی اس میں کیا جاسکتا۔ اندر اعلم (شاہی) (میں آج کل) رواج لوحہ تاریخ و حریقہ کا زوم اور دیگر مفاد صاف حق ہو گئے ہیں اس لئے حتیٰ الامکان اس سے پرہیز کرنا چاہئے کیونکہ اگر اس کو منسوب و مستحب بھی مان لیا جائے تب بھی دیگر مفاد مخفہ کی وجہ سے اس کا ترک لازمی ہے۔ (مؤلف)

زیارت قبور کا بیان

۱۔ مومنین کی قبور کی زیارت اور ان کے لئے دعا کرنا مستحب ہے۔ اور حضور اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے آج تک تمام امت کا اس پر عمل ہے۔ زیارت قبور قبروں کو دوسرے بغیر کرے۔ زیارت قبور سے دل نرم ہوئے موت یاد آتی ہے۔ اور ان کو فانی جانتا ہے قبروں کے لئے دعا و استغفار ہوتی ہے اور کبھی بہت سے فائدہ ہیں۔ بہرہ یہ ہے میں ایک من زیارت کرنا مستحب ہے۔ جمعیہ ہفت پیرا جمعرات کے دن زیارت قبور مستحب ہے۔ سب سے افضل جمہ کا دن اور جمعہ کا رخت ہے۔ شب بہات میں۔ وادی الخیر کے دس دنوں میں اور عیدین میں۔ در عشرہ خرم میں بھی قبروں کی زیارت کرنا افضل ہے۔ زیارت میں ہے کہ چھٹنہ و جے بن زیارت کرنے و ان کو مردہ پچا تھا ہے۔ نیز ان قبروں میں ہے کہ جب کوئی شخص

مِنْ سَيِّئَاتِي يَكْفِرُ الْغُصْبَ عَنْ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَعْلَمُ أَنَّ فِي حَالِهِ بِكَرَمِ اللَّهِ وَجْهَهُ وَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِي رُوحٌ طَيِّبٌ وَأَمْرٌ شَدِيدٌ فَأَوْفُوا كَمَا رَحِمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ذُو الْقُرْبَىٰ وَأَمْرٌ بِأَيْتَانَا وَأَعْقَابَاتِنَا
 وَتَجَنُّبًا لِّكَرَارِ جَدِّكَ وَأَنَا الْخَوَانِصَاءُ وَأَرْوَا جَنَابَكَ وَتَبَايَعْنَا مِنَ الْخَوَانِصِيِّينَ وَالْخَوَانِصِيِّينَ كَالْفَقْدِ
 وَتَعَاثُرْنَا قَبْلَ مَنَاقِبِكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَكَتَبَ عَلَيْكَ الْإِثْقَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ
 یا مختصر اہوں کے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ جَعَلْتُ ثَوَابَ مَا قَرَأْتُ مِنْ حَقِّكَ لِكُلِّ اَهْلِ الْقَابِرِیْنَ الْمُؤْمِنِیْنَ
 وَ الْمُؤْمِنَاتِ یا کسی اور الفاظ سے کہے ہوں میں بیت کرے الفاظ کی بابت اور میں بھی خاص الفاظ کی بابت
 ضروری نہیں۔

۳) بیت کو کسی عبادت کا ثواب پہنچے یا نہ پہنچے کے بارے میں تین مرتبہ ہیں ایک مختصر لہ کا کہ وہ کسی عبادت
 کا ثواب بیت کو پہنچنے کے قابل نہیں دوسرے شافعیہ وہ لکھتے کہ وہ عبادت مالی کا ثواب پہنچنے کے قابل نہیں اور عبادت
 جہلی کا ثواب پہنچے گا انکار کرتے ہیں جس میں نماز روزہ قنوت وغیرہ سب داخل ہیں تیسرا خلاف کا کہ ان کے نزدیک
 نماز روزہ حج زکوٰۃ اور ہر قسم کی مالی و دینی عبادت اور ہر ایک عمل خواہ فرض ہو یا نفل سب کا ثواب مردوں کو
 پہنچ سکتا ہے اور بعض کے نزدیک فرائض و واجبات کا ثواب نہیں پہنچتا اسی طرح زندوں کو ثواب پہنچنے کے
 بارے میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ عبادت بریہ و مالہ کا ثواب باوجود اس کے کہ وہ خود بھی اس کے
 کرنے پر قادر ہے پہنچتا ہے اور بعض کے نزدیک نہیں پہنچتا اس لئے کہ وہ باوجود عمل کر سکنے کے اس کا محتاج نہیں ہے
 اسی طرح اس میں بھی اختلاف ہے کہ اس عمل کے کرنے وقت اس کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے یا نہیں بعض نے
 کہا کہ یہ نیت شرط نہیں بلکہ ثواب داخل ہو گا وہ اس ثواب کو نیت ہر کہہ سکتا ہے جیسا کہ کوئی اپنے ماں سے زندہ کو
 ہدیہ کر سکتا ہے اور بعض نے کہا یہ نیت شرط ہے اس لئے کہ اس کی طرف سے نیت نہ کرنے کی صورت میں جیسا کہ وہ عمل
 اس عامل کی طرف سے ہو گیا ثواب اس کا دوسرے کو منتقل کرنا قبول نہیں ہو گا اور یہی اونی ہے اور اس پہلے قول کی تائید
 فرض و واجبات کا ہر کہنا صحیح نہیں ہے کیونکہ اس قول میں اس سے عمل لینے کے ثمر کی نیت کرنا ہے اور دوسرے
 قول کی بنا پر صحیح ہے اور اس کے فاعل کی طرف سے بھی ادا ہو جائے گا لیکن دوسرے کی طرف سے فرض و واجبات کی
 جگہ کتابت نہیں کرے گا اور وہ فرض و واجبات اس بیت کے دوسرے سے قطع نہیں ہو گا۔

اس بارے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے کہ جتنے مردوں کو وہ ثواب بخش گیا ہے کیا وہ تقسیم ہو گا ان کو ملتا ہے یا
 ہر ایک کو اس عمل کا ثواب پورا پورا ملتا ہے اور کسی کے لئے بھی اس میں کمی نہیں ہوتی بعض کے نزدیک تقسیم ہو کر سیکھتا ہے
 اور یہ تقاسم کے زیادہ نزدیک و قواعد شرعیہ کے حوالہ سے ہے اور اس کو اس مذہب کہا گیا ہے اور بعض کے نزدیک سب
 اس عمل کا پورا پورا ثواب سنا ہے اور کسی کے لئے اس میں کمی نہیں ہوتی اس میں وسعت زیادہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی
 رحمت بہت وسیع ہے اور اکثر عمل اسی طرف سے ہیں روایات میں بھی بعض احتیالات اس کی تائید کرتے ہیں
 اس بارے میں بحث کرنے کی ضرورت نہیں جس قدر حق تعالیٰ کو منظور ہے ثواب پہنچ جائیگا حج کے خواجہ خود

روحِ بندہ پروردی دانہ میں اپنا کام کرنا چاہئے اللہ تعالیٰ کے کام میں بکثرت کرنے سے بچ چاہئے۔
 کار خود میں کارِ میکانہ کن۔ بعض اجزاء خدا ہی قدرت کے سبب سے کثیر ہو جاتے ہیں اگرچہ عمل فیصل ہو۔ البتہ ثواب
 مشترک بالانگ الگ ہر طرح جائز ہے جس طرح طبیعت مانے رکھنا چاہئے اور ثواب دینے کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے
 سپرد کرنا چاہئے اور یہ بھی جانتا چاہئے کہ ثواب بخشنے والے کے ذریعہ میں اس سے کوئی کمی نہیں آتی خصوصاً اس کا ذکر
 وادب ہے بلکہ امید ہے کہ اس ثواب پہنچانے والے کو کون سا ثواب کے مجموعے کی برابر جزن کو ثواب بخشا ہے نیز ثواب
 خدا کوئی نیک کام کیا جس کا ثواب دس سے گامائے دس مرہوں کو پہنچایا تو وسعت والے قول کے بموجب ہر ایک
 مرہ سے دس دس میں گئے اور بخشنے والے کو ایک سو دس ملیں گے نیز ہر ایک کو پہنچانے والے کو دس ہزار دس دس ملیں گے
 تا بالغ نرسکے کچھ پڑھ کر کوئی نیک عمل کرے اس کا ثواب مرہ کو پہنچایا تو شمار اللہ تعالیٰ پہنچے گا بعض علماء کے
 نزدیک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ثواب وغیرہ کا ثواب ہر پہر کرنا تکمیل حاصل رہے فائدہ ہے کیونکہ تم سب کے
 عمل آپ کی میزان میں ہوں گے لیکن صحیح یہ ہے کہ ہر روز دست ہے اور کثرت سے روایت اس کی مؤید میں اور میں کہتے
 کوئی ملان شرعی نہیں ہے اس کے متعلق دیگر مسائل کی طرح نہایت ثواب کے متعلق دلائل ووضاحت کتب فقہ سے معلوم
 کریں اور ضلع حق سے مستغواب کریں۔

(۴) قبر کو سورہ ونا بعض علماء جائز کہ ہے ہر گز صحیح ہے کہ سورہ ونا ہم ہے خبر کی طرف توجہ جی نہیں اور نہ ہر خاک
 نہ کہ نہ بعد نبی کی عادت ہے۔ قبر کا طوطا اگرچہ تعلیمی ہو منع ہے۔ اگر کوئی شخص غلبہ محبت وصال میں حصول برکت
 کیلئے قبر کے گرد بھر اور ضوافت شرعی کی صورت میں ہے تو اس کے حق میں جہاد ہے نہ معذرت ہے مگر عوام اس سے منع کئے
 جاتے ہیں بلکہ عوام کے سامنے اس شخص کو آنا اور سنا کرنا نہیں چاہئے کہ وہ غلط فہم ہے کہ عمل مٹو کر دینے کے وقت
 لوگ اس کو برف غصہ بنائیں گے۔

(۵) قبر پر مٹی بڑھانا یا چاندی دفنانا (پڑھانا وغیرہ) موردِ مذمت ہیں اور دیگر رسومِ جاہلیت کی یاد دہانت ہے
 بن سب سے بڑھ کر مذمت ہے۔ ان کی تعلیم انسانا اللہ بدعت کے۔ ان میں سے کسی کی تشریح و تفسیر و تفسیر و تفسیر کے خیال سے
 قبول یا نہ ماننے وغیرہ دلائل میں منع نہیں ہے اسی طرح جائزہ ہر فرشتہ دے کے خیالی سے پسوں رکھنے میں منع اللہ نہیں
 لیکن کسی رسم و رواج و عقیدہ کی خلاف ورزی وجہ سے نہ ہو جو کہ آج کی حالت کا غالب ہے اس سے بھی ہر چیز مذمت ہے۔
 (۶) زیارتِ قبر کے لئے سفر کر کے جا کر زیارت کی زیارت کیلئے جائز عام مسئلہ نبی کی عادت ہے اس میں
 فقہاء اختلاف ہے بعض ائمہ نے منع ہے اس وجہ سے اختلاف کر کے منع کیا ہے جس میں مابعد کے خلاف سواد سوری
 جائز کہ سفر کرنا منع ہے بعض نے اس کو مابعد کے ساتھ مخصوص کیا ہے اور باقی مابعد میں ثواب ہر چیز کے لئے وجہ سے
 ان کی طرف سفر کرنے کو بے فائدہ ہونے کی وجہ سے منع کیا ہے البتہ زیارات اولیا پر سفر کر کے جانے کو اس سے مستثنیٰ اور قاص
 مع اختلاف قرار ہے اس لئے کہ اولیاء اللہ تعالیٰ کے ساتھ قرب و اقرب میں متفاوت ہیں اور نہ تو ان کو ان کے
 حسب عادت و سواد نفع ہوتا ہے اس میں کوئی مانع شرعی نہیں ہے بلکہ مذکورہ قرار دیا ہے چنانچہ عوام میں ہر عقیدہ تعالیٰ

تھے قادیان میں لکھا ہے کہ اس کو ان منکرات و معاصد کی وجہ سے بھی ترک کرے جو وہاں پائی جاتی ہیں مثلاً آدھیروں اور
عورتوں کا اختلاط وغیرہ اس وجہ سے زیارت قبول کو ترک کرنا بڑی غلطی ہے چاہے کہ فحش کی زیارت کرتے رہیں اور پراہنوں کے
روکنے اور بند کرنے کی کوشش کریں کیونکہ زیارت میں منہم باقوں سے ترک نہیں کی جائیں بلکہ ان کا کرنا اور عیفات کا انکار
اور ان کا آزاد کرنا چاہیے جبکہ ممکن ہو۔ اور ان کے اس قول کی تائید اس حکم سے بھی ہوتی ہے جس میں حیانہ کے ساتھ
چلنے کو ترک نہ کرنے کا حکم ہے جبکہ اس کے ساتھ نوحہ کرنے والی عورتیں بھی ہوں جس زیارت قبول کیلئے سفر کرنے کے مسئلہ میں
جھگڑا نہیں چاہئے اور نہ چلنے والوں پر صراحت کیا جائے، نہ جانے والوں کو منع۔ کیا جائے اور خود بھی احتیاط کرنی چاہئے
اور جبکہ توہم خرم کے شرعی ملکوت سے بچنا ہے اور دوسروں کو بھی ان منکرات سے منع کرنا ہے۔ ایسے موقع پر جانے
سے پرہیز کرنا ستر ہے جبکہ عرس مرد و عورتیں سب تکلیف بہت سے معاصد و غیر شرعی امور کا غلبہ ہوتا ہے۔ اور غلبہ فساد کے وقت
عرس کی اصلاح کی بھی کوئی سبیل نہیں ہوتی اس لئے خود اس کے بھی ایسی میں طہارت ہونے کا خطرہ ہے اور اگر وہ عالم ہے
تو اس کو دیکھ کر عام لوگ دلیل پکڑیں گے۔ البتہ عرس وغیرہ اجتناب کے دنوں سے الگ دنوں میں احتیاط کے ساتھ جانے میں
مضائق نہیں ہے اور صاحب قبر کے پاس قبرستان پر دو درجہ مراتب چلے جیسا کہ مذکور ہے اس کے پاس بیٹھا، اور اگر بزرگوں
سے نصیحت حاصل ہے تو اخذ فیض و مراقبہ کرنا بھی جائز ہے۔

(۱) (۱) امام نوویؒ نے کہا کہ زیارت قبول کی کئی ضمیمہ ہیں (۱) فقہ حنفی اور شافعی کے یاد کرنے کے واسطے
اس کیلئے قبول کیا کہ کچھ کافی ہے خواہ موقوفہ کسی نے یا نہ ہو (۲) دوسرے کیلئے ہیں جو حنفی کے لئے مسنون ہے۔
(۳) برکت حاصل کرنے کیلئے، اس پر اچھے لوگوں کی قبول کی زیارت ہے اس لئے کہ ان کے لئے بزرگ نہیں ان گنت
برکت و نصیقات ہیں۔ (۴) دوسری اور قراہت کا حق ادا کرنے کیلئے ہے جس کا حدیث میں ہے جو کوئی زیارت کرے وہ ان
باب کی زبان میں سے ایک کی حمد کے دن توجہ کے مانند ہوتی ہے۔ (۵) مہربانی اور انیت کیلئے ہوتی ہے جیسا کہ حدیث
میں ہے جو کوئی اپنے مومن بھائی کی قبر کے پاس سے گزرتا ہو اور اس پر سلام کرے یا کوئی بیٹا یا اور سلام کا جواب دینا۔
(۶) یہ جو مشہور ہے کہ وہ جس مسجد کی رات کو گھر واپس آتا ہے اور اس کیلئے حدیث بیان کی جاتی ہے یہ حدیث صحیح
نہیں ہے اور اگر صحیح مان لیا جائے تب بھی اللہ تعالیٰ کے اذن کے ساتھ نہ ثابت ہوگا کہ ہمیشہ التزام کے ساتھ آنا
واللہ اعلم بالصواب۔

تعزیت کا بیان

(۱) تعزیت کا مطلب ہے اہل میت کو تسلی دینا اور صبر میں رغبت دلانا اور ان کے لئے صبر کی اور میت کے لئے
بخشش کی دعا کرنا۔ (۲) صاحب مصیبت و اہل میت کی تعزیت کرنا مستحب ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جس
اپنے مسلمان بھائی کی مصیبت میں تعزیت کی اور خالی قبیلہ کے دن میں اس کو زیارت دے اس پر پناہ ہوگا۔ (ابن ماجہ)۔
دوسری حدیث میں ہے جو کسی مصیبت زدہ کی تعزیت کرے اس کو سب سے قبل ثواب ملے گا۔ (ترمذی و ابن ماجہ)۔

میں میں دن تک بیٹھا جا کر خدمت ہے اور اس کا چھوڑنا جس روز بھی ہے بعض کے نزدیک مسجد میں بیٹھا کر دیا ہے۔
 ہے۔ وہ مسجد میں بیٹھ کر قرآن پاک کی تلاوت کرنا اور اس سے فارغ ہو کر ولی میت کا کھانا اور دو گن کا اس کو تعزیت کرنا جیسے کہ بعض جگہ دستور ہے اس سے بھی مسجد میں بیٹھنے کی کراہت دوم نہیں ہوتی کیونکہ یہ بیٹھنا تعزیت کیلئے ہے۔
 قرابت قرآن کیلئے نہیں۔ خاص طور پر جبکہ یہ اجتماع اور بیٹھا قبرستان میں یا ملی قبروں پر ہونا بھی زیادہ مکروہ ہے۔
 اللہ تعالیٰ اس قسم کی بدعات سے بچائے۔ گھر کے روزانہ پر تعزیت کے لئے بیٹھنا جبکہ قریشی کھانا اور دیگر کراہت مند ہونا مکروہ ہے۔ فعل اہل جاہلیت سے ہے اگر قریشی کھانا اور دیگر کراہت مند ہونا جائز ہے۔ حکم کے مشربوں میں جو رسم ہے کہ قریشی کھاتے ہیں اور راستوں پر پھرتے رہتے ہیں یہ بہت ہی بُری رسم ہے۔ میت کے دفن سے پہلے یا دفن کے بعد اسی وقت میت کے مکان پر جمع ہونا اور اس کو رسم و عادت کے طور پر کرنا مکروہ ہے بلکہ جب دفن سے فارغ ہو کر لوگوں کو سب لوگ الگ ہو جائیں اور اپنے کاروبار میں مشغول ہو جائیں اور میت کے گھر کے لوگ بھی اپنے اپنے کاموں میں لگ جائیں اتفاقاً کسی لوگ آجائیں تو مصافحہ نہ کریں۔

(۹) مستحب ہے کہ میت کے پڑوسی یا دور کے رشتہ درمیت گھر والوں کے لئے اس دن اور رات کے لئے کھانا تیار کر کے لائیں اور رشتہ سے کہ اصرار کر کے کھلائیں یعنی کھانے کیلئے بہت کچھ۔ اس سے گھر والا غم و حزن ان کو کھانے سے روکے گا جس کی وجہ سے کمزور و ضعیف ہو جائیں گے صرف پہلے دن ایک دن اور رات کا کھانا بھی ثابت ہے اس کے بعد مکروہ ہے بعض کے نزدیک تین دن تک بھی بنا کر میت جا کر ہے کہ تین دن تعزیت کے ہیں۔ کھانا صرف میت کے گھر والے کھائیں اور اس قدر جو کہ بیٹھ بھر کھائیں اور یہی کے لائق بھیجا جائے اس کھانے کو اہل مصیبت کے علاوہ اوروں کے کھانے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے بعض کے نزدیک اور دن کو دہا کھانا منع ہے اور بعض کے نزدیک اس کیلئے جو میت کی تجہیز و تکفین میں ان کے ساتھ مشغول ہوں کھانا کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں تعزیت کیلئے اکثر رشتہ دار عزیزین جمع ہوجاتی ہیں اور بقیہ ملتی و جھرتی ہیں انھیں یہ کھانا دیا جائے کہ ان کے لئے کھانا بھیجا سخت حرام ہے اس لئے کہ یہ مکروہ پروردگار ہے۔ اور اہل میت کے کھانا دینا دعوتِ بیانا مکروہ ہے اس سے کہ خوشی کے وقت مشروع ہے نہ کہ غم کے وقت اور یہ بہت بُری عادت ہے۔ اگر میت کے صاحبِ دنیا خوشی سے یا دواخت کی تقسیم کے بعد کوئی حادثہ اپنے حصہ فقرا کو کھلائے تو جائز و بہتر ہے مستحب ہے کہ میت کی طرف سے مرثیہ کے بعد سے سات دن تک امداد کے واسطے میں کچھ دیا جائے۔ یہ جو دستور ہے کہ میت کے گھر والے پہلے دن اور دوسرے دن اور تیسرے دن اور ساتویں دن کھانا بنا کر لوگوں کو جمع کرنے اور کھانے میں مکروہ اور بدعتِ قبیحہ ہے۔ (اسی سے تہجد و سوال اور چیلیم وغیرہ کا حکم معلوم ہوگا اور جبکہ آج کل اسمیں بہت سے مفاسد اور غیر شرعی امور داخل ہو گئے ہیں اور یہ سب جو ریا وسمو (دکھانے دنانے) کے لئے کیا جاتا ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ کی رضامندی مطلوب نہیں ہوتی بلکہ ناجائز و منوع ہے نیز تہجد وغیرہ کا کھانا اکثر میت کے نزدیک سے کیا جاتا ہے اور بعض وقت داروں میں کوئی نالیغ بھی ہوتے ہیں یا بعض وارث موجود نہیں ہوتے اور ان کی رضامندی ان میں شامل

آلی میں ان سے بظاہر بعض مومن کی روح کا بھی شدت سے نکلنا معلوم ہوتا ہے اور بعض کافر کی روح کا سہولت سے نکلنا معلوم ہوتا ہے۔ یہاں سے مراد یہ ہے کہ مومن کو جبراً شدت اور سہولت ہوتی ہے اور کافر کو جبراً سہولت اور روخا شدت ہوتی ہے اور مومن کو جو شدت ہوتی ہے وہ دوسرے نکلنے سے پہلے ہوتی ہے تاکہ اس کے گناہوں کا کشا رہو کہ پاک صاف اس دنیا سے رخصت ہو اور عذاب و عجز و غیرو سے نجات پائے اور دوسرے نکلنے وقت سہولت ہو جاتی ہے۔ یہ سہولت اس کے کافر کی روح ہر حال میں سختی سے نکلتی ہے اور نہ موت میں نیک لوگوں کیلئے بہتری اور لوگوں کے لئے خیرانی ہے۔ واللہ اعلم۔ نیک لوگوں کے ساتھ ملک الموت نہایت کریمانہ بناؤ کرتے ہیں اور بھی عورتوں میں ان کے پاس تشریف لاتے ہیں جس کی بنا پر بجائے اس کے کہ ان کو خوف لاحق ہو اللہ تعالیٰ سے ملاقات کا شوق پیدا ہوتا ہے۔ یہ مرنا اور ہر صدمہ ان کے ساتھ ہوتا ہے کفار کے ساتھ اس کے برعکس بناؤ ہوتا ہے۔

(۱۱) جب کوئی مرتد ہے اور اس کی روح دوسرے عالم میں چلی ہے تو وہاں کی اودھ اس سے ملاقات کرتی ہیں اور ایک دوسرے کو پہچانی ہیں اور دیکھنے کے حالات اور صحبت میں یہاں تک کہ اگر گھر کی کوئی بھی واس کا بھی حال پوچھتی ہیں۔ (۱۲) مردہ اپنے غل دے والے اندرون میں اپنے دل کو چیتا ہے اور جہانہ لیا لے وقت جو کچھ اس کے بارے میں کہا جا رہا ہے اس کو سنتا ہے اور فرشتے اس کے ساتھ چلتے ہیں۔ (۱۳) مومن کے مرتے پر زمین و آسمان روئے ہیں کافر کے مرتے پر نہیں روئے خالی اللہ تعالیٰ۔ ﴿ثُمَّ يَكْتُمُ عَلَيْهِمُ اللَّهُ تَابًا وَآلًا كَرِيمًا﴾

(۱۴) جس زمین سے آدمی پیدا کیا گیا کسی جگہ دفن کیا جاتا ہے۔ (۱۵) مردوں کو بھی نیک جسمانیہ سے نفع پہنچتا ہے اور اس کی مفادش سے اس کے جسمانیہ مردوں کی بخشش بھی ہوتی ہے اور بڑے جسمانیہ سے مردوں کو بھی تکلیف پہنچتی ہے۔ (۱۶) جب لوگ میت کو دفن کر کے کوٹھے میں ڈال دیتے ہیں تو ان کی طرف سے مردوں کی طرف سے بڑی مٹھی مٹی لیکر ان کی طرف پھینکا ہے اور کہتے ہیں کہ تم لوگ اپنی دنیا کی طرف لوٹ جاؤ اور اپنی میت کو قبول جاؤ۔ یہ لوگ میت کو قبول جاتے ہیں عداپنے دنیاوی کام میں لگ جاتے ہیں تو یاد کرتے ہیں ان میں سے کئی اور یہ لوگ میت کے گھر۔

(۱۷) علمائے کبھی ہیں کہ ضلع قبر سے کوئی نیک بخت نجات نہیں پاسکتا فرق انسانہ کہ کافر کو ہمیشہ ضلع قبر ہے اور مومن کو جب قبر میں جائیگا تو کچھ عرصہ تک ہو کہ پھر فرشتہ ہو جائے گی جو مومن اللہ تعالیٰ کا اہل ہے اس کو عذاب قبر نہ ہو گا۔ ممکن کیلئے ضلع قبر ہو گا اس لئے کہ اس نے اللہ تعالیٰ کی نعمتیں کھائیں اور اس کا پورا شکر نہیں ادا کیا حکیم بڑی نے کہا ہے کہ ضلع قبر کا سبب یہ ہے کہ برائی اگرچہ وہ بڑا نیک ہو مگر مٹاؤ اس سے ضرور ہوتا ہے ضلع سے مٹاؤ کہ بدلہ ہو جاتا ہے اس کے بعد اس کی رحمت اس پر نازل ہوتی ہے۔ انبیاء علیہم السلام سے قبر میں سنگ لکیر کا موازنہ نہیں ہو گا اور نہ ان کو ضلع قبر ہو گا اس واسطے کہ وہ مہنگا ہوں سے پاک و معصوم ہیں۔ جو آدمی مرکز میں سے اور پردہ جاتا ہے اور دفن نہیں کیا جاتا یا ہانک کہ اس کو جانور کھا جاتے ہیں یا گل مٹھا جاتا ہے جس کو پھانسی اور سولی دیکر کٹنے یا رازہ رکھا جاتا ہے۔ ان سب کو ضلع قبر اس طرح ہوتا ہے کہ جیسے زمین کے ہوا اس کو بسا سخت دہاتی ہے کہ مٹی میں دریا ریزہ ہو جاتی ہے اگر اللہ تعالیٰ نے اس کو اس کی نظر سے چھایا ہے جس طرح فرشتوں اور شیطانوں کو ہمارے نظر سے

اپنے حواس میں نہ ہے گا مگر زمین کے ایمان کے سامنے یہ فرشتے زمین میں جا رہے ہیں اور زمین کو خوف نہ ہوگا۔

(۳۳) جب قبر میں سوال کے واسطے روح بدن میں داخلے ہیں تو مردہ زندہ ہو جاتا ہے مگر یہ زندگی ایسی نہیں ہوتی جیسی دنیا میں زندگی ہوتی ہے کہ چلتے پھرتے کھانے کی حاجت ہو سکے۔ دوسری قسم کی زندگی یہ ہے کہ اسی زندگی میں منکر گھبرا کر سوال اور استعان ہوگا اس کی زندگی کی مثال یوں سمجھیں چاہئے جیسا کہ چلتے ہوئے کسی کی زندگی ہے اور سوئے ہوئے آدمی کی بھی زندگی ہے اس حیات کو موت نہیں کہہ سکتے اسی طرح میت میں روح داخلے کے بعد ایک حیات ہے اور یہ حیات دنیاوی اور اخروی حیات کے درمیان کی ایک چیز ہے جیسے زندہ حیات موت کے درمیان کی ایک چیز ہے اب غلامانِ موجودہ یا منکر گرا جانے یا دیرینہ دیرینہ ہو جائے یا کفر سے نکلتے کہے کہ اگر ارادہ جائے ہر صورت میں یہ حیات باقی رہتی ہے اس کو برزخی حیات کہتے ہیں اور اسی سے سوال و جواب منکر گھبراؤ وضع قبر ہوگا۔ واللہ اعلم۔

(۳۴) یٰۤاَنفُسُ رُحٰی اَنۡشُرۡعَنۡہُمۡ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم سے روایت کیا ہے کہ قہقہہ فَاَنۡقَرۡتُ اَلَّذِیۡنَ دَہُوۡا سَکَرًا وَّ کَکَلۡ الْقَبْرِ دَہُوۡا سَکَرًا (یعنی جو آدمی منکر کی حالت میں دنیا چھوڑ چکا ہو منشی کی حالت میں قبر میں داخل ہوگا) میں جب منکر کی حالت میں نکیرین کو دیکھنے جاؤ اور عقل و سمجھ ٹھکانے نہ ہوگی تو نکیرین کے سوال نہ سمجھے گا اور جواب بھی نہ دے سکے گا۔

(۳۵) جن سے قبر میں نکیرین سوال نہیں کریں گے اور قبر میں عذاب نہ ہوگا وہ ہیں قسم کے لوگ ہیں اول وہ جنہوں نے ایسے نیک عمل کئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان سے عذاب قبر و سوال نکیرین موقوف کر دیا ہے مثلاً اجلہ میں شہید ہو گئے۔ دوم موت کے وقت اُن پر ایسی سختی کی گئی کہ اس کے بدلے میں عذاب و سوال اٹھا دیا گیا۔ سوم ایسے دن دنیا سے گذرے کہ اس دن عذاب و سوال نہیں ہے مثلاً جمعہ کا دن یا جمعہ کی رات۔ رول اول میں ہے کہ تبارک الذی ہر رات کو ایک بار پڑھا عذاب قبر سے حفاظت ہے اور آیت اِنۡتَ وَاَبۡنَاکُمۡ اِنۡتُمۡ مَّعُوۡدُوۡنَ پڑھتے رہنے سے منکر نکیر کا سوال اس پر کسان ہوگا اور یہی افعال احادیث میں وارد ہیں۔

(۳۶) چھوٹے بچے جو مر جاتے ہیں ان سے سوال قبر ہونے میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک سوال ہوگا اور اس وقت اللہ تعالیٰ بچہ کو پوری عقل دیتا ہے اور سوال کو جواب اللہ تعالیٰ اس کے دل میں ڈال دیتا ہے تاکہ وہ اپنی نیک سنجی کا دعوہ بھیجائے اور جواب دے۔ بعض نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ بچوں سے سوال نہ ہوگا ان پر عذاب و سوال نہیں ہے۔ حافظ ابن حجر نے بھی اسی پر فتویٰ دیا ہے واللہ اعلم۔

(۳۷) جو طاعون کے زمانے میں یا دوسری بیماری میں مرے یا دوسری بیماری میں مرے قبر کے سوال و جواب کی بھارت پائیگا۔

(۳۸) علماء نے فرمایا کہ عذاب برزخ کو عذاب قبر کہتے ہیں اور برزخ دنیا و آخرت کی درمیانی مدت کو کہتے ہیں جس میں میت کو اللہ تعالیٰ عذاب کہنے کا ارادہ کرتا ہے اس کو اسی عالم برزخ میں عذاب کرتا ہے چاہے میت کو دفن کریں یا بھانپ کر کو کھلا دیں یا سوری پر چھادیں یا جل کر خاک کر دیں یا باوریک کے ہونے میں اللہ تعالیٰ عذاب کی دیر میں غرق کر دیں اللہ تعالیٰ اس کے عذاب کرنے پر ہر طرح قادر ہے جس طرح چاہے عذاب کرے اور عذاب برزخ کو اس واسطے عذاب قبر کہتے ہیں کہ

اکثر عذاب قبر میں ہوتا ہے یا تو اس کے اصل قبر میں ہے جہاں رہتا ہے روح کا مقام ہے اور اس کے غصے کو
 محسوس کرتے ہیں۔ عذاب ہلکا ہلکا قیامت تک ہوتا رہے گا مگر جس کو اللہ پاک معاف کرے قیامت میں حساب کے بعد اس
 عذاب ہوگا جو بدنامی سخت ہے غور و اندیشہ۔ عذاب قبر کو انسان کی لغو و سہو سے چھاپا ہے کمزور اگر انسان۔ عذاب ہلکا
 اور دل کی مانند ہو جائے اور دنیا کا کلی کاروبار چھوڑ دے جس سے اعتقاد کی تہذیب ہو جائے لیکن کبھی کبھی غور و فکر
 دکھانے کے لیے جس کے ہاتھ سے واقعات گناہوں میں لکھے ہیں اور لوگوں میں زبان زد ہیں اور اکثر پیش آتے رہتے ہیں تاکہ آدمی
 کے دل میں آخرت کی یاد ہو اور اللہ تعالیٰ کا خوف دل میں پیدا ہو اس کی قدر و ثناء کا یقین ہو غفلت دور ہو جائے اور عبرت و
 نصیحت حاصل ہو یہ کام ہے تو یہ کرے اور باز آئے گا ان سے شرمندہ ہو اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرے۔

(۲۹) دو تہوں سے معلوم ہوتا ہے کہ قبر میں مردے آپس میں بحث لکھتے ہیں اور نور قرآن پڑھتے ہیں و ملاقات کرتے
 ہیں اور کلام پڑھتے ہیں۔ (۳۰) میت و راس سے زندوں کی گفتگو و بار و بار سے ملاقات کے متعلق معتبر کتابوں
 میں بہت سی روایات لکھی ہیں نیک اور پرہیزگار زندوں سے بھی راس و راح ملاقات کرتے ہیں اور بات چیت کرتے ہیں۔ اور جو
 کی مخالفت نے صحیح طریقہ سے لیے واقعات روایت کئے ہیں اور اس کے صحیح ہونے کو ثابت ہے۔ اکثر دین سے بھی ان حالات
 کو صحیح روایتوں سے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے۔ میت کی زیارت اکثر خواب میں ہوتی ہے اور کبھی بغیر خواب کے جاگتے
 ہیں بھی ہوتی ہے گریہ فغان و اویلا مائید کے واسطے ہے اور یہ ان کی کرامت ہے۔ اہل سنت و اجماعت کا مذہب یہ کہ
 روحیں اگر نیک ہیں تو عقلمند ہیں اور اگر گمراہ ہیں تو جہنم میں رہتی ہیں اور کبھی کبھی اللہ تعالیٰ ان ارواح کو قبر میں ڈالنا یا ہر شخص
 جمع کے دن اور اس کی حالت میں تو یہ روحیں بیچ کر پڑھتی ہیں یا اس کی نیک روح کو خواب میں آتا ہے اور ہر روح کو
 عذاب ہوتا ہے یہ روحیں بعضیں باسحق میں رہتی ہیں و صرف روح پر تو اب و عذاب ہوتا ہے اور جب قبر میں آتی
 ہیں تو وضع اور بدن و فعل پر تو اب و عذاب ہوتا ہے۔ (۳۱) عالم برزخ و ریاست برزخ اور آخرت سے بہت
 جہونا ہے اس کے درجے اور طبقے بہت ہیں بے نیچے اعمال کے موافق راس ان درجوں اور طبقوں میں رہتی ہیں۔ جہونا
 کا راس کا تعلق بدن کے ساتھ پانچ قسم کا ہے: پہلا تعلق ان کے شکم میں اور یہ تعلق ضعیف ہے۔ دوسرا تعلق
 پیدا ہونے کے بعد سے مرنے تک تمام عمر تعلق پہلا سے قوی ہے۔ تیسرا تعلق زندگی حالت میں بہت کمزور و ضعیف
 ہے کیونکہ خواب میں روح کا زیادہ تعلق عالم برزخ سے ہوتا ہے اس لئے بدن کا تعلق ضعیف ہوتا ہے اور خواب میں
 انسان جو کچھ دیکھتا ہے اسی عالم برزخ کی میر کا نتیجہ ہے۔ زندگی حالت میں روح کا تعلق بدن کے ساتھ قائم رہنے کی
 مثال ایسی ہے جس طرح آفتاب کی روشنی زمین پر گرے ہے اور تمام عالم روشن ہو جاتا ہے لیکن روشنی کا تعلق آفتاب
 کے ساتھ مشعل و بیجی کرن کے زریعہ سے قائم رہتا ہے اگر یہ تعلق قائم نہ رہے تو آفتاب سیاہ ہو جاتا ہے لیکن جب سورج
 میں موت آجائے تو مدح و تفضیل کرتے ہیں اور وہانی تعلق بدن سے الگ ہو جاتا ہے۔ چوتھا تعلق برزخ کا جو
 موت کے بعد ہوتا ہے اس میں موت کے سبب سے اگرچہ روح بدن کو چھوڑ دیتی ہے لیکن روح و بدن بالکل جدا نہیں
 ہوتے بلکہ بدن کے ساتھ مدح و تفضیل کا تعلق اور واسطہ باقی رہتا ہے اس تعلق کی وجہ سے قبر کی زیارت

(۲) شہید ناقص، اس کو شہید آخرت بہ شہید ثواب بھی کہتے ہیں۔ یعنی اس کے کفن و دفن کے احکام عام موت کی طرح ہوتے ہیں اس لئے یہ شہید بھی نہیں کہلاتا البتہ وہ آخرت میں شہید کا ثواب پائے گا۔ اس کی تفصیل کہہ کر سن جانے والوں میں مرنے والے کے لئے ثواب کا درجہ پانچواں ہے۔

(۳) شہید دنیا یعنی صرف جو کسی دنیاوی غرض کے لئے قتل کرے اور اس کا مقصد اعلائے کلمۃ اللہ، اعلیٰ نکل، شہرہ سکندر، حصول مال، حصول جاہ وغیرہ اور اس میں قتل ہو جائے دنیا میں اس پر شہید کے احکام جاری ہوں گے یعنی مسلمان اس کو غسل دے دیں گے اور شہید کو مل کی طرح معاف کر دیں گے لیکن آخرت میں وہ عذاب اللہ شہید نہیں ہوگا اور وہ ثواب جو شہید کے لئے عذر لغوی کے بار مقرر ہے نہیں پائے گا۔

شہید کامل کے احکام (۱) شہید کامل کو غسل دیا جائے اور اس کا خون اس کے جسم سے نازل کیا جائے اسی طرح خون کے ساتھ دفن کر دیا جائے۔ (۲) جو پیرے پیرے ہوتے ہوں کپڑوں کو اس کے جسم سے اتار دیں انہی خون آلود کپڑوں کے ساتھ دفن کر دیں لیکن اگر شہید کے کپڑوں پر خون شہادت کے علاوہ کوئی اور نجی مستحکم ہو تو اس کو دھو لیں۔ اگر اس کے کپڑے عدد مسنون سے کم ہوں تو عدد مسنون پورا کر کے کچلے اور کپڑے برقع کر کفن پورا کر دیا جائے اور اگر کفن عدد سنت سے زیادہ ہو تو زائد کو ذکر عدد مسنون کے مطابق کر دیں۔ اجائیس اور غیر نجس چیزیں جس کفن سے نہیں ہیں وہ اس کے بدن سے نکل کر لی جائیں جیسے تھپڑ اور پوسٹیں وغیرہ ورنہ دھو کر پیرے دھو کر دینے سے اور ٹوٹی خورد و غریب ہتھیار سے کہ پانچواں نہ آتا رہا جائے۔ اگر شہید کے کپڑے عدد مسنون سے کم ہیں یا اس کے جسم پر پوسٹیں وغیرہ کے ساتھ کچھ نہیں ہے اور پورا کرنے کیلئے بھی دیکھ نہیں ہے تو یہ پوسٹیں ورنہ کا کپڑا اتار کر ٹوٹی خواجوزہ سمیٹا کر زبردہ ہرمان میں تار لیا جائے گا۔ شہید کے سب کپڑے اتار کر کفن کپڑے دینا ضروری ہے۔ باقی احکام میں شہید کو بھی وہی حکم ہے جو عام موتی کا ہے یعنی اس پر زبردہ جہادہ پڑی جائے گی۔ پورے بدن کی طرح شہید کے بھی خوشبو لگانا جائے گا اور نہ قبر دفن کا نام ہی طریقہ ہے جو عام موتی کا ہے۔

شرائط شہید کامل (۱) مستحکم ہونا، غیر مسلم یعنی کافر کے لئے کسی قسم کی شہادت ثابت نہیں ہو سکتی۔ (۲) مکلف یعنی بالغ و بالغ ہونا میں جو شخص حالت جنون میں یا دھنڈے یا نابالغ رہا جائے تو اس کیلئے شہادت کے حکم خود پر بدن ہوئے ثابت نہیں ہوں گے اس ان کو غسل و کفن عام موتی کی طرح دیا جائے گا۔ (۳) فدا وہ کسی طرح قتل کئے گئے ہوں۔ (۴) داہر ہونا یعنی حدیث اکبر سے کہ ہوا جس جانی اور حیوان یا انسان یا جانور یا عورت واقعی شہید نہیں ہوئے اسے اگر کوئی شخص حالت جنابت میں یا کوئی عورت حیوان یا انسان کی حالت میں شہید ہو جائے تو اس کی بھی غسل و کفن دیا جائے، یعنی ہونا اس طرح معذور ہو سکا کہ قتل سے پہلے اس نے خود جان کیا ہو یا اس کی عورت نے سنا ہو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک بزرگ زیدہ صحابی حضرت حنظل رضی اللہ عنہ حالت جنابت میں شہید ہوئے تھے ان کو غرضتوں نے غسل دیا تھا اس لئے وہ غسل ملا کہ کہنا ہے ہیں۔ اس قصہ کی تفصیل احادیث میں مذکور ہے۔ ان کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل نہیں دیا اس سے دوسرے جانی کو غسل نہ دینے پر استدلال نہیں

کیا جاسکتا اس لئے کہ جب دل کو ملائکہ کا غسل دینا حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ملاحظہ فرمایا تو اب ان کو غسل دینے کی ضرورت نہ رہی سب لوگوں کے لئے ایسا ہونا ثابت نہیں ہے اسلئے غسل دینا ضروری ہے۔ اگرچہ غسل یا غسل والی عورت ظاہر ہو چکی ہو یا خون بند ہو چکا ہو لیکن ابھی اس نے غسل نہ کیا ہو کہ قتل ہوجائے تب بھی اس کو غسل دیں اور اگر خون بند نہ ہوا ہو تب بھی جو کچھ نظر آتا ہے اگرچہ حیض ہوئے کے قابل ہے تو اس سے یہ کہ غسل دیں۔ اگرچہ حیض شروع ہوئے ابھی پورے تین دن نہیں ہوئے تھے مثلاً ایک یا دو دن خون دیکھا تھا کہ قتل کی گئی تو بالاجل ان اُسے غسل نہ دینگے کیونکہ ابھی یہ نہیں کہہ سکے کہ یہ حائض ہے شاید کہ یہ خون یا سفادہ کا ہو۔

دوم یہ کہ گناہ مقول ہونا۔ اگر کوئی نے گناہ مقول نہ ہوا ہو بلکہ کسی شرعی جرم کی سزا میں مارا گیا ہو یا مقول ہی نہ ہوا ہو بلکہ نہ ہی مر گیا ہو تو اس کیلئے بھی شہید کے وہ احکام ثابت نہیں ہوں گے پس اگر کوئی شخص اپنے بستر سے پرہیز کسی جگہ سے اگر بلاک ہو گیا یا آگ میں جل گیا یا کسی دیوار وغیرہ کے نیچے دب کر مر گیا یا پانی میں ڈوب کر مر گیا تو یہ جہد فقہی نہیں ہے یعنی دینا اس کے غسل و کفن کے مستحق احکام ثابت نہیں ہوں گے اگرچہ ان میں شہادت ثواب فی الاخرۃ پائی جاتی ہے جن کی تفصیل سے شہید اقص کے بیان میں آئے گی۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے دشمن پر یا نہ کا ارادہ کیا مگر نشانہ نہ مل کر یا اور کسی کو قتل نہ کیا اور غرہ نہ لگئی اور وہ مر گیا تو اگرچہ آخرت میں ثواب کے اعتبار سے شہید ہے مگر دنیا میں اس کے لئے شہید کے احکام ثابت نہیں ہوں گے پس اس کو غسل و کفن دیا جائے گا۔

(۵) اہل حرب یا اہل غول یا اگر کوئی نے اس کو قتل کیا ہو اہل حرب سے مراد حربی کا فر ہے پس اگر کوئی شخص حربی یا غول یا باغریں یا اگر کوئی کے ہاتھ سے مارا گیا خواہ آگ جارا نہ ملو اور بدوق و دھیس سے مارا جائے یا غیر جارحہ پتھر لگائی ہو وغیرہ سے مارا جائے اور خواہ وہ لوگ خود اس کے قتل کے مرتکب ہوئے ہوں یعنی بولہ و دست ان کے ہاتھ سے مارا جائے یا وہ اس کے قتل کا سبب ہوئے ہوں یعنی ان سے ایسے امور واقع ہوئے ہوں جو اس کے قتل کا باعث ہوئے ہوں بہرحال اس پر شہید کے احکام جاری ہوں گے۔ مگر یہ یعنی وہ لوگ جو اس کو شہید نہ نہ بغارت گری کریں اور خنق یعنی لوگوں کو گنا گھونٹ کر مارنے والا جبکہ اس نے ایک سے زیادہ مرتبہ ایسا کیا ہو اور اہل حصہ یعنی جو اپنی قوم کی ظلم یا بغاوت و حمایت کریں۔ سب بھی مشرک اور باغی کے حکم میں ہیں اور ان کے ہاتھ سے جو مقول ہوگا وہ بھی شہید ہوگا اور غسل نہیں دیا جائیگا۔ ان کی تفصیل غسل میت سے بیان میں درج ہے۔ اس کے قتل کا سبب ہونے کی مثالیں یہ ہیں حربی یا غول یا باغریں یا اگر کوئی کے جانوروں نے کسی مسلمان کو روند کر یا پھونک کر کوئی مسلمان کسی جانور پر سوار تھا اس جانور کو حربی وغیرہ نے چھکایا جس کی وجہ سے مسلمان اس جانور سے گر کر مر گیا یا انھوں نے اس کو کسی دیوار سے گرا دیا ہو یا انھوں نے اس پر گولی یا گولی دی ہو یا انھوں نے اس کو آگ میں پھینک دیا ہو یا انھوں نے اس پر پتھر چھینک دیا یا ان کے یہاں سے ہوا آگ لالائی یا انھوں نے کسی لکڑی میں آگ لگا دی جس کا ایک کناہہ ملو ان کی طرف تھا اور وہ ان صورتوں میں سے کسی میں گر گیا یا کسی مسلمان کے گھر یا جائز میں آگ لگادی جو جس سے کوئی مسلمان جل گیا ہو یا اور اسباب میں سے کوئی اس قسم کی صورت پیش آئی ہو تو وہ مسلمان شہید ہے۔ اگر مشرک کا گھوڑا دیک گیا اور اس پر کسی مشرک کا فر حربی نہیں ہے پس اس گھوڑے نے کسی مسلمان کو روند کر ہلاک کر دیا

تو وہ بھی شہید نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں فعل سواہری کی طرف منسوب ہوگا نہ حربی کی طرف نہ تو تک وہ اس پر سواہری نہیں ہے۔ یا کسی مسلمان کے کفار کی طرف تیر چھٹا کہ اس وہ بجائے کافر کے کسی مسلمان کو لگ گیا اور وہ مر گیا یا کسی مسلمان کا سواہری کا جانور کفار کے مجمع یا کسی کافر کے گھوڑے سے بدک کر بھاگا اور مسلمان کو لگا کر مار دیا جس سے وہ ہلاک ہو گیا یا مسلمانوں کے جانوروں کے کفار کے جھنڈے دیکھے اور اس کی وجہ سے کوئی جانور بھاگا کفار نے اس کی نہیں بھنگایا اور اس جانور نے اپنے مسلمان سوار کو لگا کر مار دیا تو قتل کر دیا یا مواذہ کفار کے مجمع سے مسلمان بھاگا اور کفار نے ان کو کسی خندق میں یا آگ یا کسی ایسی چیز کی پیادہ بننے پر مجبور کر دیا یا مسلمان نے اپنے گرد گائے بچھائے پھر کوئی مسلمان ان کے اوپر سے چلا اور مر گیا تو ان سب صورتوں میں وہ شہید نہیں ہوگا کیونکہ ان سب صورتوں میں اس فعل کی نسبت کفار حربی کی طرف نہیں رہی ہے اور گائے بچھانے وغیرہ کی صورت میں یہ نسبت مقول نہیں بلکہ اسلئے کہ جس چیز سے قتل کا قصد کیا جائے وہ مسبب قتل ہے ورنہ نہیں اس کا قتل کرنا بچھانے میں دفع کفار کا قصد کیا ہے ذکر قتل کا۔ لہذا ابو یوسف کا ان سب صورتوں میں ظاف ہے۔ اگر مسلمان کے گھوڑے نے فراہی کے وقت ٹھوکر کھا کر مسلمان کو لگا کر مارا اور قتل کر دیا یا گداز کی شہر میں محصور ہوئے لہذا مسلمان اس شہر کی شہر یاہ کی دیوار پر چڑھ گئے اور کسی کا پاؤں پھسل گیا اور گر کر مر گیا یا مواذہ مسلمان شکست کھا کر بھاگے ایک کسی مسلمان کے ہاتھ سے کسی مسلمان کو مار کر ہلاک کر دیا اور اس جانور پر اس کا مالک سوار تھا یا پیچھے سے ہلاک کر دیا یا آگے سے بھگتا تھا یا مسلمانوں نے کسی دیوار میں سوار کیا اور اس وجہ سے وہ دیوار کسی مسلمان پر گر پڑی اور وہ مر گیا تو ان سب صورتوں میں امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غلغلہ نہ رہا جبکہ امام ابو یوسف کا ان سب میں خلاف ہے یہی حکم اس وقت ہے جبکہ دشمن پر حملہ کا اولیٰ ہوئے ہوئے سے گر کر مر گیا اگر مسلمان کسی میں سوار ہوں احد دشمن نے ان پر آگ پھینکی یا درہاں میں گئی یا وہ آگ دوسری شمشلی میں پھٹی اور اس گشتی میں بھی مسلمان تھے وہ بھی قتل گئے تو وہ سب شہید ہوں گے۔

(۶۷) پہلی حرب و دفاعی درہزن کے علاوہ کسی کے ہاتھ سے یعنی کسی مسلمان یا ذاتی کے ہاتھ سے قتل نہ ہو گیا یا سوار و شہریت کی طرف سے اس قتل کی سزا میں ابتداء کوئی مالی عوض یعنی دین مقرر نہ ہو بلکہ قصاص ہو اور وہ اس وقت ہوتا ہے جبکہ کسی آئندہ عار سے مارا گیا ہو آگ چارہ سے مراد وہ آگ ہے جس سے قتل کرنے سے قاتل پر قصاص واجب ہوتا ہے اور اس پر شہریت کی طرف سے ابتداء مالی عوض مقرر نہیں ہوتا اور وہ آگ ہے جس میں کاٹنے کی قوت ہو اور اس کا وہ لگے جیسے تلوار چھری یا قویا کوئی آؤدھار یا چیز مرخواہ ہو ہے یا ہو یا کسی اور چیز کی ہو مثلاً اگر کوئی شخص کسی بانہ کے لگنے یا بانہ کی ٹوک سے قتل کر دے تو اس پر بھی شہید کے احکام جاری ہوں گے جہنم بھی آگ ہے جس سے ہے اور قاتل اس وقت آگ چارہ کے حکم میں ہے اگرچہ اس میں دھار نہ ہو۔ اور آگ بھی۔ اگر کسی مسلمان یا ذاتی کے ہاتھ سے غیر چارہ آگ لگے نہ دیر سے مثلاً کسی لافچی یا چھوڑی سے مارا گیا ہو یعنی ایسی صورت ہو کہ اس کے قاتل پر ابتداء شہریت کی طرف سے مالی عوض (دین) مقرر ہو تو اس پر شہید کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔ ظلم کی قید جو اس صورت میں میان کی گئی ہے اس سے معلوم ہو گیا کہ اگر کسی نے جن کے بدلے میں کسی مسلمان نے اس مسلمان کو قتل کر دیا کہ جو جیسا کہ حد یا قصاص میں قتل کیا گیا ہو یا کسی حد یا تعزیر پر ہو جس مر گیا یا کسی تو یہ ظلم و زیادتی کی اور انھوں نے اس کو قتل کر دیا تو وہ شہید نہیں ہے اسی طرح اگر خطا سے کسی آگ چارہ سے

قتل کر دے مثلاً کسی جانور پر یا کسی فٹ نہ پر حملہ کر دیا ہو اور کسی انسان کو تک جاتے غیب بھی وہ حمید نہیں ہے۔ ابتداء نفسی
اس قتل کی وجہ سے مالی عوض نہ ہونے کی قیاس سے لگائی کہ اگر ابتداء قصاص مقرر ہو اگر کسی نے اپنی صلیح یا شہ کے سبب سے
قصاص معاف ہو کر اس کے بدلے میں مال واجب ہوا ہو تو اصل جاتی قصاص کا اعتبار کیا جائیگا اصل پر خرید کے احکام جاری
ہوں گے مثلاً کسی عربی کا قتل کسی مسلمان کو مار ڈالا تو اس مسلمان کے وارثوں اور اس کا فر کے درمیان کچھ مال کے عوض میں
صلح ہو گئی تو اس صورت میں چونکہ ابتداء قصاص واجب ہوا تھا اور مال شروع میں واجب نہیں ہوا تھا بلکہ بعد میں صلح کے
سبب سے واجب ہوا اس لئے اس پر خرید کے احکام جاری ہوں گے یہ صلح کی مثال ہے اور شبہ کی مثال یہ ہے کہ کوئی باپ
اپنے بیٹے کو کسی آلت بجا رہے نہ مار ڈالے یا کسی دوسرے شخص کو جس کا وارث اس قاتل کا بیٹا ہے مثلاً اپنی عورت کو مار ڈالے
اور عورت کا وارث جیسا ہے جو اسی شوہر سے ہے تو اس صورت میں ابتداء قصاص ہی واجب تھا مال ابتداء واجب نہیں تھا
بلکہ باپ کے اصرار و غصمت کی وجہ سے قصاص معاف ہو کر اس کے بدلے میں مالی واجب ہوا ہے پس اس صورت میں بھی
وہ شہید ہو گا اور صلح شدہ جائیگا۔ اور اگر ابتداء مال قصاص کی بجائے واجب ہوا تھا مثلاً کسی کو ناٹھی سے مارا اور وہ مر گیا یا
قتل خطائی کسی نشانہ پر مار دیا تھا اور وہ کسی مسلمان کو لگ گیا اور وہ مر گیا یا کسی سوتے ہوئے آدمی سے دھب کر کوئی مسلمان مر گیا
تو ان سب صورتوں میں وہ خرید نہیں ہوتا ہے اس کو غسل دیا جائیگا۔ اسی طرح اگر شہید کو کسی دیوار کے قریب کئی عقول
پٹا ہوا تھا اور اس کا قاتل معلوم نہیں اور نہ یہ معلوم ہو کہ وہ دھار دار تھے سے بطریق ظلم کے قتل چاہے تو اس کو غسل دینگے
اور اگر یہ معلوم ہے کہ چوروں نے قتل کیا ہے تو وہ اس شخص سے قتل کیا ہو یا کسی اور چیز سے تو غسل نہ دیا جائیگا اگرچہ یہ معلوم
نہیں کہ کس چور نے قتل کیا اسی طرح جنگل میں مقتول ملا کہ جس کے نزدیک آبادی نہیں ہے اور معلوم نہیں کہ کس نے قتل کیا تو غسل
نہیں دینگے جبکہ اس پر قتل کے نشانات ہوں۔ اسی طرح اگر کسی درخت نے مار ڈالا تو اس کو غسل دینگے۔ اگر مسلمانوں کے درمیان
تھے ساتھے ایک دوسرے سے ملے اور برائے شکر کے دوسرے کے متعلق یہ گمان کیا کہ یہ کافر ہیں اور آپس میں مخالف کیا پس فریقین
میں سے کچھ لوگ مقتول ہوئے تو امام محمد کے نزدیک کسی پریت نہیں ہے اور یہ گوارہ ہے اس لئے کہ وہ اپنی مداخلت کرنے
تھے اور ان کے غسل کا حکم میان نہیں خراب اور واجب ہے کہ ان کو غسل دیا جائے اس لئے کہ ان کے قاتل نے ان پر ظلم کیا
اور اگر دونوں میں سے ایک ظالم جو اس طرح کہ وہ ان دوسروں کا سال جانتا ہو تو اس ظالم گروہ کے مقتول کو غسل نہیں دیا جائیگا
اگرچہ یہ معصوم نہیں کہ اس سے قتل کیا ہے کیونکہ وہ اپنی اور مداخلت کی مداخلت کر رہا تھا۔ اگر کوئی شخص اپنی جان یا مال
یا کسی مسلمان یا کسی زنی کے بچانے ہوئے قتل ہوا تھا کسی آلت سے قتل ہوا ہو یا وہ بچے یا بھتی یا لکڑی سے قتل ہوا ہو وہ شہید ہے۔
(۷) میدان جنگ میں مقتول پایا جانا جبکہ اس پر زخم کے نشانات ہوں پس اگر کوئی مسلمان معرکہ یعنی میدان جنگ میں
مقتول پایا جائے اور اس پر ظاہری یا باطنی ضربہ زخم کے نشانات ہوں مثلاً آنکھ یا کان سے خون نکلا ہے یا حلق سے
بچا ہوا خون نکلا ہے یا گلا گھونٹے یا بڑی ٹوٹے کا نشان ہو تو اس پر بھی شہید کے احکام جاری ہوں گے۔ اور اگر معرکہ میں کوئی
مرد ملا دھس پر قتل کی کوئی نشانی نہیں ملی مثلاً زخم یا گلا گھونٹے یا ضرب یا خون نکلنے کا نشان نہ تھا یا اگر خون ایسی طرف
سے نکلا ہے کہ بغیر کسی اندازہ ضرب نہ کسی بہاری کے سبب سے بھی نکلتا ہے جیسے کہ اس کی ناک یا پیشاب یا پاخانہ کے

مقام سے یا حلق سے صاف (رفیق) خون نکلا ہے تو وہ شہید نہیں ہے بلکہ بعض وقت تک سے نیکر کا خون اور پیشانی کے
مقام سے ضربت خوت یا کسی بھلی سے بھی کسی بیماری سے غیر زخم کے خون نکلا ہے پس
شک و طمع ہو گیا اس لئے عقل شک کی وجہ سے ساتھ نہیں ہوگا لیکن کان یا ناک سے عارضہ بغیر کسی آفت ضرب و غیر کے
خون نہیں نکلتا اس صورت میں ظاہر ہے کہ اس کے سر پر کسی نے ضرب لگائی ہے اسی سے اس کی آنکھ یا ناک سے خون نکلا ہے
پس وہ شہید ہوگا جیسا کہ اوپر لکھا اور اگر کسی نے منہ سے خون نکالا تو گویا وہ خون اس کے سر کی طرف سے آیا ہے تو وہ شہید نہیں
ہوگا اور اگر اس کے پیٹ کی طرف سے اور پرٹھا ہے تو وہ شہید ہے کیونکہ جب پیشانی کی ضرب کا زخم ہوتا ہے تب خون
اور پرٹھا ہے اور اس کی شناخت اس طرح کی جلتی ہے کہ اگر خون سر کی جانب سے نکلتا ہے تو خون کی جگہ پر وہ شہید نہیں ہوگا اور
اگر خون پیٹ کی طرف سے آیا ہے تو جاہود (غیر زخم) ہوگا اور وہ شہید ہوگا۔ اگر دشمن کے خون سے مرگیا تو وہ شہید
نہیں ہے اس کو غسل دیا جائے۔ اگر وہیں فریق کا سامنا ہو تھا اور لڑائی نہ ہوئی تھی تو اگر کوئی مردہ ملے گا تو اس کو
غسل دیں گے لیکن اگر یہ معلوم ہو کہ وہ آگے جا رہے ہیں بطور ظلم مارا گیا ہے تو غسل نہ دیں گے۔

(۸) مرتث نہ ہونا یعنی زخمی ہونے کے بعد دیا سے فائدہ نہ اٹھا یا مثلاً کھانا پینا سونا علاج کرنا وغیرہ
نہ کرنا پس اگر کسی شخص نے زخمی ہونے کے بعد کچھ دیر زندہ رہنے کی وجہ سے کچھ کھانا پینا سونا یا دوسرا علاج
کر لیا اگرچہ یہ چیزیں بہت قلیل ہوں یا کسی خیمہ یا مائیں میں ٹھہرا یعنی جان زخمی ہوا تھا وہاں خیمہ لگا کر اس کو
ٹھہرایا یا اتنی دیر تک زندہ رہا کہ ایک نماز کا وقت گزر گیا اور اس کے ہوش و حواس نہ صحت تھے اور وہ نماز ادا کرنے پر
قادر نہ تھا یا کچھ خریدے یا فروخت کرے یا بہت سی باتیں کرے یا کسی دنیاوی امر کی وصیت کرے یا وہابی کا ٹھکر
دوسری جگہ کو چلا یا لوگ اسے زندہ کو حالت ہوش و حواس میں میرا زین جنگ سے اٹھا کر دوسری جگہ لے گئے خواہ وہ
دہاں زندہ پہنچا ہو یا راستہ میں ہی مر گیا ہو تو ان سب صورتوں میں وہ مرتث ہے اور شہید کے حکم میں نہیں ہے اس لئے
اس کو غسل دیا جائے گا یہ حکم اس وقت ہے جبکہ یہ امور لڑائی کے ختم ہونے کے بعد یا ناک یا دہاں لڑائی کے ختم ہونے
سے پہلے یا باتیں پائی جائیں تو وہ مرتث نہیں ہوگا اس لئے اس وقت یہ امور مانع شہادت نہیں ہوں گے سداۃ شخص
شہید ہوگا اور غسل نہ دیا جائے گا۔ اگر میدان جنگ سے اس کو اس لئے اٹھا لائے کہ ٹھوڑے اس کو نہ دیکھیں تو وہ مرتث
نہیں ہوگا بلکہ شہید ہوگا اور غسل نہیں دیا جائے گا اسی طرح اگر کسی نے آخرت کے متعلق وصیت کی ہو یا دنیاوی امور کے
متعلق ایک دو بات کی ہو اگرچہ لڑائی کے بعد ہو۔ نماز ادا کرنے کی ممانعت نہ ہو بلکہ ہوش و حواس نہ تھے اگرچہ
ایک دن رات سے زیادہ زندہ رہا تو ان صورتوں میں بھی وہ شہید ہے اس کو غسل نہیں دیا جائے گا۔ اگر کوئی شخص
لڑائی میں تکی نہیں ہوا بلکہ قتل ہوا تب بھی اگر مرے سے پہلے ان مذکورہ چیزوں میں سے کوئی چیز نہیں پائی تھی جس سے
مرث ہوتا ہے تو وہ شہید ہے اور غسل نہیں دیا جائے گا اور اگر ان سے مرث ہوا تو شہید نہیں ہوگا اور غسل دیں گے۔

فائدہ: ۱۔ اہل حرب یا باغی یا ریزن کے ہاتھ سے مارے جانے میں اگر جارح کی شرط نہیں بلکہ ان کے
ہاتھ سے کسی بھی طرح مارا جائے یا وہ اس کے قتل کا سبب بنے ہوں یا حال میں شہید ہوگا اور غسل نہیں دیا جائے گا

ان کے علاوہ کسی اور یعنی مسلمان یا ذمی کے ہاتھ سے مارا جائے تو اس میں آدھارہ کی شرط ہے لیکن اگر آدھارہ سے قتل ہوگا تو شیشہ ہوگا اور قتل دیا جائے گا انداس صورت میں جو قتل دیا جائے اور ابتداءً مانی ہوئی نہ ہوئے کی شرط ہے بعض کتابوں میں ان دونوں باتوں کو الگ نمبر شمارے لکھا ہے اس قسم کی معمولی تبدیلی سے لغو اور شرط مختلف ہوتی ہے مطلب ایک ہی ہے۔

رفائن دعا، باغی، سرسبز، مکا، بخاری، اہل غصبہ جیسے بڑے مارے جائیں اور جس نے اپنے والدین میں کسی کو مار ڈالا ہو تو ان کو قتل دیا جائے اور نہ ان کی توبہ نہ پڑھنی جائے۔ ان کی پات کی وجہ سے ہے تفصیل غسل میت کے بیان میں ہے۔

شہید ناقص یعنی شہید آخرت کی تفصیل وہ صورتیں جن میں شہادت کا ثواب ملتا ہے بہت سی ہیں۔ وہ صورتیں جن کا علامہ امام جناب الدین سیوطی وغیرہ ائمہ زہمہ ائمہ اشرع تعالیٰ نے اپنی کتابوں میں ذکر کیا ہے وہ درج ذیل ہیں: (۱) جو ریٹ کی بیماری میں مر جائے اس سے مراد استقامت یا امہال یعنی دست آلودہ نونوں قول میں یہ لفظ دونوں کو شامل ہے اس لئے ائمہ کے فضل سے امید ہے کہ دونوں کو شہادت کا اجر ملے۔

(۲) پانی میں ڈوب کر مرنا۔ (۳) جس پر زہر اور غیرہ گر پڑے اور وہ مر جائے۔ (۴) ذات الحجب اس مراد ذات الحجب وہ بیماری ہے جس میں سید کے اندر کی طرف پسلیوں کے حصے میں زخم ہو جائے اور سخت درد ہو۔ (۵) سن کی بیماری اس مراد ایک بیماری ہے جس میں پیچھے پھرنے سے منہ کے راستے سے خون آتا ہے اور بدن گھٹا اور پیٹھ ہوتا جاتا ہے۔ (۶) جو مسافر میں مر گیا۔ (۷) جو مرگ کی بیماری سے مرنا۔ (۸) بخاری مرنا۔ (۹) مال یا جان یا اہل یا کسی حق کے بچانے میں قتل ہونا۔ (۱۰) خدا قتل ہونا۔ (۱۱) عیسیٰ مر کر یکساں کد میں کا عیسیٰ ہونا اس کو چھپایا ہو لیکن اگر کدواں کا عیسیٰ ہو تو یہ حرام اور گناہ ہے۔ (۱۲) بدن پھٹ کر مرنا یعنی جدام کو زہر وغیرہ سے مرنا۔ (۱۳) کسی درندہ نے پھاڑ ڈالا۔ (۱۴) کسی بلا شامہ نے خراش دیا یا مار دیا اس کے قوت کی وجہ سے چھاپا مارا اور جس سے وہ مر گیا۔ (۱۵) کسی نوزی کو زور سے پھینکا کہ کاشے سے مرنا۔ (۱۶) علم میں کسی طلب میں مرنا خواہ وہ مشغولیت علم میں کی تکلیف و تصنیف میں ہو یا بعد میں ہو یا درمیان میں ہو انہی کے مرنا نہیں ہے۔ (۱۷) مؤذن جبکہ طلب ثواب کے لئے اذان کہتا ہو اور تھکا ہوا لیٹا ہو۔ (۱۸) حج ہوئے اور نماز۔ (۱۹) جو اپنے اہل و عیال کو مذی غلام کے لئے مسمی کرے اور ان میں حکم ہی کو قائم کرے اور انھیں حلال کھلائے۔ (۲۰) جسے سندر کے سفر میں اتنی آتی ہو۔ (۲۱) جو شخص ہر روز چوبیس بار یہ پڑھے: اَللّٰهُمَّ يَا رَافِعُ الْمَوْتِ وَيَا مُنْزِلُ الْعَرْشِ پھر اس کو اپنے بستر پر موت آئے انہی پاک اس کو شہید کا ثواب دے گا۔ (۲۲) جو چاشت کی نماز پڑھے اور ہر شیئہ میں تین دن سے رکھے اور نماز نہ کرے و سفر نہ کرے نہ کسی کہیں نہ رکے نہ کرے۔ (۲۳) فدا یا امت کے وقت سنت پر عمل کرنے والا اس کے لئے سر شہید کا ثواب ہے۔ (۲۴) جو بیمار ہو کر کہے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَغْفِرُكَ مِنْ النَّارِ الْعِظِیْمِ یا ہاں اے اللہ سے ہے اور اسی مرض

میں مرجائے اس کو شہید کا ثواب دیا جائے گا اور اگر صحابی ہو گیا تو مغفرت ہو کر صحابی ہو گا۔ (۲۵۱) جو چار راتیں سورہ تسنیں شریف پڑھے۔ (۲۶۳) جو شخص صبح کے وقت اشْرُودُ بِاللّٰہِ التَّہْمِیۃِ الْعَلٰیہِ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ پڑھے اور پھر سورہ حشر کی پچھلی تین آیتیں پڑھے اللہ تعالیٰ ستر ہزار مرتبے سے مقرر فرمائے گا کہ اس کے لئے شام تک مستغفار کریں اور اگر اس دن میں مرا تو شہید مرا اور جو شام کو پڑھے صبح تک یہی بات ہے۔ (۲۶۴) جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتا ہو درود شریف پڑھے۔ (۲۸) جو کچھ دس سے یہ سوال کیے کہ میں اللہ کی راہ میں قتل کیا جاؤں۔ (۲۹) جو جمعہ کے دن مرے۔ (۳۰) جو کفار کیلئے سرحد پر غزوہ باندھے۔ (۳۱) جو سواری سے گزر کرے۔ (۳۲) جو مرض طاعون سے مرے یا کسی طرح جو طاعون کے زمانے میں کسی شہر میں صبر کرے اور وہاں کی جنت سے ٹھہرے تو اگرچہ وہ اس زیادہ طاعون میں کسی اور جہ سے مرے تب بھی اس کیلئے شہید کا اجر ہے اور طاعون سے بھاگنے والا اس کی مش ہے جو چار سے بھاگا۔ (۳۳) جو صل کرے۔ (۳۴) جو غزوت بچہ پیدا ہونے سے مرے خواہ وضع حمل کے وقت مرے یا اس کے بدنہاس کی مدت پوری ہونے سے پہلے کسی دقت مرے۔ (۳۵) جو غزوت کو مارے پس میں مرجائے شہید ہے۔ (۳۶) جس نے طہارت پر رات گزار دی اور اس طہات میں مر گیا۔ (۳۷) جس کی زندگی اللہ سے خالی ہو اور نرم مزاج ہو کر زندگی گذری ہو۔

(فائدہ) شہید ناقص کی یہ صورتیں جو بیان ہوئی ہیں دنیا میں ان کو عام موتی کی طرح غفلت و کسلی یا بے ایمانی اور دنیا میں ان پر شہید کے احکام جاری نہیں ہوں گے البتہ آخرت میں ان کو شہیدہ اجر و ثواب سے گا۔ واضح رہے کہ یہ اجر و ثواب ان کے لئے اس وقت ہے جبکہ ایمان کامل، عمل صالح اور اخلاص ہو اور یہودی وغیرہ کی سختیوں میں جزا و نزع سے خالی ہو کہ صبر کیے ہو۔ اسی طرح ان کے شہید ہونے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ان کو شہید کامل جیسا اجر و ثواب ملے بلکہ مطلب یہ ہے کہ ان کے اجر و ثواب کی جنس (قسم) شہید کامل کی جیسی اگرچہ دونوں ثوابوں کی مقدار اور حیثیت میں کافی تفاوت ہو۔

ہوں اللہ تعالیٰ ترجیح دے گا اور یہی اول کتاب اللہ مطابق اور خدائی مستثنیٰ در دوسرا حصہ نماز کے مسائل پر ختم ہوا تیسرا حصہ تزویر کے مسائل سے شروع ہو گا خدا اعلم العزیز